

وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية، الكويت



# موسوعة فقہیة

جلد - ۱

أُمَّة - اجزاء



# موسوعة فقهية

شائع كروه

وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت



© جملہ حقوق بحق وزارت اوقاف و اسلامی امور کویت محفوظ ہیں

پوسٹ بکس نمبر ۱۳، وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت

اردو ترجمہ

اسلامک فقہ اکیڈمی (انڈیا)

161-F، جوگابائی، پوسٹ بکس 9746، جامعہ مگرئی دہلی - 110025

فون: 26982583, 26981779-11-91

Website: <http://www.ifa-india.org>

Email: [ifa@vsnl.net](mailto:ifa@vsnl.net)

اشاعت اول : ۱۴۳۰ھ / ۲۰۰۹ء

ناشر

جینوین پبلیکیشنز اینڈ میڈیا (پرائیویٹ لمیٹڈ)

**Genuine Publications & Media Pvt. Ltd.**

B-35, Basement, Opp. Mogra House

Nizamuddin West, New Delhi - 110 013

Tel: 24352732, 23259526,



وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت

# موسوعه فقیهیه

اردو ترجمہ

جلد - ۱

أئمة — أجزاء

مجمع الفقه الإسلامی الهند



## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا كَافَّةً  
فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي  
الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ﴾

(سورہ توبہ، ۱۲۲)

”اور مومنوں کو نہ چاہئے کہ (آئندہ) سب کے سب نکل کھڑے ہوں، یہ کیوں نہ ہو کہ  
ہر گروہ میں سے ایک حصہ نکل کھڑا ہوا کرے، تاکہ (یہ باقی لوگ) دین کی سمجھ بوجھ  
حاصل کرتے رہیں اور تاکہ یہ اپنی قوم والوں کو جب وہ ان کے پاس واپس  
آجائیں ڈراتے رہیں، عجب کیا کہ وہ محتاط رہیں!“

”من یرد اللہ بہ خیراً

یفقہہ فی الدین“

(بخاری و مسلم)

”اللہ تعالیٰ جس کے ساتھ خیر کا ارادہ کرتا ہے

اسے دین کی سمجھ عطا فرمادیتا ہے۔“



## ابتدائیہ

از

### وزارت اوقاف و اسلامی امور - کویت

”فتہی انسائیکلو پیڈیا“ کی ترتیب و تدوین کی آرزو ایک مدت سے مسلمانوں کے دلوں میں چلی آرہی ہے، کیونکہ یہ ایسا اچھوتا اور نیا علمی پروجیکٹ ہے جس کے ذریعہ اسلامی قانون اور اسلامی اصول و مقاصد سے متعلق معلومات جو کہ قدیم کتابوں کے پرانے اسلوب تحریر اور پیچیدہ عبارتوں کے خول میں صدیوں سے بند اور لوگوں کی نظروں سے اوجھل چلی آرہی ہیں انہیں نئے زمانہ کے انداز، جدید طرز تالیف اور اس کے موضوعات کی ابجدی ترتیب کے ذریعہ دنیا کے سامنے پیش کیا جاسکتا ہے تاکہ اس سے فقہ کے ماہرین اور فتہی و شرعی علوم میں اختصاص نہ رکھنے والے دونوں یکساں طور پر مستفید ہو سکیں۔

چنانچہ اسی جذبہ کے پیش نظر دنیائے اسلام کے مختلف اداروں نے فتہی انسائیکلو پیڈیا کی تدوین کی کوششیں کیں لیکن اس سلسلہ میں کی جانے والی وہ کوششیں بار آور نہ ہو سکیں اور معاملہ آگے نہ بڑھ سکا۔

لہذا کویت کی وزارت اوقاف و اسلامی امور نے فقہ اسلامی کے عظیم ذخائر کے بارے میں اپنی ذمہ داریوں کا احساس کرتے ہوئے اور فتہی انسائیکلو پیڈیا کی ترتیب کے بارے میں امت اسلامیہ کی خواہش کو سامنے رکھتے ہوئے اس پروجیکٹ کو اپنالیا، کیونکہ اس عمل کی حیثیت فرض کفایہ کی ہے، جس کے ذریعہ فقہ اسلامی کو نئے زمانہ کے تقاضوں کے مطابق اور معلومات کو پیش کرنے کے وسائل میں ہونے والی ترقیوں سے فائدہ اٹھاتے ہوئے زیادہ بہتر انداز سے دنیا میں پیش کیا جاسکتا ہے۔

”وزارت اوقاف و اسلامی امور“ نے یہ بھی چاہا کہ اس عظیم فتہی سرمایہ سے وہ لوگ بھی محروم نہ رہیں



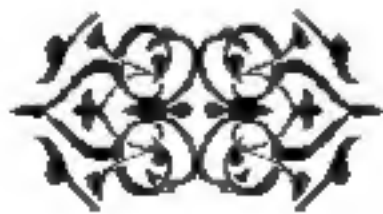
جن کی زبان عربی نہیں ہے، تاکہ اس کی افادیت زیادہ وسیع پیمانہ پر سامنے آ سکے، اسی لئے اس نے فقہی انسائیکلو پیڈیا کو دوسری زندہ زبانوں جن میں سرفہرست اردو زبان ہے، میں منتقل کرنے کا ارادہ کر لیا۔ کویت کی ”وزارت اوقاف و اسلامی امور“ نے فقہی انسائیکلو پیڈیا کے اردو ترجمہ کی ذمہ داری ہندوستان کی اسلامک فقہ اکیڈمی کو سونپ دی جس کی اسلامی علوم کی خدمت کے بارے میں سرگرمیاں معروف و مشہور ہیں اور اس میں قدیم فقہی ذخائر سے استفادہ کے طویل تجربہ کے ساتھ ترجمہ کے پروجیکٹ کو انجام دینے کے لئے درکار ضروری وسائل فراہم کرنے کی صلاحیت ہے۔

اللہ کی مدد شامل حال رہی تو ”وزارت اوقاف و اسلامی امور“ کا فتویٰ اور شرعی بحوث سیکٹر کے ماتحت چلنے والی ”اسلامی انسائیکلو پیڈیا کی تیاری اور دیگر شرعی تحقیقات کا ادارہ“ فقہ اسلامی اور شرعی قوانین (جن کو مدون کرنے کے لئے ہمارے نامور فقہائے کرام اور بلند پایہ علمائے عظام نے عہد بعہد اپنی کوششیں جاری رکھی ہیں) ان سے استفادہ کو آسان بنانے کے لئے اپنی جدوجہد جاری رکھے گا، اور شرعی مسائل کی تحقیق و ریسرچ کے دائرہ کار کو وسعت دینے کی حوصلہ افزائی کرتا رہے گا تاکہ امت اپنے عظیم ورثہ سے اس طرح فائدہ اٹھا سکے، جس سے وہ دین و دنیا دونوں میں فلاح یاب ہو۔

اللہ تعالیٰ ہی توفیق اور ہدایت دینے والا ہے اور اسی کی ذات بہتر معاون اور مددگار ہے۔

والحمد للہ رب العالمین

وزارت اوقاف و اسلامی امور۔ دولۃ الکویت









# فہرست موسوعہ فقہیہ

جلد - ۱

صفحہ	عنوان	فقرہ
۳۷-۳۱	تمہید	
۴۲-۳۹	پیش لفظ	
۱۰۱-۴۳	مقدمہ	۶۹-۱
	فقہ اسلامی اور موسوعہ فقہیہ کا تعارف	
۸۱-۴۵	فقہ اسلامی	۴۴-۱
۴۵	فقہ کی لغوی تعریف	۱
۴۵	فقہ کی تعریف علمائے اصول کے نزدیک	۲
۴۷	فقہ کی تعریف فقہاء کے نزدیک	۳
۵۳-۴۸	ود الفاظ جن کا لفظ "فقہ" سے تعلق ہے: دین، شرع، شریعت اور شریعت، تشریح، اجتہاد	۱۰-۵
۵۵-۵۳	اسلامی فقہ اور وضعی قانون کا فرق	۱۱-۱۲
۶۳-۵۵	فقہ اسلامی کے ادوار	۱۳
۵۵	پہلا دور: عہد نبوی	۱۴
۵۷	دوسرا دور: عہد صحابہ	۱۵
۵۹	تیسرا دور: دور تابعین	۱۶-۲۲
۶۳-۶۲	چوتھا دور: دور صفحہ تابعین اور کبار شیخ تابعین	۲۳-۲۶
۶۳	پانچواں دور: دور اجتہاد	۲۷
۶۵-۶۳	علم اصول فقہ	۲۸-۳۰
۶۹-۶۵	مجتہدین و فقہاء کے طبقات	۳۱-۳۳
۷۰	مذہب فقہیہ کی بقا اور ان کا پھیلاؤ	۳۵
۷۲-۷۰	تعلیق	۳۶-۳۷



صفحہ	عنوان	فقرہ
۷۲	باب اجتہاد کی بندش	۳۸
۷۳	اجتہاد کے سرچشمے	۳۹
۷۴	پہلا مسئلہ: سنت سے متعلق	۴۰
۷۶	دوسرا مسئلہ:	۴۱
۸۱-۷۸	فقہ کی تقسیمیں	۴۲-۴۴
۷۸	دلائل کے اعتبار سے فقہی مسائل کی تقسیم	۴۲
۷۸	موضوعات کے اعتبار سے فقہ کی تقسیم	۴۳
۷۹	حکمت کے اعتبار سے فقہ کی تقسیم	۴۴
۱۰۱-۸۱	موسوع فقہیہ کا تعارف	۴۵-۷۰
۸۳-۸۱	فقہ کو پیش کرنے کا نیا انداز اور اجتماعی تدوین	۴۵-۴۶
۸۳	موسوع کی تعریف	۴۷
۸۴	موسوع فقہیہ کے مقاصد	۴۸
۸۵	موسوع فقہیہ کی تاریخ	۴۹
۸۸-۸۶	کوہیت میں موسوع فقہیہ کے منصوبہ کے مراحل	۵۰-۵۱
۸۶	(اول) منصوبہ کا پہلا مرحلہ	۵۰
۸۷	(دوم) منصوبہ کا موجودہ مرحلہ	۵۱
۹۰-۸۸	موسوع کے مشمولات	۵۲-۵۵
۸۸	موسوع کا موضوع	۵۲
۹۰-۸۸	وہ چیزیں جو موسوع سے خارج ہیں	۵۳-۵۵
۸۹	الف۔ قانون سازی	۵۳
۸۹	ب۔ شخصی ترجیح	۵۳
۸۹	ج۔ مذہبی مناسکات	۵۵
۹۳-۹۰	موسوع کے ضمیمے	۵۶-۵۹
۹۰	الف۔ شخصیات کے تراجم	۵۶



صفحہ	عنوان	فقیرہ
۹۰	ب۔ اصول فقہ اور اس کے ملکیات	۵۷
۹۱	ج۔ نئے مسائل	۵۸
۹۲	د۔ فقہ میں استنباط کئے جانے والے غریب الفاظ	۵۹
۹۳-۱۰۰	موسوعہ کی تحریر کا خاکہ	۶۰-۶۹
۹۳	موسوعہ کی انضمامی ترتیب	۶
۹۴-۹۷	فقہی مہطلحات کی تقسیم: اصلی، فرعی، ملامت	۶۲-۶۵
۹۷	فقہی رجحانات کا ذکر	۶۶
۹۸	اسلوب اور مراجع	۶۷-۶۸
۹۹	دلائل اور ان کی تخریج	۶۹
۱۰۰	خاتمہ	۷۰
۱۰۵-۱۰۷	۱۔	۱-۶
۱۰۸-۱۰۷	آباء	۱-۴
۱۰۹-۱۲۶	آباء	۱-۳۵
۱۰۹	بحث اول	۱-۲
	آباء کی تعریف، اس کے عمومی مقام کا بیان	
۱۰۹-۱۱۱	بحث ثانی	۳-۵
۱۰۹	نمبر ۱: زمینوں کو ہار آمد بنانے کے لئے کنہیں لی	
	کھدائی ۱: "راپہ کنہیں کے پانی سے" اہستہ لوگوں کے حقوق	
۱۰۹	اہل: بیکار زمین کو ہار آمد بنانے کی غرض سے کنہیں کھودا	۳
۱۱۰-۱۱۱	دوم: کنہیں کے پانی سے لوگوں کے اہستہ حقوق	۳-۵
۱۱۳-۱۱۵	بحث ثالث	۶-۱۲
۱۱۳	کنہیں کا پانی کتنا بڑا ہے، "کوئی پاک چیز مل جائے تو یہ حکم بہ کا"	



صفحہ	عنوان	فقرا
۱۱۲	”یسا آدمی نہیں میں غوطہ کھاے جو پاک ہو یا اس کے بدن پر نجاست ہو تو نیا حکم ہوگا“	
۱۵۵-۱۳۳	نہیں کے پانی میں انسان کا ذہنی نکال	۸-۳
۱۱۸-۱۱۵	چوتھی بحث	۱۵-۲۰
۱۱۵	نہیں میں جانور کے رہنے کا اثر	
۱۲۲-۱۱۸	پانچویں بحث	۲۱-۳۱
۱۱۸	نہیں کو پاک کرنے اور اس کے پانی کو خشک کرنے کا حکم	
۱۲۲	پانی نکالنے کا ذریعہ	۲۹-۳۰
۱۲۲	کنوئیں کے پانی کو خشک کرنا	۳۱
۱۲۶-۱۲۳	چھٹی بحث	۳۲-۳۵
۱۲۳	کنوئیں کے خصوصی احکام	
۱۲۳	عذاب دہلی مرز مین کے کنوئیں اور ان کے پانی کے پاک ہونے اور اس سے پاکی حاصل کرنے کا حکم	۳۲
۱۲۶-۱۲۴	مخصوص فضیلت والے کنوئیں	۳۲-۳۵
۱۲۷-۱۲۷	آبد	۱-۳
۱۲۷	آبق	
	دیکھئے: اہاق	
۱۲۸-۱۲۷	آجر	۱-۳
۱۲۹-۱۲۸	آجین	۱-۳
۱۲۹	آداب الخلاء	
	دیکھئے: تہاء الخلاء	
۱۲۹	آدر	۱-۲



صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۳۰	آدنی	۲-۱
۱۳۰	آسن	
	دیکھئے: آجن	
۱۳۱	آفاتی	۳-۱
۱۳۲-۱۳۳	آند	۳-۱
۱۳۳	آکلہ	
	دیکھئے: آکلہ	
۱۳۳-۱۳۴	آل	۱۸-۱
۱۳۴-۱۳۵	پہلی بحث	۲-۱
	لفظ "آل" کا عمومی اور اصطلاحی معنی	
۱۳۸-۱۳۹	دوسری بحث	۱۰-۳
۱۳۹	مذمت "در مصیبت میں آل کے احکام	۳
۱۳۹	آل محمدؐ کا عمومی مفہوم	۴
۱۳۹	آل محمدؐ بن جن کے مخصوص احکام ہیں	۵
۱۳۸-۱۳۷	آل بیت کے لئے زکوٰۃ لینے کا حکم	۸-۶
۱۳۹	کفارات مذکورہ شکار کے دم، زمین کے شر	۹
	"رمات کی آمدنی میں سے آل کا لیا	
۱۳۹	آل کے لئے نقلی صدقات میں سے لینے کا حکم	۹
۱۳۵-۱۳۶	تیسری بحث	۱۱-۱۳
۱۳۶	آل بیت کے آراء کبر و غایم اور صدقات	
۱۳۶	باقی کا باقی کو زکوٰۃ دینا	۲



صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۴۱	ماثی کو صدق کا عامل مقرر کرنا اور صدق میں سے اہل بیت دینا	۱۴
۱۴۲-۱۴۳	چوتھی بحث	۱۴
۱۴۲	نہیمت بنی اسرائیل بیت کا حق	
۱۴۴-۱۴۴	پانچویں بحث	۱۵-۱۸
۱۴۴	آل بنی ہاشم، بنی ہاشم	۵
۱۴۴	آل بیت، امامت نبوی اور عفری	۶
۱۴۴	آل بیت کو یہ ایما سننے کا حکم	۷
۱۴۴	آل بیت کی طرف جھوٹی نسبت کرنا	۸
۱۴۵-۱۴۷	آلہ	۱-۹
۱۴۵	تعریف	
۱۴۵	۱۔ آلات کے استعمال کے شرعی احکام	۲
۱۴۵	گانے بجانے اور غلط قسم کے کیلوں کے آلات	۳
۱۴۶	ذبح اور شکار کے آلات	۴
۱۴۶	جہاد کے آلات	۵
۱۴۶	قصاص لینے اور چوری میں ہاتھ کاٹنے کے آلات	۶
۱۴۶	حدود تعزیرات میں کوڑے مارنے کے آلات	۷
۱۴۷	۱۰۔ کام کرے کے آلات اور ان کی رقاۃ	۸
۱۴۷	۱۱۔ ظلم، ریاقتی کے آلات اور دنیایت کی نوعیت فی تحدید میں ان کا اثر	۹
۱۴۸	آئینہ	۱-۴
۱۴۹-۱۵۶	آئین	۱-۱۸
۱۴۹	آئین کا معنی "راہ" کے تلمیحی تصور میں	
۱۵۰	آئین سننے کی حقیقت	۲
۱۵۰	آئین کا شرعی حکم	۳
۱۵۰	آئین قرآن کا ترجمہ	۴



صفحہ	عنوان	فقرہ
۱۵۰	آمین کہنے کے مقامات	۵
۱۵۵-۱۵۰	اول: نماز میں آمین کہنا	۵م-۱۵
۱۵۰	سورہ فاتحہ کے بعد آمین کہنا	۵م
۱۵۱	سننے سے آمین کا حلق	۶
۱۵۱	سننے کی کوشش کرنا	۷
۱۵۱	آمین کو زور سے اور آہستہ سے کہنا	۸
۱۵۲	امام کے ساتھ آمین کہنا یا بعد میں کہنا	۹
۱۵۳	آمین اور "ولا ینزلین" کے درمیان فصل کرنا	۱۰
۱۵۴	آمین کو تکرر کہنا اور آمین کے بعد کچھ اور پڑھنا	۱۱
۱۵۴	آمین نہ کہنا	۱۲
۱۵۴	امام کی قرائت پر آمین کہنے سے مقتدی کی قرائت کا منقطع نہ ہونا	۱۳
۱۵۴	نماز کے باہر سورہ فاتحہ پڑھنے کے بعد آمین کہنا	۱۴
۱۵۵	دعائے قنوت میں آمین کہنا	۱۵
۱۵۶-۱۵۵	دوم: نماز کے باہر آمین کہنا	۱۶-۱۸
۱۵۵	خطیب کی دعا پر آمین کہنا	۱۶
۱۵۶	استسقاء کی دعا میں آمین کہنا	۱۷
۱۵۶	نماز کے بعد دعا پر آمین کہنا	۱۸
۱۶۵-۱۵۷	آمینہ	۱۸-۱
۱۵۷	اول: تعریف	
۱۶۵-۱۵۷	دوم: استعمال کے اعتبار سے برتنوں کے احکام	۱۸-۲
۱۶۲-۱۵۷	الف: طہیریل کے لحاظ سے	۲-۳
۱۵۷	پہلی قسم: سوئے چاندی کے برتن	۳
۱۵۸	دوسری قسم: وہ برتن جن پر چاندی مڑھی گئی ہو	۴
	یا ان کو چاندی کے تار سے باندھا گیا ہو	



صفحہ	عنوان	فقرہ
۱۵۹	تیسری قسم: دودھ تن جس پر سو نے چاندی کا پانی لیا پتہ پتہ حایا یا ہو	۵
۱۶۰	چوتھی قسم: سو نے چاندی کے ما سو اصرے عمدہ تون کا حکم	۶
۱۶۰	پانچویں قسم: چڑے کے برتن	۹
۱۶۱-۱۶۲	چھٹی قسم: بیڑوں سے بنے ہوئے برتن	۱۰
۱۶۲	ساتویں قسم: بڑے قسم کے برتن	۱۳
۱۶۳-۱۶۵	ب۔ نیلے مساموں کے برتن	۴-۵
۱۶۳	اہل کتاب کے برتن	۴
۱۶۵	مشرکین کے برتن	۵
۱۶۵	سوم: سونے چاندی کے برتن رکھنے کا حکم	۶
۱۶۵	چہارم: سو نے اور چاندی کے برتن کو ضائع کرنے کا حکم	۷
۱۶۵	پنجم: سو نے چاندی کے برتن کی رکوة	۸
۱۶۵	آیہ	
	دیکھئے: ایاس	
۱۶۶-۱۶۷	آپ	۱-۳
۱۶۷-۱۶۸	اب	۱-۳
۱۶۹-۱۸۱	اباحت	۱-۲۸
۱۶۹	تعریف	۱
۱۶۹-۱۷۲	باحث سے تعلق رکھنے والے الفاظ: جوار، حلت، صحت، تکبیر، بخو	۲-۶
۱۷۲	باحث کے الفاظ	۷
۱۷۲-۱۷۳	باحث کا حق میں کو حاصل ہے	۸-۹
۱۷۲	ثاری (اللہ اور رسول)	۸
۱۷۳	بندوں کی طرف سے بااحت	۹
۱۷۳	باحث کی دلیل اور اس کے اسباب	۱۰



صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۷۳	الف۔ اصل باہت پر مبنی رہنا	۱
۱۷۴	ب۔ جس چیز کا حکم معلوم نہ ہو	۲
۱۷۴-۱۷۵	باہت جاننے کے طریقے: نفس، شہ، عرف، اصطلاح (مصلحت مرسل)	۳
۱۷۵	باہت کے متعلقات	۴
۱۷۵	جس چیز کی اجازت شارع کی طرف سے ہے	۵
۱۷۶	پہلی بحث: جس چیز کی اجازت شارع نے مالک بنے اور ذاتی استعمال میں لانے کے طور پر دی ہے	۶
۱۷۶	دہری بحث: شارع نے جن چیزوں کی اجازت طور انعام کے دی ہے	۷
۱۷۷	جن چیزوں کی اجازت بدلہ کی طرف سے ہوتی ہے	۸
۱۷۷	باہت استعلاک	۱۹
۱۷۷	باہت انتفاع	۲۰
۱۷۷-۱۷۹	باہت کی تقسیمیں	۲۱-۲۳
۱۷۷	الف۔ مانع باہت کے اعتبار سے باہت کی تقسیم	۲۲
۱۷۸	ب۔ کلی، رشتہ بنی ہوئے کے اعتبار سے باہت کی تقسیم	۲۳
۱۷۹	باہت کے اثرات	۲۴-۲۵
۱۸۰	باہت "رحمان"	۲۶
۱۸۰-۱۸۱	باہت جس چیز سے ختم ہو جاتی ہے	۲۷-۲۸
۱۸۱-۱۸۷	باقی	۲۰-۱
۱۸۱	تعریف	
۱۸۱	باقی کا شرعی حکم	۲
۱۸۲	باقی کی شرطیں	۳
۱۸۲	آئین (بھی گئے ہوئے) غلام کو پکڑنا	۴
۱۸۳	بھی گئے ہوئے غلام کو پکڑنے والے کے قبضہ بنی نوعیت	۵
۱۸۳	بھی گئے ہوئے غلام پر آنے والے ذرا اجازت	۶
۱۸۳	بھی گئے ہوئے غلام کے سہارے نفساں کا نشان	۷



صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۸۳	بھاگے ہوئے غلام کی دیت کا مستحق کون ہے؟	۸
۱۸۳	بھاگے ہوئے غلام کی فرہنگی نسب جاز ہے؟	۹
۱۸۳	اباقل (تھکیز و ہوا) غلام میں عیب ہے	۱۰
۱۸۳	پکڑنے والے کے پاس سے غلام کا بھاگ جانا	۱۱
۱۸۵	بھاگے ہوئے غلام کو دس روز سے پہلے آزاد کرنا	۱۲
۱۸۵	بھاگے ہوئے غلام کی ۱۰ ہفتی اور اس پر اسات (دفعہ)	۱۳
۱۸۵	بھاگے ہوئے غلام کے تعارفات	۱۴
۱۸۶	غلام کا اپنے مالک اور پکڑنے والے کے مابین کسی اور کے پاس سے بھاگنا	۱۵
۱۸۶	بھاگے ہوئے غلام کی بیوی کا نکاح	۱۶
۱۸۶	مال قیمت کے غلام کا تقسیم سے پہلے بھاگنا	۱۷
۱۸۶	بھاگے ہوئے غلام کی طبیعت کا دعویٰ اور اس کا ثبوت	۱۸
۱۸۷	بھاگے ہوئے غلام کی طرف سے صدقہ فط	۱۹
۱۸۷	غلام کے بھاگنے کی سزا	۲۰
۱۸۸	اباقل	۳-۱
۱۸۹	ابتداء	
	نکاحیہ بدعت	
۱۸۹-۱۹۱	اجال	۴-۱
۱۹۲-۲۳۱	ایراء	۶۰-۱
۱۹۲	ایراء کی تعریف	
۱۹۲-۱۹۷	متعلقہ اٹھارہ بدعت، مبارکات، استبراء، اٹھارہ قاطع، بہار صبح، اقرار رمضان، دیکھ ترک	۲
۱۹۷-۱۹۹	ایراء کا شرعی حکم	۳-۲
۱۹۹	ایراء کے اقسام	۴



صفحہ	عنوان	فقہ
۲۰۰	امراء قاط کے لئے ہے یا تسلیم کے لئے	۱۵
۲۰۰	امراء میں قاط یا تسلیم کا غائب ہونا یا انہوں کا رسائی ہونا	۱۶
۲۰۱	امراء کے تسلیم یا قاط ہونے کے اعتبار سے اس کے حکم کا اختلاف	۱۷
۲۰۱-۲۱۱	امراء کے ارکان	۱۸-۳۲
۲۰۱	تمہید	۸
۲۰۲	امراء کے اتھاظ	۹
۲۰۲-۲۰۳	یجاب	۲۰-۲۲
۲۰۳-۲۰۶	قبول	۲۳-۲۵
۲۰۶	امراء کو رسائی	۲۶
۲۰۷	برائی کرے یا لے شخص کے لئے شرطیں	۲۷
۲۰۸	امراء کا کیل بنانا	۲۸
۲۰۹	مرض الموت میں ہوتا شخص کی جانب سے امراء	۲۹
۲۰۹	برائی سے ہوئے شخص کے لئے شرطیں	۳۰
۲۱۰-۲۱۱	امراء کا عمل اور اس کی شرطیں	۳۱-۳۲
۲۱۱-۲۱۷	نفس امراء کی شرطیں	۳۳-۳۸
۲۱۱	الف۔ امراء کا بیعت کے منافی نہ ہوئے کی شرط	۳۳
۲۱۲	ب۔ برائی کرے یا لے کی ملکیت کا پانچ سے ہونے کی شرط	۳۴
۲۱۳	حق کے ساتھ ہوئے یا اس کے جانے کے بعد امراء	۳۵
۲۱۳-۲۱۷	ج۔ حق کے موجب یا اس کے سبب کے پانچ جانے کی شرط	۳۶-۳۸
۲۱۷-۲۲۰	براء کا موضوع	۳۹-۴۳
۲۱۷	دین سے برائی کرنا	۴۰
۲۱۸	عین (متعین مال) سے امراء	۴۱
۲۱۹	حقوق سے برائی کرنا	۴۲
۲۲۰	دعویٰ کے حق سے برائی کرنا	۴۳



صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۲۰	اہل اہل کی قسمیں	۴۴
۲۲۱	زمانہ اور مقدار کے اعتبار سے اہل اکاد اور	۴۵
۲۲۲	افراد کے اعتبار سے اہل اکاد	۴۶
۲۲۳-۲۲۵	اہل اہل تعلق، تقید اور اضافت	۴۷-۵۰
۲۲۳	الف۔ اہل اکوثر طہ مطلق سرا	۴۸
۲۲۴	ب۔ اہل اکوثر طہ کے ساتھ مقید سرا	۴۹
۲۲۴	ج۔ اضافت اہل	۵۰
۲۲۶-۲۲۵	دین کے بغض سے کی، انگلی کی شرط کے ساتھ اہل	۵۱-۵۲
۲۲۶	معاوضہ لے کر بری کرنا	۵۳
۲۲۷	اہل سے رجوع	۵۴
۲۲۷	اہل باطل، رفاہیہ ہونا	۵۵
۲۲۸-۲۳۰	اہل اکاد	۵۶-۵۸
۲۳۰	اہل عام کے جدید جوئی کی ناعت	۵۹
۲۳۰	اہل کے جدید اور اکاد	۶۰
۲۳۱-۲۳۲	اہل او	۱-۳
۲۳۲	اہل ص	
۲۳۲	دیکھئے: برص	
۲۳۲	اہل سم	
۲۳۲	دیکھئے: عباس	
۲۳۳-۲۳۴	ایضاح	۱-۱۸
۲۳۳	تاریف	
۲۳۳	متعلقہ الفاظ: قرآن، قرآن، کمال	۲
۲۳۳	ایضاح کا شرعی حکم	۳



صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۳۴	بضائع کی تشخیصی حکمت	۴
۲۳۴	بضائع کا عین	۵
۲۳۵	لغوی مضاربیت سے 'بضائع' پر مرثب ہونے والے احکام	۶
۲۳۵	بضائع دوسرے اقطاع کے ساتھ	۷
۲۳۶	بضائع اور مضاربیت کا امتزاج	۸
۲۳۶	صحت کی شرط	۹
۲۳۶	مال کو بضائع نہ بنانے کا اختیار کسے ہے؟ مالک، مضارب، شریک	۱۰
۲۳۷	جس کو بطور بضاعت مال دیا جائے اس کی	
	وہ اس کے تصرفات کی شرط کی حیثیت	
۲۳۷	مضیع (عالم) کا اپنی ذات کے لئے مال خریدا	۱۲
۲۳۷	مال کا ضائع ہو جائے اس میں نقصان ہو جائے	۱۳
۲۳۸-۲۴۰	عالم اور رب المال کا اختلاف	۱۴-۷
۲۴۰	مقدار بضاعہ کب ختم ہوتا ہے	۸
۲۴۱-۲۴۱	ابطال	۱-۳
۲۴۱-۲۴۳	ابطال	۱-۶
۲۴۴	ابطال	۱-۳
۲۴۵	ابطال	۱-۳
۲۴۶	ابطال	۱-۳
۲۴۶	ابطال	
	دیکھئے: تبلیغ	
۲۴۸-۲۴۷	ابتن	۱-۳



صفحہ	عنوان	فقرہ
۲۴۹-۲۵۰	ابن الدین	۴-۱
۲۵۰-۲۵۲	ابن لاری	۳-۱
۲۵۲-۲۵۳	ابن لاریخت	۳-۱
۲۵۳-۲۵۴	ابن البیت	۴-۱
۲۵۴-۲۵۵	ابن الخال	۳-۱
۲۵۵-۲۵۶	ابن الخالہ	۳-۱
۲۵۶-۲۵۷	ابن السبیل	۳-۱
۲۵۷-۲۵۸	ابن المسم	۳-۱
۲۵۹	ابن الممد	۲-۱
۲۵۹-۲۶۰	ابن الملون	۲-۱
۲۶۰-۲۶۱	ابن الخاض	۲-۱
۲۶۱-۲۶۲	بیتہ	۳-۱
۲۶۲-۲۶۳	ابہام	۳-۱
۲۶۳-۲۶۴	کوان	۲-۱
۲۶۴-۲۶۵	اتجاء	۸-۱
۲۶۶	اتجار	

دیکھئے: تجارت



صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۶۸-۲۶۷	اتحاد لجنس و النوع	۳-۱
۲۶۹-۲۶۸	اتحاد الحکم	۲-۱
۲۷۲-۲۶۹	اتحاد السبب	۶-۱
۲۷۲	اتحاد العلة	
	دیکھئے: اتحاد السبب	
۲۸۶-۲۷۲	اتحاد المجلس	۲۶-۱
۲۷۲	تعریف	۲-۱
۲۷۶-۲۷۳	مبادات میں اتحاد مجلس	۸-۳
۲۷۳	اتحاد مجلس کے باوجود تجدید و ضم	۳
۲۷۴	ایک مجلس میں بار بار ہوتے آقا	۴
۲۷۴	ایک مجلس میں مجدد و اہل بیت	۵
۲۷۴	اختلاف مجلس اور اس کے اقسام	۶
۲۷۵	نئے ۱۰ لے کا تجدید	۷
۲۷۵	اتحاد مجلس کی حالت میں تجدید و ضم پر چار مسئلہ	۸
۲۸۶-۲۷۶	نہ تینوں میں اتحاد مجلس شرط ہے	۲۶-۹
۲۷۶	۱۱۔ دو تین میں نہیں ہے بالعموم متقدم عمل ہو جاتا ہے	۹
۲۷۶	اتحاد مجلس کے ساتھ قابلیت کا اختیار	۹
۲۷۹-۲۷۷	اتحاد مجلس کی تین سے ختم ہوتا ہے؟	۲۰
۲۷۹	۱۲۔ اہل روئے میں فریقین کا عین پر قبضہ رہا	۳۳
۲۷۹	نقہ عالم میں اتحاد مجلس	۴
۲۷۹	متقدم کا حق میں اتحاد مجلس	۵
۲۸۰	اتحاد مجلس کی صورت میں اہرام کے فائدہ میں یہ متقدم عمل	۶
۲۸۰	غیر جماعت کے فائدہ میں یہ متقدم عمل	۷



صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۸۱	احرام کی حالت میں جمان کے فہد پیکارہ غسل	۱۸
۲۸۱	خلع میں اتھاہ مجلس	۹
۲۸۲	مخچہ کی مجلس کا اتھاہ	۲۰
۲۸۳	ایک مجلس میں طلاق کی تکرار	۲۱
۲۸۴	طلاق اور اس کے بعد کے دور میں ان فصل	۲۲
۲۸۴	غیرہ خول بہا عورت کی طلاق کی تکرار	۲۳
۲۸۵	حرف عطف کے ساتھ طلاق کی تکرار	۲۴
۲۸۶	ایک مجلس میں ایلا کی تکرار	۲۵
۲۸۶	ظہار میں اتھاہ مجلس	۲۶
۲۸۶	اتھار	
	دیکھئے: فقیرہ ۱	
۲۸۸-۲۸۷	اتصال	۳-۱
۲۸۹-۲۸۸	انکاء	۴-۱
۳۱۰-۲۹۰	اختلاف	۵۴-۱
۲۹۰	متعلقہ الفاظ: اہلاک، تلف، تعدی، افسان، جناہت، اضرار، فحش	۲
۲۹۱	اختلاف کا شرعی حکم	۳
۲۹۱	اختلاف کے قسم	۴
۲۹۹-۲۹۴	جائز اور ناجائز اختلاف	۲۵-۵
۲۹۳-۲۹۲	اول: وہ جائز اختلاف جس کے جواز پر سب کا اتفاق ہے	۱۰-۵
۲۹۵-۲۹۳	دوم: وہ جائز اختلاف جس پر ضامن مرتب ہونے کے سلسلہ میں اختلاف ہے	۱۱-۱۳
۲۹۶-۲۹۵	سوم: وہ اختلاف جس کے جواز میں اختلاف ہے	۱۶-۴
۲۹۹-۲۹۶	چہارم: وہ ناجائز اختلاف جو بطور حق فقہ موجب جزا ہے	۲۵-۱۷
۲۹۹	اختلاف کا مکمل	۲۶



صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۹۹	کلف کرنے کے طریقے	۲۷
۳۰۰	بالواسطہ اثبات	۲۸
۳۰۱-۳۰۲	چوپایوں کے ذریعہ واقع ہونے والے اثبات کا حکم	۲۹-۳۳
۳۰۳-۳۰۴	ضائع شدہ اشیاء کے ضمان کی شرائط	۳۴-۳۵
۳۰۳	اثبات کی بنیاد پر واجب ہونے والے ضمان کی نوعیت	۳۶
۳۰۵-۳۰۴	اثبات پر مجبور کرنا اور ضمان اس پر ہوگا	۳۷-۳۸
۳۰۶-۳۰۵	قبضہ کے تحقق ہونے اور اجرت کے ساتھ کرنے میں اثبات کا اثر	۳۹-۴۲
۳۰۶	اثبات کی وجہ سے استرداد کا پیدا ہونا (مقد کا رد ہو جانا)	۴۳
۳۰۶	سراپت کی وجہ سے اثبات	۴۴
۳۰۷	تصادم کے نتیجے میں اثبات	۴۵-۴۶
۳۰۸-۳۰۷	کشتی کے تھیلے کے لئے بعض اہل مہقولہ کو کلف کرنے کا حکم	۴۷-۴۹ م
۳۰۹	مزدور اور مستاجر کے اپنے قبضہ اور تصرف کی چیز کو کلف کروانے کا حکم	۵۰
۳۰۹	اہل معصوب کا اثبات	۵۱-۵۲
۳۱۰-۳۰۹	لقلہ، امانت اور عاریت کا اثبات	۵۳-۵۴
۳۱۱-۳۱۰	اتمام	۱-۳
۳۱۱	اتهام	
	دیکھئے: تہمت	
۳۱۲-۳۳۲	اثبات	۱-۴۲
۳۱۲	تعریف	۱
۳۱۲	اثبات کا مقصود	۲
۳۱۲	بارشوت کس پر ہے؟	۳
۳۱۳	کیا اثبات کا فیصلہ مطالبہ پر موقوف ہے؟	۴
۳۱۳-۳۳۲	اثبات دعویٰ کے طریقے	۵-۴۲



صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۱۴	قر	۶
۳۱۴	قر کی حجیت	۷
۳۱۵	ثبوت کے طریقوں کے درمیان قر ارکا راجہ	۸
۳۱۵	قر رس طرح بیٹا ہے؟	۹
۳۱۵	شہادت	۱۰
۳۱۶	شہادت کا حکم	
۳۱۶	شہادت کی مشروطیت فی مسائل	۱۲
۳۱۶	شہادت کی حجیت کا دورہ	۱۳
۳۱۶-۳۲۰	یک "و" رئیسین پر قنناء	۱۴-۲
۳۲۰	مطالبہ ملک کا حق	۲۲
۳۲۰	س کی قسم کھانی حائے کی؟	۲۳
۳۲۰	کس بیچ پر ملک لے گا؟	۲۴
۳۲۱	بیس کا مد یہ "و" اس پر مصاحبت	۲۵
۳۲۱	بیس کو مو کو کدرا	۲۶
۳۲۲	تخلف (۱۰ ہر فی قسم)	۲۷
۳۲۳	رہا بیس	۲۸
۳۲۳	بیس سے کول	۲۹
۳۲۴	اپنے علم کی بنیاد پر قاضی کا فیصلہ	۳۰
۳۲۶	قطعی ترین کی بنیاد پر فیصلہ	۳۱
۳۲۷	یک قاضی کے امام "و" سے قاضی کے خط کی بنیاد پر فیصلہ	۳۲
۳۲۸	قاضی کی تحریر پر فیصلہ کا مکمل اور اس کی شرائط	۳۳
۳۲۹	تحریر "و" راجہ کی حجیت	۳۴
۳۳۰	قیود شناسوں کے قول پر فیصلہ	۳۵
۳۳۰	قرہ کی بنیاد پر فیصلہ	۳۶
۳۳۰	فرست کی بنیاد پر فیصلہ	۳۷



صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۳۰	انتہ کار (تج بکار) کے قول کی بنیاد پر فیصلہ	۳۸
۳۳۱	صحیحاب کی بنیاد پر فیصلہ	۳۹
۳۳۱	قسامت کی بنیاد پر فیصلہ	۴۰
۳۳۲	عرف و عادت کی بنیاد پر فیصلہ	۴۲
۳۳۳-۳۳۴	اثر	۴-۱
۳۳۵-۳۳۶	اشم	۶-۱
۳۳۶-۳۳۷	اجابت	۴-۱
۴۰۱-۳۳۷	اجارہ	۱۵۳-۱
۳۳۷-۳۳۷	فصل اول: اجارہ کی تعریف اور اس کا حکم	۹-۱
۳۳۷	حارہ کی تعریف	۳-
۳۳۷	لڑم و عدم لڑم کے اعتبار سے اجارہ	۴
۳۳۹-۳۳۸	متعلقہ الفاظ: عاریت، جعالہ، مصالح	۸-۵
۳۳۹	اجارہ کا شرعی حکم اور اس کی دلیل	۹
۳۵۴-۳۴۰	فصل دوم: عقد اجارہ کے ارکان	۴۴-۱۰
۳۴۰	تمہید	۰
۳۴۴-۳۴۰	پہلی بحث: عقد اجارہ کے لئے تنبیہ اور اس کی شرطیں	۲۲-
۳۴۱-۳۴۰	بیعہ	۳-
۳۴۱	خنگو کے بغیر لین دین کے رعبہ اجارہ	۵
۳۴۴-۳۴۴	اجارہ کا فوری ختم، اس کی انصاف اور شرط کے احکام	۲۴۰-۶
۳۴۵-۳۴۴	دوسری بحث: فریقین اور ان سے تعلق شرطیں	۲۵۰-۲۳
۳۴۴	فریقین	۲۳
۳۴۵	بچوں کا اجارہ	۲۵۰-۲۴



صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۵۳-۳۴۶	تیسری بحث: اجارہ کا مکمل	۴۴-۴۶
۳۵۱-۳۴۶	مطلب اول: کرایہ پر لئے گئے سامان کی منفعت	۴۹-۴۶
۳۴۷-۳۴۶	منفعت پر اجارہ منعقد ہونے کے لئے چند شرطیں ہیں	۴۱-۴۷
۳۵۰-۳۴۸	منفعت کا معلوم ہونا	۴۸-۴۲
۳۵۱	غیر منقسم شے کا اجارہ	۴۹
۳۵۴-۳۵۱	مطلب دوم: اجرت	۴۴-۴۰
۳۵۴-۳۵۳	شریعت کی مقررہ شرطوں میں سے کسی میں کوتاہی کا اثر	۴۴-۴۳
۳۶۱-۳۵۴	فصل سوم: اجارہ کے اصل اور ضمنی احکام	۵۸-۴۵
۳۵۸-۳۵۴	مطلب اول: اجارہ کے اصل احکام	۵۰-۴۵
۳۵۶-۳۵۴	منفعت اور اجرت کی ملکییت اور اس کا وقت	۴۸-۴۶
۳۵۷	کرایہ دار کا سامان کو کرایہ پر دینا	۴۹
۳۵۸-۳۵۷	کرایہ دار کا دوسرے کو راجرت پر دینا	۵۱-۴۹
۳۶۱-۳۵۸	مطلب دوم: دو ضمنی احکام جن کے مالک اور کرایہ دار پابند ہیں	۵۸-۵۲
۳۶۰-۳۵۸	مالک کی ذمہ داریاں	۵۵-۵۲
۳۵۸	الف۔ کرایہ پر لگائی جانے والی چیز کی سپردگی	۵۳-۵۲
۳۵۹	ب۔ سامان کرایہ غصب ہو جانے کا نادران	۵۴
۳۶۰	ج۔ عید ب کا نادران	۵۵
۳۶۱-۳۶۰	کرایہ دار کی ذمہ داریاں	۵۸-۵۶
۳۶۰	الف۔ اجرت کی ادائیگی اور مالک کو منفعت روک لینے کا حق	۵۶
۳۶۰	ب۔ شرط یا رواج کے مطابق ہی سامان کا استعمال اور اس کی محافظت	۵۷
۳۶۱	ج۔ اجارہ ختم ہوتے ہی کرایہ دار سامان اجارہ سے قبضہ اٹھالے	۵۸
۳۶۸-۳۶۱	فصل چہارم: اجارہ کا خاتمہ	۷۶-۵۹
۳۶۲	اول۔ تکمیل مدت	۶۱-۶۰
۳۶۲	دوم۔ اجارہ کا انتقال کے ذریعہ ختم ہونا	۶۲



صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۶۲	سوم۔ سامانِ کرایہ کی مائت کی وجہ سے اجارہ کا خاتمہ	۶۳
۳۶۲-۳۶۳	چہارم۔ حذر کی بنا پر اجارہ کا فتح	۶۹-۶۴
۳۶۵-۳۶۳	فتح اجارہ کا قاضی کے فیصلہ پر موقوف رہنا	۷۰-۷۰
۳۶۵	پنجم۔ موت کی وجہ سے اجارہ کا فتح	۷۲
۳۶۶	ششم۔ کرایہ پر لگانے کی تاریخ کا اثر	۷۳
۳۶۸-۳۶۷	ہفتم۔ عیب کی وجہ سے عقد اجارہ کا فتح	۷۶-۷۴
۳۶۸	فصل پنجم: مالک اور کرایہ دار کے درمیان اختلاف	۷۷
۳۶۸	فصل ششم: کرایہ پر لگی ہوئی اشیاء کس طرح استعمال کی جائیں؟	۷۸
۳۶۹-۳۷۱	فصل ہفتم: کرایہ پر لگانے والی چیز کے لحاظ سے اجارہ کی اقسام	۷۹-۱۵۲
۳۷۳-۳۶۹	قسم اول: خیر دیواں کا اجارہ	۷۹-۱۰۰
۳۷۸-۳۶۹	دوبلی بحث: اراضی کا اجارہ	۸۰-۹۱
۳۷۰	پانچواں باب: لگاؤ کے ساتھ زمین کا اجارہ	۸۱
۳۷۰	کاشت کی زمین کا اجارہ	۸۲
۳۷۱	زمین کا حق کی پیداوار کے کچھ حصہ پر اجارہ	۸۳
۳۷۲	زرعتی زمین میں اجارہ دہی مدت	۸۴
۳۷۴-۳۷۲	اتفاظ اجارہ کے ساتھ بعض شرائط کا لگانا	۸۵-۸۶
۳۷۶-۳۷۴	زرعتی زمینوں کے اجارہ کے احکام	۸۷-۸۹
۳۷۴	مالک کی آمد و اریاں	۸۷
۳۷۴	کرایہ دار کی آمد و اریاں	۸۸-۸۹
۳۷۸-۳۷۶	زرعتی زمین کے اجارہ کا ختم ہونا	۹۰-۹۱
۳۸۳-۳۷۸	دوسری بحث: مکانات و عمارتوں کا اجارہ	۹۲-۹۰
۳۸۱-۳۷۸	مکانات میں سٹور پر نفع کی تعیین ہوئی؟	۹۲-۹۸
۳۸۳-۳۸۱	مکانات کے اجارہ میں مالک کرایہ دار کی آمد و اریاں	۹۹-۱۰۰



صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۸۳	قسم دوم: حیوانات کا اجارہ	۱۰۱
۳۸۳-۳۹۱	قسم سوم: انسان کا اجارہ	۱۰۲-۱۵۲
۳۸۳-۳۹۲	مطلب اول: وجہ خاص	۱۰۳-۱۲۱
۳۸۶-۳۹۰	معاصر اور طاعت پر اجارہ	۱۰۸-۱۲
۳۹۰	اجیر خاص کے اجارہ کا اختتام	۵
۳۹۲-۳۹۰	دودھ پلانے والی عورت کا اجارہ	۱۱۶-۹
۳۹۲	حکومت کے ملازمین کا اجارہ	۲۰-۲۱
۳۹۲-۳۹۱	مطلب دوم: اجیر مشتک	۱۲۲-۵۲
۳۹۳	اجیر مشتک کی دمدہ اریاں	۳۰-۳۲
۳۹۵	اجیر مشتک پر پناہ ان	۳۳-۳۴
۳۹۶-۳۹۵	صہاں کی تعمیر کے لئے معتد وقت	۳۵-۳۶
۳۹۷-۳۹۶	اجیر مشتک کے مقابلہ آثر کی دمدہ اریاں	۳۷-۳۸
۳۹۷-۳۹۱	اجیر مشترک کی اقسام	۳۹-۵۲
۳۹۷	تجام و ہمیب کا اجارہ دمدہ ان پر پناہ ان	۳۹-۴۰
۳۹۹-۳۹۸	پتھر لگانے والے پر پناہ ان	۴۱-۴۶
۴۰۰-۳۹۹	کنہ ان کھودنے پر اجارہ	۴۷-۴۹
۴۰۰	پتھر لگانے کا اجارہ	۵۰
۴۰۱	علم، صنعت، حرفت کی تعلیم	۵
۴۰۱	جدیدہ رائج عمل جمل کا اجارہ	۵۲
۴۰۱	جارو میں کسی دمدہ کے حق کا نکل آنا	۵۳
۴۰۲-۴۱۱	اجازۃ	۱-۲۸
۴۰۲	تعریف	
۴۰۲-۴۰۷	اول: اجازۃ بمعنی مانند مرا	۲-۴
۴۰۲	اجازۃ کے ارکان	۲



صفحہ	عنوان	فقرہ
۴۰۲	الف۔ جس کے تصرف کو نافذ قرار دیا جائے	۳
۴۰۳	جس کے تصرف کو نافذ قرار دیا جا رہا ہے، نہ کہ وقت تک	۴
	اس کا زندہ ورینا	
۴۰۳-۴۰۵	ب۔ نافذ قرار دینے والا	۵-۹
۴۰۴-۴۰۵	ج۔ نافذ قرار دیا جائے والا تصرف (مکمل معیہ)	۱۰-۱۴
۴۰۵	تعمید اقوال	۱۰
۴۰۵	ایک مکمل پستہ، عقوبت، طاعت	
۴۰۶-۴۰۷	تصرفات معیہ کو نافذ قرار دینا	۲-۴
۴۰۷-۴۱۰	اجازت و تمہید کے الفاظ	۵-۲
۴۰۷	پہلا طریقہ بقول	۵
۴۰۸	دوسرا طریقہ بفعل	۶
۴۰۸	تیسرا طریقہ: مقررہ وقت والے تصرفات میں مدت کا گزر جانا	۷
۴۰۸	چوتھا طریقہ: قوی قرآن	۸
۴۰۸-۴۰۹	پانچواں طریقہ: دو حالتوں میں تصرف کے عدم غناء کی وجہ سے	۹-۲۰
	اس حالت کا بدل جانا	
۴۰۹	جارت کے آثار	۲
۴۱۰	جارت کو رسا	۲۲
۴۱۰	اجازت سے رجوع	۲۳
۴۱۰	دوم: اجازت بمعنی عصا رسا	۲۴
۴۱۰	سوم: اجازت بمعنی اتفاقاً یا تدبیراً کی اجازت دینا	۲۵
۴۱۰-۴۱۱	چہارم: اجازت بمعنی روایت کرنے کی اجازت دینا	۲۶-۲۷
۴۱۱	جارت کتب کی صورت میں	۲۸
۴۱۸-۴۱۴	۱۔ جبار	۱-۱۹
۴۱۴	تعریف	
۴۱۴-۴۱۳	مخالفہ القاطنہ: اگر ہو، خبیہ، منوط	۲-۴
۴۱۴	اجبار کا شرعی حکم	۵



صفحہ	عنوان	فقیرہ
۴۱۳	اجبار کا حق کسے حاصل ہے	۶
۴۱۳	شرعی حکم کے درمیان اجبار	۷
۴۱۴-۴۱۵	حاکم کی جانب سے اجبار	۸
۴۱۶-۴۱۸	غیر اہل کی جانب سے اجبار	۹-۱۲
۴۱۸-۴۲۰	اجتناب	۸-۱
۴۱۸	تعریف	
۴۱۸-۴۱۹	متعلقہ الفاظ: قیاس، تحریر، استنباط	۴-۲
۴۱۹	اہلیت اجتناب	۵
۴۲۰	اجتناب کے مراتب	۶
۴۲۰	اصولی حیثیت میں اجتناب کا شرعی حکم	۷
۴۲۰	فقهی حیثیت میں اجتناب کا شرعی حکم	۸
۴۲۱	اُجرہ	۲-۱
۴۲۱	اُجرہ المثل	
	دیکھئے: اجارہ	
۴۲۲	اُجرہ	۲-۱
۴۲۳	اُجرۃ	۳-۱
۴۲۳	اُجرۃ المثل	
	دیکھئے: اجارہ، راکتہ	
۴۲۴	اجزاء	۳-۱
۴۲۵	تراجم فقہاء	





## تمہید

لحمدا لله رب العالمین کدی قال فی کتابہ العبدی فہو لا یمر من کل فرقہ تبہ طائفۃ لیحققوا  
فی النہی والیسر فومئذ ہذا رحعوا الیہ لعنہم بحدیثوں والضوۃ والسلام علی حاتم  
لابیاء والمرسلین سیدنا محمد الامین الذی یطقی بالحق بقولہ من یرد اللہ بہ حیرا یتفہد فی  
لذہن وعلی آلہ وصحبہ الغر الميامین وعلی من تبعہم ودعا بدعوتہم الی یوم النہی۔

فقہ سدھی اپنے وسیع تر معنی میں دین اسلام کے صحیح اور گہرے فہم کا نام ہے، فقیہ کی ذمہ داری ہوتی ہے کہ اپنے دور  
کے حالات و مسائل اور مشکلات کا صحیح تجزیہ کرے، کتاب و سنت کی تصریحات و اشارات کا وسیع و عمیق علم حاصل کرے،  
مقاصد شریعت پر غور و فکر کرے اور ان سب کی روشنی میں اپنے دور کے نئے مسائل کا اسلامی حل تلاش کرے، اگر  
ایک طرف اس کا فریضہ ہے کہ اس کا اجتہاد و استنباط کتاب و سنت کی تصریحات اور مقاصد شریعت سے متصادم نہ ہو تو  
دوسری طرف اس کی ذمہ داری ہے کہ حالات اور عرف کی تبدیلیوں اور انسانی سماج کی ضرورتوں سے تنگیوں بند نہ کرے  
اور مسائل و مشکلات کا کامل عمل حل پیش کرے۔

دور صحابہ سے لے کر دور حاضر تک کے فقہاء و اصحاب افتاء نے مصادر شریعت سے استنباط و اجتہاد کے ذریعہ اپنی  
ذمہ داریاں پوری کیں، ہر دور کے پیچیدہ مسئلے مسائل کا کامل عمل شرعی حل پیش کر کے یہ حقیقت ثابت کر دکھائی کہ  
اسلام اللہ کا بھیجا ہوا آخری مذہب ہے جو ہر دور میں انسانیت کی کامل رہنمائی کرتا ہے، انسانیت کی صلاح و فلاح  
انسانوں کے تراشیدہ قوانین کے بجائے اسلامی قوانین کو اختیار کرنے میں ہے جو فطرت انسانی سے ہم آہنگ، اور انسانی  
سماج کی ضرورتوں کو بہتر سے بہتر طریقہ پر پورا کرنے والے ہیں۔

اجتہاد و استنباط کا آغاز تو عہد نبوی ہی میں ہو چکا تھا مین اس کی رسم بازاری رسول کریم ﷺ کی وفات کے بعد عہد  
صحابہ سے شروع ہوئی، اسلامی فتوحات کا دائرہ وسیع تر ہوتا گیا، دنیا کے دھڑکتی یا آتے متمدن ترین ممالک (رومن، ہند اور  
ایرانی ممالک) مسلمانوں کے زیر نگیں ہو گئے، پتہ لگے کہ کون سی قومیں اسلام میں داخل ہوئیں، ان حالات میں ہزاروں ایسے  
سوالات اور مسائل مسلمانوں کے سامنے آئے جن کا صحیح حکم قرآن و احادیث میں موجود نہ تھا، اس لئے فقہاء صحابہ  
و تابعین کو اجتہاد کا عمل تیز کرنے کی ضرورت پیش آئی، انہوں نے چوری ویدہ چوری، ترقی و ترقی، اخلاص و خدا ترانی کے



ساتھ کتاب وسنت اور مقاصد شریعت کی روشنی میں ہزاروں نئے مسائل کا شرعی حل تلاش کیا اور اس عظیم تر کام میں اپنی بہترین توانائیاں اور عمریں صرف کیں، صحابہ کرامؓ میں اصحابِ اہلبیتؑ کی تعداد تو اچھی خاصی ہے لیکن ان میں سے چند زیادہ نمایاں نام یہ ہیں: (۱) حضرت عمر بن خطابؓ (۲) حضرت علی بن ابی طالبؓ (۳) حضرت عبداللہ بن مسعودؓ (۴) حضرت زید بن ثابتؓ (۵) حضرت معاذ بن جبلؓ (۶) حضرت ابوہریرہؓ (۷) ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہؓ (۸) حضرت عبید بن جراحؓ۔

مشکوٰۃ نبوت سے فیض حاصل کرنا تبادو استنباط کا جو کارواں سرگرم سفر ہوا تھا وہ مسلسل روایں دواں رہا، دورنا جس میں امامِ کافر یہ قریہ مجتہدین امت سے معمور تھا۔ شہور خطہ میں تبادو استنباط کا عمل جاری و ساری تھا، فقہاء صحابہ کے تربیت یافتہ مجتہدین فقہ و فقاہ کی مسندوں پر جلوہ افروز تھے اور عالم اسلام کی رہنمائی کا فرض انجام دے رہے تھے، تابعین ہی کے مشرک دور میں امام ابوحنیفہؒ اور ان کے رہنما و تلامذہ کے باوجود فقہ اسلامی کی تدوین کا آغاز ہوا، امام ابوحنیفہؒ نے اجتماعی اجتہاد کا طریقہ اختیار کیا، اس کی مجلسِ فتنی سے ہزاروں مسائل کے فیصلے ہوئے، انہیں ان کے مجتہد ثانیوں نے مرتب اور مدون کیا، دوسری پور تیسری صدی ہجری میں استنباط مسائل اور تدوین فقہ کا کام انتہائی بلندوں پر پہنچا، فقہِ سدنی کے بہت سے دیسات اور مسامک وجود میں آئے جن کی اپنی خصوصیات تھیں، سی دور میں چار مشہور فتنی مکاتب (مذہبی، مذہب مالکی، مذہب شافعی، مذہب حنبلی) وجود میں آئے اور عالم اسلام میں ان کی شاعت و مقبولیت ہوئے گی، چاروں مشہور امرفقہ (امام ابوحنیفہؒ، امام مالکؒ، امام شافعیؒ، امام احمد بن حنبلؒ) کے دور میں دوسرے امرفقہ میں بھی تھے، جن کا علمی پایہ ان چاروں مشہور امرفقہ سے کم نہ تھا، ان حضرات نے اجتہاد و استنباط کا عمل بھی بڑے پیمانہ پر انجام دیا، مین ان کا فتنی مسلک مدون شکل میں بعد کی سلوس تک نہیں پہنچ سکا، اس سلسلہ میں مانتلف امام سفین ثوریؒ، امام اوزاعیؒ، امام لیث بن سعدؒ، امام سحاق بن راہویہ وغیرہم کا نام لیا جاسکتا ہے۔

تدہ تعوں نے اپنی خاص حکمت کے تحت چار مشہور فتنی مذاہب کو باقی رکھا، ان کو ماننے والے اور ان کی خدمت کرنے والے ہر دور میں خاصی تعدد میں موجود رہے اور دوسرے امرفقہ میں کے مذاہب رفتہ رفتہ ختم ہو گئے، ان کی باقاعدہ تدوین نہ ہو سکی، امت مسلمہ کا سوا ۱۱ عظم انہیں چاروں فتنی مذاہب پر کاربند رہا، کتاب وسنت کا سررشتہ مصبوعی کے ساتھ پکڑنے کے ساتھ ان چاروں فتنی مسامک کا رشتہ زدن اور انسانی سماج سے اتنا گہرا اور مصبوعی طرہا کہ سیکڑوں سب تک عالم اسلام کے مختلف ممامک میں نظم مملکت انہیں کے مطابق چلتا رہا، اور بھی یہ شکایت پیدا نہ ہو سکی کہ فقہ سدنی انسانی سماج کی ضروریات کو پورا کرنے سے قاصر ہے اور ترقی پذیر انسانی کارواں کا ساتھ نہیں دے پارہا ہے، فقہ سدنی نے ہر دور میں انسانیت کی رہنمائی کی، عالم اسلام کے سمت سفر کو درست رکھا اور انسانی سماج کی واقعی ضرورتوں کا نظر رکھا۔

فقہاء مجتہدین اور اصحابِ فقاہ کی جگہ سوزی، جہد مسلسل، بیہودہ فکرو نظر سے اسلامی فقہ کا وہ سمندر اور بے بہا شہ نہ



وجود میں آیا جس کی نظیر دنیا کی تاریخ پیش نہیں کرتی، تاہم یہ ہر مالا مال قانونی ذخیرہ ہی قوم کے پاس نہیں ہے، وحی الہی کی رہنمائی اور روشنی میں فقہاء اسلام کا دماغ جن بلند یوں اور باریکیوں تک پہنچا ہے اس سے زیادہ کا تصور بھی کرنا مشکل ہے، واقعہ یہ ہے کہ تاریخ انسانی کے ہزاروں مخلص و بے لوث عہتری (Genius) شخصیتوں نے بہترین ذہنی صدائیں فقہِ اسلامی کی تیاری اور تشکیل و تدوین میں صرف ہوئی ہیں، اس لئے فقہِ اسلامی صرف مسلمانوں کا نہیں بلکہ پوری انسانیت کا قیمتی سرمایہ ہے، اور فقہِ اسلامی اسلام کی حقانیت اور انکار کو ثابت کرنے کا ایک بڑا ذریعہ ہے۔

### بدلتے ہوئے حالات میں حکمِ شرعیہ کی تطبیق کا مسئلہ:

بیسویں صدی میں لحاظ سے اپنا امتیاز رکھتی ہے کہ اس صدی میں دیا ہے تیز رفتار ترقی کی، جس کا اثر ہر شعبہ زندگی پر مرتب ہو، سائنس و ٹکنالوجی کی تیرت، تکنیکی ترقیات، میڈیکل سائنس کی سہولیات، اقتصادی معاشی نظام کی انقلابی تبدیلیاں، سماجی زندگی کے تیزی سے بدلتے دھارے، نئے نئے رسوم و اطوار کے چلن، ان سب کے نتیجے میں بے شمار نئے مسائل پیدا ہوئے اور ہو رہے ہیں، بے شمار مسائل سر اٹھ رہے ہیں اور نئے چیلنجوں کا سامنا ہے، موجودہ دور کے نئے مسائل کو مختلف فیسوں اور زمروں کی روشنی میں حل کرنے کی کوششیں عالمی سطح پر کی جاتی رہی ہیں، ہر فلسفہ و نظام کی اپنی کچھ خوبیوں بھی ہیں، لیکن جب کہ روس صدی نے اپنی بساط پیٹ لی ہے اور نئی صدی کا آغاز ہو چکا ہے، کم از کم پوری صدی کے تجربات نے تو واضح کر دیا ہے کہ انسانی ساخت کے نظام ہمارے حیات اور فلسفے انسانیت کو مضبوط سکون و راحت نہیں پہنچا سکے، مرض کے علاج کے لئے دی گئی ہر دوا مرض بڑھاتی گئی اور آج معاشی اقتصادی نظام سے لے کر ہون سیاست کے منہ پر ستانہ گیاروں تک، تعلیمی بازار سے لے کر اخلاق و انجمنی و ادارہ کی تک، روئے کھڑے کر دیئے وے ہیں، تک ہر قسم کی بڑھتی شرح سے لے کر انسانیت سوزی تک، اور پوری قباے معاشرہ کو نقصان دہ خدائے زمانہ وادیت اور دنیا سوز جنس زدوں سے آلودہ کر دیئے تک کے خطے مناظر ان کی ناکامی کا صاف اعلان کر رہے ہیں۔

ان حالات میں ایک جانب اسلامی نظامِ حیات، اسلامی قانون اور فقہِ اسلامی کی طرف نگاہیں اٹھ رہی ہیں، دوسری جانب اس نظام پر اس جانب رجحان بڑھ رہا ہے، دوسری جانب چربی دنیا میں اس وقت اسلامی بیداری کی زبردست لہریں اٹھ رہی ہیں، اسلامی شریعت کی جانب رجوع اور پوری زندگی کو اسلامی سانچے میں ڈھالنے کے مطالبات ہو رہے ہیں، پورے اسلام کو زندگی کے ہر شعبہ میں برتنے کے قضاے بلند ہو رہے ہیں، ایسی صورت میں فقہِ اسلامی اور فقہاء امت کے دوش پر جہاں عظیم ترین ذمہ داری آجاتی ہے کہ وہ دنیا کو ایک سادہ و منصفانہ اور مکمل نظامِ حیات فراہم کریں، وہیں یہ سوال بھی ہوتا ہے کہ کیا فقہِ اسلامی آج کے تقاضوں کی تکمیل کرتی ہے، اور یا موجودہ دور کے مسائل و مشکلات کا شریعتِ اسلامی میں حل موجود ہے؟ اس سوال کا عملی جواب فراہم کرنا وقت کا تقاضا اور انسانیت کی ضرورت ہے۔



س میں تو کوئی شے نہیں کہ فقہ اسلامی موجودہ دور کے تمام مسائل کا بہترین و قابل عمل حل پیش کرنے کی بھرپور جدوجہد سے مددگار ہے، اسلامی شریعت چونکہ الٰہی قانون ہے، اور فطرت انسانی کے آشنا و خالق کا عت کر رہا ہے، اس لئے اس کی خوبیوں نے اسے ایسا منار کا نور بنادیا ہے جس سے ہر زمانہ میں روشنی و رہنمائی حاصل کی جاتی رہے گی، بلکہ علم جانتے ہیں کہ شریعت اسلامی صرف فروعی مسائل اور جزوی احکام کا مجموعہ نہیں ہے بلکہ اس کے ساتھ ساتھ اس میں ایسے اصول و کلیات اور قواعد و ضوابط بھی ہیں جن سے بے شمار مسائل و مشکلات میں روشنی حاصل کی جاسکتی ہے، یہ اصول و مبادی فہوس وفاق قابل تغیر بھی ہیں اور نسل و نسل آئندہ بھی، مصلحت و سہولت کے ہی حسین امتزاج کی وجہ سے فقہ اسلامی نے ہر دور کے نئے مسائل اور ترقیات میں رہنمائی کا فریضہ انجام دیا ہے، اور موجودہ صدی کے انتہائی پیچیدہ و متنوع مسائل کا پیش یا یا عملی حل بھی اس کی ایک واضح دلیل ہے۔

### انسائیکلو پیڈیا ہی فقہ کی اہمیت اور پیشکش:

عصر حاضرہ علمی انقلاب کا دور بھی کہا جاتا ہے، ملام و فنون کی ترقیوں کے ساتھ خود ان کی پیشکش کے اسلوب و طرز بھی جدوجہد پائے جا رہے ہیں، اور علمی استفادہ کو آسان سے آسان تر بنانے کی کوششیں جاری ہیں، انسائیکلو پیڈیا اسلوب، نظم و ساری کا اسلوب، رجحانات کا اسلوب، قانونی و فنیات کا اسلوب وغیرہ ایسی ہی کوششیں ہیں، موسمیاتی اسلوب یا انسائیکلو پیڈیا طرز کوئی نیا نہیں ہے، لیکن اس اسلوب میں فقہ اسلامی کی پیشکش، نور شرمندہ تعمیر نہ ہونی تھی، اس اسلوب کی خوبی یہ ہے کہ اس میں حروف و حروف کی ترتیب کے ساتھ آسان زبان و اسلوب میں مسائل و معلومات یکجا کر دی جاتی ہیں، جس کی وجہ سے عام اہل علم کے لئے بھی مطلوبہ معلومات تک رسائی اور استفادہ آسان ہو جاتا ہے، صحابہ تحقیق کو اس اسلوب میں سلف کی محنت پر یکجا نظر ڈالنے کا موقع ملتا ہے، اور ان کے گہرے مطالعہ کے نتیجے میں خود بخود ان اصولوں کا انکشاف ہوتا ہے جن کے درمیان بدلے ہوئے حالات میں مسائل کا حل نکالنے کی ہمت پیدا ہوتی ہے۔

فقہ اسلامی کا انسائیکلو پیڈیا تیار کرنے کی ایپ تھائل، برکوش مصر میں جمال عبدالناصر کے دور میں ہوئی تھی لیکن مختلف سہا ب کی بنا پر اسے کامیابی نہ مل سکی، یہ سعادت اندھ تعان نے حکومت کویت کی وزارت اوقاف و اسلامی امور کے حصہ میں رکھی تھی، وزارت اوقاف کویت کی جانب سے ۱۹۷۹ء مطابق ۱۹۹۷ء میں اس عظیم الشان منصوبہ کا خاکہ تیار کیا گیا اور نمونہ کے طور پر کچھ بحثیں تیار کر کے عملاً کام کا آغاز کیا گیا، ان بحثوں پر دیا گیا اسلام کے اہل علم سے رائے و طلب کی گئیں، دوسرے مرحلہ میں اس منصوبہ کے لئے باقاعدہ کمیٹی تشکیل دی گئی اور بحثوں کی تحریر کے لئے ایک واضح خاکہ تیار کر کے اس کے مطابق کام شروع کیا گیا، اور نظر ثانی و توثیق کے لئے عالم اسلام کے ممتاز علماء و فقہاء کی خدمات حاصل کی گئیں۔



س موسومہ میں تیرہویں صدی ہجری تک کے فقہ اسلامی کے ذخیرہ کو جدید اسلوب میں پیش کیا گیا ہے، اور چاروں مشہور فقہی مسلک (فقہ حنفی، فقہ مالکی، فقہ شافعی، فقہ حنبلی) کے مسائل و دلائل کو منظم طور پر سمیٹنے کی کامیاب کوشش کی گئی ہے۔ موسومہ میں مختلف مسائل کو ان سے متعلق مختلف فقہی رجحانات کے ذیل میں درج کیا گیا ہے نہ کہ مذہب فقہیہ کی ترتیب سے، جس کی وجہ سے کسی مسئلہ سے متعلق ملے ہوئے فقہی تصورات واضح صورت میں سامنے آ جاتا ہے، اختلاف و اتفاق کے محل متعین ہو جاتے ہیں اور مگر مسئلہ سے بڑی حد تک تحفظ ہو جاتا ہے، ہر مسلک کے اقوال اور دلائل کی مسلک کی مستند ترین کتابوں سے نقل کئے گئے ہیں، معروضی انداز سے یہ فقہ کا نقطہ نظر اور اس کے دلائل موسومہ میں شامل کئے گئے ہیں، موازنہ و ترجیح کی کوشش نہیں کی گئی ہے، دلائل کے حوالہ جات، صنف پر درج کئے گئے ہیں، احادیث کی ترجیح بھی کی گئی ہے۔

یہ سہ سہ کے چار سائز سے چار سو صفحات پر مشتمل موسومہ کی ہر جلد کے آخر میں سو فی فیضیہ شامل کیا گیا ہے جس میں اس جلد میں مذکور فقہاء کے مختلف سو فی فیضیہ کے حوالہ جات درج کئے گئے ہیں، اصولی مسائل و موازنہ دور کے وہ نئے مسائل جن میں اختلاف آراء کی گنجائش ہے، ان کو اصل موسومہ میں شامل نہیں کیا گیا، لیکن انہیں علاحدہ ضمیموں کی صورت میں پیش کرنے کا منصوبہ ہے۔

تحریر مسائل کے لئے یہ طریقہ اپنایا گیا ہے کہ کسی ایک فقہی اصطلاح یا لفظ کا پہلے لغوی پھر شرعی معنی و منہوم بتایا جاتا ہے، پھر اس اصطلاح و لفظ سے تعلق رکھنے والے یا اس کے مشابہ دیگر فقہی الفاظ کے معانی و مفہوم اور ان کے باہمی فرق پر روشنی ڈالی جاتی ہے، اس کے بعد اس لفظ کے شرعی حکم اور دلائل کا ذکر ہوتا ہے، آخر میں یہ بتایا جاتا ہے کہ فقہاء کرام نے اس لفظ سے متعلق بحث کتب فقہ میں کن کن ابواب و مقامات پر فرمائی ہے۔

ان تمام خوبیوں اور محاسن کا جامع یہ عظیم الشان سائیکلو پیڈیا عربی زبان میں ہے جس کی سب سے اہم مدت ۴۳ جلد میں منظر عام پر آ چکی ہیں، آخری جلد میں حرف و ہوا سے متعلق الفاظ پر بحث جاری ہے۔

### اردو زبان میں علم کا ترجمہ:

اردو زبان کی عمر دیگر قدیم زبانوں کے مقابلہ میں تو بہت کم ہے، لیکن اپنی مختصر حیات میں ہی اس شیریں زبان نے نہایت جتن و سنج بنالیا ہے اور مختلف موضوعات پر علوم و فنون کے جس قدر گنجائے گراں مایہ اس نے اپنے دامن میں سمیٹ لیے ہیں وہ قابلِ فخر و تحسین ہیں، اردو زبان اس وقت میں اقوامی زبان کی حیثیت اختیار کر چکی ہے، ہر صغیر کے علاوہ دنیا کے اہم و مشہور ممالک میں اردو پڑھنے والوں کی بڑی تعداد موجود ہے، اردو زبان میں اسلامی علوم کا بڑا عظیم الشان ذخیرہ تیار ہو چکا ہے، خود فقہ و فقاہی کے میدان میں پیش بہا حدت اس زبان میں موجود ہیں، اس زبان کی بہت سی اہمیت و اہمیت کا تقاضا تھا کہ فقہی موسومہ کے اس عظیم سرمایہ کو اردو میں منتقل کیا جائے، لیکن اردو میں منتقلی و ترجمہ کا عمل کسی جوئے شیر لانے سے کم نہیں ہے، یہ خود مستقل موضوع بحث ہے کہ کسی ایک زبان سے دوسری زبان میں ترجمہ ممکن ہے بھی یا



نہیں، مین س بحث سے قطع نظر ترجمہ یا ترجمانی کے ذریعہ موسومہ کے اس گنجِ نہاں تک پہنچنے کے عظیم الشان کام کا بیڑا، مجمع الفقہ المسلمین، ہند (اسلامی فقہ، انڈیا) نے اٹھایا ہے۔ وزارت اوقاف کویت کے اوراق الموسوعة الفقہیہ نے کیدی کو ترجمہ کی باضابطہ اجازت دی، اس کے لئے ہم صدر ”قطاع الامناء و النجوت اشرفیہ“ کے بے حد شکرگزار ہیں، اور ہمارے خصوصی شکریہ کے تحت ”المیۃ الخیریۃ الاسلامیۃ العالمیۃ“ میں تحت مسلمی آسیا کی مجلس انتظامیہ کے صدر بھی ہیں، موصوف نے ترجمہ کے منصوبہ میں گہری دلچسپی لی اور ہماری بے حد ہمت افزائی فرمائی، الحمد للہ بعدی حیدر سعید۔۔۔ موسومہ فقہیہ کے اردو ترجمہ کے اس منصوبہ سے جہاں ایک طرف جدید اور نسل اسلوب میں اسلامی فقہ و قانون کے مکمل سرمایہ سے اردو خواں طبقہ کے لئے استفادہ ممکن ہو سکے گا اور ماہرین قانون کے لئے یہ موسومہ ایک قیمتی تحفہ ثابت ہوگا، وہیں دوسری طرف اس کے ذریعہ باصلاحیت علماء، بورنی نسل کی آخری ہونی خفیہ صلاحیتوں سے روشناس و مستفید ہونے کا موقع بھی ملے گا۔

کسی بھی زبان سے ترجمہ کا عمل کافی محنت و دقت طلب اور نازک ہوتا ہے، موضوع سے واقفیت اور زبان پر دسترس کے علاوہ بھی صلاحیتیں درکار ہوتی ہیں، مین ترجمہ جب کسی قانونی و فنی کتاب کا ہو تو اہمیت اور نزاکت مزید بڑھ جاتی ہے، موسومہ فقہیہ میں چاروں فتنی مسامک کے مسائل، ورد اہل کا احاطہ پایا گیا ہے، اسلوب و ترتیب طرز انوس سے بہت کر ہے، معیاری عربی زبان میں اختصار اور تفصیل کی درمیانی راہ اپنائی گئی ہے اور موضوع خالص فنی و قانونی ہے، ظاہر ہے کہ اس موسومہ کے ترجمہ کو پایہ استناد کے معیار پر مرقہ در رکھنے کے لئے عظیم اور خصوصی اہتمام کی ضرورت تھی۔ سد مکہ کیدی کی خوش نصیبی ہے کہ اسے ہندوستان بھر کے ممتاز علماء، فقہاء، اصحاب افتاء اور ماہرین کا زیر دست علمی تعاون حاصل ہے، اور ہونہار فضلا مدد ارسا کیدی کا قیمتی سرمایہ ہیں۔

### ترجمہ کے مراحل:

کیدی نے جب اس منصوبہ کا بیڑا اٹھایا تو ترجمہ کے لئے ایک مفصل خاکہ تیار کیا اور اس کے مطابق ہندوستان بھر کے ممتاز اصحاب علم و تحقیق علماء سے چند صفحات موسومہ کے اردو ترجمہ کے سونے منگوائے، پھر ماہرین کی کمیٹی نے نمونوں کا گہرائی سے جائزہ لیا اور جنہوں نے ہر پہلو سے اعلیٰ معیاری قرار پایا ان کا انتخاب کیا گیا، نمونوں کے انتخاب میں اس بات کو خصوصی طور پر پیش نظر رکھا گیا کہ عربی نص کے مفہوم کو صحیح طور پر سمجھا گیا ہے، اردو میں اس کی دہائی کسی نقص و حمل یا غیر ضروری تشریحی اضافہ کے بغیر مکمل طور پر کی گئی ہے، ترجمہ کی زبان میں اتنی سلاست پیدا کی گئی ہے، دوسرے نقطوں میں نیزہ منظمی ترجمہ اور نیزہ جہانی بلکہ ممکن حد تک عبارت کا پابند رہتے ہوئے اصل مفہیم کو اردو میں منتقل کیا گیا ہے۔ اس طرح ان حضرات کو ترجمہ کی ذمہ داری سونپی گئی جن کے ترجمہ کو نمونہ دیکھ کر منتخب کیا گیا تھا اور ساتھ ہی تمام ترجموں میں یکسانیت برقرار رکھنے کی غرض سے تمام مترجمین کو ایک مفصل ہدایت نامہ کا پابند کیا گیا ہے، اس تفصیل کے



مطابق مکمل ہونے والے ہر ترجمہ پر ممتاز و کوبہ مشق علما و ماہرین فقہ سے نظر ثانی و ترمیمی نظر ثانی کے عمل میں موسومہ کی اصل عربی عبارت کو سامنے رکھ کر حرف و حرف ترجمہ کی صحت اور مفہوم کی بہتر سے بہتر «اینگلی پر تو جہ مرکز رکھی گئی، اس مرحلہ کے بعد ہر ترجمہ کو نظر نہائی (آخری نظر) کے مرحلہ سے گزرا گیا، اور وہ بھی اس شان و اہتمام کے ساتھ کہ جہاں جہاں ضرورت محسوس کی گئی، موسومہ میں جن کتب کے حوالے درج تھے، ان کتابوں سے متعلق مسائل کا مقابلہ کیا گیا اور مفہوم کی صحیح و صحیحہ «اینگلی میں مدون کی گئی، اس موقع پر یہ امر قابل ذکر ہے کہ بعض مقامات پر جہاں عربی عبارت جھلک محسوس ہو رہی تھی، حوالہ کی کتب سے مراد بحث کی گئی تو عربی عبارت میں ترک الفاظ یا ادائیگی مفہوم میں نقص پایا گیا۔ یہ تمام مقامات پر ترجمہ میں اصلاح کرنے کی کوشش کی گئی ہے۔ اس کے بعد کویت کی وزارت اوقاف و اسلامی امور نے ترجمہ کے بارے میں مزید طمینان حاصل کرنے کے لئے مستقل ایب نظر ثانی کمیٹی کویت میں تشکیل دی، جس نے ترجمہ کا اصل سے مقابلہ کرنے کے بعد تفصیلی «ماخذ» لکھے، چنانچہ ان کو سامنے رکھ کر ترجمہ کی مزید اصلاح کر دی گئی ہے۔

ترجمہ کی معنوی خوبیوں کے اہتمام کے ساتھ ساتھ اس کی شعلی و ظاہری خوبی کا بھی اہتمام کیا گیا ہے، اس سلسلہ میں یہ بات ٹھہر رکھی گئی کہ عربی موسومہ کے صفحہ کا جو سار اور دو کالمی طرز ہے، جو مرکزی عناوین اور «اینگلی عناوین کی ترتیب ہے، ہر صفحہ میں «نے و لئے» والہ جات، ہی صفحہ میں نہ لکھیں، ان سب کے اردہ ترجمہ کی کتابت میں ہی طرح پابندی کی جائے، تی محلوں کے «ماز و فقر» کے نمبر است بھی ہو بہور کئے گئے ہیں۔

معنوی اور شعلی خوبیوں اور اہتمام کے ساتھ موسومہ فقہیہ کی پہلی جلد کا اردہ ترجمہ کمیٹی کی خوبصورت کتابت سے مزین ہو کر پ کے سامنے ہے، اس مہتمم با نشان سلسلہ کی پہلی ٹری پیش کرتے ہوئے میر «دل اندہ» کے شکروپس کے جہز ہے سے «مہور» ہے جس کی توفیق سے اس عظیم علمی کام کا آغاز ممکن ہوا، «ور آج» اس کا پلاٹھرہ پیش کرنے کی سعادت حاصل ہو رہی ہے، ترجمہ کو مستند و معیاری بنانے کے لئے جو کوششیں کی گئی ہیں ان کا کچھ مد «زہ» پر کے سرسری تذکرہ سے ہوا ہوگا، لیکن بہر حال یہ انسانی کاوش ہے جس میں «گذاشتوں» کا امکان باقی رہتا ہے، اس لئے تمام کارکن کرام سے یہ اہتماس ہے کہ وہ ایسی کسی بھی فروگزاشت کی نشاندہی کریں اور مفید مشوروں سے ہمیں نوازیں۔

وما نوفیقی إلا باللہ، وبنعمتہ تتم الصالحات۔

مجمع الفقہ الاسلامی، الہند





بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

## پیش لفظ

اَلَمْ • ذٰلِكَ الْكِتٰبُ لَا رَيْبَ فِیْهِ هُدًى لِّلْمُتَّقِیْنَ •  
الَّذِیْنَ یُؤْمِنُوْنَ بِالْغَیْبِ وَیُقِیْمُوْنَ الصَّلٰوةَ وَمِمَّا رَزَقْنٰهُمْ  
یُنْفِقُوْنَ • وَالَّذِیْنَ یُؤْمِنُوْنَ بِمَا نَزَّلْنَا لَكَ وَمَا نَزَّلْنَا  
مِنْ قَبْلِكَ وَبِالْآخِرَةِ هُمْ یُوقِنُوْنَ • كُوْنْ لَكَ عَلٰی  
هُدًى مِّنْ رَبِّهِمْ وَالْوَاسِعَیْ هُمُ الْمُفْلِحُوْنَ •

(یہ کتاب ایسی ہے جس میں کوئی شبہ نہیں، راہ بتلائے والی ہے اللہ سے ڈرنے والوں کو، جو عیب پر مایاں رکھتے ہیں اور نماز کی پابندی کرتے ہیں، اور جو کچھ ہم نے ان کو دیا ہے اس میں سے شرف کرتے رہتے ہیں، اور وہ لوگ ایسے ہیں کہ یقین رکھتے ہیں اس کتاب پر بھی جو آپ کی طرف نازل ہوئی ہے اور اس کتابوں پر بھی جو آپ سے پہلے نازل ہو چکی ہیں) اثریت پر بھی وہ لوگ یقین رکھتے ہیں، یہی لوگ اپنے پروردگار کی طرف سے ہدایت پر ہیں) یہی جو راہم "ہیں)۔

ہم حمد کرتے ہیں آپ کی، اللہ آپ کی بیش قیمتوں پر "شکر کرتے ہیں آپ کا آپ کی عظیم عنایتوں پر، اور درود و سلام بھیجتے ہیں آپ کے "خیری رسول" اور نبی سیدنا محمد ﷺ پر جن کے ذریعہ اللہ نے اپنی نعمت تمام کر دی، تاریکی کو دور فرما دیا "رجن کے ذریعہ جنت تمام فرمادی، اور ان کے آل و اصحاب پر اور ان پر جنہوں نے ان کے اسوہ کو اختیار کیا، اور ان کے طریقہ پر چلے قیامت کے دن تک۔

حمد و صلوة کے بعد:

فقہ سلامی کے علم کو جو اہمیت حاصل ہے اس سے کسی کو انکار نہیں ہو سکتا، کیونکہ اس کے ذریعہ ہمیں عبادت و معاملات کے احکام کی بخوبی واقفیت ہوتی ہے، اور اپنے مذہب سے "جستی رکھنے" و "کسی مسلمان کو اس سے بے نیازی نہیں ہوتی، "وہی طرف" نیا کے مختلف گوشوں میں ہمیں



سردی۔ بیدری کے مظاہر نگہ آرہے ہیں اور اللہ کی طرف واپسی کی دعوتیں ابھر رہی ہیں اور اس کے احکام کے نفاذ کا مطالبہ کر رہی ہیں۔

اسی لئے حکومت کویت نے اپنی ”وزارت اوقاف و اسلامی امور“ کے ذریعہ چاہا کہ اسلامی ثقافت کی خدمت اور اسے فروغ دینے میں اس کا حصہ چڑھ جائے، چنانچہ اس نے اطراف و اکناف میں مبلغین بھیجے، اور اسلامی کتابوں کی طباعت و اشاعت کے سلسلہ میں اپنی مساعی نہ فرمائی۔ نیز اس نے ”فتنی دائرۃ المعارف“ (Encyclopedia of Islamic Fiqh) کے منصوبہ کو تامل تو نہ سمجھا، چونکہ اس کے ذریعہ اپنے مذہب کے احکام کی جانکاری کے خواہش مندوں کے وقت اور کوشش دونوں کی بچت ہوتی ہے، ساتھ ہی اس علم سے متعلق جس کی ہر مسلمان کو ضرورت ہے، فقہی انسائیکلو پیڈیا میں متفرق اسلامی ذخیرے یکجا ملتے ہیں۔

حکومت کویت نے اپنے اس یقین کی وجہ سے کہ یہ ایک نئی ذریعہ اور اسلامی بیدری کے حالات کا تقاضا ہے، اس منصوبہ کی کامیابی کے لئے فرہوشی سے محنت و مال دونوں صرف کئے۔

اس منصوبہ کوئی ”دور سے گزرنا پڑا“ ہے، جن کی تمہیدات اس انسائیکلو پیڈیا کے تعارف پر تحریر کردہ مقدمہ میں آ رہی ہیں، کویت کی ”وزارت اوقاف و اسلامی امور“ اس منصوبہ کی پہلی پیش کش کو نظر میں کرتے ہوئے اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی بارگاہ میں عرض کناں ہے کہ وہ اس منصوبہ کو بہتر طور پر پایہ تکمیل تک پہنچائے، کہ نیک کاموں کی تکمیل کے لئے محض سی سے مدد کی درخواست کی جاسکتی ہے۔

یہ بتانے کی چند اس ضرورت نہیں کہ سی کام کے پہلے مرحلہ میں نسبتاً زیادہ کوششیں اور زیادہ وقت صرف ہو، سنا ہے تاکہ اس کی عمارت زیادہ پائیدار اور مستحکم بنیادوں پر رکھی جاسکے، اور فقہ سردی انسائیکلو پیڈیا تو بطور خاص مسلسل کئی مرحلوں میں غیر معمولی تیاری کا متقاضی ہے، ان میں سے کسی مرحلہ سے چشم پوشی نہیں کی جاسکتی، یہ مرحلے مندرجہ ذیل ہیں:

(۱) مختلف مذہب فقہیہ کی متعدد متعلقہ کتابوں سے فقہی اصطلاحات کی تخریج، (۲) ان



صط، حات کو غیر فقہی اصطلاحات سے جدا کرنا، (۳) انہیں اصلی اصطلاحات، جو سے ن اصطلاحات اور اصطلاحات دلالت میں تقسیم کرنا، (۴) ہر اصطلاح کی منصوبہ بندی، (۵) اندرون ملک و بیرون ملک ان اصطلاحات پر لکھنے کی دعوت دینا، (۶) راسخ العلم فقہائے عالم اسلام کو نظر ثانی کے لئے انہیں بھیجنا، (۷) تحریر کردہ اصطلاحات پر علمی نظر ثانی، (۸) ان کی منظوری کے لئے ان پر تخریری تکر، (۹) طباعت و اشاعت کے لئے دے جانے سے قبل فنی اور انسائیکلوپیڈیائی طرز پر ان کی ترتیب۔

اس لئے اس جلد کی اشاعت میں، اگر قدرے تاخیر ہوئی تو اس کی وجہ اس کے مشتملات کی چھان بھنگ اور ظاہر و باطن دونوں اعتبار سے مطلوبہ شکل میں پیش کرنے کا جذبہ تھا۔ نیز یہ کہ بہت سی اصطلاحات کی تیاری مکمل ہو چکی ہے، لیکن ان کی اشاعت سر دست اس لئے ممکن نہیں کہ ہم نے انسائیکلوپیڈیا کے طرز پر حروف حجب کی ترتیب کی پابندی کی ہے، دوسری طرف کچھ اصطلاحات تیار تو ہو چکی ہیں لیکن طباعت سے پیش تر ان کی علمی طور پر نظر ثانی اور مختلف مراحل سے انہیں گزانا ضروری ہے۔

اس سے پہلے موسوعہ کی بعض ابحاث تمہیدی ایڈیشن کے طور پر شائع کی جا چکی تھیں تاکہ دنیا کے مختلف حصوں سے ان کے بارے میں رائیں معلوم کی جاسکیں، ان بحثوں کی مجموعی تعداد ۱۲ تھی، لیکن ان میں ایک مرتبہ موسوعہ کے لئے منظور کردہ خاکہ سے متعلق تخریری مباحث کی پابندی نہیں کی گئی تھی۔

”وزارت اوقاف و اسلامی امور زمرہ قلمی تنقید کو خوش آمدید کہے، اور وہ یہ یقین دلاتی ہے کہ اس پر غور و خوض کرے گی، کہ مال تو وہ فائدہ کا حصہ ہے، علماء کرام بغیر کسی کبیدوں کے ہمیشہ یک دوسرے سے رجوع کرتے اور آپ دوسرے کی غلطیوں کی اصلاح کرتے رہے ہیں، اس لئے کہ سچائی زیادہ اہم استماع ہے، فقہ اسلامی میں اختصاص رکھنے والوں سے وزارت اوقاف توقع رہتی ہے کہ وہ ابحاث نگاری یا ابحاث پر نظر ثانی کے ذریعہ تعاون کریں گے، وزارت



بہر حال کسی بھی کوشش کنندہ کی کوشش کی قدر نہ کی، اس لئے کہ مطلوبہ تعاون کی صورت میں اس کام میں جو تیزی اور ترقی پیدا ہو سکتی ہے وہ محتاج بیان نہیں۔

کویت، اس کے امیر، اس کی حکومت اور عوام خدا کے عظیم سے دست بد ماہیں کہ وہ اس عمل کو اپنی رضامندی کا ذریعہ بنائے اور بہترین اور نمایاں ترین شکل میں اس کام کی انجام دہی کی توفیق بخشے، کویت سمجھتا ہے کہ موسومہ کی تیاری و طباعت میں اس کی شرکت در حقیقت حکم خداوندی کی جوتوری اور ترقی اور ترقی کی راہ میں تعاون کے ذریعہ فض کفایہ کی «دینی ہے، مہمندان سے درخواست ہے کہ وہ ہم سے اس کو سیدھی راہ دکھائے اور ترقی کی راہ پر ہمیں گامزن رکھے، وہ سننے والے اور ماؤں کو شرف قبولیت بخشے والا ہے۔

ورارت ہواکاف و اسلامی امور

شعبہ ۱۳۱۵

حکومت کویت

جوانی ۱۹۸۰ء





## مقدمہ

### فقہ اسلامی اور موسوعہ فقہیہ کا تعارف

الحمد لله الذي شرع لنا من الدين ما نستقيم عليه حياتنا، و شهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له الحكيم العليم بمصالح عباده، و شهد أن سيدنا محمدا عبده و رسوله الذي ختم الله به الرسالات، و أنه به العمه، و أكمل به الدين، و صلى و سلم على هذا الرسول الامين الذي بلغ الرسالة، و أدى الأمانة، و صبح الأمانه، و كشف الغم، و لم يسهل الى الرفيق الاعلى حمى بين ما أنزل الله من كتاب، و ما أجعل من خطاب، و على آله وصحبه ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين، أما بعد.

یہ بتانے کی چنداں ضرورت نہیں کہ تمام اسلامی علم میں فقہ سب سے زیادہ خوش نصیب علم رہا ہے (جسے خوب پرواں چڑھے گا موقع ملا)، اس لئے کہ فقہ ایسا قانون ہے جس کے ریوید ایک مسلمان اپنے عمل کو پرکھتا ہے کہ وہاں ہے یا حرام، درست ہے یا نادرست؟ مسلمانوں کو (مسلمان ہونے کی حیثیت سے) ہم زمانہ میں اپنے عمل کے متعلق حد و حرم یا صحیح و باطل ہونے کی جانکاری کی ضرورت ہے، اس کا تعلق اس کے اور اللہ کے درمیان معاملہ سے ہو یا بندگان خدا کے ساتھ معاملہ سے، پھر یہ بندگان خدا درشتہ دار ہوں یا اجنبی، دوست ہوں یا دشمن، حاکم ہوں یا محکوم، مسلمان ہوں یا غیر مسلم۔

ان باتوں کا جاننا علم فقہ پر موقوف ہے، جس کا موضوع بحث بندوں کے اعمال کے بارے میں حکم الہی کی تحقیق و تائید ہے، خواہ یہ حکم جلی ہو یا پھیری، یا وحشی، اور پھر طلب کا تعلق کسی کام کے کرنے سے ہو یا کسی کام سے روکنے اور باز رکھنے سے ہو، اسی طرح خواہ حکم وضعی کا تعلق کسی عمل کی صحت و فساد سے ہو، یا شرط یا سبب وغیرہ ہونے سے ہو، جس کی وضاحت انشاء اللہ ہم اس کے مناسب مقام پر کریں گے۔

دیگر صہ و فنون بلکہ کسی بھی زندہ وجود سے اگر کام لیا جائے اور ان پر توجہ دی جائے تو وہ پرواں چڑھتا ہے اور بے توجہی سے پژمرده ہو جاتا ہے، اسی طرح فقہ بھی مختلف دور سے گذرنا جن میں پرواں چڑھا، برگ و بار یہ اور تمام گوشہ زندگی کو اس نے اپنے اندر سمایا، پھر زمانے کی قسم کا شکار ہو گیا، جس اس کی نشوونما چارے طور پر یا قریب قریب رنگی، کیونکہ بہت سارے مسائل زندگی سے اس کا رشتہ شعوری یا غیر شعوری طور پر کاٹ یا گیا، ہو یا یہ کہ کثر مسلم ملکوں



نے مدنی فقہ کے علاوہ دیگر، یہ قوانین اختیار لئے جن کا ان کی مائتوں، ان کے ماحول اور ان کے عقائد سے کوئی تعلق نہ تھا، وہ ان قوانین کی طبع سازی سے مسحور ہو کر ان کی حقیقت سے ناٹل رہے، اور انہوں نے اپنی زندگی کی ستوری اور اپنے مسائل کے حل کے لئے انہی قوانین کا سہارا لیا، نتیجہ یہ ہوا کہ ان کی زندگی جس جس اور مسائل زندگی مزید اچھے گئے، بعض اسلامی ملکوں میں سب سے پہلے جدوجہد و تقاضا اور تعزیرات سے صرف نظر کیا گیا، پھر انہوں نے بیوشیاء اور لین دین سے متعلق مذکورہ کے آپسی تعلقات کی استواری کے لئے اپنی طرف سے دیونی قوانین وضع کر لئے، نتیجتاً انہوں نے سود، بیع فاسد اور ناروا معاملات جیسی خدا کی حرام مردہ چیزوں کو حلال کر دیا، اس طرح لوگوں کے لئے ان کی زندگی دشوار گندہ ہوئی اور حقوق کے تقاضہ کی راہیں بند ہو گئیں، اس کا نتیجہ یہ ہے کہ بہت سے لوگ و صوبائی کی راہ کی پیچیدگیوں کو دیکھتے ہوئے اپنے جائز حق سے دست کش ہو جاتے ہیں۔

تیرہویں صدی ہجری کے اوائل سے تا: نو زفتہا کی جدوجہد ان مائلی احکام کے بیان میں منحصر رہی، جنہیں اب ”شخصی احوال“ (پرسنل لاء) کہنے لگے ہیں، بعض اسلامی ملکوں میں تو اسلامی فقہ کے اس باقی ماندہ قدر قابل کو بھی صدح و تجدید کے نام سے مسخ کر کے رد کیا گیا ہے۔

علم فقہ اپنے خلاف پیہم حملوں کے باوجود اپنی مضبوط و مستحکم بنیاد کی وجہ سے ثابت قدمی کے ساتھ زمانہ کو پہنچ کر رہا ہے، نیز اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے امت مسلمہ کو غفلت کے بعد بیداری کی توفیق بخشی، چنانچہ مختلف اطراف عالم سے ہر شعبہ زندگی میں قانون خداوندی کی طرف واپسی کی طاقتور آوازیں ہمارے کانوں میں پڑ رہی ہیں، بعض ملکوں نے اس آواز پر لبیک کہا اور انہوں نے قانون سازی اور قانون کی تہمت دونوں پہلوؤں سے دائرہ اسلام میں واپس آ جانے کی خواہش کا اعلان کر دیا، انہی ملکوں میں ملک کویت بھی تھا، چنانچہ یکم ربیع الاول ۱۳۹۷ھ مطابق ۱۹ اپریل ۱۹۷۷ء کو کابینہ کا یہ فیصلہ منظور ہوا کہ ملک کے تمام قوانین کا اسلامی شریعت کی روشنی میں جائزہ لیا جائے، اس مقصد کے لئے کمیٹیوں کی ترتیب دی گئیں۔

توقع ہے کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ سارے مسلمانوں کو اپنی شریعت پر عمل کرنے کی توفیق دے گا، اور سارے کوشش ہائے حیات میں شریعت کو عملی جامہ پہنانے کو آسان کر دے گا، اس طرح امت مسلمہ فوری و تشریفاتی سامراج سے سی طرح گلوں، سی حاصل کر سکے جس طرح مسیحی سامراج سے چھٹکارا حاصل کر چکی ہے۔

قانون سازی کے میدان میں کام کرنے والوں کی آسانی کے لئے ہم علم فقہ پر ایسا مقدمہ پیش کر رہے ہیں جس سے کسی طبیب علم یا مدرس یا فقیہ یا طالب فقہ کو بے نیازی نہیں ہو سکتی، مقدمہ میں ہم ضرورت کے مطابق ہی تفصیل سے کام میں گئے، کیونکہ ہر موضوع سے متعلق تفصیل اپنی جگہ پر اس موضوع میں یا اس کے ضمیموں میں آرہی ہے، مقدمہ میں تفصیل سے تریز کا ایک مقصد ناظرین کو پرالگ جذبہ حسنی سے پہچانا بھی ہے، خدائے کریم سے درخواست ہے کہ وہ ہمیں راہ صواب دکھلائے۔



## فقہ اسلامی

### فقہ کی لغوی تعریف:

۱- لغت میں فقہ کے معنی مطلقاً سمجھنے کے ہیں، سمجھنے کا تعلق کسی خاص چیز سے ہو یا کسی عمومی شے سے، ”القاموس“ اور ”المصباح المیزانی“ کی عبارت سے یہی مترشح ہے، اہل لغت نے اس معنی کے سلسلہ میں حضرت شعیب علیہ السلام کی قوم کے بارے میں اللہ تعالیٰ کے مندرجہ ذیل ارشاد سے استدلال کیا ہے: ”قَالُوا يَا شُعَيْبُ مَا بَفَئِكَ كُنْتَ لِقَوْمِكَ عَلِيماً“ (سورہ ہود/۹۱) (وہ لوگ کہنے لگے کہ اے شعیب بہت سی باتیں تمہاری کہی ہوئی ہماری سمجھ میں نہیں آتیں)، اور ارشاد باری ہے: ”وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا نُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَقْضُونَ تَسْبِيحَهُ“ (سورہ رعد/۴۲) (اور کوئی چیز ایسی نہیں ہے جو تعریف کے ساتھ اس کی پاکی بیان نہ کرتی ہو، لیکن تم لوگ ان کی پاکی بیان کرنے کو نہیں سمجھتے ہو)، چنانچہ دونوں مقامات میں مطلق فہم کی غی کو بتا رہی ہیں۔

بعض علماء کی رائے ہے کہ فقہ کے لغوی معنی کسی ماریب بات کو سمجھنا ہے، چنانچہ کہا جاتا ہے: فقہت کلامک (میں نے تیری بات سمجھ لی) تو اس کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ میں نے تیرے کلمات کی تشکیک میں نہایت مقاصد و مراد سمجھ لے، اسی لئے ”فقہت السماء والارض“ (میں نے آسمان و زمین سمجھ لیا) میں کہا جاتا ہے ”فی تیات کے تشبیہ سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ فقہ صرف ماریب شئی کے سمجھنے کو بتانے کے لئے ہی کیا کرتا ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ فَمُسْتَوْفٍ وَمُسْتَوْدَعٌ هَدَىٰ صُلُبًا اقْبَاتٍ لِهَؤُومَ يَفْقَهُونَ“ (سورہ نعام/۹۸) (اور وہ ایسا ہے جس نے تم کو ایک شخص سے پیدا کیا، پھر ایک جگہ زیادہ رہنے کی ہے اور ایک جگہ چند رہنے کی، بے شک ہم نے اہل خوب کھول کھول کر بیان کر دیا ہے یہ ہیں ان لوگوں کے لئے جو سمجھ بوجھ رکھتے ہیں)، سابقہ دونوں آیتوں میں بھی مطلق کی غی نہیں ہے، بلکہ شعیب علیہ السلام کی قوم کی تشکیک میں ان کی دعوت کے رموز کے سمجھنے کی غی کی گئی ہے، کیونکہ غلامی، عورت کو رہ بچہ دے تھے، اسی طرح ”یت“ میں اللہ تعالیٰ کے لئے ہر چیز کی تسبیح کے رموز کے سمجھنے کی غی کی گئی ہے، ورنہ ذرا ہی فہم والے بھی یہ سمجھتے ہیں کہ رضامندی سے یا بھور دنیا کی ہر شے تسبیح خداوندی کرتی ہے، کیونکہ ساری اشیاء اسی کے قبضہ قدرت میں ہیں، بہر صورت ہمارا مقصد تو دراصل علماء اصول و علماء فقہ کی اصطلاح میں معنی فقہ سے بحث ہے کیونکہ اس وقت یہی ہمارا موضوع ہے۔

### فقہ کی تعریف علماء اصول کے نزدیک:

۲- علماء اصول کی اصطلاح میں فقہ تین ادوار سے گزرا ہے:



دور اول: اس دور میں فقہ لفظ ”شرع“ کا مترادف ہے، یعنی اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی طرف سے نازل کردہ تمام باتوں کا جاننا، خواہ ان کا تعلق عقیدہ سے ہو، یا اخلاق یا افعال جوارج سے، اس لئے امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ نے فقہ کی تعریف میں فرمایا ہے: ”نفس کا جان لینا اپنے حقوق و اختیارات اور فرائض و ذبات کو، اس لئے انہوں نے عقائد کے موضوع پر اپنی کتاب کا نام ”الفقہ لأربعہ“ رکھا۔

دور ثانی: اس دور میں ”فقہ“ کے لفظ میں قدرے تخصیص پیدا ہوئی ہے، چنانچہ علم عقائد کو اس سے مستثنیٰ کر کے اسے بالحدود علم کی حیثیت دے دی گئی، اور اسے علم توحید، علم کام یا علم عقائد کا نام دے دیا گیا، اس دور میں فقہ کی تعریف یہ کی گئی: ”فقہ دلدہ تفصیلیہ سے مستند فرائضی احکام کا جاننا ہے۔“

فرعیہ سے مراد احکام اصلیہ کا استثناء ہے جو عقائد میں، چونکہ عقائد شریعت کی اصل اور سارے احکام کی اساس ہیں، اس تعریف میں وہ تمام فرائضی احکام سب آتے ہیں جن کا تعلق افعال جوارج سے ہے، اور ساتھ ہی وہ تمام شرعی اور فرائضی احکام بھی جو کتاب سے متعلق ہیں، جیسے ربا، کبر، حسد اور خود بینی کی حرمت، اور جیسے تواضع اور دوسروں کے لئے خیر خواہی کے جذبہ کی ملت، اور ان کے علاوہ دیگر احکام سے متعلق احکام۔

دور ثالث: تیسرا دور ہے جس پر علماء کی رائے تاہم قائم ہے، اس دور میں فقہ کی تعریف یوں کی گئی ہے: ”فقہ دلدہ تفصیلیہ سے ماخوذ شرعی فرائضی احکام کا جاننا ہے، اس تعریف میں اعمال کتاب سے متعلق شرعی فرائضی احکام کو شامل نہ کر کے سے مستثنیٰ علم کی حیثیت سے علم تصوف یا علم اخلاق کا نام دیا گیا ہے۔“

۳- فقہ کی شرعی تعریف سے کچھ باتیں سامنے آتی ہیں جن کی وساحت ضروری ہے:

- (الف) ذوات و صفات کے علم کو فقہ نہیں کہا جائے گا، اس لئے کہ یہ ”احکام“ کا جائز نہیں ہے۔
- (ب) اسی طرح عقلی، نفسی، فطوری اور وہی (اصطلاحی) احکام (جن پر کسی علم و فن کے علاوہ متفق ہو جیو کرتے ہیں) کے جاننے کو فقہ نہیں کہا جاسکتا کیونکہ یہ ”شرعی احکام کا جاننا“ نہیں ہے۔
- (ج) شرعی عقائد ہی احکام جو دین کی اصل ہیں، یا شرعی احکام جن کا تعلق کتاب سے ہے، جیسے حسد و حسد، ربا و تکبر اور دوسروں کے لئے جذبہ خیر خواہی، فقہ کی شرعی تعریف والے علماء کی اصطلاح میں فقہ میں سے نہیں ہیں، اسی طرح ان شرعی احکام کا جاننا جو علم اصول فقہ میں شامل ہیں، جیسے خبر آحاد پر عمل کا وجوب یا قیاس کی پابندی کا وجوب وغیرہ بھی علم فقہ میں شامل نہیں ہے، انہیں علم فقہ میں اس لئے شامل نہیں کیا گیا ہے کہ یہ عملی احکام نہیں ہیں بلکہ یہ علمی یا اصولی احکام ہیں۔

(د) جبریل علیہ السلام یا نبی اکرم ﷺ کا وحی کے ذریعہ کسی بات کو جاننا، فقہ نہیں ہے، اس لئے کہ وہ تخریج و استدلال کے ذریعہ حاصل کردہ علم نہیں تھا، بلکہ اس علم کا سرچشمہ کشف و وحی الہی تھا، لیکن اجتہاد کی راہ سے



حضور ﷺ کا کسی بات کو جانا "اجتہاد" کہا جاسکتا ہے۔

(۵) اسی طرح بدیہی دینی احکام کے جاننے کو "فقہ" نہیں کہا جائے گا، جیسے نماز، زکوٰۃ، رمضان کے روزے اور شہادۃت کی فرضیت، اور جیسے سود، زنا، شرب خمر، جوار وغیرہ کی حرمت کا علم، کیونکہ یہ احکام بذریعہ استنباط حاصل کردہ نہیں ہیں، بلکہ ان کا علم بدیہی ہے، جس کی دلیل یہ ہے کہ انہیں عوام، عورتیں، باشعور بچے، اور دانا سلام میں پروان چڑھنے والے ہر شخص جانتا ہے، ان احکام کو علم عقائد میں شمار کیا جانا بھی خارج از امکان نہیں، اس لئے کہ ان میں سے کسی بات کے منکر کو کافر کہا جائے گا۔

(۶) اسی طرح علماء کا عقیدہ کے ذریعہ شرعی فی ثبوتی احکام کا جانا بھی فقہ میں شمار نہیں ہوگا، جیسے کسی نفی کا پتہ ثبوتی سر کے مسح کی فرضیت کا جانا، یا نماز وتر و میدین کے وجوب کا جانا، اور اپنی جائہ سے خون اور پیپ کے بہہ نکلنے سے وضو کا نوت جانا وغیرہ کا علم، یا کسی ثنائی کا وضو میں رکوع کے کچھ حصہ کے مسح کے کافی ہو جانے کا جانا، یا جیسے اس کا یہ جانا کہ جو عورت اس کے لئے مطلقاً حلال ہے اس کو چھونا بھی وضو کو زہیات، یا اس کا یہ جانا کہ عقد نکاح میں وہ اور دو گواہوں کی حاضری واجب ہے، اسی طرح دیگر وہ احکام جو: یا ت فقہ کی کتابوں میں مفصل، نہ راہ ہیں، اس طرح کے سارے احکام کا علم فقہاء (مقلدین) کو بذریعہ استنباط نہیں بلکہ بذریعہ عقیدہ معلوم ہوتے ہیں۔

(۷) اس تعریف سے ہمیں یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ علماء اصول کے نزدیک "فقہ" کا طابق "مقلد" پر نہیں ہو سکتا، خواہ کتنا ہی علم فقہ اور اس کی زیات کے علم سے بہرہ ور ہو، بلکہ "فقہ" علمائے اصول کے نزدیک وہ شخص ہے جو ملکہ استنباط رکھتا ہو، اور وہ تفصیلیہ کے ذریعہ استخراج احکام کی قدرت رکھتا ہو، اس کے لئے یہ ضروری نہیں ہے کہ وہ تمام شرعی احکام کا علم رکھتا ہو، بلکہ یہ کافی ہے کہ وہ استخراج کا ملکہ رکھتا ہو، ورنہ تو اکثر مشہور مرنے بعض مسائل میں توقف کیا ہے، یہ تو اس لئے کہ ان کے نزدیک دلیل میں اس قدر تعارض تھا کہ ایک دلیل کو دوسری دلیل پر ترجیح دینا مشکل تھا، یہ اس لئے کہ جن مسائل میں انہوں نے توقف یا ان کے سلسلہ میں انہیں دلیل نہیں مل سکے۔

فقہ کی تعریف فقہاء کے نزدیک:

۴۔ فقہاء کے نزدیک فقہ کا طابق وہ جنوں میں سے کسی ایک پر ہوا کرتا ہے:

اوں: کتاب سہ یا سنت رسول اللہ میں موجود شرعی عملی احکام یا ان شرعی عملی احکام کے ایک حصہ کا حفظ جن پر اجماع ہو چکا ہے، ہو جو نیکو شریعت میں معتبر قیاس کے ذریعہ مستنبط ہوں، یا کسی اور ذریعہ سے جن کی ساس مذکور ہو، دلیل ہوں، خواہ یہ حکم دلیل کے ماتھ یا سنے جا میں یا بغیر دلیل کے، اس لئے کہ علماء اصول کے برعکس فقہاء کے نزدیک "فقہ" کا مجتہد ہونا ضروری نہیں۔



”فتیہ“ کہے جانے کے لئے ایک شخص کو کم از کم کتنے مسائل یاد ہونے چاہئیں؟ اس سلسلہ میں فقہاء نے کلام کیا ہے، اور اس نتیجے پر پہنچے ہیں کہ اس قدر قلیں کی تعیین حرف و روان سے کی جائے گی، اور ہم یہ کہہ سکتے ہیں کہ ہمارے زمانہ کا حرف یہ فیصلہ دیتا ہے کہ کسی شخص کو ”فتیہ“ اسی وقت کہا جائے گا جو فقہ کے مختلف ابواب میں مذکور حکام کے مواقع اور محل سے اس درجہ واقف ہو کہ اس کے لئے ان تک رجوع آسان ہو۔

بعض اسلامی ممالک کے عوام عموماً ”فتیہ“ نہ اس آدمی کو کہتے ہیں جو قرآن پاک کا حافظ ہو، خواہ اس کے معانی سے مطلقاً جاہل ہو۔

فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ ”فتیہ النفس“ اسی شخص کو کہا جائے گا جو وسیع معلومات، قوی الادراک اور صحیح فہم و ذوق رکھتا ہو، خواہ وہ عقلمند ہی ہو۔

دوم: یہ کہ ”فتیہ“ شریعی، حکام و مسائل کے مجموعہ کو کہا جائے گا، اور یہ اصطلاح، مصدر بول کر حاصل مصدر میں سے ہے، یعنی ”فتیہ“ سے ہے، جیسے ”سبحانک ارباب“ ہے: ”ہذا خلق اللہ“ (یہ اللہ کی مخلوق ہے) (سورہ قمر، ۱۱)۔

وہ الفاظ جن کا لفظ ”فتیہ“ سے تعلق ہے:

لفظ ”دین“:

۵۔ ”دین“ لغت میں مختلف معانی کے لئے استعمال کیا جاتا ہے، لہذا یہ لفظ ”مشترک الفاظ“ میں سے ہے، ہم یہاں صرف بعض ان معانی سے تعرض کریں گے جن کا ہمارے موضوع سے تعلق ہے، ان معانی میں سے ایک تو ”تہذیب“ ہے، جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”مالک یوم الدین“ (سورہ فاتحہ، ۴) (وہ یوم تہذیب کا ہے)۔ اسی طرح اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”قال فاعل منہم اسی کون لی فریں، یقولون انک لمن الناصبین“، ”ایدا منسا وکنا نراہا وعظما ابنا لمذنبون“ (سورہ صافات، ۵۱-۵۳) (ان میں سے ایک کہنے والا، کہے گا کہ میری مدد تاتی تھا، وہ کہا کرتا تھا کہ یا تو بھی (مشرک) معتقدین میں سے ہے تو یا حسب ہم مر جا میں گئے، اور میں اور مذنبوں ہو جا میں گئے تو تہذیب اور تہذیب) (یہاں ”مذنبون“ محرابوں یعنی بدل دیئے ہوئے کے معنی میں ہے)۔ ”دین“ کے معنی طریقہ کے بھی ہیں، اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد میں دین اسی معنی میں مستعمل ہے: ”لکم دینکم ولی دین“ (سورہ کافرون، ۶) (تم کو تمہاری رہ، اور مجھ کو میری رہ)؛ ”دین“ حاکمیت کے معنی میں بھی آتا ہے، چنانچہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وقاتلوہم حتی لا تكون فتنہ ویطوئ الدین کفہ للہ“ (سورہ نساء، ۷۹) (اور تم ان سے لڑو یہاں تک کہ فتنہ نہ رہ جائے اور دین سارے کا سار اللہ ہی کے لئے ہو جائے)؛ جتنی صرف اللہ کی حاکمیت قائم ہو جائے اور تمہارا اس کا قانون چلے، بھی لفظ ”دین“ کے معنی قواہد اور



قانون کے بھی ہوتے ہیں، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”فَاتْلُوا الدِّينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللّٰهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الدِّينِ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْحَرِيَّةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ“ (سورہ توبہ ۲۹) (گروان لوگوں سے جو ایمان نہیں لاتے اللہ پر اور نہ آخرت کے دن پر اور نہ حرام جانتے ہیں، اس کو جس کو حرام کیا اللہ نے اور اس کے رسول نے اور نہ قبول کرتے ہیں دین سچا ان لوگوں میں سے جو کہ اہل کتاب ہیں یہاں تک کہ وہ جزیہ دیں اپنے ہاتھ سے دلیل ہو کر) نیز اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَضَىٰ بِهِ نُوحًا وَالدِّيُّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ“ (سورہ شوریٰ ۱۳) (اللہ نے تمہارے لئے وہی دین مقرر کیا جس کا اس نے نوح کو حکم دیا تھا اور جس کو ہم نے آپ کے پاس وحی کیا ہے) مذکورہ دونوں آیتیں یہ بتاتی ہیں کہ ”دین“ سے مراد خدا کا اپنے بندوں کے لئے پسند کردہ قانون ہے۔

صطلاحاً لفظ ”دین“ جب مطلقاً بولا جائے تو اس سے مراد احکام ہوا کرتے ہیں جو خدا نے اپنے بندوں کے لئے بنائے ہیں، خواہ ان کا تعلق عسیدہ سے ہو یا اخلاق سے یا احکام عملی سے۔

یہ معنی فقہ کے دور اول کے مابول سے ہم آہنگ ہے جس کی طرف آثار موضوع میں اشارہ کیا گیا تھا، اس صط سے دونوں الفاظ مترادف ہوں گے۔

لفظ ”شرع“:

۶۔ ”شرع“ کا لفظ ”شرع للناس کذا“ کا مصدر ہے، یعنی اس نے لوگوں کے لئے قہر قانون بنایا، پھر مصدر ”شرع“ سم مفعول ”شروع“ کے معنی میں استعمال کیا گیا، چنانچہ کہا جاتا ہے: ”هَذَا شَرَعَ إِلَهُ“ یعنی یہ اپنے بندوں کے لئے خدا کا بنایا ہوا قانون طریقہ ہے، اللہ تعالیٰ کے مندرجہ ذیل ارشاد میں ”شرع“ کا لفظ قانون طریقہ بنانے کے معنی میں استعمال ہوا ہے: ”شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَضَىٰ بِهِ نُوحًا وَالدِّيُّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ“ (سورہ شوریٰ ۱۳) (اللہ نے تمہارے لئے وہی دین مقرر کیا جس کا اس نے نوح کو حکم دیا تھا اور جس کو ہم نے آپ کے پاس وحی کیا ہے)، علامہ سہام کی اصطلاح میں شرع سے مراد احکام ہیں جو خدا نے اپنے بندوں کے لئے بنائے ہیں، خواہ ان کا تعلق عسیدہ سے ہو، عمل سے یا اخلاق سے۔

اس سے یہ واضح ہو گیا کہ مذکورہ بیشیت سے لفظ ”شرع“ دین اور فقہ کے الفاظ کا مترادف ہے، ہر چند کہ متاخرین علمائے اصول فقہ کے نزدیک جو معنی متعین ہو چکا ہے اس کے اعتبار سے ”شرع“ اور ”دین“ کے الفاظ ہر فقہاء ”فقہ“ کے نام سمجھے جائیں گے۔



## لفظ ”شریعت اور شریعت“:

۷۔ لغت میں ”شریعت“ کے معنی چوکت اور رکھات کے ہیں، اور انہی معنوں میں ”شرعہ“ کا لفظ بھی آتا ہے، ۷۷۷ء مہدم کے نزدیک ان کا اطلاق اسی معنی میں ہوتا ہے جس پر ”شرع“ کا لفظ بولا جاتا ہے، اسی معنی میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”ثُمَّ جَعَلْنَاكَ عَلَىٰ شَرِيعَةٍ مِّنَ الْأَمْرِ فَاتَّبِعْهَا وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ“ (سورہ بقرہ ۱۸) (پھر ہم نے آپ کو دین کے ایک خاص طے پتہ پر لایا سو آپ اسی پر چلے جائیں اور بے علموں کی خواہشوں کی پیروی نہ کیجئے)، نیز ارشاد ہے: ”لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شَرْعَةً وَ مِثْلًا“ (سورہ مائدہ ۴۸) (تم میں سے ہر ایک کے لئے ہم نے ایک خاص (شریعت اور شریعت) اور نمونہ رکھی تھی)۔

یعنی مصرحہ میں لفظ ”شریعت“ کا اطلاق عام طور پر اللہ تعالیٰ کے تشریع کردہ عملی احکام پر ہونے لگا ہے، لہذا لفظ ”فقہ“ (جو استعمال متاخرین) اور لفظ ”شریعت“ مترادف قرار پاتے ہیں۔

ثابہ اس جدید عرفی اطلاق کی دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے: ”لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شَرْعَةً وَ مِثْلًا“ (سورہ مائدہ ۴۸)، اس لئے کہ یہ بات یقینی ہے کہ آسمانی شریعتیں صرف عملی اور تشریعی ہیں اور میں ایک دوسرے سے مختلف ہیں، ورنہ بنیادی احکام بھی شریعتوں میں ایک ہی ہیں۔

اسی جدید عرفی اطلاق کی بنیاد پر احکام شریعت کی تعیم دینے والے کالجوں کو ”کلیات الشریعہ“ (شرعیہ کالج) کہا جاتا ہے۔

## لفظ ”تشریع“:

۸۔ ”تشریع“ تشریع کا مصدر ہے، یعنی اس نے قانون اور قاعدہ بنائے۔

صداغ میں تشریع، بندوں سے متعلق خدا کا خطاب ہے، خوبصورت خطاب طلب ہو یا تمیز یا وضع۔

یہاں یہ جتنا ضروری ہے کہ تشریع صرف خدا کا حق ہے، چنانچہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”إِنِ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ يَعْصِ الْحَقُّ وَ هُوَ حَيُّ الْمَعْلُومِ“ (سورہ انعام ۵۷) (حکم کسی کا نہیں سوا اللہ کے، وہی حق کو بتاتا ہے اور وہی بہترین فیصلہ کرنے والا ہے)، لہذا کسی شخص کو چاہے جس مقام و مرتبہ کا ہو کسی حکم کی تشریع کا حق نہیں ہے، نہ حقوق مدد سے متعلق اور نہ حقوق العباد سے متعلق، اس لئے کہ یہ خدا پر بہتان ہے اور خدا سے اس کا خصوصی حق چھین لینے کی کوشش کے مترادف ہے، ارشاد باری ہے: ”وَلَا تَقُولُوا لِمَا نَصَبُ الْكُذِبُ هَذَا حَلَالٌ وَ هَذَا حَرَامٌ لِنُتَبِّرُوا عَلَى اللَّهِ الْكُذِبُ إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكُذِبَ لَا يَفْلَحُونَ، مَنَاعٌ قَلِيلٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ“ (سورہ نحل ۱۱۶-۱۱۷) (اور جن چیزوں کے بارے میں محض تمہارا جھوٹا زبانی دعویٰ ہے ان کی نسبت



یوں مت کہہ یہ کرو کہ فلاں چیز حال ہے اور فلاں حرام، جس کا حاصل یہ ہوگا کہ اللہ پر جھوٹی تہمت لگا دو گئے، بے شک جو وہ مذہب پر جھوٹی تہمتیں لگاتے ہیں وہ فلاح نہیں پاتے، یہ چند روزہ پیش ہے دوران کے لئے درناک مذہب ہے۔ رسول خدا ﷺ بھی اپنے علم مرتبہ کے باوجود حق تشریح نہیں کرتے، بلکہ ان کو مکمل بیان و وضاحت کا حق حاصل ہے اور تبلیغ کی ذمہ داری مامور کی ہوتی ہے، ارشاد خداوندی ہے: ”يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ بَلِّغُوا أَمْرَ اللَّهِ كُلِّهِمْ رِبِّكَ وَبِئْسَ مَا تَفْعَلُ مِمَّا بَلَّغَ رَسُولُهُ“ (سورہ مائدہ / ۶۷) (۱)۔ تاہم جو کچھ آپ پر آپ کے پروردگار کی طرف سے آتا ہے یہ سب آپ لوگوں تک پہنچا دیجئے، اور اگر آپ نے یہ نہ کیا تو آپ نے اللہ کا پیغام پہنچایا ہی نہیں، نیز ارشاد باری ہے: ”وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا نَذِيرًا لِّلَّذِينَ لَهُمُ الْاٰدٰى اٰحْضَرُوْا فِيْهِ وَهٰذٰى وَرَٰخِصَةٌ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُوْنَ“ (سورہ نحل / ۶۳) (۲) اور ہم نے آپ پر یہ کتاب صرف اس واسطے نازل کی ہے کہ جن امور (دین) میں لوگ اختلاف کر رہے ہیں آپ لوگوں پر اس کو ظاہر فرمادیں، اور ایمان والوں کی ہدایت اور رحمت کی غرض سے (نازل کیا ہے)، اور ارشاد ہے: ”وَاٰمُرُوْهُ بِالْبِرِّ الَّذِیْ لَیْسَ لِّلنَّاسِ مَا نُرِیْ اِلَیْهِمْ وَلَعَلَّہُمْ یَتَّقُوْنَ“ (سورہ نحل / ۶۴) (۳) اور آپ پر بھی یہ فرقہ آن اٹا رہا ہے تاکہ آپ لوگوں پر ظاہر کر دیں جو کچھ ان کے پاس بھیجا گیا ہے اور تاکہ وہ غور و فکر سے کام لیا کریں۔

اس مسئلہ پر تمام مسلمانوں بلکہ تمام آسمانی شریعتوں کا اجماع ہے، اس اجماع سے صرف وہی کوٹ نہ رہا کٹش میں جو خدا کی شرائط و احکام کی تابعداری سے دامن کش ہیں۔

انتساب اللہ اس موضوع پر ہم تعمیلی ”تنگو“، صوفی ضمیر ”میں کریں گے، جس میں ہم مذہب دوران کے اہل بیان کریں گے، جن سے یہ واضح ہو جائے گا کہ قانون سازی کا حق بالمشیت و مشیہ صرف اللہ کو ہے۔

لفظ ”جہاد“:

۹۔ ”جہاد“ لغت میں ”جہد“ سے ماخوذ ہے جس کے معنی مشقت، مجاہد، اور طاقت کے ہیں، کاموں میں کیا ہے: الجہد المصافح والمشفع، گئے بہا یا ہے: والتجاعد بدل الجہد کالاجتہاد، معنی ”تجاعد“ کے معنی ”اجتہاد“ ہی کی طرح اپنی طاقت اور کوشش کو صرف کر دینے کے ہیں۔

خواہ اس کوشش کا تعلق کسی شرعی، تقاضی یا عملی حکم کے جانے سے ہو، یا کسی لغوی یا عقلی مسئلہ کے جانے سے ہو، یہ کوشش کسی امر محسوس کے سلسلہ میں ہو جیسے کسی چیز کا اٹھانا، ایسے گلاب کا پھول اٹھانے کو ”اجتہاد“ نہیں کہا جاسکتا۔ علماء فقہ و اصول نے ”اجتہاد“ کی مختلف تعریفیں کی ہیں جن کے الفاظ و معانی آپ دوسرے سے ملتے جلتے ہیں، ہر چند کہ ان میں سے بعض تعریفوں پر نسلی صنعت کے اعتبار سے بعض اہم اضافات کئے گئے ہیں، لیکن ساری تعریفوں



میں یہ بات قدرشتہ تک ہے کہ ”اجتہاد“ دلیل کے ذریعہ علم شرعی معلوم کرنے کی غرض سے کوشش و توانائی صرف کرنے کا نام ہے، اجتہاد کی دقیق ترین تعریف وہ ہے جو ”مسلم اثبوت“<sup>(۱)</sup> کے مصنف نے اختیار کی ہے، اور وہ یہ ہے کہ: ”اجتہاد کسی فقیہ کا حکم شرعی ظنی کا علم حاصل کرنے کے لئے اپنی چرخی طاقت شرعی بردینا ہے۔“  
 اس سے ہمیں یہ بھی معلوم ہوا کہ اجتہاد کا دائرہ کار ظنی مسائل ہیں، اور اس معنی میں وہ کثیر مسائل میں فقہ سے ہم سب سے بہر چند کہ فقہ فقہاء کے اختیار شدہ معنی میں افعال سے متعلق قطعی احکام سے بھی بحث کرتا ہے، جیسے فقہاء کا یہ کہ ناکہ ”نماز و جب ہے“ تو فیہ ہ۔

اجتہاد کے مسائل کا تفصیلی بیان انشاء اللہ موسوعہ کے علم اصول سے متعلق ضمیمہ میں آئے گا۔

۱۰۔ ظنی اجتہاد کی احکام جو ماضی سے اب تک فقہاء کے مابین اختلاف رائے کا میدان رہے ہیں، پر گفتگو کے وقت ایک سوال پیدا ہوا کرتا ہے جس کا حاصل یہ ہے: کیا یہ ریاویہ مناسب نہیں تھا کہ شرعی نصوص و دلائل قطعی ہوتے تاکہ ایک ہی ملت کے فرزندوں کے مابین اس درجہ اختلاف و نزاع کا باعث نہ بنتے کہ وہ ایک دوسرے کے خون کے پیاسے بن جائیں؟

اس ابھرنے والے سوال کے سلسلہ میں اللہ کی توفیق سے ہم یہ کہتے ہیں:

وہ احکام جو دین کی بنیاد کا درجہ رکھتے ہیں، خواہ ان کا تعلق عتیدہ سے ہو یا عملی امور سے، ان کا بیان ایسی حکمتوں کے ذریعہ ہوا ہے جن میں نہ کسی تاویل کی گنجائش ہے نہ اختلاف کی، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے یہ چاہا ہے کہ یہ امور ہر زمانہ میں یقینی رہیں، جیسے میراث کے احکام، پرستش اور کے اصولی احکام اور حد و قصاص کی تہیں۔

لیکن جہاں تک متغیر ہونے والے مسائل کا تعلق ہے تو قرآن کریم نے ان کے تئیں راہنما خطوط بیان کر دیے ہیں، اس لئے وہ نقطہ ہائے نظر کے اختلاف کا مقام بن گئے ہیں، اور یہ اختلاف اگر مبنی برحق ہو اور خواہش نفس پر مبنی نہ ہو تو امت کے لئے باعث رحمت ہے، خود صحابہ کا بہت سے مسائل میں ایک دوسرے سے اختلاف رہا ہے، لیکن ان کا اختلاف ان کے لئے باعث نزاع نہیں ہوا، وہ ایک دوسرے کے پیچھے بلا پوت و پتہ نماز پڑھتے تھے، اس لئے کہ ان میں سے ہر ایک یہ سمجھتا تھا کہ ان کا مسلک درست ہے لیکن ملطی کا احتمال ہے، اور دوسروں کا مسلک غلط ہے لیکن درست ہونے کا احتمال ہے، لیکن جب فقہ نے سر اٹھایا تو ہوائے نفس نے ڈیرہ حمایا، نتیجتاً اختلاف رائے باعث نزاع بن گیا۔

مخلوقات کے سلسلہ میں سنت الہی، خواہ اس کا تعلق تشریعی سے ہو یا تخلیقی سے، پر غور کرنے سے اندازہ ہوتا ہے کہ ہر ذرہ میں شے کا بھی کوئی نہ کوئی پہلو ضرور ہوتا ہے، نقطہ ہائے نظر میں اختلاف کا باعث بننے والے ظنی نصوص کے خیر

(۱) محبت اللہ میں عبد الملک و ہمدانی (متوفی ۱۱۱۹ھ/۱۷۰۷ء) ایک ہندوستانی عالم ہیں، علم اصول فقہ پر ماضی میں جو کچھ لکھا گیا ہے یہ کتاب ان کے ہاتھوں میں آخری اور سب سے بہتر کتاب ہے، علم اصول فقہ کی تدوین کے دونوں معروف طریقوں یعنی طریقہ متکلمین اور طریقہ حدیثیوں کی کتاب میں ملحوظ رکھا گیا ہے (۲/۳۶۲)۔



و شہ و س پیسوں کے درمیان موازنہ کرنے سے یہ بات بخوبی معلوم ہو جاتی ہے کہ یہ نصوص خیر ہی نہیں، اس لئے کہ سارے نصوص کے قطعی ہونے کی صورت میں انکار کا مجموعہ ناقابل تصور مصیبت کا باعث ہوتا۔

اور تاریخ حقیقت کی چٹائی کی وہ ہے، چنانچہ مبنی بر خدائش نفس آزاد، جو تمام تر وجود پذیر ہونے والے فتنوں کا سرچشمہ تھیں، کے اثرات نا پید ہو گئے، اور کتابوں کے صفحات میں صرف ان کی داستان رہ گئی ہے، مورخین نے انہیں اس لئے ریاکار کر دیا ہے تاکہ ان سے اس امت کی کشادہ نفسی اور آزاد رائے کی محی شادات سامنے آتی رہے، اس طرح کے افکار و آثار، ایسا ب کی جھاگ کی طرح تم ہو بکلی کی چنب کی طرح بچھ گئے: ”فاما الزبد فیدھب خفاء و اما ما یبغ الناس فینمکت علی الارض“ (سورہ رعد ۱۷) (سو جو میل ٹیل تھا وہ پھینک دیا جاتا ہے، اور جو چیز لوگوں کے لئے کارآمد ہے وہ دنیا میں (نفع رسانی کے ساتھ) رہتی ہے)۔

پھر یہ کہ اگر سارے نصوص قطعی ہوتے تو کوئی کہہ سکتا تھا کہ ہمارے لئے اجتہاد کی گنجائش کیوں نہیں رکھی گئی تاکہ ہماری عقلیں منجمد نہ ہوتیں، اور ہمیں جامہ نصوص سے سابقہ نہ ہوتا<sup>۱۴</sup>

### سہمی فقہ و رہنمائی قانون کا فرق:

۱۱- قانون وضعی کے بعض پر جوش حامیوں کا ماننا ہے کہ فقہ اسلامی چونکہ محض بعض علماء کی آراء کا مجموعہ ہے، اس لئے اس کی مخالفت کو شریعت کی مخالفت نہیں کہا جاسکتا، وہ فقہ اسلامی پر یہ اہم اثر بھی کرتے ہیں کہ فقہ اسلامی میں عصری مسائل اور نئے حالات کا حل نہیں ہے، بلکہ ان میں سے بعض لوگ تو یہ تک کہہ ڈالتے ہیں کہ فقہ اسلامی کی حیثیت ”شوریوں اور قدیم صری اور دیگر مذہبی ہونی قوموں کے قوانین کی طرح محض تاریخ ماضی کی رہنمائی ہے۔“

بتوفیق خداوندی مدکورہ اہمہ بعض کے جواب میں ہم یہ عرض کریں گے کہ وہ فقہ اسلامی بعض علماء کی آراء کا مجموعہ ہے، لیکن ان کی بنیاد کتاب اللہ یا سنت رسول اللہ کی کسی نص شرعی پر ہوا کرتی ہے، حتیٰ کہ اجماع و قیاس اور دیگر معاون دلیلوں پر مبنی راویوں کا سرچشمہ ہی بالآخر کتاب اللہ یا سنت رسول اللہ ﷺ ہی ہوتی ہے، مثلاً ”اجماع“ کے لئے نہ وری ہے کہ کسی نص قرآنی یا سنت مقبولہ میں اس کی کوئی دلیل موجود ہو، علماء کے نزدیک یہ دلیل ”دلیل اجماع“ کے نام سے مشہور ہے، یہ دلیل بھی ظنی لہذا امت ہوتی ہے، میں ہی آپ رائے پر مجتہدین کی آراء کے متحد ہو جانے کی وجہ سے قطعیت کا درجہ حاصل کر سکتی ہے۔ قیاس سے متفرع احکام کے لئے بھی نہ وری ہے کہ کتاب اللہ یا سنت رسول اللہ میں ان کی کوئی بنیاد پائی جاتی ہو، کیونکہ قیاس، علماء اصول فقہ کی تعریف کے مطابق کسی مسئلہ کو جس میں نص موجود نہ ہو کسی ایسے مسئلہ سے ملحق کر دینا ہے جس میں نص موجود ہو، تاکہ ان دونوں مسلوں کے درمیان کسی قدر مشابہت کی وجہ سے کوئی شرعی حکم ثابت کیا جاسکے، اس ”قدر مشابہت“ کو ”علیہ“ کہا جاتا ہے، جیسا کہ ہم ان شاء اللہ اس کی تفصیلات



”اصول ضمیمہ“ میں ذکر کریں گے، اسی طرح ”اصلاح“ پر مبنی مسائل جنہیں ”معالجہ مسئلہ“ کہا جاتا ہے، کے لئے بھی ضروری ہے کہ ”مصلحت“ کو شارع نے کالعدم قرار نہ دیا ہو بلکہ شارع نے اسے کسی نہ کسی درجہ میں حیثیت دی ہو، یہی بات ہر شرعی حکم کے متعلق کہی جاسکتی ہے۔

میں سے ہمیں یہ بھی بخوبی معلوم ہو گیا کہ فقہ اسلامی کا ”تقدس“ اس کے ہر چشموں کا مہربان منت ہے، اس لئے ہم تمام ادوار میں دیکھتے ہیں کہ فقہائے اسلام اس رے کو کونئی حیثیت نہیں دیتے جس کی شریعت میں کوئی سند نہ ہو خواہ اس رے کا قائل کوئی بھی ہو، قانون وضعی کو فقہ اسلامی سے یا نسبت ہو سکتی ہے، جب کہ اس کے کثیر احکام کی بنیاد خوشات و غراض اور باثر لوگوں کی خوشنودی پر ہے، اور وہ قانون پر روزیاد باس بدلتا رہتا ہے۔

یہ کہنا کہ فقہ سدھی نے عصری مسائل کا حل پیش نہیں کیا ہے، اس بخوبی کوتاہی نے حسد دیا ہے، میں تیرہ صدی تک اسی فقہ کے ذریعہ مختلف ملکوں اور قوموں کے جہاں داری کی ہے، اور وہ ہر مسئلہ کا ہر زمانہ میں حل پیش کرتا رہا ہے حتیٰ کہ تقلید و جمود کے دور میں بھی، چنانچہ ہمیں ہر زمانہ میں ایسے علماء اور اصحاب افتاء نظر آتے ہیں جنہوں نے اپنے زمانہ میں مختلف معاشروں کے مسائل کا حل اسی فقہ سے پیش کیا، اور اگر اس فقہ کو بالارادہ یا بلا ارادہ تمام یا اکثر میدان ہائے حیات سے علیحدہ نہ کر دیا گیا ہوتا تو ہم دیکھتے کہ وہ ہر زمانہ کا ساتھ دیتا ہے اور ہر مسئلہ کے حل کی بھرپور طاقت رکھتا ہے، اس لئے کہ فقہ جیسا کہ گذشتہ صفحات میں بیان کیا گیا، اولہ تفصیلیہ سے ماخوذ شرعی فروعی اور عملی احکام کا جانا ہے، یہ تحریک سہاوت کی غماز ہے کہ مسلمان سے صادر ہونے والے ہر فعل کا کوئی نہ کوئی شرعی حکم ہو کرتا ہے، چاہے فعل کا تعلق عبادت سے ہو، یا معاملات سے، یا مالی احکام سے، یا قضاء سے، یا امن سے، یا جنگ سے، ایسی صورت میں یہ کیسے کہا جاسکتا ہے کہ یہ فقہ نئے معاشروں کے مسائل کے حل سے قاصر ہے، قصہ فقہ سدھی کا نہیں بلکہ قصور ان لوگوں کا ہے جو اسے نافذ نہیں کرتے۔

”فقہ سدھی عصری مسائل کا ماتمہ دینے سے قاصر ہے“ اسے اُردن کی مرہ یہ ہے کہ فقہ اسلامی ان کی بے گام خوشات پر ہیک نہیں کہتا تو ہمیں ان کی رائے سے اتفاق ہے، اس لئے کہ فقہ اسلامی کے ذریعہ خدا نے ایک ایسی امت کو وجود دینا چاہا ہے جو ایسی وضع اور روش بنائے جو بخوبی فرشتہ نی جس کے شب و روز یکساں ہیں، فقہ اسلامی کا یہ کام ہرگز نہیں ہے کہ وہ خوشات کے غلاموں کا تابع فرمان رہے اور وہ اس کے ذریعہ کسی چیز کو بھی جان اور بھی حرام کرتے رہا کریں۔

معتز ضیہ کا یہ کہنا کہ فقہ اسلامی کی حیثیت اب محض ”تاریخی“ رہ گئی ہے، تو درحقیقت اس اعتراض سے معترض اپنی خواہش نفس کی ترجمانی کر رہا ہے، خدا نے عز و جل اس کی خواہش کو پایہ تکمیل تک پہنچنے نہیں دے گا، چنانچہ سدھی قوموں کی بہت بڑی تعداد فقہ اسلامی کی صورت میں موجود خدا بنی شریعت کی طرف رجعت کی ضرورت کا علم بلند کر



رہی ہے، ”فقہ پارینہ“ کی حیثیت ان شاء اللہ قانون وضعی کی ہونے والی ہے کہ اسلامی ملکوں میں ابھی اس کے نفاذ کو بیس صدی یا اس سے بھی کم مدت گزری ہے لیکن وہاں کے لوگ اس سے ٹک آ چکے ہیں، اور اس کے دامن سے صرف تھوڑے بہت وہ لوگ وابستہ رہ گئے ہیں جو یہ سمجھتے ہیں کہ ان کی زندگی اسی کے ہم خم سے ہے، اور ان کی روزی روتی کا مسئلہ اسی کے وجود سے جدا ہوا ہے، لیکن شرکوں کی خویش کے علی الرغم خدا کے کریم اپنے دین کو غالب کر کے چھوڑے گا۔

۱۲- فقہ اسلامی اور قانون وضعی کے درمیان نمایاں فرق یہ ہے کہ فقہ اسلامی ہمیشہ دنیوی اور دنیوی جزاء کو ہم رشتہ سمجھتا ہے، اس لئے اگر کوئی شخص دنیوی جزاء سے محروم رہے تو اس کا یہ مطلب یہ نہ ہوگا کہ وہ دنیوی جزاء سے بھی محروم ہو گیا، فقہ کے ہر مسئلہ میں ہم دیکھتے ہیں کہ فقہاء نے اس مسئلہ کے جسم تنظیمی پر گفتگو کی ہے کہ کیا وہ ناجائز ہے یا حرام؟ فرض ہے یا مستحب؟ نیز انہوں نے اس کے وضعی احکام پر بھی گفتگو کی ہے کہ صحیح ہے یا سچ نہیں ہے؟ وہ عمل نافذ سمجھا جائیگا یا نہیں؟ اسی لئے ہم دنیویوں کو دیکھتے ہیں کہ ان کے نزدیک عدالت میں کسی مقدمہ کا جیت جیتا ہی وقت بدعت و لچکی ہوتا ہے جب ان کا ضمیر اس پر مطمئن ہو کہ عدالت کے جوتق ان کے لئے ثابت یا ناجائز ہے وہ ان کے لئے جائز حق ہے، جب کہ وضعی قانونوں پر عمل کرنے والوں کے نزدیک صرف دنیوی حکم ہی مقصود ہوتا ہے خواہ شریعت میں ناجائز کیوں نہ ہو، اسی لئے دنیوی حقوق کے حصول کے لئے طرز طرز کے تدبیریں وہ اس سے کام لیتے ہیں۔

فقہ اسلامی کے ادوار:

۱۳- اس مقدمہ میں یہ غنجا نش نہیں ہے کہ ہم اس میں فقہ اسلامی کی منسل تاریخ بیان کریں، اس لئے کہ اس مقصد کے لئے مخصوص وہ علم ہے جو ”تاریخ تشریحی“ کے نام سے معروف ہے، اور اس موضوع پر مستقلاً کتابیں موجود ہیں، لیکن تاریخ کی معومات نیز یہ ثابت کرنے کے لئے کہ فقہ اسلامی دوسری قوموں کی فقہ سے علیحدہ ایک مستقل بولڈت علم ہے، ہم اس کی تاریخ پر قدرے روشنی ڈالیں گے۔

فقہ اسلامی مختلف ادوار سے گزرا ہے جو ایک دوسرے سے گتھے ہوئے رہے ہیں اور ہر سابقہ دور لاحقہ دور پر اثر انداز رہا ہے، ہم یہ نہیں کہہ سکتے کہ یہ سبھی عہد اپنے زمانہ کے اعتبار سے پوری تاریخی کے ساتھ ایک دوسرے سے ممتاز ہیں، سوائے عہد بول کے جو عہد نبوت ہے، اس لئے کہ وہ ان ادوار سے جو حضور ﷺ کے انتقال کے بعد آئے ہیں پوری طرح ممتاز ہے۔

پہلا دور: عہد نبوی:

۱۴- مکی و مدنی دونوں ادوار میں فقہ اسلامی کا تمام تر اربود اروجی پر تھا، حتیٰ کہ ان مسائل کا جن میں حضور ﷺ نے یہ



آپ ﷺ کے صحابہ نے آپ ﷺ کے سامنے یا آپ ﷺ کے پیچھے اجتہاد کیا اور آپ ﷺ کو اس کا علم ہو  
اور آپ ﷺ نے اس کو برقرار رکھایا، اسے رخصت کر دیا، اور مدد بھی دی، پر تھا، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے اس اجتہاد کو  
برقرار رکھا تب بھی وہ وحی کے ذریعہ تشریع تھی، اور اگر رد کر دیا تو اس رد کی بنیاد بھی وہی تشریع تھی جو وحی پر مبنی تھی۔

حضور ﷺ کے اجتہاد کے اثبات ورد میں جو کچھ بھی کہا جائے، لیکن حق بات یہ ہے کہ ان مسائل میں جو آپ کو وحی  
سے نہ معلوم ہو سکے آپ ﷺ نے اجتہاد فرمایا ہے۔ پھر بسا اوقات اللہ تعالیٰ نے آپ کے اجتہاد کی توثیق کر دی ہے اور  
بسا اوقات آپ پر یہ واضح کر دیا ہے کہ آپ نے جو رائے قائم کی ہے وہ خلاف حق ہے۔

اس سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ یہ دور رساں و ماں کے کسی اجنبی فقہ سے متاثر نہیں ہو، کیونکہ نبی ﷺ  
ناخود مدہ تھے، آپ ﷺ کسی استاد کے سامنے نہیں بیٹھے، نیز اس قوم میں آپ ﷺ نے ستمیں کھوئیں اور  
پرورش پائی وہ بھی ناخود مدہ تھی، اور اسے روئی یا غیر روئی کسی قانون کی کوئی جانکاری نہ تھی۔

ہاں عربوں کے کچھ رسوم تھے جن پر ان کا اتفاق تھا، ان میں سے بعض رسم و رواج کو شریعت نے باقی رکھا، اور بعض  
کو منسوخ کر دیا، جیسے چھٹی بیٹے کا رواج اور ”ظہار“ کی رسم اور نکاح کی بعض قسمیں جو عربوں میں معروف و رواج  
تھیں، نیز سودا اس لئے کہ یہ بھی اس میں مام تھا، اور اس کے علاوہ بہت سی باتیں، کوئی شخص خود کہتا ہی سہ ماہی نہیں ہو یہ  
دعویٰ نہیں کر سکتا کہ اس دور میں، اسلامی قانون سازی سابقہ قومیوں کے قوانین سے متاثر ہوئی تھی۔

اس دور میں صرف قرآن پاک کی تدوین زیر عمل آئی، کلام اللہ کے علاوہ حدیث و غیرہ کی تدوین سے اس لئے منع  
کر دیا گیا تاکہ لوگوں کو کلام اللہ اور حدیث رسول ﷺ میں اشتباس نہ ہو، جیسا کہ سابقہ امتوں کے ساتھ ہو کہ  
انہوں نے خدا کی کلام کو اپنے رسولوں اور علماء کی باتوں سے گوند کر دیا، اور اس مخلوط کو انہوں نے اللہ کی طرف سے  
نازل کردہ مقدس کتابوں کا درجہ دے دیا، اس کے باوجود بعض صحابہ کو آپ کی حدیث کی تدوین کی اجازت ملی تھی، جیسے  
عبداللہ بن عمرو بن العاص کو، چنانچہ انہوں نے حضور سے اس رواج احادیث جمع کی تھیں ان کا نام انہوں نے  
”المصاۃ“ رکھا تھا، سی طرح حضرت علی رضی اللہ عنہ کو بھی اجازت ملی تھی کہ وہ خون بہا اور دیت سے متعلق بعض  
مسائل لکھیں۔

پسے رب کے پیغام کی مسلسل ۲۳ رسالہ تبلیغ کے بعد رسول اللہ ﷺ رشتہ علی سے جا ملے، ۱۳ سال آپ  
نے مکہ میں گزرے، جن کے دوران آپ کا مشن عسیدہ کی بختہ کاری تھی، خود عسیدہ کا تعلق مدینہ کی ذات سے  
ہو، آپ ﷺ کی سچائی کی شہادت سے، یا یومِ آخرت سے، نیز آپ نے اس دور میں مکارمِ اخلاق کی دعوت اور  
مہبتِ المذاہل سے منع فرمانے پر توجہ دی، عید کی میں اربعہ فی اربعہ روزی احکام شروع ہوئے، جیسے ذبیحوں کے  
احکام تو درحقیقت ان کا تعلق توحید سے تھا۔



مدنی دور میں ہر طرح کی پیادہ تشریحات اور قانون سازی کا کام انجام پذیر ہوا، اس دور کے متعلق ہم کچھ کہہ سکتے ہیں تو یہی کتنا رت میں ہمیشہ یہ ہوتا رہا ہے کہ احیاناً اصلاح نظریات و وضع کرتے ہیں لیکن وہ اپنی زندگی میں ان نظریات کا شرف نہیں دیکھ پاتے، عین رسالہ اہرم علیہ السلام نے رفیق اہلی سے جاننے سے قبل احکام سازی کر کے نہیں کٹر موعظت میں عملی طور پر نافذ کر دکھایا، خواہ ان احکام کا تعلق خاندانی امور سے رہا ہو یا نظام حکومت سے، یا دیوانی موعظت جیسے بیوقوف اور لیس وین سے، اور اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد حریف بحرف چراہود "الیوم اکملت لکم دینکم وانممت علیکم نعمتی ورضیت لکم الاسلام دنیا" (سورہ مائدہ ۳) (آج کے دن تمہارے لیے تمہارا دین کو میں نے کامل کر دیا، اور میں نے تم پر اپنا انعام تمام کر دیا، اور میں نے مسلمان کو تمہارا دین بننے کے لیے ہمیشہ کو پسند کر لیا)۔

#### دوسرا دور: عہد صحابہ:

۱۵- یہ زمانہ محدث نبوت کے بعد مکثات و خیش آنے والے نئے واقعات کے لحاظ سے امتیاز رکھتا ہے، اس لیے کہ اس دور میں کثرت سے فتوحات ہوئیں، اور مسلمانوں کو ان قوموں سے ملنے جلنے کا موقع ملا جن کے رسم و رواج سے عرب قطعاً واقف تھے، اس نئے واقعات کے تیسرے صدی احکام کی جانکاری ضروری ہوئی، اس لیے کہ ہم نے پچھلے صفحے پر مذمت میں کئی بے روضہ است کی ہے کہ کوئی واقعہ ایسا نہیں جس میں حکم شرعی موجود نہ ہو، یہ زمانہ اس لحاظ سے امتیاز رکھتا ہے کہ اس میں ایسے صحابہ موجود تھے جن کی فقہاء کی حیثیت سے شہرت تھی اور نئے مسائل میں ان کی طرف رجوع کیا جاتا تھا، لہذا نئے مسائل کے متعلق اس سے رجوع کیا جاتا تھا، بعض صحابہ کثرت سے فتویٰ دینے والے تھے، لیکن ان کی تعداد صرف ۱۳ تھی، جن میں عمر، علی، زید بن ثابت، عائشہ، عبد اللہ بن عمر، عبد اللہ بن عباس، معاذ بن جبل اور عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہم تھے، ان میں سے ہر ایک کے فتاویٰ جمع کر دیے جائیں تو ایک بڑا دفتر تیار ہو جائے، بعض صحابہ فتویٰ کے تعلق سے متوسط درجہ کے تھے، جیسے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ، ان کے بعد کے صحابہ کی بہ نسبت ان سے فتویٰ اس لیے بھی تھوڑے، بقول میں کہ وہ رسول اللہ ﷺ کے وصال کے بعد زیادہ دن زندہ نہیں رہے، ۱۳ھ میں ان کی وفات ہوئی، نیز مدین اور ماہیں زکاة کے فتویٰ کوئی اور روم و فارس کی طرف لشکر کشی نے نہیں مشغول کئے رکھا، متوسطیں صاحب فتا، صحابہ میں حضرت عثمان، حضرت ابو موسیٰ اشعری وغیرہ بھی ہیں، ان کے فتاویٰ اگر جمع کئے جائیں تو ایک یا دو بڑے تیار ہو سکتے ہیں۔

بعض صحابہ ایسے ہیں جن سے ایک، دو یا تین مسلوں میں فتویٰ منقول ہے، بعض صحابہ اپنے اجتہاد کے سلسلہ میں اسلامی تشریع کی روح پر اعتماد کرتے تھے بشرطیکہ نصوص اس کی تائید کرتی ہوں، حضرت عمرؓ اس طبقے کے نام سمجھے جاتے ہیں، ان کے بعد ان کے شاگرد عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا درجہ ہے، جب کہ بعض صحابہ اجتہاد کے سلسلہ میں پابند



الفاظ تھے، جیسے عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما وغیرہ۔

اس دور کے شروع میں جنی حضرت ابوہریرہ حضرت عمر رضی اللہ عنہما کے دور میں کتاب و سنت کے ساتھ وہ ایک تیسرے مصدر بھی سامنے آیا، جو ان دونوں کے بعد والوں کے لئے اساسی احکام کے سلسلہ میں بنیاد بنا، تاریخی مراد ”اجماع“ سے ہے، ہوتا یہ تھا کہ جب کوئی نئی صورت حال پیش آتی تو خلیفہ ان صحابہ کو بلا بھیجتے جو فقہ فی الدین میں ممتاز تھے، اور ایسے حضرات ان کے درمیان معروف و مشہور اور گئے چنے تھے، جب وہ آجاتے تو خلیفہ ان کے سامنے مسئلہ رکھتا، پھر اگر وہ کسی رائے پر متفق ہو جاتے تو یہ اجماع کی حیثیت اختیار کر لیتا، اور بعد والوں کے لئے اس سے انحراف ناجائز ہوتا تھا۔

جماع کی حیثیت اور اس کے امکان پر شبہ کرنے والے خواہ کتنا ہی شبہ کریں، لیکن وہ قیاس پذیر ہو چکا ہے اور اس کا انکار کسی طرح ممکن نہیں، جیسے وہی ارتقا ہو تو اسے چھپنے حصہ کا وارث بنانے اور نئی دایاں ہوں تو سہل (چھپنے حصہ) میں سہل کوثر یک کرنے پر صحابہ کا اجماع، اور جیسے مسلمان مرد کی اہل کتاب عورت کے ساتھ ٹاڈی کی حالت کے باوجود اہل کتاب مرد کے ساتھ مسلمان عورت کی ثادی کی حرمت پر ان کا اجماع، اور جیسے مصاحف میں قرآن کے جمع کرنے پر ان کا اجماع، جب کہ حضور ﷺ کے دور میں مذکور مسائل میں یہ صورت حال نہ تھی، اسی طرح دیگر وہ مسائل جن پر اجماع منعقد ہو چکا ہے۔

سین شیعین کے دور کے بعد اجماع کا دعویٰ محتاج دلیل ہوگا، اس لئے کہ صحابہ مجتہدین دنیا کے مختلف گوشوں اور ملکوں میں پھیل گئے تھے، زیادہ سے زیادہ جو بات ایک فقیہ کہہ سکتا ہے وہ یہ کہ: میں اس مسئلہ میں کسی اختلاف سے لاعلم ہوں۔

اس سے یہ بات واضح ہوگئی کہ یہ کہنا کہ امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ نے اجماع کا انکار کیا ہے، صحیح نہیں ہے، زیادہ سے زیادہ جو بات ان سے منقول ہے وہ یہ ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ: اجماع کا دعویٰ کرنے والا جھوٹا ہے، اس سے ان کی مراد شیعین کے زمانہ کے بعد کا اجماع ہے۔

اس دور میں بھی قرآن پاک کے علاوہ کسی اور چیز کی تدوین زیر عمل نہیں آئی، حدیث رسول اللہ ﷺ اور منہ مسئل میں صحابہ کرام کے فتاویٰ زبانی اور سینہ بسینہ نقل ہوئے، ہاں بعض صحابہ ذاتی یادداشت کے لئے ان میں سے بعض چیزیں لکھا کرتے تھے۔

صحابہ کے بعد کی دور میں، خلیفہ ثالث حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کی شہادت کے ساتھ فتنہ نے پوری قوت سے سر اٹھایا، پھر حضرت علی رضی اللہ عنہ کے دور میں بڑے بڑے واقعات پیش آئے، اور وقت و معرض وجود میں آیا جس کی سبب میں ہم مسلمان نابینا ہو رہے ہیں، ان حالات میں بعض متعصبین نے حدیثیں روٹھنی اور ان کی سند



رسول اللہ ﷺ یا کبار صحابہ تک پہنچانی شروع کیں، یہ متعصبین صحابہ میں سے نہیں تھے بلکہ یہ ان کے بعد کے طبقے کے نو مسلم تھے۔

اس دور میں فقہ اسلامی، روئی یا فارسی قوانین سے متاثر نہیں ہوا، اور اگر صحابہ نے ان سے کچھ تقاضی مقام خذ کئے تو اس کا ہرگز یہ مطلب نہیں کہ وہ متعصبین انہی سے بہت گئے ہوں، یعنی یہ درست، یا بذریعہ جہاں یا قیاس یا استصحاب حاکم کو کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ ﷺ کی اصل کی طرف لوٹانے کے، چنانچہ مسلمانوں نے مفتوحہ علاقوں میں رت بہت سارے وہ رسم کا عدم رویے جو شریعت کی تصریح اور اس کی روح کے خلاف تھے۔

### تیسرا دور: دور تابعین:

۱۶- یہ دور صحابہ کے عہد کا تسلسل تھا، جن میں سے اکثر لوگ فتنہ کی دنگوں کو دیکھ چکے تھے، لیکن اس دور کو دو بقیہ ہائے فکر کے وجود سے امتیاز حاصل ہے، ایک مکتب فکر کا تعلق حجاز سے تھا، اور دوسرا مکتب فکر عراق میں تھا، حجازی مکتب فکر کا اجتہاد کے سلسلہ میں دارودار کتاب و سنت پر تھا اور رائے کا سہارا شاہد ہی لیا جاتا تھا، اس لئے کہ حجاز نبو رکہ نبوت تھا جہاں محمد شہین کی کثرت تھی، نیز یہ کہ وہیں مہاجرین و انصار پیدا ہوئے اور یہ بھی کہ وہاں کا سلسلہ اس کے یہاں وراثت میں تھا، اس لئے کہ تابعی رسول اللہ ﷺ سے حدیث کی روایت کرنے میں محض ایک راوی سے آگے نہیں بڑھتا تھا، اور یہ راوی بھی، اکثر کوئی صحابی ہی ہوتا تھا، اور صحابی تمام کے تمام مادل اور ثقہ ہیں، اس مکتب فکر کے اولین سربراہ مدینہ منورہ میں عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما تھے، ان کے بعد ان کی جگہ سعید بن المسیب اور دیگر تابعین نے لی، جب کہ مکہ مکرمہ میں ابن کی سربراہی ترجمان القرآن عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے کی، ان کے بعد ان کے شاگردوں نے، جیسے ان کے غلام عکرمہ اور ابن جریج وغیرہ نے ان کی جانشینی کی۔

لیکن عراقی مکتب فکر رائے سے بہت سہارا لیا کرتا تھا، لیکن رائے کا سرچشمہ اصول پر مبنی قیاس ہوتا تھا، اور قیاس کی یہ مسئلہ کو جس میں نص شرعی موجود نہ ہو، کسی ایسے مسئلہ سے جوڑ دینا ہے جس میں نص شرعی موجود ہو، ان دونوں مسئلوں میں کسی علت جامعہ کی وجہ سے، جدید مسائل کو عراقی مکتب فکر والے شریعت کے عمومی قاعدوں کی طرف وٹاتے اور ان کے معیار پر ڈالتے تھے، یہ لوگ روایت کے سلسلہ میں سخت اصولوں پر کاربند تھے، جس کی وجہ یہ تھی کہ عراقی ان دنوں فتنوں کی آماجگاہ تھا، چنانچہ وہاں اسلام سے یہ رشتے والے ٹھوپی (قومیت پرست وگ) تھے جو اپنی مٹی سے دشمنی کا اظہار عربوں کے تھے اپنی ناپسندیدگی کے عنوان سے کرتے تھے، وہاں وہ ملاحدہ بھی تھے جو عیسائیم شکوک و شبہات کو ہوا دیتے رہتے تھے، نیز ان میں وہ مانی قسم کے روافض تھے جو ملی کی محبت میں اتنے گئے تھے کہ انہیں خدا یا مہند خدا بنا ڈالا، اور ان میں مٹی اور شیعان مٹی سے یہ رشتے والے خوارج بھی تھے جو ان مسلمانوں کو مباح الدم سمجھتے تھے جو ان کے ہم مذہب نہ ہوں، اور دیگر طرح طرح کے گمراہ تھے، اسی لئے کامل اعتبار فقہاء و روایت میں



مائل اور اس کی چھت بین کرتے اور اس کے لئے ایسی شرطیں رو بہ عمل لاتے تھے جن پر عمل حجاز کا رہنما نہیں تھے۔ چنانچہ اگر کسی صحابی یا تابعی کا عمل اس کی اپنی روایت کے خلاف ہوتا تو وہ اس بات کو روایت کے لئے باعث حرج سمجھتے تھے۔ اس لئے اس طرح کی روایت کو اس بات پر محمول کرتے تھے کہ وہ یا تو مؤول ہے یا منسوخ، کسی سے مسئلہ میں جس میں تلامذہ امام ہے، کسی شیعہ کی منفرد روایت کو بھی مخدوش نہ دیتے تھے، اور ایسی روایت کو اس بات پر محمول کرتے تھے کہ یا تو یہ منسوخ ہے یا باطل اور وہی سے ملطی ہوئی ہے، ملطی وہی بات اس لئے کہ وہ ثقات کو باعث جھوٹ سے موصوفہ کرنے سے بچتے تھے، لیکن یہ رائے رکھتے تھے کہ ایسا مائل بھی قبول نہ کیا ملطی کہتا ہے۔

اسی لئے مسائل کے سلسلہ میں اس مکتب فکر کے فقہاء کا زیادہ تر اعتماد رائے سے کام لینے پر تھا، سوائے اس کے کہ مسائل کے سلسلہ میں ان کو کوئی ایسی حدیث مل جائے جس میں کوئی شک نہ ہو یا اس میں ملطی کا آثار کمزور ہو۔

اس مکتب فکر کے سربراہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ تھے، ان کے بعد ان کے تلامذہ نے ان کی تمام مقامی کی جن میں سب سے مشہور متون تھے، ان کے بعد ابو اسیم نخعی کا درجہ ہے، جس سے اس مکتب فکر کے مرنے تربیت حاصل کی۔

۱۷- حجاز کے مکتب فکر کا حدیث و اثر والا ہونے کا یہ مطلب نہیں کہ اس سے وابستہ فقہاء میں، ایسے لوگ نہ پائے جاتے ہوں جنہوں نے اپنے بہت سارے فتاویٰ میں رائے کا سہارا نہ لیا ہو، چنانچہ اسی دور میں حجاز والوں میں ربیعہ بن عبد الرحمن تھے جو "ربیعہ الریکی" سے مشہور تھے اور جو امام مالک کے استاد تھے، اس کے برعکس عراق والوں میں ایسے علماء موجود تھے جو رائے پر عمل کرنے کو اچھا نہیں سمجھتے تھے، جیسے امام بن شریک جو "محمی" سے مشہور تھے۔

۱۸- ہماری اس گفتگو میں "مکتب" سے مراد خاص قسم کی عمارت نہیں ہے جیسا کہ ہمارے عرف میں سمجھا جاتا ہے، اور نہ ہی کوئی ایسی جگہ مراد ہے جو تعلیم کے لئے خاص کی گئی ہو، بلکہ "مکتب" سے مراد خاص رجحان اور ممتاز روش کی پابندی ہے، ہر چند کہ (اس دور میں) علماء کے جمع ہونے کی جگہ عموماً جامع مسجد میں ہوا کرتی تھیں، اور وہیں حلقہ ہائے تعلیم لگاتے تھے، یہ دوسری بات ہے کہ اس دور کے علماء اپنے گھروں میں اور چلتے پھرتے بھی فتوے دیا کرتے تھے۔

۱۹- یہ جاننا بھی باعث دلچسپی ہو گا کہ اس دور میں اکثر اہل علم موالی (غلام) تھے، چنانچہ مدینہ منورہ میں عبد اللہ بن عمر کے غلام نافع تھے، جب کہ مکہ مکرمہ میں عبد اللہ بن عباس کے غلام طلحہ، کوفہ میں بنی ولید کے غلام عبید بن جابر، بصرہ میں حسن بصری اور بنی یزید بن شام میں مکحول بن عبد اللہ جو وزاعی کے استاد تھے، اور مصر میں اہل مصر کے مارلیف بن سعد کے استاد یزید بن ابی حبیب علم و فضل کے تحت نشین تھے، واران کے علاوہ دیگر بہت سے موالی علم و تقدس کے حامل تھے۔



میں خالص اہلسب عربی لوگ بھی اس دور میں بعد تن مصروف علم ہو گئے تھے، جن میں عید بن المسیب، سائر شافعی و معتزلہ بن قیس نخعی قابل ذکر ہیں۔

بعض شہروں میں علم کے سلسلہ میں عرب آگے بڑھے ہوئے تھے، جیسے مدینہ اور کوفہ میں، جب کہ بعض دوسرے شہروں میں علم کا علم مولیٰ کے ہاتھ میں تھا، جیسے مکہ اور بصرہ میں اور شام و مصر میں، لیکن ان دونوں گروہوں کا آپس میں میل جول اور ان کے درمیان ایک دوسرے کے بارے میں مکتوبی کے تصور یا شرم و سار کے ہی حساس کے بغیر فائدہ و استفادہ کا رشتہ استوار تھا، کیونکہ اسلام نے ان کے دلوں کو جاہلی عصبیت سے پاک کر دیا تھا۔

لیکن اکثر اہل علم کا تعلق اس دور میں مولیٰ سے تھا، اور اس کی مندرجہ ذیل وجوہات تھیں:

الف۔ عرب بنو سیف پرور تھے اور شہر اسلام کے سپہ سالار تھے اس لئے کہ وہ سام کی کاٹتے تھے اور اس کے تئیں زیادہ غیرت مند تھے، اس بنا پر علم سیکھنے اور سکھانے کے لئے اپنے آپ کو غارت خانہ کر کے، کند کور ہو، امور نے نہیں مشغول کر رکھا تھا۔

ب۔ ان مولیٰ کا نشوونما ایسے ماحول میں ہوا تھا جس کی اپنی تہذیب و ثقافت تھی، جس دین کے وہ خوشی اور اپنی پسند سے حلقہ بگوش ہوئے، انہوں نے اس کی مدد میں حصہ لینا چاہا، اور چوں کہ وہ کوار کے دھنی نہ تھے اس لئے انہوں نے قلم کے ذریعہ اس دین کی مدد کی تھی۔

ج۔ س کے متاثرین صحابہ کرام نے ان کی تعلیم و تربیت پر توجہ دی تاکہ وہ علم کی مانت بن سکیں اور دوسروں تک منتقل کر سکیں، چنانچہ نافع مولیٰ عبد اللہ بن عمر بن ابی کوٹیبہ، انیس حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے تعلیم و تربیت کے زیور سے آراستہ کیا، نافع نے ان سے اور ان کے علاوہ صحابہ سے سب فیض کیا، جیسے ابو ہریرہؓ، اور ام المؤمنین ام سلمہؓ عبد اللہ بن عمرؓ نے ان کے سلسلہ میں فرمایا کہ ”خدا نے نافع کے ذریعہ مجھ پر احسان کیا۔“

مکرّم عبد اللہ بن عباس کے غلام تھے، ابن عباس کی وفات کے وقت وہ غلام ہی تھے، چنانچہ عبد اللہ بن عباس کے صاحبزادے علی نے انہیں خالد بن یزید بن معاویہ کے ہاتھ چار ہزار دینار میں فروخت کر دیا تو مکرّم نے علی سے کہا: تم نے اپنی امت کا علم چار ہزار میں فروخت کر دیا، (یہ س کرہ ملی کو غیرت آتی) اور انہوں نے خالد سے معاملہ بیچ کر دینے کی درخواست کی، خالد نے درخواست منظور کر لی، اور علی نے مکرّم کو فوراً ہی آزاد کر دیا۔

سیدنا عیینہ حضرت حسن بصریؒ ام المؤمنین ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے گھر میں پروان چڑھے تھے، اور اسی سے ان کے علم و فضل کا اندازہ کیا جاسکتا ہے۔

د۔ یہ مولیٰ حضرت اپنے اتالیقی بار صحابہ کے سفر و حضر میں ساتھ رہتے تھے، اس طرح وہ اپنے ان ساتوں کے ظاہر و باطن کو خوب چھی طرح جان جاتے اور ان کے علم و فضل کو امت مسلمہ کی طرف منتقل کرتے تھے۔



۲۰- یہ دور مقرر آن پاک کے علاوہ کسی اور چیز کی عدم تدوین کے اعتبار سے فی الجملہ بار صحابہ کے دور کا تسلسل سمجھا جاتا ہے، سوائے تھوڑی بہت حدیث کی کتابت کے جس کی طرف گذشتہ صفحات میں اشارہ کیا گیا، نیز اس دور کے کسی فقیہ کے متعلق یہ معلومات نہیں کہ اس نے مشہور شرعی مصادر سے یا خود کسی قانونی نظریہ پر اپنی رائے کی بنیاد رکھی ہو، ورنہ شبہات کو ہوا دینے والوں سے ہمارا مطالبہ ہے کہ وہ اس دور کے درپیش مسائل میں سے کسی ایک بھی ایسے مسئلہ کی نشاندہی کر دیں جس کی کوئی شرعی اصل نہ ہو۔

رسم و رواج پر مبنی مسائل بھی شرعی معیار کے تابع ہوا کرتے ہیں، چنانچہ اگر اسلام کسی رواج کو منسوخ کر دے تو اس کی کوئی حیثیت نہیں رہ جاتی، اور شریعت کی طرف سے اس کی منسختی کے بعد اس پر کاربند ہونا ضروری ہوگا۔ لیکن اسلام اس حرف کی حیثیت کو تسلیم کرے تو اس پر عمل جاری ہوگا، اس لئے نہیں کہ وہ ایک حرف ہے بلکہ اس لئے کہ اب اس کی بنیادیں شرعی پر ہیں، اور اگر شریعت کسی حرف کے سلسلہ میں خاموشی اختیار کرے تو اس پر عمل یا ترک عمل شرعی مصلحت کے تابع ہوگا۔

۲۱- باوجودیکہ اس دور میں بڑے بڑے فتنے رونما ہوئے، لیکن ان کا اثر تقریباً خلافت کے معاملہ اور اس سے متعلق احکام تک محدود رہا۔

۲۲- ہر چند کہ یہ دور عہد نبوی امیہ کا ہم عصر تھا، اور خلفائے امیہ اپنی سیاست و حکومت میں نرمی و سختی اور اعتدال کے حوالے سے ایک دوسرے سے مختلف تھے، لیکن یہ ایک اس کا خیال رکھنا تھا کہ اس سے کفر صریح کا ارتکاب نہ ہو، ان میں سے کسی نے کسی طرح کا کوئی کام کیا تو اس کو تکبیر کا سامنا کرنا پڑا، اس دور کے فقہاء ایک دوسرے سے جدا و تباہت اور مناظرہ کرتے تھے، ایک دوسرے کی رائے قبول کرتے تھے، اور حق کی پیروی کو ہر بات سے مقدم رکھتے تھے، اس لئے حضور ﷺ نے اس دور کے صحابہ کوئی فرمادی تھی، چنانچہ صحیح حدیث میں آیا ہے: ”خیر الناس قری فی ثلث الدین یلو یفہ ثم الدین یلو یفہ“ (۱) (سب سے بہتر ”دوریر“ اور تہ، پھر اس کے بعد وہ، پھر اس کے بعد وہاں)۔

اگر امت فی الجملہ راہ مستقیم پر گامزن ہو تو کسی شخص کا اس کے طور طریقہ سے انحراف یا اس کی صفوں سے خروج اس کے لئے کچھ مضرت رساں نہیں۔

چوتھا دور: دور صفاریہ تا عباسیہ اور کبار تاج تا عباسیہ:

۲۳- اس دور کی ابتدا، تقریباً پہلی صدی ہجری کے اوائل اور دوسری صدی ہجری کے اوائل سے ہو جاتی ہے، یہ کہا

(۱) حدیث: ”حبو الناس قری فی ثلث الدین یلو یفہ ثم الدین یلو یفہ“ کی روایت شیخین نے کی ہے اور ان دونوں حضرات کے علاوہ بھی دیگر روایات میں اس کی یہ حدیث حضرت عبداللہ بن مسعود سے کی ہے اور اس میں اضافہ ہے (اصح الکلیئر ۲/۹۸ طبع مکتبۃ المدینہ)۔



جاسکتا ہے کہ اس کا آغاز امام مادل عمر بن عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ کے دور سے ہوتا ہے۔

اور جیسا کہ ہم نے پچھلے صفحات میں کہا کہ ان دور کے مابین زمانی طور پر کوئی خط فاصلہ موجود نہیں ہے، یہ ایک دوسرے میں پیوستہ رہے ہیں، اور خلف سلف سے استفادہ کرتے رہے ہیں۔

اس دور کا یہ امتیاز ہے کہ اس میں صحابہ و تابعین کے فتاویٰ کے ساتھ ساتھ حدیث کی تدوین کا سناڑ ہو، یہ کام امیر المؤمنین عمر بن عبدالعزیز کے حکم پر شروع کیا گیا، اللہ تعالیٰ نے اس کے لئے ان کو شرح صدر سے نواز دیا، ان کو اندیشہ ہو کہ مبادی حدیث رسول اللہ اور صحابہ و تابعین کے اقوال و اشعار ہو جائیں اور زمانہ کے ساتھ ساتھ حقائق و سبب کی نذر ہو جائیں، پھر یہ کہ وہ ملت بھی ختم ہو چکی تھی جس کی وجہ سے قرآن کے غیر قرآن کے ساتھ خلط ملط ہو جانے کا اندیشہ تھا، اس لئے کہ اس پاک سینوں اور مصافح میں محفوظ ہو چکا تھا، اور بنیادوں انسان سے زبانی یاد کر چکے تھے، اور کوئی یہاں مسلم نہ آئے نہ تھا جس میں قرآن پاک کا کوئی نسخہ نہ ہو، اس لئے اہل علم کو حکم ہو کہ وہ ان حدیث اور صحیح روایات کے فتاویٰ کی تدوین کریں جو انہیں معلوم ہیں تاکہ وہ بعد والوں کے لئے مرتب بن سکیں اور بدست ہوئے اسلامی معاشرہ میں، جس میں عجم، ایسے نئے حالات پیش آ رہے ہیں جن میں شرعی نظام کی ضرورت ہے، مسائل کے حل میں مجتہدین ان سے روشنی حاصل کر سکیں۔

۲۴- اس سے بعض مستشرقین کے اس مسلک کی قافی کمال جاتی ہے کہ حدیث کی تدوین کا مقصد فقہی آراء کے لئے وجہ جواز و ہم کرنا تھا، اس لئے کہ تاریخ ثابت ہے کہ فقہی آراء، (فتاویٰ) حدیث کی تدوین تک ہی محدود رہے، اور علمانی، اور علمائے نے اس کی جمع و تدوین کے وقت روایت کی چھان بین اور اس کی صحت و عدم کی طرف سے کامل طینت کے حصول کے لئے جو کوشش کی وہ دنیا کی کسی قوم نے نہ کی ہوگی۔

۲۵- اس دور میں علماء اپنے علمی رجحانات اور طریقوں کے تین اختصام کی راہ پر چلنے لگے تھے، چنانچہ ان میں سے بعض تدوین لغت کے ماہر تھے، تو کسی کا موضوع اس کے آداب و تاریخ سے اہتمام تھا، اور کسی نے عقیدہ سے متعلق نظری مسائل کو اپنا موضوع بنایا، جیسے عقلی علوم پر تفسیر و تفتیح، روایت باری تعالیٰ وغیرہ کے مسائل، لیکن اس دور میں فقہ سے اہتمام رکھنے والے ہی محدثین اور مفسرین قرآن شمار کئے جاتے تھے، اسی کے ساتھ ساتھ وہ عربی زبان کے رموز و سرسے تناظر و روایت ہوتے تھے کہ قرآن وحدیث سے استخراج مسائل کے سلسلہ میں وہ ان سے کام لے سکیں، اسی لئے اس دور میں فقہاء کو ممتاز مقام حاصل تھا، امراء و حکام بھی ان کے مقام و مرتبہ کا بے پایاں لحاظ کرتے تھے، اور عوام انسان انکی قدر و قدرتی میں کوئی کسر اٹھانہ رکھتے تھے، اور سارے مسکوں میں ان سے رجوع کرتے اور انہیں اس مت کا راہنما سمجھتے تھے، اس سے قطع نظر ملک میں ان کو جو سیاسی مرکزیت حاصل تھی اس سے ہم مثال کے طور پر زمری اور امام ابوحنیفہ کے استاذ حماد بن سلمہ کا نام لے سکتے ہیں۔



۲۶- سی دور کے اوائل میں مختلف فقہی مذاہب رونما ہونا شروع ہوئے، اسی طرح اس مرحلہ میں تدوین و ترتیب کے عمل کا فروغ حاصل ہوا، چنانچہ اس سے قبل تدوین کا عمل ملاحظہ ہوا تھا لیکن اسی دور میں اس میں تنظیم اور باقاعدگی آئی، یہی دور اس دور پنجم کی تمہید تھا، جس میں امر عظام پیدا ہوئے۔

#### پانچواں دور: دور اجتہاد:

۲۷- اس دور کا آغاز اسلامی سلطنت میں جامع علمی ترقی کے آغاز کے ساتھ ہوا، یہ عہد بنی امیہ کے اوائل سے تقریباً چوتھی صدی ہجری کے اختتام تک مسترد رہا، لیکن اس دور کی بھی ابتدا اور انتہا کی زمانی تعیین (جیسا کہ ہم نے بار بار عرض کیا) کسی مؤرخ کے لئے ممکن نہیں، اس دور میں بڑے بڑے امر، مجتہد منتسب، مذاہب فقہیہ کے مجتہدین اور اہل ترجیح پیدا ہوئے، اسی دور میں حقیقی علمی طرز فقہی مذاہب کی تدوین کا کام ہوا۔

اس سے پہلے کہ ہم مجتہدین کے طبقات کو ایک ایک بیان کریں، ضروری ہے کہ ہم یہ بتاتے چلیں کہ اس دور میں ایک نیا علم معرض وجود میں آیا جس کا فقہ سے گہرا رشتہ ہے، یعنی علم اصول فقہ۔

#### علم اصول فقہ:

۲۸- یہ علم دوسری صدی ہجری میں رونما ہوا، جمہور علماء کی رائے ہے کہ اس کے پہلے مدت امام ثانی رحمۃ اللہ علیہ میں، یحییٰ بن ندیم نے ”المہرست“ میں اس رائے کا اظہار کیا ہے کہ اس علم میں سب سے پہلے قلم اٹھانے والے امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے شاگرد امام ابو یوسف ہیں، ہر صورت اس علم میں پہلی تصنیف جو ہم تک پہنچی ہے وہ امام ثانی رحمۃ اللہ علیہ کی کتاب ”الرسالۃ“ ہے، اس علم میں کتاب وسنت یا قیاس سے شرعی احکام کے استخراج کے سلسلہ میں مجتہد کے لئے جن قواعد کی پابندی ضروری ہے انہیں بیان کیا گیا ہے، امام ثانی نے اجتہاد کے بارے میں اپنے طریقہ عمل کو بتانے کے لئے اسے تصنیف کیا تھا، اسی علمی علم یا زمرہ وجود کی طرح جو آغاز مؤرخیت میں چھوٹا ہوتا ہے پھر بڑھتا ہے، علم اصول فقہ بھی متعدد دور سے گزرا، بعد میں اس میں کچھ ایسے علوم و مباحث بھی شامل کر لئے گئے جنہیں علم اصول فقہ کے مصنفین نے اجتہاد کے عمل سے مربوط سمجھا بلکہ اس سے آگے بڑھ کر خاص فہمی مباحث بھی شامل کر لئے گئے۔

اس علم میں بھی مفصل اور منقحہ تصنیفات ہوتی رہی ہیں، جنہیں ان ثناء اللہ ہم تفصیل کے ساتھ علم اصول فقہ سے متعلق خصوصی ضمیمہ میں بیان کریں گے۔

۲۹- اس سے یہ نہیں سمجھنا چاہئے کہ علم اصول فقہ کی تدوین سے قبل اجتہاد کے عمل میں قواعد کی پابندی نہیں کی جاتی



تھی، بلکہ اس کے برعکس مجتہدین مجدد صحابہ سے اصول فقہ کی تدوین کے وقت تک پورے طور پر متعین نہ تو فقہ کے پابند رہے ہیں، اور بعض فقہاء کے سلسلہ میں ایک فقیہ کی رائے دوسرے فقیہ کی رائے سے مختلف رہی ہے تو اس ختلاف کا منشا حق الامکان صحیح بات کی تلاش اور شرعی احکام کے سلسلہ میں خوش نفس کی پیروی سے بالکلیہ جتناب تھا، اور اگرچہ یہ قاعدہ مدون نہ تھے مگر تدوین کے ان پر عمل جاری تھا، اس کی مثال علم نحو سے دی جاسکتی ہے، اس لئے کہ عرب فاضل کورفع اور مفعول کو نصب دینے کی مثال پابندی کرتے تھے بغیر اس کے کہ وہ ان علمی اصطلاحوں کی پابندی کریں جو تدوین علم نحو کے بعد سامنے آئیں۔

اس سے یہ معلوم ہو گیا کہ علم اصول فقہ کی تدوین علم فقہ کے بعد ہوئی ہے، وکہ وجود کے اعتبار سے دونوں کی نشوونما ایک دوسرے کے ساتھ لازم و ملزوم کی حیثیت سے ہوئی ہے۔

۳۰۔ سی دور میں فقہ تقدیری میں مسائل فرض کر کے ان کے احکام بیان کرے کا طریقہ رونما ہو، حرقی مکتب فکر میں اس فقہ کا رجحان امام بوحنیفہ اور آپ کے شاگردوں سے پہلے ہی نمایاں ہو چکا تھا، اگرچہ ان کے دور میں اور ان کے شاگردوں کے دور میں اس فقہ تقدیری سے اشتغال میں اضافہ ہوا، فقہ کی اس قسم کے بارے میں فقہاء و محققوں میں بنے ہوئے تھے؛ کچھ لوگ تو اس کو ناپسند کرتے تھے کہ اس سے اشتغال غیر مفید ہے، اور بسا اوقات اس کی وجہ سے ایسی بحثیں کھڑی ہو جاتی ہیں جو زمان کا باعث بنتی ہیں، مگر کچھ لوگ اس کی تائید کرتے اور کہتے تھے کہ ہم ہر واقعہ کے لئے پہلے حکم تلاش کر کے رکھتے ہیں تاکہ واقعہ کے رونما ہونے کے وقت متعلقہ حکم معلوم کرنے کے لئے ہمیں پریشاں نہ ہونا پڑے، دونوں رائوں میں سے ایک کی اپنی جگہ دلیل اور وزن ہے، ہم اس جگہ دونوں راہوں کا موازنہ کرنا نہیں چاہتے، بلکہ چند کہ ہماری رائے ہے کہ فقہ کی اس قسم میں اتنا زیادہ مشغول ہونا کہ مادہ ناممکن الوقوع مسائل کو فرض کیا جائے یا ضرورت اور عیبت کام ہے، اور غرض عیبت کام میں مشغول ہونا پسند نہیں کرتا، البتہ ان ممکن الوقوع مسائل کو جو بھی واقع نہیں ہوئے ہیں واقع ہوسکتے ہیں فرض کرنے اور ان کے احکام کی تخریج کرنے میں کوئی حرج نہیں، اس لئے کہ فقہ کی کتابوں میں ہمیں بہت سے ایسے مسائل ٹھہرے ہوئے ملتے ہیں جنہیں متقدمین ناممکن الوقوع سمجھتے تھے اور اب وہ باقاعدہ رونما ہو چکے ہیں، جیسے جنس کی تبدیلی یعنی عورت کا مرد اور مرد کا عورت ہو جانا، اور جیسے مصنوعی حمل اور مردوں کے اعضاء زردوں کے اندر منتقل کر دینا یا زردوں کے اعضاء کی زردوں کو پیوند کاری، حقیقت یہ ہے کہ فقہ تقدیری نے ان جیسے مسائل میں بحث و تحقیق کا وہ دروازہ کھولا ہے جس میں قدم رکھنا ہمارے لئے فقہ تقدیری کے بغیر دشوار تھا، اس سلسلہ میں متقدمین فقہاء رحمہم اللہ نے ہمارے لئے یہ دستاویز چلنے کی راہ ہموار کی ہے۔

مجتہدین و فقہاء کے طبقات:

۳۱۔ سید عرف میں ہم مجتہدین کے طبقات پر مختصر روشنی ڈالیں گے، لیکن ہم تفصیل میں نہیں جائیں گے، کیونکہ



اس موضوع کی تفصیلات فقہ اسلامی کی تاریخ اور فقہاء کے طبقات پر تصنیف کردہ کتابوں میں موجود ہیں۔

علاء نے مجتہدین کو مندرجہ ذیل طبقات میں تقسیم کیا ہے:

الف۔ اَبار مجتہدین: یہ وہ مجتہدین ہیں جو فقہی مذہب کے بانی ہیں، اگرچہ ان میں سے بعض کے مذہب باقی و مروج ہیں اور بعض کے مذہب اب مذبذب ہو گئے ہیں۔ لہذا وہ اپنے اصول سازی اور استنباط احکام کے سلسلہ میں ان میں سے کسی کا یا ایک خاص کج ہے، جیسے ابراہیم، وحید، مالک، شافعی اور احمد جو چار مشہور فقہی مذہب کے بانی ہیں، جن کی مشرق و مغرب میں مسلمانوں کی غالب اکثریت پیروی کرتی ہے، ابراہیم کے ہم عصر دیگر ائمہ بھی تھے جو ان سے کم رتبہ نہ تھے جن کے مذہب تم ہو گئے اور اب ان کا وجود باقی نہیں رہا، جیسے شام میں امام اوزعی، مصر میں امام لیث بن سعد، اور عراق میں ابن ابی لیلیٰ اور ثوری، ان کے علاوہ دیگر علمائے مجتہدین جن کے تذکرے سے علم خلاف، تفسیر اور شروح، احادیث و آثار کی کتابیں بھری پڑی ہیں۔

ب۔ مجتہدین مستسبین: ان سے مراد مذکور الصدر ائمہ کے تلامذہ ہیں، جو قواعد و اصول میں اپنے ائمہ سے متفق ہیں، لیکن تفصیلات احکام میں بعض دفعہ ان سے اختلاف رکھتے ہیں، ان کی آراء اسی مذہب کا جزو سمجھی جاتی ہیں جس کی طرف ان کا اقتساب ہے، چاہے ان کی کوئی رائے ایسی بھی ہو جو صاحب مذہب امام سے منقول نہ ہو، جیسے امام ابوحنیفہ کے شاگردوں میں ابو یوسف، محمد اور زفر، امام مالک کے شاگردوں میں عبد الرحمن بن قاسم اور ابن وہب، امام شافعی کے شاگردوں میں مزنی، یحییٰ امام احمد کے شاگرد فافان کی آراء، اور ان کی احادیث کے ناقل تھے، ان میں سے کسی کے متعلق یہ معلوم نہیں کہ کسی اصل یافتہ میں اپنے امام کی اس نے مخالفت کی ہے، ان کے شاگردوں میں ابو جبرائیل، ابو داؤد سجستانی اور ابو اسحاق حرلی ہیں۔

ج۔ مجتہدین مذہب: یہ وہ مجتہدین ہیں جو اپنے ائمہ کے ساتھ اصول یافتہ میں اختلاف نہیں کرتے، لیکن ان مسائل کی ترجیح کرتے ہیں جن میں امام یا ان کے اصحاب سے کوئی رائے منقول نہیں، وہ اس استنباط احکام میں اپنے امام کے منہاج کی پابندی کرتے ہیں، البتہ عرف پر مبنی مسائل میں ہر اوقات اپنے امام کی رائے سے اختلاف کرتے ہیں، وہ ان مسائل کے متعلق یہ کہتے ہیں کہ ان کے تیس امام نے ان کا اختلاف دلیل و برہان کا اختلاف نہیں ہے بلکہ عرف و زمانہ کا اختلاف ہے، اس لئے کہ ان کے امام کو وہ صورت حال معلوم ہوتی جو ان کو اب معلوم ہوئی ہے تو وہ بھی وہی رائے قائم کرتے جو انہوں نے کی ہے، یہی وہ حضرات ہیں جن پر مذہب کی تحقیق اور قواعد مذہب کو ثابت و مستحکم کرنے اور مذہب کے متفرق مسائل کو یکجا کرنے میں اعتماد کیا جاتا ہے۔

د۔ مجتہدین مرتجعین: یہ وہ حضرات ہیں جن کی ذمہ داری روایات میں سے بعض کو بعض پر ترجیح دینا ہے ان قواعد کی رعایت کرتے ہوئے جن کو متقدمین نے وضع کیا ہے، بعض علماء نے (ج) اور (ا) کے دونوں طبقوں کو ایک ہی طبقہ مانا ہے۔



ھ۔ طبقہ مستدللین: یہ لوگ نہ تو استنباط احکام کرتے ہیں، اور نہ ہی کسی قول کو کسی قول پر ترجیح دیتے ہیں، بین اقوال کے لئے وائل فرہم کرتے ہیں اور ان امور کی وضاحت کرتے ہیں جن پر اقوال کا مدار ہے، اور حکم کی ترجیح و انسب بالفعل کی وضاحت کے بغیر وائل کے درمیان موازنہ کرتے ہیں۔

گر آپ وقت نظر سے کام لیں تو آپ کو اندازہ ہو گا کہ اس طبقہ کو سابقہ دونوں طبقوں سے کم ہیئت حاصل نہیں ہے، اس لئے یہ ناقابل فہم ہے کہ احکام کے لئے ان کے استدلال کا عمل ایک راے کو دوسری رائے پر ترجیح دینے پر منتج نہ ہوتا ہو، سی لئے بہتر یہ ہے کہ یہ سمجھا جائے کہ یہ تینوں طبقے ایک دوسرے میں داخل ہیں۔

۳۲۔ مجتہدین مذہب یا ملل ترجیح یا مستدللین کے تینوں طبقوں میں جن لوگوں کو شمار کیا جاتا ہے وہ مندرجہ ذیل علماء ہیں:

غنیہ میں: ابو منصور ماتریدی، ابو الحسن رنجی، جصاص رازی، ابو یوسف، شمس الامراء حلوانی اور شمس، مہر حسی وغیرہ۔

مالکیہ میں: ابو سعید برہانی، ابی مہاجر، ابن رشد، مازری، ابن صاحب، برقائی۔

شافعیہ میں: ابو سعید، صطخری، قتال، کبیر ثاشی، ابو تیبہ، الاسلام نرانی۔

ہناجہ میں: ابو بکر خفایا، ابو القاسم ترقی، ابو القاسم ابو یعلیٰ کبیر۔

مذکورہ حضرات کے حوالہ پر نظر ڈالنے سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کے مقام ہر طبقہ و طبقات کی تعیین میں موافقین کا تصدیق ہے، بین اس کا اس پر اتفاق ہے کہ مسائل کی تحقیق و اثبات میں ان کا کردار ناقابل انکار ہے، بلکہ ان مسائل کی بجا اور جز میں مضبوط کرنے میں اس کا دور رس اثر رہا ہے۔

۳۳۔ مقدمین: ان کا ادب و ادب میں کوئی حصہ نہیں رہا، بلکہ ان کا کام عقل کی قوت سے، ان کے دو طبقے ہیں: طبقہ حفاظ اور محض تبعین کا طبقہ۔

الف۔ طبقہ حفاظ: یہ لوگ مذہب کے اکثر احکام و روایات سے واقف ہوتے ہیں، یہ عقل کے باب میں جہت میں، اجتہاد میں نہیں، پس وہ عقل روایت میں واضح ترین روایتوں کی شان دہی میں اور باعتبار ترجیح قوی ترین روایت کو عقل کرنے میں جہت میں بغیر اس کے کہ اپنی طرف سے کوئی ترجیحی عمل کریں، ان کی شان میں ابن ماجہ بن فرماتے ہیں: یہ لوگ قوی قوی، ضعیف اور ظاہر روایت، ظاہر مذہب و روایت کے درمیان فرق و امتیاز کی قدرت رکھتے ہیں، جیسے قائل اعتبار متون کے مصنفین صاحب نفع، صاحب توفیر، ابصار، صاحب وقایہ اور صاحب مجمع الانہر، ان حضرات کی شان یہ ہے کہ اپنی کتابوں میں روایات اور ضعیف روایات نقل نہیں کرتے، اس بنیاد پر ان کا کام روایتوں کے مابین ترجیح دینا نہیں بلکہ درجات ترجیح کی شناخت اور مرتبہ تعیین کے مدارج کے مطابق انہیں ترتیب دینا



ہے، یہ طبقہ نقل ترجیح میں دو رائے بھی رکھتا ہے، چنانچہ ان میں سے بعض علماء ایک رائے کی دوسرے پر ترجیح نقل کرتے ہیں جب کہ دوسرے حضرات ان کے برعکس نقل کرتے ہیں اور مرتضیٰ کے اقوال میں سے ان کو اختیار کرتے ہیں جو ترجیحی حیثیت سے قوی ترین ہوں اور اصول مذہب میں اعتقاد میں مدھلکے ہوں، یا ان اقوال کو اختیار کرتے ہیں جن کے قائلین کی تعداد زیادہ ہو یا اس قول کا قائل مذہب کے فقہاء کے درمیان زیادہ قائل اعتقاد ہو۔

سابق علماء کی طرح نہیں ہی فتویٰ دینے کا حق حاصل ہے، لیکن پہلے والوں کی بہ نسبت محد و د ارزہ میں، ان کے مسند میں بن مابین فرماتے ہیں: اس میں کوئی شبہ نہیں کہ مختلف روایتوں میں راجح اور مرجوح کو بے ناوہ و شہ و قوت کے اعتبار سے ان کی حیثیتوں کو پہنچنا ہی طالبات علم کی تشریحی آرزو ہو اُترتی ہے، اس لئے مفتی اور تاضی کے لئے ضروری ہے کہ خوب سوچ سمجھ کر رجحان و برائگی سے کام نہ لے، تاکہ خدا کی حمد و ثناء پر مردہ باتوں کو صحت اور حاکم کو حرام کرنے کے ذریعہ باری تعالیٰ پر بہتان سے بچ سکے (۱)۔

ہم یہ سمجھتے ہیں کہ اس طبقہ کے علمی کام کا حاصل جمع و تصنیف ہے، اور صحت نقل کے اعتبار سے (نہ کہ قوت دلیل کے اعتبار سے) اقوال مذہب کی ترتیب ہے۔

ب۔ مبعین: اس سے ہماری مراد وہ لوگ ہیں جو مذہب سے متعلق ساری باتوں میں، دوسروں کی پیروی کرتے ہیں، چنانچہ اجتہاد، آراء کے درمیان ترجیح، استدلال اور نقل کے سلسلہ میں ترجیح اور اس کی درنگی وغیرہ کی ہمت وہ اپنے پیش رو علماء کی پیروی کرتے ہیں، لہذا ان کا کام صرف ترجیح سے متعلق کتابوں کا سمجھنا ہے، اس لئے یہ ترجیح بین الرویات نہیں کر سکتے، اور ترجیح اور درجات ترجیح کی تمیز کے ہی باب میں ان کا علم مرتضیٰ کے درجہ کا نہیں ہو سکتا، ان کے متعلق بن مابین لکھتے ہیں: یہ حضرات رطب و یابس میں فرق نہیں کر پاتے، اور نہ ہی ایسے باتوں کا امتیاز کر سکتے ہیں، بلکہ شبہ میں گمراہی چننے والے کی طرح سب کچھ جمع کر لیتے ہیں، لہذا ان کی تقلید کرنے والے کی تباہی یقینی ہے۔

خبر زمانوں میں اس طرح کے مبعین کی کثرت ہو چکی ہے، یہ لوگ کتابوں کی عبارتوں میں لگے رہتے ہیں، یہ کتابوں سے صرف معلومات حاصل کرتے ہیں اور جو کچھ حاصل کرتے ہیں اس کی دلیل معلوم کرنے کی کوشش نہیں کرتے، بلکہ صرف یہ کہنے پر اکتفاء کرتے ہیں کہ ”اس سلسلہ میں ایک قول ہے“ چاہے اس قول کی کوئی قوی دلیل نہ ہو (۲)۔

اس جرعت کے دو مختلف اثرات سامنے آئے: ایک اچھا تھا جس کا تعلق قضاء سے تھا جس لئے کہ قضاء کا کام

(۱) الفتاویٰ الخیر، ۲/ ۲۳ طبع لاہور

(۲) دم الحقیقی لابن ماجہ، قدس سرہ شہر کے ساتھ



مذہب کے رائج قول ہی پر صحیح ہوتا ہے، اور ان لوگوں کا کام ہی رائج مذہب کی پیروی ہے، اس طرح بغیر کسی غراط کے قضاء کا کام منصف ہو جاتا ہے، اور جس زمانہ میں افکار میں نطفہ پیدا ہو جائے اس میں قضاء کے کام کو مقید کرنا اور اس کے دائرہ عمل کی تحدید ضروری ہوتی ہے، بلکہ صرف قضا کے احکام کی پیروی ہی بہتر ہوتی ہے۔

یعنی اس کا دوسرا اثر یہ مرتب ہوا کہ اس طرز عمل سے فقہاء متقدمین کے اقوال کو مقدس سمجھ جانے لگا، اور دلیل کی قوت کا حاکم بنے بغیر اور اس بات کا لحاظ نہ بغیر کہ کتاب و سنت سے ان کے اقوال کس حد تک مربوط ہیں اور وہ اقوال کس حد تک قابل تصدیق ہیں، خود ان کے اقوال کو حجت کا درجہ دیدیا گیا، اور معاملہ گڈھ ہو گیا، اس صورت حال نے ان لوگوں میں پناہ دکھایا جو اپنے اعمال کے لئے وجہ جواری تلاش میں رہا کرتے تھے، اور یہ کاروبار پس قسم کے لوگ اقوال شاذہ سے استشہاد کر کے اصحاب اثر و اقتدار لوگوں کے غلط اعمال کو جائز ٹھہرانے میں تیزی دکھانے لگے، اس کے لئے اس تنا کا کافی ہوتا ہے کہ بعض علماء نے ان کی رائے عمل کو جائز قرار دیا ہے، خواہ اس قول کا (جس کو انہوں نے شور و میل اختیار کیا ہے) قابل کوئی بھی ہو، اس کی دلیل چاہے جیسی بھی ہو، بلکہ جس مذہب کی کتابوں میں یہ قول مدون ہے اس کے برعکس اس کی صحت نقل و قوت جیسی بھی ہو اس سے کوئی بحث نہیں ہوتی، پھر ہوتا یہ ہے کہ مذکورہ کاروبار پس قسم کے لوگ کثرت علم کے طلباء اور اس پر فخر کے لئے ایسے ثناء قابل کو مجلسوں میں خوب پھیلاتے تھے، یہ صورت حال اس لوگوں سے ہوئی، اور اس کی تقلید کرنے والوں کے لئے، عربین کے سلسلہ میں ان کی بات کو دلیل کے طور پر قبول کرنے والوں، اور ان کی حوصلہ فزائی کرنے والوں، سب ہی کے لئے باعث بربادی ہے (۱)۔

۳۴- مختلف اور اجتہاد میں، خواہ مذہباً، مطلق ہو یا مقید، بلکہ مختلف ادوار تقلید میں بھی فقہ سے شغل رکھنے والا کوئی ایسا آدمی ہمیں نہیں ملتا جس نے کسی حکم شرعی کے استنباط کے سلسلہ میں "دلیل شرعیہ کے علاوہ کسی اور دلیل کا سہارا لیا ہو، ان میں سے کسی نے رومی قانون (Roman Law) یا دیگر قوانین سے جو مسلمانوں کے ہاتھوں فتح کردہ ممالک میں رائج تھے، استفادہ کی کوئی کوشش نہیں کی۔

جو لوگ یہ شبہ پیدا کرتے ہیں کہ استنباط احکام میں ہمارے فقہاء نے رومی قانون کا سہارا لیا تھا، نہیں چاہئے کہ ہمیں کوئی ایک حکم ایسا بتائیں جس کے سلسلہ میں انہوں نے رومی قانون یا دیگر کسی قانون سے سب فیض لیا ہو، کوئی حکم رومی قانون کے اشارات سے اگر کچھ مطابقت رکھتا بھی ہو تو اس کا یہ مڑیہ مطلب نہیں کہ وہ اس سے مستند ہے، بلکہ وہ حکم ان احکام میں سے ہے جن پر تمام فطرت بائے سلیمہ متفق ہیں اور ان مسائل میں سے ہے جو زمانوں کے اختلاف سے مختلف نہیں ہوتے، اس طرح کے احکام اگر اسلامی فقہ میں موجود ہوں تو ان پر غور کرنے سے ہمیں معلوم ہوگا کہ ان کی جہاد کی شرعی دلیل پر ہے۔

(۱) مسودہ فقہ اسلامی ۱/۶۶، ۶۷، قدرے تغیر کے ساتھ مائع کردہ صفحہ: الدراسات اسلامیہ، زیر نگرانی شیخ محمد ابوہریرہ ۱۴۰۶ھ۔



مذہب فقہیہ کی بقا اور ان کا پھیلنا:

۳۵۔ گذشتہ سطروں میں یہ بات ہمیں معلوم ہو چکی ہے کہ کچھ فقہی مذہب ایسے تھے جو اب مٹ گئے ہیں، اور کچھ ایسے ہیں کہ نہ صرف یہ کہ باقی رہے بلکہ وہ ترقی بھی کرتے رہے، بعض مؤرخین کی رائے ہے کہ ان کی بقا و ترقی دو اہم اقدار حکومت کی طاقت تھی۔

ہمیں یہ بات علی العموم قابل قبول نہیں، ہو سکتا ہے کہ باقی ماندہ مذہب کے بقا اور پھیلنا و مٹنا حکومت و اقتدار کا کچھ دخل ہو، مگر یقیناً یہ دخل معمولی رہا ہوگا، اس لئے کہ سلطنت عباسی میں جس کے زیر نگیں تمام اسلامی ممالک تھے، قضاء حنفی فقہاء کے ہاتھ میں رہی، مگر ہم دیکھتے ہیں کہ مذہب حنفی کے ماننے والے شمالی افریقہ اور مصر میں بہت تھوڑے رہے، بلکہ ان دنوں بلاد فارس کی مناسب اکثریت کا مذہب بھی شافعی تھا، اور اس وقت مذہب حنفی کا اثر عراق، ماوراء النہر کے علاقوں اور بلاد فارس کے کچھ حصوں تک محدود تھا، نیز خلافت عثمانیہ کا اقتدار اکثر اسلامی ممالک پر قائم رہا، اس کا سرکاری مذہب حنفی مسلک تھا، عثمانی قلمرو کے تمام ملاقوں میں قضا کا کام حنفی علماء کے سپرد رہا، اس کے باوجود ہم دیکھتے ہیں کہ تونس کے دار السلطنت کے بعض ان خاندانوں کو چھوڑ کر جو دراصل ترکی نژاد ہیں، سارے شمالی افریقہ میں لوگ مالکی مذہب پر عمل پیرا ہیں، یہی حال مصر کا ہے، وہاں اکثر لوگ شافعی الذہب ہیں اور صعیض مصر اور صوبہ بحیرہ کے ملاقوں میں مالکی، مسلک ہیں، جب کہ حنفی مذہب کے ماننے والے بہت تھوڑے وہ لوگ ہیں جو یا تو ترکی نژاد یا کسی نژاد میں یا بے نصب قضا کے حصول کی خاطر انہوں نے حنفی مذہب اختیار کر لیا تھا، چند کچھ ملاقوں میں قلعہ حنفی حلقے اس مسلک کے طلبہ سے بھرے رہے ہیں مصر کے امام باشندے یا تو شافعی ہیں یا مالکی، البتہ یہ کیسے کہا جاسکتا ہے کہ کسی خاص مسلک کو مسلط کرنے میں حکومت و اقتدار کا دخل رہا؟

یہی بات تیزی سے نمائے عرب اور خلیجی ملاقوں کے متعلق کہی جاسکتی ہے، یہ سارے ممالک خلافت عثمانیہ کے زیر نگیں رہے، اس کے باوجود وہاں کے باشندوں کا مسلک مالکی یا حنبلی، اور کچھ لوگ شافعی بھی ہیں، اور بہت تھوڑے لوگوں کے استثناء کے ساتھ حنفی مذہب کا ان ممالک میں کوئی وجود نہیں۔

حقیقت یہ ہے کہ کسی مسلک کی بقا اور پھیلنا و کاہلین اور مدبر صاحب مذہب کے ساتھ لوگوں کے عقائد و یقین پر ہے، نیز صاحب مذہب کے شاگردوں کی قوت تاثیر اور مذہب کے پھیلنے والوں کے مسائل کی تحقیق میں اور مسئلہ کو خوبصورت طور پر پیش کر کے ذہن و فکر کے قریب کر دینے کے لئے جہد مسلسل پر ہے۔

تقلید:

۳۶۔ دین کے کسی معاملہ میں کسی امام کی تقلید کرنے والوں کو بعض لوگ بہت زیادہ مجروح کرتے رہتے ہیں، بلکہ



بعض لوگ تو مقلدین کو شریعت سے تشبیہ دیتے ہیں کہ یہ لوگ بھی ان ہی کی طرح یہ کہتے ہیں: ”انا و حلدنا آباءنا علی اقلہ و انا علی اثارہم مہلکون“ (سورہ زلف، ۴۳) (ہم نے اپنے باپ داداؤں کو ایک طریقہ پر پیدا ہے اور ہم بھی انہیں کے پیچھے پیچھے چلے جا رہے ہیں)۔

حق بات یہ ہے کہ دین کے بنیادی مسائل و عقائد جو بدیہی طور پر معلوم ہیں، ان میں کسی امام کی تہذیب کی کوئی گنجائش نہیں ہے خواہ اس کا مقام و مرتبہ کچھ ہی ہو، بلکہ صاحب شریعت کی طرف سے ان کے ثبوت کے تعلق سے اس طہینت، خواہ جموں ہی، طہینات ہی، حاصل کرنا ضروری ہے، لہذا وہ بھی وہی مسائل ہیں کے سلسلہ میں دلائل تفصیلیہ پر غور و خوض ضروری ہے، عوام کو ان دلائل پر غور و خوض کا مکلف کرنا اس درجہ دشوار ہو گا کہ زندگی، ستوار میں رہ سکے گی، کیونکہ اگر ہم نے ہر مسلمان کو اس کا مکلف کر دیا کہ وہ مسئلہ پر مجتہد کی طرح غور و خوض کرے تو صنعتیں معطل ہو جائیں گی اور لوگوں کے مفادات ضائع ہو جائیں گے، اس سلسلہ میں درکار کامی سے بچتے ہوئے یہ کہنا کافی ہے کہ صحابہ کرام جو رسول اللہ ﷺ کی شہادت کے مطابق خیر القرون سے تعلق رکھتے تھے، سب کے سب مجتہد نہیں تھے بلکہ ان میں بھی مجتہدین کی تعداد بہت تھوڑی تھی، اور کثرت سے فتاویٰ دینے اور مسائل سے اشتغال رکھنے والے حضرات صحابہ بھی تھے زیادہ نہ تھے۔

مگر یہ کہ جو لوگ اجتہاد کی صلاحیت رکھتے ہوں، اجتہاد کے اسباب اور ان شرطوں کے پوری ہونے کے بعد جنہیں ہم انشاء اللہ اس موضوع کے اصولی ضمیمہ میں تفصیلاً ذکر کریں گے، انہیں اجتہاد کرنا چاہئے۔

محبوب بات یہ ہے کہ مذکورہ قسم کے لوگوں میں سے بعض غلو کرنے والے یہ تک بھی کہہ ڈالتے ہیں کہ کسی آدمی کے مجتہد ہونے کے لئے یہ کافی ہے کہ اس کے پاس قرآن پاک کا کوئی نسخہ، منہ بلی، اور الفت کی کوئی کتاب موجود ہو، اگر اس کے پاس یہ مذکورہ تین چیزیں نہ ہوں تو وہ اجتہاد کر سکتا ہے اور اس کو کسی امام کی تہذیب کی ضرورت نہیں، مگر اس فرق کی یہ بات مان لی جائے کہ منہ بلی، اور الفت کی کوئی کتاب، فرقہ قرآن پاک کے رمیہ یک آدمی اجتہاد کر سکتا ہے تو ہونا یہ چاہئے تھا کہ رسول اللہ ﷺ کے سارے صحابہ مجتہد ہوتے، اس لئے کہ وہ یا تو خالص عرب تھے، یا خاص عربی نسل میں پیدا ہوئے تھے، نیز انہوں نے قرآن پاک کے نزول کا زمانہ پایا تھا اور رسول اللہ ﷺ کے زمانہ سے قریب تھے، لہذا ان لوگوں کا یہ دعویٰ و فتعات کی روشنی میں بالکل ہی غلط ہے، اور یہ بتانا کہ ظنی امور میں امر کی تہذیب شرک ہے اور ائمہ کو خدا کا درجہ دینا ہے، بے بنیاد بات ہے، اس لئے کہ پڑھے لکھے کی بات تو جانے دیجئے، کوئی ناخواندہ بھی ایسا نہیں جو یہ سمجھتا ہو کہ امر کو تعلیل و تحریم کا وجہ حق حاصل ہے جو اللہ سبحانہ و تعالیٰ ہی کو حاصل ہے، بلکہ امر کے سلسلہ میں ان کے اعتقاد کا خلاصہ یہ ہے کہ مثلاً یہ امام یا وہ امام اپنے علم اور دین کے اعتبار سے قابل اعتماد اور اللہ کے دین کے سلسلہ میں دیانت دار ہیں، قابلِ تسمت نہیں ہیں، محبوب بات یہ ہے کہ اکثر وہ لوگ جو غلط افواہ



اجتہاد کرتے اور اس کی دعوت دیتے رہتے ہیں۔ آج پاک کی کسی ایک آیت کو قرآن کریم سے دیکھ کر بھی سچ نہیں پڑھ سکتے، چہ جائے کہ وہ اس سے کوئی شرعی حکم نکال سکیں، کم سے کم جو بات مجتہد میں ہونی چاہئے وہ یہ ہے کہ وہ عربی زبان کی گہری واقفیت رکھتا ہو، مانع و منسوخ کا علم رکھتا ہو اور سامع خاص و مطلق و مقید سے واقف ہو، اور اس کے علاوہ ان دیگر باتوں سے بھی جن کے لئے خاص قسم کی تیاری ضروری ہوتی ہے جو صرف ان تھوڑے لوگوں کو میسر آ سکتی ہے مسیوہوں نے اس کے لئے اپنے آپ کو وقف کر دیا ہو۔

۳- اس موقع سے یہ جانتا نہ وری ہے کہ ایسا مسلمان کیلئے یہ ضروری نہیں ہے کہ وہ اپنی عبادت و معادلت میں کسی خاص مسلک کی پابندی کرے، بلکہ جب کوئی واقعہ پیش آئے اور کوئی مشکل پیش آئے تو اس کے لئے ضروری ہے کہ وہ کسی ایسے شخص سے حکم شرعی دریافت کرے جس کے علم و دین پر اعتماد کیا جاسکتا ہو اور جس پر اس کا قابض مطمئن ہو، تقلید کی یہ گنجائش دین کی باتوں کے سلسلہ میں ہے جو بدیہی طور پر معلوم نہیں ہیں یعنی جو ضروریات دین میں سے نہیں ہیں، اس لئے کہ نہ وریات دین میں کسی شخص کی عرف و ہبات مانی جائے گی جو مسلمانوں کے درمیان سلف سے خلف تک معروف ہو، مثلاً سودا، شراب پینا، یا نماز کا چھوڑنا، یا اس کے بدلہ میں صدقہ دینے کی عادت کا خواہ کتنی ہی کوئی فتویٰ دے۔ اس کا یہ فتویٰ قابل قبول نہ ہو گا، اور اس طرح کے لوگوں کا فتویٰ حدائے تعالیٰ کے نزدیک بظہر منظر پیش نہیں کیا جاسکتا۔

### باب اجتہاد کی بندش:

۳۸- چھٹی صدی ہجری کے آغاز سے ہی بعض علماء نے باب اجتہاد کو بند کر دینے کی دعوت دی، ان کی دلیل یہ تھی کہ پیروں نے بعد والوں کے لئے اب کچھ بھی باقی نہیں چھوڑا، اور ان کا استدلال یہ تھا کہ سب امتیں پست ہو چکی ہیں، لوگوں میں امانت داری باقی نہیں رہی، امریت پسند حكام کا دور دورہ ہے، اور عند شہ یہ ہے کہ نابل و گ خوف پر ارجح کی وجہ سے اجتہاد کا شغل نہ اختیار کریں، اس لئے سد رائی کے طور پر انہوں نے باب اجتہاد کے بند کر دینے کا فتویٰ دے دیا، اور بعض ایسے لوگ جنہوں نے سلف کے آراء کی مخالفت کی عوام و خواص کے غصہ کا نشانہ بنے، اس کے باوجود وقتاً فوقتاً ایسے لوگ سامنے آتے رہے جنہوں نے اجتہاد کا دعویٰ کیا یا ان کے مجتہد ہونے کا دعویٰ کیا گیا، اور انہوں نے کچھ قابل ذکر اجتہادات کئے بھی، جیسے ابن تیمیہ، ان کے شاگرد ابن قیم، اور کمال الدین ہمام جو حنفی المسلک تھے وغیرہ، آخر لہذا کر کے بھی کچھ ایسے اجتہادات ہیں جن میں انہوں نے مسلک حنفی کے حدود سے باہر قدم رکھا، اسی طرح کے لوگوں میں صاحب "جمع الجوامع" تاج الدین سبکی اور ان کے والد (فتی الدین سبکی) ہیں، لیکن ہر صورت ان لوگوں کا اجتہاد، ایک رائے کو دوسری رائے پر ترجیح دینے یا کسی ایسے مسئلہ کے حل کے دائرہ سے باہر نہیں جسے امر حقد میں نے نہیں چھیڑا تھا۔



یہیں ہمارا یہ اعتقاد ہے کہ امت میں کچھ ایسے صاحب اختصاص علماء ضرور ہونے چاہئیں جن کو کتاب و سنت، اجماع کے مواقع، صحابہ و تابعین اور ان کے بعد والوں کے فتاویٰ کا بخوبی علم ہو، نیز انہیں عربی زبان کی مہارت ہو جس زبان میں قرآن پاک نازل ہوا اور اس میں سنت کی تدوین ہوئی، اس سے زیادہ ضروری بات یہ ہے کہ وہ لوگ صراط مستقیم کے رہی ہوں، اللہ کے سلسلہ میں کسی ملامت کرنے والے کی ملامت کو خاطر میں نہ لاتے ہوں، تاکہ امت پیش آمدہ مسائل و واقعات کے سلسلہ میں ان سے رجوع نہ کر سکے، اور اجتہاد کا دروازہ اس طرح نہ پھٹ نہ کھل جائے کہ اس میں وہ لوگ بھی درآنے کی کوشش کریں جو قرآن پاک کی ایسی اہمیت دیکھ کر بھی اچھی طرح پڑھ نہیں سکتے، نیز یہ کہ وہ یہ موضوع کی متفرق چیزوں کو اکٹھا کر کے ان میں سے بعض کو بعض پر ترجیح دینے سے بھی قاصر ہیں۔

جن لوگوں نے اجتہاد کا دروازہ بند کر دیا انہیں درحقیقت یہی قدر دامن سیر تھی کہ مذکورہ قسم کے لوگ اجتہاد کا دعویٰ کرنے میں گئے اور خدائے تعالیٰ پر بہتان تراشی کرتے ہوئے بلا دلیل و بنیاد کسی چیز کو حلال اور کسی چیز کو حرام کریں گے، کیونکہ اس کا مقصد محض حکام کی خوشنودی ہوں، بعض مدعیان اجتہاد کو ہم سے دیکھا ہے کہ جب ان کو یہ خیال ہوتا ہے کہ قلاب قلاب بات کا قائل ہونا ان کے آقاؤں کو خوش نہ سکتا ہے تو وہ ان کی طلب سے پہلے ہی ان باتوں کے قائل ہونے کا ظہار کر گزرتے ہیں، پھر حکام ان مدعیان اجتہاد کے فتاویٰ کا سہارا لینے لگتے ہیں، چنانچہ ہمارے زمانہ میں بعض ایسے لوگ بھی ہیں جو تجارتی قرضوں پر سود کی حلت کے درمیان نہ وریات میں صرف ایسے حاصل کردہ قرض کے سود کی حرمت کے قائل ہیں، بلکہ بعض تو علی العموم سود کے حلال ہونے کے قائل ہیں، اس لئے کہ ان کے بقول مسامتہ اس پر عمل کرنے کی مقتضی ہے، ان میں سے بعض لوگ تحدید نسل کی غرض سے سقراطیہل کا فتویٰ دے چکے ہیں، اس لئے کہ بعض حکام کی یہی رائے ہے، چنانچہ یہ لوگ اسے فیعلی پائیک کا نام دیتے ہیں، ان میں سے بعض لوگوں کی رائے ہے کہ حدود کا اتنا بے فائدہ ان لوگوں پر ہو سکتا ہے جو حد کو واجب کرنے والے کی حرم کے حادی بن جائیں، اسی طرح اس میں طرح طرح کے اور شیب و خریب فتویٰ دینے والے لوگ موجود ہیں، بہر صورت اسی طرح کے لوگوں کے پیش نظر صاحب ور علماء نے اجتہاد کے دروازہ کی بندش کا فتویٰ دیا، لیکن ہماری رائے ہے کہ اجتہاد کی ہر نگاہ حرمت اور اس کے دروازہ کی علی الاطلاق بندش کا فتویٰ شریعت کی تصریح اور اس کی روح سے ہم سنہ نہیں ہے، بلکہ صحیح نظر یہ یہ ہوگا کہ اس کو مباح بلکہ شرعیہ کے پائے جانے کے وقت و حسبہ قرار دیا جائے، اس لئے کہ امت کو نئے نئے واقعات کے سلسلہ میں شرعی احکام کی جانکاری کی ضرورت ہے جو پہلے زمانہ میں پیش نہیں آئے تھے۔

اجتہاد کے سرچشمے:

۳۹- مذکورہ صفحات میں ہم نے بتایا ہے کہ سارے علماء امت کا اس پر اتفاق ہے کہ حکم صنف حد کا چلے گا اور اسی کو



حکام صادر کرنے کا حق حاصل ہے، لہذا تمام ہی احکام کا سرچشمہ۔ واسطہ وحی۔ اللہ تعالیٰ کی ذات ہے۔  
وحی کی دو قسمیں ہیں: وحی تلو اور وحی آن بریم ہے، اور وحی غیر تلو اور وہ سنت جو یہ مطہرہ ہے، اس لئے کہ  
اس حضرت ﷺ چونکہ اللہ کے رسول تھے اس لئے آپ جو کچھ مانتے تھے اس کا سرچشمہ ہو، اسے نفس نہیں بلکہ  
وحی الہی ہو رہا تھا۔

اس سے یہ بات بخوبی معلوم ہو گئی کہ سارے احکام کا سرچشمہ براہ راست کتاب و سنت ہیں، لیکن اجماع گروہ وقوع  
ہو جائے تو وہ خدائے بریم کے حکم ہی کو خلاف کرتا ہے، اس لئے کہ پوری امت مخالفت پر متفق نہیں ہو سکتی، رہا قیاس تو وہ  
بھی (ان لوگوں کے نزدیک جو قیاس کو حجت مانتے ہیں) مجتہد کی رائے کے مطابق حکم الہی کو ہی ظاہر کرتا ہے، اور قیاس  
صحیح کے شرائط کے پائے جانے کی صورت میں اس رائے سے استدلال جائز ہے، خواہ ہم یہ مانیں کہ حق میں تعدد نہیں  
ہوتا یا یہ کہیں کہ ہوتا ہے۔

صوفیہ میں انشاء اللہ تفصیل سے اس مسئلہ کی وضاحت کی جائے گی، لیکن ہم یہاں فوری طور پر دو مسلوں کا  
تذکرہ کریں گے جن کے متعلق ان دنوں بہت گفتگو ہو رہی ہے:

#### نہ۔ پہلا مسئلہ: سنت سے متعلق:

۴۰۔ بعض لوگوں نے یہ مسئلہ اٹھایا ہے کہ حدیث تشریح کا سرچشمہ نہیں ہے، یہ لوگ اپنے کو ملقب "سن کتے" ہیں، ان کا  
کہنا ہے کہ ہمارے پیشوا "سن" ہیں، ہم اس کے حوالہ کو حوالہ اور حرام کو حرام مانیں گے، ان کے بقول سنت میں رسول  
اللہ ﷺ کی طرف منسوب کر کے بھڑائی حدیثیں مادیٰ بنی ہیں، یہ لوگ اس جماعت کی ایبڑی ہیں جن کے متعلق  
حضور ﷺ نے ہمیں پیشی نہ دی تھی، چنانچہ احمد، ابوداؤد، ابویوسف اور حاکم نے صحیح کے ساتھ حضرت مقدم سے  
روایت کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "یوشک ان یبعد الرجل منکما علی اربکنہ بحديث  
بحديث من حدیثی فیقول یسا ویسکم کتاب اللہ، فما وجدنا فیہ من حلال استحلناہ، وما  
وجدنا فیہ من حرام حرماہ، الا وان ما حرم رسول اللہ مثل ما حرم اللہ" (منقریب یک آدمی اپنی  
مسیر کی پر تک گئے بیٹھا ہوگا، اس کے سامنے میری کوئی حدیث بیان کی جائے تو وہ یہ کہے گا کہ ہمارے تہارے  
درمیان کتاب اللہ ہے، اس میں جو چیزیں حلال کی گئی ہیں اسے ہم حلال سمجھیں گے، اور جو حرام کی گئی ہیں اسے حرام  
سمجھیں گے، خوب سمجھ لو کہ اللہ کے رسول ﷺ نے جس چیز کو حرام قرار دیا ہے وہ بالکل اسی طرح حرام ہے جس  
طرح خدا کی حرام کردہ چیزیں ہیں) (۱)۔

(۱) صحیح الکبیر ۳/۴۳۸، الفاظ کے اختلاف کے ساتھ اس حدیث کی روایت ترمذی نے بھی کی ہے اور کتبہ بر حدیث صحیح ہے (سنن الترمذی)  
شرح ابن حجر علی ۱۲۲/۱۰ طبع مصلیٰ)۔



یہ ”ابلیقہ“ نہیں ہو سکتے، اس لئے کہ قرآن کریم نے تو تقریباً ایک سو آیتوں میں رسول اللہ ﷺ کی طاعت کو واجب فرمایا ہے اور رسول کی طاعت کو اللہ کی طاعت قرار دیا ہے ”مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ طَاعَ اللَّهَ وَمَنْ تَوَلَّىٰ فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا“ (سورہ نساء، ۸۰) (جس نے رسول کی طاعت کی اس نے اللہ ہی کی طاعت کی اور جو کوئی روگردانی کر لے سو ہم نے آپ کو ان پر نگراں کر کے نہیں بھیجا ہے)۔

اس سے زیادہ یہ کہ قرآن پاک نے، جس پر عمل پیرا ہونے کے یہ لوگ دعویٰ کرتے ہیں، رسول اللہ ﷺ کی طاعت سے انکار کرنے والے اور آپ کے فیصلہ کو نامنظور کرنے والے کو خارج از ایمان قرار دیا ہے: ”فَلَا وَرَنكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يَحْكُمُوا بِمَا نَاحِيَةً لَّهُمْ لَا يَعْلَمُوا“ (سورہ نساء، ۶۵) (سو آپ کے پروردگار کی قسم ہے کہ یہ لوگ ایماندار نہ ہوں گے جب تک یہ لوگ اس جنگل میں جوں کے تو ہیں میں ہو آپ کو حکم نہ بنائیں، اور پھر جو فیصلہ آپ کریں اس سے اپنے دلوں میں تکی نہ پائیں اور اس کو پورا پورا تسلیم نہیں کریں)۔

اور اس کی یہ بات کہ امت میں بہت سی جمہوری اور موضوع حد میں مادی غبنی ہیں، بالکل ہی ناقابل التفات ہے، جسے کہ اس امت کے علماء نے امت رسول ﷺ کو ہر طرح کی ملامت سے پاک کرنے کے لئے ہر درجہ محنت کی ہے، اور کسی راوی کی سچائی میں شک کیا اس کے حق میں سب کے احتمال کو حد میٹ کے رد کر دینے کا سبب قرار دیا ہے، اس امت کے دشمنوں کو بھی وعدہ نف ہے کہ اس کی طرح کسی امت نے سب اور احبار و احادیث (مخصوصاً جو حضور ﷺ سے مروی ہیں) کی چھان بین کی ہے تو چھپتے ہی ہے، حد میٹ پر عمل کے لئے صرف یہ غلط فہمی کافی ہے کہ وہ حد میٹ رسول اللہ ﷺ سے مروی ہے، اس کی دلیل یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ اپنی دعوت دوسروں تک پہنچانے کے لئے بس اوقات اپنے کسی یاب صحابی کو جیسے پرکھتا کرتے تھے، جس سے پتہ چلتا ہے کہ خبر واحد کی سچائی کا اگر غالب گمان ہو تو اس پر عمل ضروری ہوگا۔

ہم ان لوگوں سے پوچھتے ہیں کہ نماز کی اہمیت، پنجوقتہ نمازوں کی فضیلت، زکوٰۃ کے نصاب، حج کے حکام اور اس کے علاوہ دیگر وہ بہت سارے احکام دین کا جانا سنت ہی پر موقوف ہے قرآن پاک میں وہ آیتیں کہاں ہیں جو ان کو واضح کریں۔

یہ دوسرا فرق بھی ہے جو پہلے فرق سے کم خطرناک نہیں ہے، اس کا کہنا ہے کہ عبادات کے تعلق سے ہم سنت کو قانون سازی کے سرچشمہ کی حیثیت سے تسلیم کرتے ہیں، لیکن موردنیا سے متعلق قوانین و احکام کے مسئلہ میں وہ ہمارے لئے حجت نہیں ہے، یہ لوگ اس سلسلہ میں ایک کمزور شبہ سے استعارہ کرتے ہیں، یعنی تاہر نخل (درخت خرما کو گاہک دینے) کے وقت سے، جس کا حاصل یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب ہجرت فرما کر مدینہ تشریف لائے تو انہوں



نے دیکھا کہ مدینہ والے کھجور کے درخت کو کاٹ رہے تھے، یعنی درخت خرما کے مادہ کوڑے کے ٹکڑے سے جوڑ دیتے ہیں۔ آپ ﷺ نے یہ صورت حال دیکھ کر فرمایا کہ اگر تم لوگ ایمان نہ رہو تو بھی ٹھیک رہے گا، چنانچہ انہوں نے آپ ﷺ کے فرمان پر عمل کیا مین درختوں نے ردی کھجور دی، آپ ﷺ کا ان لوگوں کے پاس سے گزر ہوا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ تمہارا یہ درخت، یہ یوں ہو گئے ہیں؟ انہوں نے کہا کہ آپ ﷺ نے ہی تو تاہیر سے منع فرما دیا تھا۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ ”اِنَّهُ اَعْلَمُ بِاَمْرِ دِيَاكُمُ“ (۱) (تم لوگ اپنے دنیا کے معاملات سے زیادہ واقف ہو)۔

اس خبر سے اگر کوئی بات معلوم ہوتی ہے تو صرف یہ کہ ایسے دنیاوی معاملات جن کا تعلق دال و حرام یا صحت و نفاذ کے اعتبار سے حدودی شریعت سے نہیں، بلکہ ان کا تعلق تجارتی امور سے ہے، ایسے امور اپنے رب کی طرف سے پیدا ہونے کی حیثیت سے رسول اللہ ﷺ کے مشن میں داخل نہیں ہیں، بلکہ مذکورہ حدیث سے پتہ چلتا ہے کہ اس طرح کے معاملات تجربہ کے تابع ہوا کرتے ہیں، حضور ﷺ نے اس حدیث کے روایت نمونہ بن کر ہمیں اس پر توجہ دہا کر دیا ہے کہ وہ معاملات جو کلی طور پر دنیاوی ہیں اور ان کا تعلق اسلامی قانون سے نہیں ہے ان کے سلسلہ میں مفید و مناسب کو معلوم کرنے کے لئے ہمیں جستجو کرنی چاہئے، اس واقعہ کے درمیان اور اس بات کے درمیان بہت فرق ہے کہ حضور ﷺ کی طرف سے یہ وارد ہو کہ یہ دال یا حرام ہے، یا یہ مسئلہ مستوجب رد یا نہیں ہے، یا یہ بی بی بیٹا ہے یا نہیں ہے، کیونکہ یہ معاملات حضور ﷺ کے خاص و اخص مشن سے تعلق رکھتے ہیں جن کی طاعت کو اللہ تعالیٰ نے ہمارے اوپر ان تمام امور میں فرض فرمایا ہے جن کو آپ ﷺ حق تعالیٰ کی طرف سے ہم تک پہنچاتے ہیں۔

ب۔ دوسرا مسئلہ:

۴۱۔ آج کل وقفاً فوقاً اسلامی قانون سازی میں مصلحت کو ہدایت دینے کی بات اٹھتی رہتی ہے، دلیل اس سلسلہ میں یہ دی جاتی ہے کہ اسلامی شریعت چونکہ انسانیت کی فلاح و بہبود ہی کیلئے اتری ہے، اس لئے جو بات فلاح و بہبود کی ہو اس پر ہمیں عمل کرنا چاہئے، اور جو باعث نقصان ہو اس سے ہمیں اجتناب کرنا چاہئے، لیکن یہ ایسی حق بات ہے جس

(۱) حدیث کی روایت امام مسلم نے مختلف الفاظ سے کی ہے ایک روایت یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”اِنَّمَا اَظْهَرَ دَلِيلٌ (یعنی سفیح، یعنی شہادہ)“ (میں نہیں سمجھتا کہ یہ ایسی تاہیر ظل کچھ فائدہ دے سکتا ہے) دوسری روایت یہ ہے کہ یہ بات لوگوں کو بتائی گئی تو انہوں نے کھجوروں کے درختوں کو کاٹ دیا، پھر دیا، لیکن حضور ﷺ کو (اس عمل کے پھوڑ دینے سے رونا ہونے والے قصداً) کی خبر دی گئی، تو آپ ﷺ نے فرمایا ”اِنَّ كَانِ يَصْعَقُكُمْ دَلِيلٌ فَلْيَصْعَقُوْهُ“ (اگر یہ عمل ان کے لئے مفید تھا تو انہیں اسے کرتے رہنا چاہئے، اس لئے کہ میں نے انہیں یہ خبریں دی ہیں کہ یہ بات کئی آدمی لوگ میرے خیال کے سلسلہ میں میری گرفت مت کر، لیکن اگر میں اللہ کی طرف سے ہوں، تو تم لوگوں سے میں کروں تو اس پر عمل کیا کرو، اس لئے کہ میں خدا کی طرف کوئی غلط بات منسوب نہیں کر سکتا) (صحیح مسلم ۵/۲۵۲-۲۵۳، تفسیر: محمد فواد عبدالمالک، طبع عیسیٰ الخلیلی)۔



سے باطل کا ارادہ کیا گیا ہے، اسلئے کہ اسلامی شریعت میں کلی طور پر خود اس کا تعلق عبادات سے ہو یا معاملات سے، انسانوں کی مصلحت کی ہی حمایت کی گئی ہے، لیکن ”مصلحت“ ہے ”یام“ یا ”مصلحت“ یہ ہے کہ خوشامشات کا ساتھ دیا جائے اور بے لگام لوگوں کو خوش کیا جائے؟ یا حقیقی مصلحت وہ ہے جس سے لوگوں کے معاملات میں ستوری پیدا ہوتی ہے؟ پھر یہ کہ حقیقی اور موہوم مصلحتوں کے مابین ہم کس طرح پہچان سکتے ہیں؟

علم و تجربہ سے ہم جانتے ہیں کہ لوگوں کے طبائع مختلف ہیں، کسی بات کو ایک آدمی پسند دوسری کو دوسرا آدمی ناپسند کرتا ہے، اور جس کو دوسرا ناپسند کرتا ہے پہلے شخص کی وہی عین پسند ہوتی ہے، جو شخص کسی چیز کو پسند کرتا ہے اس میں اس کو صرف بھلائی اور مصلحت ہی کا پسلاؤ نظر آتا ہے جب کہ ناپسند کرنے والے شخص کو صرف برائی اور نقصان کا پسلاؤ نظر آتا ہے، عربی کے شاعر نے کتنی چمکیا بات کہہ دی ہے:

و عین الرضا عن كل عيب كليله      كما أن عين السخط قبيد المساويا

(رضا مسدی کی نگاہ سارے عیوب سے مدھی ہوتی ہے، جب کہ چشم بد موت کو صرف بریاں نکالتی ہیں)۔  
خدا نے تعالیٰ کی حکمت ہے کہ اس دنیا میں خیر و شر ایک دوسرے سے ملے ہوئے ہیں، اس لئے ایک مصلحت کو دوسری پر، یا ایک برائی کو دوسری برائی پر ترجیح دینے یا نقصانات کا مفاہات سے مبرا نہ کر کے ان میں سے کسی ایک کو ترجیح دینے کا عمل اس بات کا متقاضی ہے کہ اس سلسلہ میں، اور ہر دینی بات ہو جو خوشامشات و غرائض سے منزہ ہو، اور ایسی ذات صرف خدا نے تعالیٰ ہی کی ذات ہے، اس لئے کہ وہ سارے جہاں سے ہے نیاز ہے اور وہ پابندوں کے لئے آسانی ہی چاہتا ہے اور دشواری نہیں چاہتا ہے۔

اس سے یہ بات واضح ہوتی کہ مصالح تین ہیں: ایک مصلحت وہ ہے جس کا ثمار نے اعتبار کیا ہے اس کے باوجود کہ اس میں کچھ معمولی نقصانات بھی ہیں، اس لئے کہ اس میں خیر کا پسلاؤ رائج ہے، جیسے روزہ کی مصلحت کہ اس میں کچھ مشقتیں بھی ہیں، اور جیسے جہاد کی مصلحت کہ اس میں مال و جان و خون بھی کتے ہیں، سی طرح کی بات حج وغیرہ کے متعلق بھی کہی جاسکتی ہے۔

بعض مصیبتیں ایسی ہیں جن کو ثمار نے دورے طور پر مسترد کر دیا ہے کیونکہ ان میں نقصانات زیادہ اور فائدے کم ہیں، جیسے شراب و جوئے کی مصلحت، ارشاد باری تعالیٰ ہے: ”يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخمرِ وَالْمَيْمِرِ قُلْ فِيهِمَا إِلْمٌ كَبِيرٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ وَإِنَّهُمَا اكْثَرُ مِّنْ مَّعِيَهُمَا“ (سورہ بقرہ ۲۱۹) (لوں آپ سے شراب اور قمار کے بارے میں دریافت کرتے ہیں، آپ کہہ دیجئے کہ ان میں بڑا گناہ ہے اور لوگوں کے لئے فائدے بھی ہیں، اور ان کا گناہ ان کے فائدوں سے نہیں بڑھا ہوا ہے)، اور جیسے ربا کی مصلحت، چنانچہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے اس کی تمام صورتوں اور شکلوں کو حرام کر دیا ہے: ”وَاحِلِ الْمَلَّةِ الْبَيْعِ وَحَرَمِ الرِّبَا“ (سورہ بقرہ ۲۷۵) (حالانکہ اللہ نے بیع کو حلال کیا ہے اور سود کو حرام کیا ہے)، اور ہی طرح ارشاد باری تعالیٰ ہے: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ



الزُّبَانِ إِنَّكُمْ مُؤْمِنٌ، فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِنْ تُبِمُ فَهَلْ كُمْ زُءٌ وَسْ  
 أَهْوَالُكُمْ لَا تَظْلَمُونَ وَلَا تُظْلَمُونَ“ (سورہ بقرہ ۲۷۸، ۲۷۹) (۱۔ ایمان والو! اللہ سے ڈرو اور جو کچھ سوا کا  
 قایم ہے سے چھوڑ دو، تم ایمان والے ہو میں تم نے ایمان نہ دیا تو خبردار ہو جاؤ جنگ کے لئے اللہ اور اس کے رسول کی طرف  
 سے اور تم تو پہلو گئے تو تمہارے اصل اموال تمہارے ہی میں، نہ تم کسی پر ظلم کرو گے اور نہ تم پر کسی کا ظلم ہو گا)۔  
 اور کچھ مصدح ایسی بھی ہیں کہ شارع نے ان کے بارے میں سکوت فرمایا ہے، چنانچہ فقہ ان کا اعتبار کیا ہے اور نہ ہی  
 خصوصیت سے ان کو صراحتاً مستدعیات ہے، اس طرح کے مصدح کی تعیین صرف ان حضرات کا کام ہے جس کو فقہی  
 بصیرت و گہرائی حاصل ہو اور ان کو کسی طرح کا ایجنڈا یا خوف و امکیر نہ ہو، یہ کہ اس سلسلہ میں قطعی فیصد کا حق  
 جماعت کو ہو گا یا ان کو نہیں، یہ ان مصدح کا ترجیح کے تابع ہونا شرط ہے یونکہ اس طرح کے مصدح زمانہ کے ساتھ  
 ساتھ بدلتے رہتے ہیں بلکہ ملکوں کے اختلاف سے بھی وہ مختلف ہو جایا کرتے ہیں۔

فقہ کی تقسیمیں:

فقہ کی مختلف متبادر سے مختلف قسمیں ہیں، ہم یہاں، اہل کی تقسیموں پر اکتفا کرتے ہیں:

الف۔ دائل کے، متبادر سے فتویٰ مسائل کی تقسیم:

۴۲۔ س متبادر سے فقہ کی دو قسمیں ہیں:

ایک مقدمہ ہے جس کی بنیاد ان دائل پر ہے جو قطعی اثبات اور قطعی الدالہ بھی ہیں، جیسے نماز، زکوٰۃ، روزہ اور حج  
 کی صاحب امتیاز عت پر فرضیت، اور سوہ و زمانہ، اب پینے کی حرمت اور پانی نہ ہر زرق کی بااحت۔  
 دوسری قسم کا مقدمہ ہے جس کی بنیاد ظنی دائل پر ہے، جیسے مسج راس کے مقدمہ کی تعیین، نماز میں تعیین وقت کی  
 مقدمہ، اور حیض و لی مطلقہ کی عت کی تعیین کہ ظہر سے ہوں یا حیض سے، اور یہ کہ یا خلوت صحیحہ میں ہو اور عت کو  
 وجہ کرتی ہے اور اس کے علاوہ دیگر مسائل۔

اور جیسا کہ پچھلے صفحات میں ذکر آیا کہ وہ احکام جو ایسے قطعی دائل سے ثابت ہیں جو دین میں بدیہی طور پر  
 معلوم ہیں، یا اسے اصول کے نزہ، یہ وہ فقہ میں اہل نہیں ہیں کہ وہ فقہاء کے نزہ، یہ فقہ میں داخل ہیں۔

ب۔ موضوعات کے اعتبار سے فقہ کی تقسیم:

۴۳۔ چوں کہ علم فقہ ایسا علم ہے جس کے ذریعہ بندوں کے افعال کے سلسلہ میں خدا کے حکام معلوم کئے  
 جاتے ہیں خواہ وہ احکام، تنہائی (یعنی مطالبہ و لے) ہوں یا تحیری (یعنی اختیار و لے) ہوں یا وضعی (یعنی کسی



دوسرے حکم کیے محرک وغیرہ کہوں، اس اعتبار سے علم فقہ ہندوں سے صادر ہونے والے سارے افعال کا حاطہ رہتا ہے۔ اور اس طرح اس کے موضوعات بھی متعدد ہیں، چنانچہ وہ احکام جو اللہ کے ساتھ ہند کے تعلق کو ہر بوط و مضبوط کرتے ہیں نہیں عبادات کہا گیا ہے، چاہے یہ عبادتیں صرف بدنی ہوں جیسے نماز و روزہ، یا خالص مادی ہوں جیسے زکوٰۃ، یہ بدنی اور مادی دونوں ہوں جیسے حج، اور وہ احکام جو خاندان کو ہر بوط و منظم کرتے ہیں جتنی شادی، طلاق، نفقہ، پرورش، ولایت، نسب وغیرہ، ان حیروں سے متعلق، احکام کو اس وقت مابلی فقہ (پرنسپل لا) کہا جاتا ہے، علماء نے انہیں احکام سے وصیت اور وراثت کو بھی جوڑ دیا ہے۔ یونکہ ان کا مابلی احکام سے براہ تعلق ہے۔

اور وہ احکام جو لوگوں کے معاملات کی تنظیم کرتے ہیں، جیسے: یدفہ وحت وشرمت (اس کی تمام شکلوں کے ساتھ)، رکن، کفالت، وکالت، ہبہ، ماریت، کرمیہ داری وغیرہ کو اس وقت شمی (دیونئی) یا تجارتی قانون کہا جاتا ہے۔ اور وہ احکام جو قضاء کو اور اس کے تعلقات یعنی دعوی و ثبوت وغیرہ کے رائج کو منظم کرتے ہیں، انہیں قانون مقدمات (مرافعات) کہا گیا ہے۔

اور وہ احکام جو محکوم کے ساتھ حاکم کے تعلقات، اور حاکم کے ساتھ محکوم کے تعلقات کو استوار کرتے ہیں، انہیں اس وقت دستوری قانون کہا جاتا ہے۔

اور وہ احکام جو امن و جنگ کی حالت میں غیر مسلموں کے ساتھ مسلمانوں کے تعلقات کو استوار کرتے ہیں انہیں فقہائے متقدمین "ہیر" کہتے تھے، لیکن عصر حاضر کے فقہاء انہیں بین الاقوامی قانون کہتے ہیں۔ اور وہ احکام جو خورد و نوش اور پہنے ہوئے اور رہنے بن کے بارے میں ہندوں کے اعمال سے متعلق ہیں انہیں فقہاء نے "ظہر و باحت کے مسائل" کا نام دیا ہے۔

اور وہ احکام جو جرائم اور سزائوں کی تعیین کرتے ہیں انہیں ہمارے فقہاء متقدمین حد و جنایات اور قیود کہتے کرتے تھے، لیکن عصر حاضر کے فقہاء نے انہیں "قانون جزائی" یا "قانون جنائی" کا نام دیا ہے۔ اس منہج سے بیان سے یہ بات بخوبی عیاں ہوئی کہ فقہ اسان سے متعلق ساری باتوں کا حاطہ کرتی ہے، لہذا بعض لوگوں کے دعویٰ کے مطابق اس کا عمل غلغلہ کے ساتھ ہند کے تعلق کی تنظیم کے دائرہ میں محدود نہیں ہے، جیسا کہ بعض لوگوں کا خیال ہے، اس جو شخص ایسی رائے رکھتا ہو وہ یا تو علم فقہ اور اس کے موضوعات سے بالکل نا آشنا ہے یا دانستہ اس سے بے خبری کا اظہار کرتا ہے۔

ج۔ حکمت کے اعتبار سے فقہ کی تقسیم:

۴۴۔ حکم فقہ اس اعتبار سے کہ ان کی تشبیہ کی حکمت معلوم و مد رک ہے یا نہیں، ان کی دو قسمیں ہیں:



پہلی قسم: یہ احکام کی ہے جن کا مقصد سمجھ میں آ جاتا ہے، انہیں کبھی احکام معلکہ (یعنی وہ احکام جن کی علت معلوم ہے) کہا جاتا ہے، ان احکام کی تشریح کی حکمت یا تو اس لئے معلوم ہو جاتی ہے کہ نصوص میں حکمت کی صراحت ہوتی ہے یا نصوص سے حکمت کا استنباط آسان ہوتا ہے، شرعی قانون میں اس طرح کے مسائل کی تعداد زیادہ ہے، اس لئے کہ:

لَمْ يَمْتَحِنَا بِمَا نَعْبَى الْعُقُولَ بِهِ حَرَصًا عَلَيَّا فَلَمْ نَرْقُبْ وَلَمْ نَهْم

(ہماری رعایت میں اس نے (باری تعالیٰ نے) عقلوں کو مارتے ہوئے دیکھا، لہذا احکام کے ذریعہ ہمارے عقول پر امتحان نہیں کیا، چنانچہ نکتہ ہمیں شک و شبہ سے دوچار ہونا پڑا اور نہ ہم حیران ہوئے)۔

جیسے نماز، زکوٰۃ، اور حج کی فی الجملہ شریعت اور جیسے نکاح میں مہر، اور طلاق و وفات میں عدت کے وجوب، اور بیوی، اولاد اور قارب کے لئے نفقہ کے وجوب کی شریعت، اور جیسے اردو دینی زمین کے پیچیدہ ہوجانے کے وقت طرق کی شریعت اور اس طرح کے ہزاروں فقہی مسائل۔

دوسری قسم: احکام تعلیمی کی ہے، یہ وہ احکام ہیں جن میں عمل اور اس پر مرتب ہونے والے حکم کے درمیان مناسبت کا اور کس نہیں کیا جاسکتا، جیسے نمازوں کی تعداد، رکعتوں کی تعداد، حج کے اکتھ اعمال، اور خدائے تعالیٰ کی رحمت ہے کہ اس طرح کے احکام ان احکام کی پختہ تہوڑے ہیں جن کی علت معلوم کی جاسکتی ہے۔

اس طرح کے تعلیمی احکام کی شریعت کے ذریعہ بندوں کا امتحان لیا گیا ہے کہ آیا وہ عقائد مؤمن ہیں؟ اس جہ سے یہ جاننا ضروری ہے کہ شریعت نے اپنے اصول و ضوابط میں کوئی ایسی بات نہیں بتائی ہے جو عقل انسانی کیلئے قابل قبول نہ ہو، لیکن وہ ہر اوقات، یہ احکام بیان کرتی ہے جنہیں عقل انسانی سمجھ نہیں پاتی، اور ان دنوں مسئلوں کے درمیان بڑا فرق ہے، اس لئے کہ ایک انسان عقلی طور پر اس بات سے مطمئن ہو جائے کہ خدا موجود ہے، اور یہ کہ وہ حکیم ہے، اور تہوڑی سی تحقیق ربوبیت ہے، اور اپنے مشاہدہ میں آنے والے معجزات و اہل کی وجہ سے رسول اللہ ﷺ کی سچائی اور خدا کی طرف سے آپ کے پیغمبر ہونے پر عقلی طور پر مطمئن ہو جائے، تو اس نے اپنے اس طمینن کے ذریعہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے لئے حاکمیت و ربوبیت کا قیام کر لیا اور اپنے بندہ ہونے کا اہم فائدہ لیا، اب اگر اس کو کسی کام کے کرنے یا کسی کام کے نہ کرنے کا حکم دیا جائے اور وہ کہنے لگے کہ میں اس وقت تک تعمیل حکم نہیں کروں گا جب تک کہ اس روئی کی حکمت نہ معلوم کروں، تو وہ اللہ اور رسول پر ایمان لاتے کے اپنے دعویٰ کو خود ہی جھٹلانے والا ہوگا، یہ اس لئے کہ عقل کے درک کی ایک متعین حد ہے جیسا کہ اس کے عمل کی ایک حد ہے اور اس حد سے گئے تو اس کا منہ نہیں کھرپاتے۔

خدائے تعالیٰ کے تعلیمی احکام سے سرکشی کرنے والے کی مثال اس مریض کی ہے جو کسی ماہر فن اور معتمد طبیب کے



پاس جائے، وہ اس کے لئے مختلف قسم کی دوائیں تجویز کر دے اور بتا دے کہ فلاں دوا کھانے سے پہلے، فلاں دوا کھانے کے درمیان، اور فلاں دوا کھانے کے بعد لینی ہے اور دوا لینے کی مقدار بھی مختلف بتا دے، اب مریض طبیب سے کہے کہ جب تک آپ مجھ سے یہ حکمت نہ بیان کر دیں کہ فلاں دوا کھانے سے قبل، فلاں کھانے کے بعد اور فلاں کھانے کے دوران کیوں لی جائے گی، اور یہ کہ بعض دواؤں کی خوراک زیادہ اور بعض کی کم کیوں ہے؟ میں آپ کی دوا استعمال نہیں کروں گا۔

آپ ہی بتایا کہ کیا اس مریض کو اپنے ذہن پر وہ عقد اعتماد ہے؟ یہی حال اس شخص کا ہے جو اللہ اور اس کے رسول پر ایمان کا دعویٰ کرتا ہے اور پھر جن احکام کی حکمت اس کی سمجھ میں نہیں آتی ان سے سر تابی کرتا ہے، اس لئے کہ مومن برحق کا شیوہ یہ ہے کہ جب بھی اس کو کسی کام کے کرنے یا کسی کام کے نہ کرنے کا حکم دیا جاتا ہے تو فوراً وہ معوجہ و عمت کے لئے تیار ہو جاتا ہے، خصوصاً اس کے بعد کہ ہم نے ابھی بتایا کہ شریعت اسلامی میں ایسے احکام مطلقاً نہیں ہیں عقل سلیم قبول نہ کرے، اور کسی چیز کا نہ جاننا اس کے نہ ہونے کی دلیل نہیں ہوتی، چنانچہ بہت سے احکام ایسے ہیں کہ ماضی میں اس کی حکمت ہم سے مخفی رہی پھر ان کی زیر دست حکمت ہمارے پیر و شیخ ہو گئی، چنانچہ حمزہؓ کی حرمت کی حکمت سے بہت سے لوگ نا آشنا تھے، پھر ہمارے پیر و فضیلت مہر افش و صفات منشف ہو گئے جو اس پید چانور میں موجود ہیں اور جن سے خدا نے کریم نے اسلامی معاشرہ کو بچانا چاہا ہے، اسی طرح کی بات کہتے ہیں جو نئے برتن کو سات مرتبہ دھونے، جن میں ایک مرتبہ می سے دھونا بھی شامل ہے، کے سلسلہ میں کہی جاتی ہے، اس کے بعد وہ بہت سے احکام ہیں جن کے سرور و موزونہ رفتہ رفتہ ہم پر عیاں ہو رہے ہیں اور چہ آج تک وہ ہم پر مخفی رہے۔

### موسم فقہیہ کا تعارف

فقہ کو پیش کرنے کا نیا اندازہ، اجتماعی تدوین:

۴۵۔ فقہ اسلامی جس طرح اپنی نشوونما میں مختلف دور سے گزرا اسی طرح اپنی تدوین کے سفر میں بھی مختلف مرحلے سے گزرا ہے، یہاں بس اتنا اشارہ کرنے کی گنجائش ہے کہ ابتداً فقہ کی تدوین حدیث و آثار سے مخلوط ہو کر ہوئی، پھر اس نے ان مالی و مسائل اور ان جوامع کی صورت اختیار کی جن میں اصول و مبادی سے زیادہ فروع و جزئیات پر توجہ مرکوز ہو کرتی تھی، اس کے بعد مدون فقہی مجموعے اور مفصل ہنری کتابوں کی تالیف عمل میں آئی جن کے ذریعہ مذہب فقہ کو تاجید ہونے سے محفوظ رکھا گیا، اس کے بعد فقہ کے موضوع پر تصنیف نے خالص فنی و علمی اسلوب اختیار کیا، جس میں ترتیب مختلف ہوتی اور نوامدوں کے لئے اس کی عبارت پیچیدہ ہوتی تھی، اور یہ ”متون“ سامنے



آئے جن کی وضاحت کے لئے ایسی شرحیں اور حواشی لکھنے پڑے جن کی عبارت اتنی مختصہ اور اسلوب اتنا مشکل تھا کہ فن سے خاص اشتغال رکھنے والے حضرات کے علاوہ دیگر لوگ ان سے کما حقہ فائدہ نہیں اٹھا سکے، بلکہ بسا اوقات ایک شخص کی مہارت صرف ایک مذہب تک محدود رہتی اور دوسرے مذہب کی اس کو کچھ خبر نہ ہوتی، کیونکہ ہر مذہب و سبب مذہب کے مطالعہ، اس میں فتویٰ دینے اور تالیف کرنے کے لئے کچھ خاص اصول اور رموز و اصطلاحات کو مرتب کرتے، ان میں سے بعض مختلف گروہوں پر مذکور ہیں اور بعض ایک دوسرے کے بتانے اور تائید کرنے کے ذریعہ ہی معلوم ہو سکتے ہیں۔

یہاں ہمارا مقصد فقہ کو پیش کرنے کے سلسلہ میں بعض ان ترقی یافتہ تصنیفات کی طرف اشارہ کرنا ہے جو ترتیب کے مسئلہ سے قطع نظر (ترتیب کی بڑی اہمیت ہے) موسوم سے ملتی جلتی ہیں، یوں کہ وہ موسمی تصنیف کی بعض خصوصیات رکھتی ہیں، جیسے جامعیت، اور اس ادارے سے بحث کرنا کہ وہ کسی خاص کتاب کی وضاحت تک محدود نہ ہو، کسی خاص طریقہ درس کی پابند نہ ہو، اور ایک عام شخص بھی اس سے استفادہ کر سکتا ہو۔ اس کی مثالیں بہت ساری وہ کتابیں ہیں جن میں یکساں انداز میں مختلف کتابوں کے متفرق مباحث اکٹھا کر دیئے گئے ہیں، یہ کتابیں علم، اختلاف، فقہی مذاہب کے درمیان موازنہ کے فن سے بحث کرتی ہیں، اور مصنف کے انداز کے مطابق سب اسلوب میں اس سارے مسائل کا احاطہ کرتی ہیں جن کی ضرورت ہو سکتی ہے، لیکن یہ نیم موسمیاتی کام ہوتا تو مثال طور پر انفرمی کوٹشیں ہوتی تھیں یا نیم انفرمی (جی یہ کہ اگر مصنف کی وفات ہو جاتی تو ان کے بعد کوئی شخص اس کا تذکرہ نہ کیا تھا)، اس طرح کے کچھ کام اجتماعی کوششوں سے بھی انجام پذیر ہوئے ہیں، اور ان میں سے اکثر اہل اقتدار کی دلچسپی کا نتیجہ ہوتے تھے، اہل اقتدار و حکومت یا تو خود ان کے لئے محرک ہوتے تھے یا ان کی حوصلہ افزائی کرتے تھے یا ان کی سرپرستی قبول کر لیتے تھے۔

۱۳۶- موسمیات کے طرز کی فقہی تصنیفات کے قبیل سے اجتماعی کوششوں کی ایک مثال فقہ ذہنی کی مشہور کتاب ہے جو ”فتاویٰ ہندیہ“ کے نام سے معروف ہے، جس کی تصنیف میں ہندوستان کے بڑے بڑے فقہاء اور علماء نے حصہ لیا تھا، اور یہ کام ہندوستان کے اس وقت کے بادشاہ محمد اورنگ زیب عالمگیر (فتح عالم) کے حکم سے اور ان کے مصارف پر زیر عمل کیا تھا، اس لئے اس کتاب کو ”فتاویٰ عالمگیریہ“ بھی کہا جاتا ہے (۱)۔

اسی اجتماعی طرز پر (اس وجہ سے کہ مرجعیت اور معتد ہواؤں پر مشتمل ہونا موسوم کے بعض مقاصد کی جھکیں کرنا ہے) وہ منتخب فقہی قانونی مجموعے بھی ہیں جسے حکومت وقت کی طرف سے لازم قرار دیے جانے کے بعد وہ خود اقتضا

(۱) پاکستانی ہمارے قانون جناب نور احمد قادری نے ”فتاویٰ ہندیہ“ کے سلسلہ میں ایک عمدہ اور مفصل مقالہ لکھا تھا جو راجہ ”لوئی لو مدی“ (۱۳۵۰ھ) کے ۱۰۰۰۰ جلد نمبر ۶۰ پر ۱۳۹۰ھ میں شائع ہو چکا ہے۔



مفتیش نے اپنے لئے بحیثیت مرجع قبول کیا ہے، جیسے مشہور فقہی مجموعہ ”مجلۃ الاحکام العدلیۃ“ جسے فقہاء کی ایک کمیٹی نے خدفت ثنائیہ کے حکم سے تیار کیا تھا، اس کمیٹی کے ارکان میں شیخ علاء الدین ابن مابدین بھی تھے جو مشہور صاحب حاشیہ ثنائی کے صاحب ”۱۰۰۰“ میں، اور شریعت میں مجلہ کے قریب قریب تین اور کتابیں بھی ہیں جو علامہ محمد قدری باٹا کی تصنیفات ہیں جن میں فقہی احکام کو مجوز و ناجائز کی حیثیت سے ڈھالا گیا ہے، یہ کتابیں حسب ذیل ہیں: ”مرشد الحبران فی معرفۃ احوال الإسانی“، ”الاحکام الشرعیۃ فی الاحوال الشخصیۃ“ اور ”العدل والإصاف فی احکام الاوقاف“، ان کتابوں کے بارے میں بعض مصنفین یہ احتمال پیدا کرتے ہیں کہ ان کے مصنفین کو اس کام میں پختہ اور حضرات کی مدد بھی حاصل تھی حالانکہ مصنف کی علمی لیاقت کو دیکھتے ہوئے ان کا تھا اس عمل کو انجام دینا کوئی حیران کن کام نہیں ہے، اگرچہ وہ کام متعدد افراد کے لئے بھی بازا رہا تھا۔

یہاں اس موضوع کو متناول دینے اور اس سے متعلق بہت ساری مثالیں پیش کرنے کی گنجائش نہیں، اس لئے کہ علم کتابیات (بائبلوگرافی)، تاریخ فقہ و تشریح فقہ، اور مذہب فقہ کے مدخل (فن کے تعارف پر لکھی گئی تمہیدی کتابیں)، نیز ائمہ کی سوانح اور فقہاء کے طبقات و تراجم کے موضوع پر بھی حائے وانی کتابیں اس موضوع پر خصوصیت کے ساتھ بحث کرتی ہیں۔

#### موسوعہ کی تعریف:

کے ۴- ”موسوعہ“ یا ”معارف“ یا ”مفہمہ“ کا مطابق اس جامع تالیف پر ہوتا رہتا ہے جو کسی علم کی تمام معلومات یا کثرت پر حاوی ہو، اور جسے متعین عنوانات کے ذیل میں پیش کیا گیا ہو، ایسی ایسی خاص ترتیب کے ساتھ کہ اس سے استفادہ کے لئے فنی مہارت اور تجرّب کی حاجت نہ پڑے۔ نیز وہ معلومات ایسے عام فہم اسلوب میں ماحولیاتی ہوں کہ سب سمجھنے کے لئے مدرس یا شریکوں کو دیکھنا نہ پڑے۔ بلکہ ان سے استفادہ کے لئے ”وسط درجہ کی مامکتھ اور اس علم کے ساتھ (جو اس کا موضوع ہے)“ عمومی مناسبت کافی ہو، ان ساری باتوں کے ساتھ ساتھ یہ بھی ضروری ہے کہ اس طرح کی تصنیفات میں درج معلومات پر پوری طرح بھروسہ کیا جاسکے، بایں طور کہ ان درج معلومات کی نسبت معتد مرجع کی طرف کی گئی ہو یا ان کی نسبت ان مہارین کی طرف کی گئی ہو جو اس فن کی تدوین میں معروف ہوں اور جن سے ان معلومات کا صدور و تائید اطمینان ہو۔

لہذا ”موسوعہ“ کے وہ خصائص جن کے بعد ہی اسے موسوعہ کہا جائے گا یہ ہیں: جامعیت، سائنس ترتیب، مامفہم اسلوب اور استناد کے اسباب۔

اس عمومی ورتہ یعنی تعریف سے یہ بات ظاہر ہوئی کہ ”موسوعہ فقہیہ“ وہ ہے جس کے اندر یہ خصائص پائے جائیں اور یہ



کہ اس میں ترتیب کی، اس فقہ میں متداول اصطلاحات ہوں (اس سے مراد یہ ہے کہ مشہور ہوب و مسائل کے عنوان کے لئے جو الفاظ معروف ہیں، انہیں کا استعمال کیا جائے)، اور اس میں حروف تہجی کی ترتیب اختیار نہ جائے تاکہ متعلقہ بحث کی متوقع مقامات تک مبالغہ فتن اور غیر مبالغہ فتن دونوں کے لئے رسانی ممکن ہو، موسود کے مندرجات کے قابل استناد ہونے کے لئے داخل کا ذکر اور اسلی مراجع کا حوالہ دینا ضروری ہے، نیز موسود کی تمام معصومات کے درمیان ایسی ترتیب ضروری ہے کہ باہمی ربط اور موضوع کا اہل احاطہ اور کافی وضاحت ہو جائے۔

اہل موسود فقہی مدونات، مطوعات، مبسوطات یا فقہ کی ادبیات اکتب کے نام سے جانی جانے والی ن کتابوں سے لگ بھگ کی جاتی ہے، جن میں مذکور البعد خصائص کی قابل رسالت نہیں ہوتی، بین بد وقات نہیں مجز موسود اس لئے تیار کیا جاتا ہے کہ ان میں تصدایا اتفاقا موسود کی خصوصیات میں سے کوئی ایک یا ایک سے زائد خصوصیت (خصوصا قابل استناد فقہی مواد کی بڑی مقدار کو حاوی ہونا) پائی جاتی ہے، ان کو حقیقتاً موسود نہیں کہا جاسکتا، بلکہ کہ ان میں موسود کی رو سے اہم خصوصیت نہیں پائی جاتی یعنی ان میں بحث کی بنیاد مرتب اصطلاحات نہیں ہوتیں، اس سے قطع نظر کہ ان میں اسلوب کی سہولت اور ان حدود کی رسالت پائی جائے جن سے مضامین میں باہم تناسب پیدا ہوتا ہے، فقہ اسلامی میں ایسے مراجع کی کوئی کمی نہیں کہ ان میں تجزیاتی مباحث کا اضافہ کر دیا جائے تو وہ ایک یا ایک سے زائد مذہب کے لئے تمہیدی موسومات کی حیثیت اختیار کر سکتے ہیں، اور یہ مراجع اس خدمت کے بعد کامل موسود کی راہ نمودار کریں گے اور ایک وقت تک ایسے خدا کو پر کریں گے۔

#### موسود فقہیہ کے مقاصد:

۴۸۔ موسود فقہیہ کی شاعت جہاں اسلامی مکتبہ کو ایسی تحقیقات سے مالا مال کرتی ہے جو اپنی بہترین ترتیب فقہیہ، ہر موضوع پر متحدہ ملاحظہ کر کے غور و فکر کے، اجمال، اور مام لوگوں کے سامنے پیش کرنے سے پہلے ایسی جماعتی تحقیقاتی کوشش جہاں مختلف نظر و فرائض "دوسرے" سے مل کر نتیجہ خیز ہوتے ہیں، وہیں اس کا ایک بڑا مقصد مابین و متحدہ صیغے پہنچنے والی اور مام لوگوں کے لئے (خصوصیت کے ساتھ) مگر غور و فکر کے ساتھ علمی علوم کا مطالعہ حاصل کر قضا، اور تشریع کی اہلی تعلیم پہنچانے، اور فقہی ورثہ کے ایسا، نیز ایسے اقوامی قوانین کے تقابلی مطالعہ میں وقت کی بچت ہے۔

موسود کے ذریعہ عہد حاضر کے پیچیدہ مسائل کے مضبوط حل مستطاب کرنے کی خاطر شریعت مدنیہ کی طرف رجوع آسان ہو جاتا ہے، خصوصیت کے ساتھ جب کہ مختلف نوع کی قانون سازی میں شریعت سے مدد لینے کا عام رجحان پیدا ہو گیا ہے، نیز یہ احکام دین کے ساتھ تعلق و ارتباط نے جملہ شعبہ ہائے حیات کی تنظیم کے لئے کتاب و سنت سے جو قوانین اخذ کئے ہیں انکی واقفیت کا ذریعہ ہے اور ان سب باتوں کا انسان کی کامرانی، اللہ تعالیٰ کی



خوشنودی کے حصول، اور پاکیزہ زندگی گزارنے میں بڑا دخل ہو کر رہتا ہے۔

اور موسوعہ کی تکمیل کے ذریعہ فقہ اسلامی، جو دہم و معارف کی مختلف ترقی یافتہ شکل و اسالیب کا ساتھ دے سکتی ہے۔ اس طرح مضمون و مواد کی پختگی اور اس کے موروثی ذخیرہ میں اضافہ کے ساتھ ساتھ تعبیر و پیشکش کا حسن اور ترتیب کی سہولت جمع ہو جاتی ہیں، اور یہ نشر و اشاعت کی دنیا میں اور معلومات کو سہولت اور تیز رفتاری کے ساتھ پیش کرنے کی دنیا میں جو خلا تیز رفتار تبدیلیوں کی وجہ سے پیدا ہوا ہے، اس خلا کو پر کرنے کا ذریعہ ہے۔

### موسوعہ فقہیہ کی تاریخ:

۳۹- موسوعہ فقہیہ کی تیاری ایک قدیم اسلامی، رزوری سے جو بہت دور ہو رہی ہے، اس لیے اس کی طرف بہت سارے اس شخص نے توجہ دی ہے جو امت اسلامیہ کی ترقی کے لیے فکر مند رہے، باوجود یہ کہ ان کے فکر کی وضاحت اور تجزیہ یقیناً میں تفاوت رہا ہے (۱)۔

بین فقہ کے حوالہ سے اس نے علمی مسووبہ کو عملی جامہ پہنانے کیلئے سب سے اہم ایجنسی وہ تھی جو ۱۳۵۷ھ مطابق ۱۹۳۷ء میں جیس میں منعقدہ ”فقہ اسلامی ہوتہ“ کانفرنس سے متاثر ہوئی تھی، اس کانفرنس میں عالم اسلام کے فقہاء کی ایک جماعت شریک ہوئی تھی، کانفرنس کی سفارشات میں ایک ایسے فقہی موسوعہ کی تالیف کی دعوت بھی تھی جس میں اسلامی قوانین کی معلومات کو طرز جدید اور حرف جمعی کی ترتیب کے ذریعہ پیش کیا جائے۔

۴۰- ۱۳۵۷ھ مطابق ۱۹۳۷ء میں اس عالمی تاریخی فیصلہ کو روپوش لانے کے لیے باضابطہ کوششوں کا آغاز ہوا (۲)، یہ کوشش دمشق یونیورسٹی کی کلیۃ الشریعہ کے تابع ایک کمیٹی نے شروع کی تھی جو جمہوری زمان کے ذریعہ بنی تھی (۳)، اور شام و مصر کے توحہ کے بعد ایک جمہوری فیصلہ کے ذریعہ پہلے فیصلہ کی توثیق کی گئی تھی، چنانچہ ۱۳۸۱ھ مطابق ۱۹۶۱ء میں ایک تیز بہت موسوعہ کے نمونے کے طور پر نوڈوں کی رائے حاصل کرنے کے لیے متاثر ہو جسے دونوں ملکوں کے کچھ فقہاء نے لکھا تھا (۴)، اس کے بعد شام میں موسوعہ کے سلسلہ کے کچھ تمہیدی کام منظر عام پر آئے، جیسے

(۱) موسوعہ فقہیہ کے نظریہ کا تذکرہ اس مقدمہ میں بھی ہے جو شیخ محمد راضیہ طہان نے ابن امیر کی ”الاصحاح“ (طبع طب ۱۳۳۹ھ) کی اشاعت کے وقت لکھا تھا، اور اس سے زیادہ واضح طور پر اس نظریہ کو شیخ محمد بن الحسن النجفی کے مقالہ ”مسئلۃ الفقہ فی الاسلام“ کے آغاز میں پیش کیا گیا ہے (رسالہ ”الحکامۃ الشریعہ“ کھمرہ سال دوم، ص ۱۸۳، ج ۱، ص ۳۲۹)۔

(۲) عمر سرکاری سطح کی سب سے اہم کوشش ”جعیۃ الدراسات الاسلامیہ“ کھمرہ کلچرل ویکٹ ہے جس کے صرف دو جلد متاع ہو گئے۔

(۳) موسوعہ کے نظریہ کے وجود اور اس کو عملی جامہ پہنانے کے اقدامات کے سلسلے کا پہلا پمفلٹ اسی کمیٹی کی طرف سے ”موسوعہ فقہ الاسلامی“ (کھمرہ، مہجہا) (موسوعہ فقہ اسلامی، اس کا تصور و طرح کار) کے عنوان سے دمشق یونیورسٹی کی طرف سے ۱۳۷۹ھ میں متاع ہو گیا۔

(۴) اس بحثوں کو محمد یحییٰ عہدہ کے مصری صوبہ کی اور دولت اتفاق نے ۱۳۸۱ھ میں متاع کیا تھا، ان کے مقدمہ کے صفحات ۵۳-۵۵ پر ص ۵۰ کے نظریہ کی مفید کے اکتدہ طریقوں کی تفصیلات ذکر کی گئی ہیں۔



”معجم فقہ اہل حرم“ اور ”دلیل مواطن البحث عن المصطلحات الفقهية“

اور مصر میں، وہاں کی وزارت اوقاف نے ۱۳۸۱ھ مطابق ۱۹۶۱ء میں ”المجلس الاعلى للشئون الإسلامية“ کی کمیٹیوں کی سرور میں موسومہ کے تصور کو اپنایا تھا، لیکن اس کی طرف سے موسومہ کی پہلی جلد ۱۳۸۶ھ میں شائع ہوئی، اور اب تک اس کی پندرہ جلدیں آچکی ہیں جو تازہ زحرف ”سمرۃ“ کی اصطلاحات کی حدود میں ہیں، لیکن اس کی طرف سے تیار کردہ موسومہ کی تمام جلدیں شائع نہیں ہوئی ہیں، اس لئے کہ شاعت کی رفتار تیزی کی رفتار سے سست ہو کر رہی ہے۔

۱۳۸۶ھ مطابق ۱۹۶۶ء میں ماں سٹچ پر اور جال کار کی سٹچ پر سی بھی باصلاحیت اسلامی ملک میں اس طرح کے منصوبہ کی تجویز کو یقینی بنانے کے لئے اسلامی کوششوں کے مروجہ طے جانے کی ضرورت محسوس کرنے کے بعد کویت کی ”وزارت اوقاف و اسلامی امور“ نے اس منصوبہ کا جیز اٹھایا، یہ پیش نظر رکھتے ہوئے کہ یہ کام ان فرض کفایہ قسم کے کاموں میں سے ہے جن کے ذریعہ فقہ اسلامی کو ایسے عصری اسلوب میں پیش کرنے کی ذمہ داری ادا ہوتی ہے، جس کے ذریعہ فقہ کی معلومات حاصل کرنا اور اس پر عمل کرنا آسان ہو جاتا ہے، اور فضیلت و ثواب کے حصول کی خاطر اس طرح کے کام کو انجام دینے کیلئے سبقت کرنی چاہئے، تاکہ اس کے ذریعہ ساری امت مؤاخذہ اور ذمہ داری سے عہدہ آ ہو جاتی ہے۔

یہاں یہ بتانا ضروری ہے کہ فقہ اسلامی کی خدمت کے سلسلہ میں متعدد کوششوں کے سامنے آنے میں کوئی حرج نہیں، کہ فقہ اسلامی کو جدید اسلوب میں اور فنی طور پر پیش کرنے کی شدید ضرورت ہے، نیز یہ کہ تمام مصر اور کویت میں فقہ اسلامی کے موسومہ کے حالیہ نتیجہ ہائے عمل کو دیکھنے سے محسوس ہوتا ہے کہ یہ ایک کے وہاں فقہ کی خدمت کا ایک مخصوص نقطہ نظر ہے، اور یہ ایک کامیاب کار اور طریقہ عمل ایک دور سے مختلف ہے، اور اس نوع کا فائدہ یہ ہے کہ اس کے ذریعہ فقہ کے سلسلہ میں مختلف ضرورتیں پوری ہوتی ہیں اور اس پر مختلف اداروں میں توجہ دینے اور طر بات فقہ کے لئے اسے آسان بنادینے کی خدمت بھی انجام پذیر ہوتی ہے۔

کویت میں موسومہ فقہیہ کے منصوبہ کے مراحل:

(اول) منصوبہ کا پہلا مرحلہ:

۵۰- موسومہ فقہیہ کے منصوبہ کے سلسلہ کا کام اس کے پہلے مرحلہ میں پانچ سال تک جاری رہا، جس کے دوران فقہ (خاکہ) کی تیاری کا کام مکمل ہوا، اور ابن قدیر مہضبی کی ”المغنی“ سے تخریج کردہ ایک فقہی معجم تیار کیا گیا، اور پچاس بحثیں بھی لکھی گئیں جو مقدمہ اور نوعیت میں ایک دوسرے سے متفاوت تھیں، جن میں سے تیس بحثیں، سر معلوم کرنے کے لئے، تمہیدی یڈیشن کے طور پر شائع کی گئیں، یہ مرحلہ ۱۳۹۱ء کے اوائل میں اختتام پذیر ہوا، اس کے بعد فقہ کا







چھاپ کر رکھ دیا گیا ہے، اس لئے کہ اس کا مقصد پورا ہو چکا، تاکہ عمل نہانی کے لئے وقت مل سکے تاکہ کام کو سبزی شکل دینے کے لئے وقت کو بچایا جاسکے اور نئے کام کی انجام دہی کے لئے پوری محنت و وقت صرف کی جاسکے، اور ان تحریروں پر علماء کے ملاحظیات اور ان کی آراء کے حصول کے بجائے اس کا اہتمام کیا گیا کہ ہم مباحث میں خارجی مابعد سے کام لیا جائے تاکہ موافقہ کی قیادت ہو سکے اور باہمی تعاون کا میدان وسیع ہو اور اس کام کی ذمہ داری عام مردمی کے متعدد مخصوص فقہاء، مفتیوں میں، علاوہ انہیں اس کام کے جس کو شعبہ علمی تمام مباحث کے تعلق سے مابعد نتیجہ و حسن ترتیب کا کام انجام دے رہا ہے۔

موسم کے مشمولات:

موسم کا موضوع:

۵۲- یہ موسم تیرہویں صدی ہجری تک کے فقہی و خارجی کی ترتیب و تدوین پر مشتمل ہے جس میں تحریر کے اسلوب میں یکسانیت ملحوظ رکھی گئی ہے جس کے بارے میں آئندہ نوٹنگو آئے گی، علاوہ اس کے یہاں ہر فقہ سے تعلق رکھنے والی کچھ ایسی اقسام ہیں جن کی طبیعت اور خطہ کی پابندی کا تقاضہ یہ ہے کہ انہیں اصل موسم سے ملحدہ نہیں جائے، اور ان اقسام کو سب سے پہلے یہ کہ وہ ایک ہی اقسام کے تحت آتی ہیں اور قدیم مراجع سے مستفاد ہیں موسم کے اندر داخل کیا جائے، تو موسم کے مجموعی مشتملات کو دیکھتے ہوئے پیدا ہونے والے التباس سے بچنا اور مناسب موقع میں وقت و باریک بنی مطلوب نہ ہوتی تو یہ اقسام موسم کے عمومی دائرہ میں داخل ہونے کی صلاحیت رکھتے تھے، اسی لئے ان اقسام کیلئے موسم کی منہ غلطی کے مابین ضروری اجرائی نوٹنگو کے بعد ضمیموں کی صورت اختیار کی گئی، اور ہمیں ضمیمہ کا نام دینا اس بات سے مانع نہیں ہے کہ ان کا کچھ حصہ مناسب موقع کی فراہمی کی صورت میں ظہور میں آجائے اگرچہ موسم کے سات موضوعات کے عمل ہونے سے پہلے ہی یہ ہو نہ ہو۔

اسی طرح فقہ کے کچھ اور ابواب بھی ہیں جن کا موسم سے کوئی تعلق نہیں ہے بلکہ انہیں مراجع اور مخصوص کتابوں میں تلاش کرنا چاہئے، جیسے اصحاب مذہب امر کے فتاویٰ اور رسم المفتی (جیسی اصول و تائید و ترجیح) اور جمادات اور الف زفقہ (فتنی پڑیاں) اور ذیل، اور شرط و طہ جی، استاویہ و دوائی وغیرہ۔

وہ چیزیں جو موسم سے خارج ہیں:

بخصوص جو چیزیں فتنی موسم کے موضوع سے باہر ہیں وہ مذہبی بحثیں، شمسی ترجیح اور تقاوین سازی ہیں، ہر چند کہ پہلی دونوں قسموں کا تذکرہ فتنی مراجع میں موجود ہے اور آئندہ قسم کا برفقہ کی بعض جدید کتابوں میں آیا ہے، جس کی وجہ مندرجہ ذیل ہیں:



## ف- قانون سازی:

۵۳- قانون سازیاں انسانوں کی وضع کی ہوئی ہوں یا شرعی ہوں، وضعی قانون سازی اس لئے موسومہ میں داخل نہیں کہ نہیں فقہ اسلامی تسلیم ہی نہیں کیا جاتا، اگر وہ شرعی ہوں تو اس لئے کہ اکثر ان کا دار و مدار جدید اجتہاد یا عصری تخریج سے پر ہو رہا ہے، اور اس اعتبار سے اس کے مصادر اس دائرہ سے خارج ہیں جن کی تحدید زمانہ کے لحاظ سے اصل موسومہ کے لئے کی گئی ہے۔ مزید یہ کہ یہ قانون سازیاں مختلف اسلامی ممالک میں مختلف ہو سکتی ہیں، اور بہت ساری ترسیمات کی شکار ہوتی ہیں، اس طرح کہ اس کا قدیم حصہ ان امتیازی صفت کے ختم ہونے کے بعد کم ہیت کا حامل رہ جاتا ہے، اور اس کی یہ امتیازی صفت اس کے اندر پایا جانے والا اثر ہم نے جو خصوصاً اس کے مطابق حکم کی تخصیص سے پیدا ہوتا ہے۔

جدید قانون سازی کو موسومہ کے دائرہ سے خارج رکھنے کا یہ مطلب نہیں کہ ان بعض قانونی مصلحتات کی طرف اشارہ بھی نہ آئے جن کا بیان ایسی فقہی اصطلاح کو (جو نسبی اعتبار سے اس کے موافق ہو) ان قانونی یا عرفی معانی سے جو فقہاء کی مراد نہیں ہوتے ممتاز کرنے میں مدد دے۔

## ب- شمسی ترجیح:

۵۴- شمسی ترجیحات بھی موسومہ کے موضوع سے باہر ہیں، مگر اس ترجیح سے ہم ایسا قول ہے جو پہلے تیرہ صدیوں میں فقہائے مدیہ سے قول نہیں ہوا، اس طرح کے قول کی مناسب جگہ جدید مسائل سے متعلق ضمیر ہے اور کسی بحث نواری کی شمس رے پر رہا ہوئی موسومہ میں شامل نہ جائے کے لائق نہیں، پس ایسی کوئی شمس رے موسومہ میں نہی نہیں جائے نہ وہ ایسی صورت میں قول فقہی مذہب سے اصول کے مطابق بحث نکالنے جو سمجھا ہے سے بیان کرنے کی ضرورت پیش آجائے اور وہی ایسی عبارت میں پیش آیا جائے جس سے اس کے شمس فہم کا نتیجہ ہونا ظاہر ہو جائے۔

مسئلہ خلافیہ میں جس ترجیح کی طرف بعض حضرات مائل ہوتے ہیں ان کا متبادل جمہور کی موافق رائے کو ترجیح دینا ہے، مختلف آراء کو پیش کرتے وقت عام طور پر اسی اسلوب کو اختیار کیا جاتا ہے۔

## ج- مذہبی مناقشات:

۵۵- تمام مذہب واران کے رجحانات پر استدلال کے سلسلہ میں خود اصحاب مذہب کی پیش کردہ نقلی اور عقلی دلیلوں پر گفت کیا گیا ہے، ایسا طریقہ استدلال نہیں اختیار کیا گیا ہے جس میں دوسروں کے پیش کردہ اہل پر بحث اور مذہبی



مقابلہ آرمی“ اور دو قدح کے انداز پر گفتگو کا پیرایہ اختیار کیا گیا ہو، یہ نکتہ اس کی جہد فقہی متون کی شریعت اور فقہاء کے ختمہ فہم پر لکھی گئی کتابیں ہیں، نیز وہ فی تحقیقات اوربحاث میں جو اس مقصد کے لئے متعین موضوعات پر آن کل لکھی جا رہی ہیں، اور موسومہ کو اس سے کوئی تعلق نہیں، اس لئے کہ اس کا تعلق ترجیح شخصی سے ہے، اور اس لئے کہ ایسی بحثوں کی عام طور پر کوئی اہمیت نہیں ہوتی۔

موسومہ کے ضمیمے:

الف۔ شخصیات کے تراجم:

۵۶۔ موسومہ کے لئے اس موضوع پر تو چند ضروری تے، اس لئے کہ اس کا التزام اب ایسا ہی ہو کر آنے والی تمام کتابوں میں کیا جاتا ہے، اسی لئے اس موسومہ میں ان اہام کی سوانح نگاری کا التزام کیا گیا ہے جس کا موسومہ کی بحثوں میں ذکر کیا ہے، مین موسومہ فہم کی بھی گئی ہے، دیگر لوگوں کی نہیں، اور ختمہ طور پر بھی گئی ہے جس سے مقصود ان کا تعارف اور ایک دوسرے سے ممتاز کرنا ہے، خصوصاً اس وقت جب بہت سے فقہاء کی نسبتیں اور مشہور نام یکساں ہوتے ہیں، ساتھ ہی ساتھ س کی مشہور تصنیفات اور فقہ میں ان کے مقام و مرتبہ کی طرف اشارہ کر دیا گیا ہے تاکہ ان کی طرف سے کسی ترجیح یا تخریج کے غل کے وقت اس کی رہایت کی جائے، ان کے حالات کے تذکرہ میں بعض مریع کا تذکرہ کر دیا گیا ہے جن میں ان کے حالات موجود ہیں۔

یہ تراجم ضمیمہ کے طور پر موسومہ کے تمام اجزاء میں پھرے ہوئے ہیں، چنانچہ ہر جہد میں اس شخص کا ترجمہ لکھا گیا ہے جس کا پہلی بار ذکر کیا ہوتا ہے، ان کے حالات کے نکتے میں جس حرف خج کی ترتیب کی رہایت کی گئی ہے، مین جن کا تذکرہ دوبارہ آئندہ کسی جہد میں آتا ہے تو اس جہد کے تراجم کی ترتیب میں ان کا نام لکھ کر یہ اشارہ کر دیا جاتا ہے کہ فلاں جگہ ان کے حالات لکھے جا چکے ہیں۔

ب۔ اصول فقہ و اس کے ملحقات:

۵۷۔ اصول فقہ وہ علم ہے جس کے بارے میں اصحاب اختصاص کا کہنا یہ ہے کہ اصول فقہ پیمبر محمد و دہم ہے جبہ فقہ جاری رہے ۱۱۹۰ اور روز بروز بڑھنے والا علم ہے، اصول فقہ کے موضوع پر بہت ساری اور مختلف نوع کی قدیم و جدید تحریریں موجود ہیں، حتیٰ کہ علماء نے علم اصول فقہ کے متعلق کہا ہے کہ یہ ایسا علم ہے جو ”پہلے پہل چکا ہے“ اور سے جدید طرز پر پیش کرنے کی ضرورت نہیں ہے، جیسا کہ فقہ کو پیش کرتے رہنے کی ضرورت ہے۔

علم اصول فقہ کو یقینی طور پر سمجھنے اور انکی معلومات کو ایک دوسرے سے ملا کر، اور وجود و امتداد کے اعتبار سے اس کی منطقی ترتیب کے ذریعہ اس سے فائدہ اٹھانے کے سلسلہ میں اس کا خصوصی مزاج ہے، یہ اختلاف کے مسئلہ میں بھی



س کا یہ دوسرا طرز ہے، جس میں موجودہ زندگی کا تسلسل نہ صرف اہل مذہب بلکہ اہل فرق کے استدلال کے مسائل پر توجہ تک جا پہنچتا ہے۔

نہیں وجوہات کی بنا پر اسے موسومہ سے الگ ایک ضمیمہ میں برائیاً یا بے، اور فقہی اصطلاحات کے درمیان ترتیب و اہتمام اصولی اصطلاحات کو درج کرنے پر اکتفا برائیاً یا بے، جس کا مقصد محض تعارف اور حکم کی طرف اشارہ ہے، اور تفصیل اسی ضمیمہ کی طرف محول کی گئی ہے، جس کی ایسی موضوعاتی ترتیب ہو، جس سے مباحث کے جزو مربوط ہوں گے تاکہ اس سے استفادہ آسان ہو، جیسا کہ پہلے اشارہ کیا جا چکا ہے، یہ ضمیمہ الف بانی فہرست پر مشتمل ہوگا، جس سے ضمیمہ اور موسومہ میں موجود اصطلاحات کی جگہوں کی طرف اشارہ ہو سکے گا۔

یہی طریقہ علم کے متعلق اختیار کیا جائے گا تعلق ایک وقت فقہ و اصول فقہ دونوں سے ہے، جیسے قواعد کلیہ، الشبہ و الزمائر، اور فروعی، نہیں بھی ضمیمہ میں مناسب ترتیب کے ساتھ برائیاً جائے گا، اور یہ علم ہر چند کہ فقہی ذخیرہ ہی کا حصہ ہیں، مین یہ ہم فقہ کو آسان کرنے اور استنباط و استخراج کی صلاحیت پیدا کرنے کے درج ہونے کی حیثیت زیادہ رکھتے ہیں، اور فقہ و فقاہ کے لئے مطلوبہ خاص فقہ سے ان کی حیثیت کم درجہ کی ہے، اس لئے بعض علماء نے اس موضوعات پر نامی گئی کتابوں میں موجود مسائل پر فتویٰ دینے کے سلسلہ میں تامل سے کام لینے کی تصریح کی ہے کہ فقہ کی اصل کتابوں کے مسائل سے مذکورہ کتابوں کے مسائل کی ہم آغوشی واضح نہ ہو۔

### ج۔ نئے مسائل:

۵۸۔ سے مسائل سے مراد دو اقسام ذات میں جو اس دور میں پیدا ہوئے اور ان کا کون و وضع اور تفصیلی حکم چھپی تیرہ صدیوں میں مدوں کے جانے والے قدیم مراجع فقہیہ میں موجود نہیں تھے، ان کے سلسلہ میں یہ طے کیا گیا ہے کہ نہیں اصل موسومہ سے الگ مستقل ضمیمہ میں لکھا جائے، کیونکہ ان مسائل کے اکثر مراجع موسومہ کے تحریرہ عہد کے دائرہ سے باہر ہیں، اور یہ عموماً نئے شعبے و اجتہاد کا نتیجہ ہیں اور چہ اصول استنباط کے مطابق ہوں، یا ان کی اساس مناقشوں، ترجیح اور انتخاب پر رکھی گئی ہے، اس لئے اصل موسومہ سے الگ انہیں بیان کرنا ضروری تھا، تاکہ اس فقہی ذخیرہ سے وہ مل سکیں جن پر موسومہ متضمن ہے، کہ یہ ذخیرہ مشابہت و تخریج اور نئے استنباط کے ذریعہ اصول فقہ کی روشنی میں عصری مشکل مسائل کے حلول کی تخریج کی اساس ہیں۔

اس سلسلہ میں موسومہ میں لکھنے والے اہل قلم کو آخری دور کے فقہی فتوؤں کی کتابوں کے مضمولات کے ساتھ ساتھ مختلف قدیم و جدید مصادر، مختلف قسم کے مجلے، اور یونیورسٹیز میں پیش کئے جانے والے ڈاکٹریٹ کے مقالے، اور ایڈمیوں اور اسلامی کانفرنسوں سے شائع شدہ قراردادوں و سفارشوں وغیرہ سے استفادہ و اقتباس کی آزادی دی گئی ہے۔



یہ ضمیمہ مسلسل ترمیم و تفتیح سے گزرتا رہا ہے گا۔ برخلاف اس منقول فقہی ذخیرہ کے جو ہر زمانہ میں قابل اعتماد اصول فقہ کی روشنی میں، معصور و مہتاب کے دوران، براہ راست کتاب و سنت سے مستند ہے، لیکن ضمیمہ میں جو چیزیں آئی ہیں انہیں اصل مہسود میں شامل کئے جانے کے لئے طویل حوصلہ مند و تھکیں سے گذرتے رہنے کی ضرورت ہے، اس پسو کو کارآمد بنانے اور مستحکم کرنے کے لئے شاید معاصہ فقہاء کی مافقرنسوں کا اعتناء و ترقی وسائل میں سے ہو، تاکہ مصری مسائل و مشکلات کے حوالے سے ان کی شرعی آراء معلوم کی جاسکیں، اس مقصد کو پورا کرنے کے لئے مناسب وقت پر ایسی فقہاء کی کمی کے قیام کی ضرورت پیش آتی ہے جس کے اجتہادات متعین وقفہ سے پابندی کے ساتھ ہوتے رہیں۔

۵۹- فقہ میں استعمال کئے جانے والے غریب الفاظ کے تعارف کا ایک فائدہ تو یہ ہوگا کہ قدیم مرتبہ فقہیہ جن کی مدد لے کر اس موسود کی معلومات تیار کی گئی ہے، ان کے سمجھنے میں سہولت ہوں، دوسرے۔ اس ضمیر میں ان الفاظ کے لغوی معانی کو مکمل طور پر بیان کیا جائے گا جن کا استعمال فقہاء، مکلفات مرتبے ہیں، پس ان الفاظ سے ان فقہاء کی مراد واضح کی جائے گی، خاص بن صورتوں میں جب فقہاء نے لفظ کے مختلف معانی میں سے کسی ایک کو اختیار کر لیا ہو، یا لفظ مشتاک ہو، پس فقہاء، اس لفظ کو اس کے کسی ایک پہلو (اصطلاح) کے لئے استعمال کرتے ہوں، اور ان مقدار کی شناخت کا حق انہیں ہو سکتا جب تک عمومی طور پر لغت فقہ کا استعمال اس طرح نہ کیا جائے کہ مومنات میں بکھری ہوئی متفرق اور غیر معنومات کو جامع ہوں، یعنی وہ تالیفات جو یہ مذہب والوں نے اس مقصد کی تحکیم کے لئے تیار کی ہیں اور اس طرح وہ مخصوص فن کی مصطلحات کو بتانے والی لغوی مجسم کا درجہ اختیار کر چکی ہیں، جیسے مصری کی "المغرب" اور سسلی کی "طلبة الطلبة" حنفیہ کے لئے، اور جیسے ازہری کی "الترغیب" اور فیومی کی "المصباح" ثانیہ کے لئے، اور عسلی کی "المطلع" حنابلہ کے لئے، اور اموی تونی کی "تنبیہ الطالب" صہم بن الحاجب مالکیہ کے لئے وغیرہ، اور سوائے آخری



کتاب کے بھی چھپ چکی ہیں۔

ضمیمہ کے مشمولات میں ان شاء اللہ الفاظ بھی ہوں گے جنہیں فقہاء اصطلاحی تعبیرات اور جدول صیغوں کے طور پر استعمال کرتے ہیں، اور ان کا یہ استعمال خود فقہی احکام کے لئے نہیں بلکہ معتبر اور رائج ہونے کے اعتبار سے حکم کے مرتب کو بتانے کے لئے ہوا کرتا ہے، جیسے مفتی بہ مختار اور صحیح دہلوی اور اس طرح کے الفاظ اگرچہ ظاہر لفظ کے اعتبار سے واضح ہیں لیکن اپنے خاص مفہام کے اعتبار سے جن کے لئے وہ الفاظ وضع کئے گئے ہیں ان کا شمار لغت فقہ کے غریب الفاظ میں کیا جانا چاہئے جو محتاج وضاحت ہیں۔

### موسوۃ کی تحریر کا خاکہ:

۶۰۔ کسی بھی موسوۃ کے لئے اپنے مقاصد کو بروئے کار لانے اور اپنی اہم خصوصیات یعنی یکسانیت و ہم آہنگی کو برقرار رکھنے کے لئے کسی نقطہ (SYNOPSIS) اور خاکہ کو پیش نظر رکھنا ضروری ہے اور اس خاکہ کا بیان جس سے موسوۃ کی ترتیب میں کام لیا گیا ہے غیر معمولی اہم ہے، اس لئے کہ اس کے ذریعہ موسوۃ سے صحیح طور پر استفادہ کی راہ روشن ہو جاتی ہے، نیز اس کے ذریعہ موسوۃ کا عمومی مزاج معلوم ہو جاتا ہے۔

اور اس طرف بھی اشارہ کر دینا ضروری ہے کہ یہاں دوسرے ثانوی درجہ کے خاکے بھی ہیں جن کا ذکر ہم چھوڑتے ہیں، اس لئے کہ موسوۃ کی تیاری میں اختیار کئے جانے والے نسخے سے ان کی حیثیت رد نہیں ہے، اور ان کا درجہ وسائل کا ہے جو متعدد ہوتے ہیں اور تبدیل ہوتے رہتے ہیں، اسی طرح ہم موسوۃ کی پیشکش پہلے اختیار کی جانے والی خاصہ کی شکل سے متعلق خاکہ کا بھی ذکر چھوڑتے ہیں، اس لئے کہ سرسری نظر سے اسے جانا جاسکتا ہے اور اس لئے کہ نصوص کی تحقیق اور کسی تصنیف کو پیش کرنے کے جو موبطہ چیتے ہیں انہما پر یہ موسوۃ بھی چل رہا ہے۔

ہم یہاں اس نقطہ کی وضاحت کر رہے ہیں جس کا اس موسوۃ کی تحریر میں التزام کیا جا رہا ہے مدوہ نکات کے جن کا بھی ذکر ہو چکا، اس خاکہ کی وضاحت میں ہم نے مندرجہ ذیل عناصر کو مد نظر رکھا ہے:

موسوۃ کی ترتیب، اصطلاحات کی تقسیم، رہنمائی کا پیش کرنا، اسلوب اور مزاج، اور دیگر چیزیں۔

### موسوۃ کی الفبائی ترتیب:

۶۱۔ موسوۃ میں مذکور معلومات پہلے مصطلحات کا انتخاب یعنی ایسے الفاظ کو ان کا عنوان بنانا جو متعارف ہوں اور مخصوص علمی مفہام کے ساتھ مربوط ہوں، پھر ان مصطلحات کو حروف تہجی کے اعتبار سے مرتب کرنا، یہ عمل موسوۃ کی اہم خصوصیات کو پورا کرتا ہے بایں معنی کہ ترتیب اور مسائل کی تلاش آسان ہوتی ہے، اس طرح کہ قدیم مؤلفین مختلف ابواب میں مسائل فقہیہ کو مناسب موقع پر رکھنے کے سلسلہ میں جو مختلف نقطہ نظر رکھتے ہیں ان کی وجہ سے جو منظر ب



پیدا ہوتا ہے وہ اس عمل سے ناکل ہو جاتا ہے۔

قدیم موشی کے درمیان یہ نقطہ نظر کا اختلاف اتنا دراز ہے کہ ایک مذہب اور دوسرے مذہب کی تاریخات میں اب کی ترتیب میں فرق ہے بلکہ کبھی خود ایک مذہب کی تاریخات میں بھی اس طرح کا فرق پایا جاتا ہے، اور حروفِ تنگی کے اعتبار سے ترتیب کا مسئلہ ہم اس نقطہ اب و انتہا کو دور کر دیتا ہے اور جو لوگ اختصاص کے حامل نہیں ہیں ان کے لئے بھی مسئلہ زیرِ غور کو تلاش کرنا آسان ہو جاتا ہے۔

اور مصطلحات کی ترتیب کے وقت اس کی موجودہ حیثیت ترتیب کو پیش نظر رکھا گیا ہے (یعنی وہ نقطہ مجرد ہو یا مزید فیہ اس کے مادہ اصلیہ کی رہایت نہیں کی گئی ہے بلکہ ترتیب میں اس کی موجودہ حیثیت ترتیب کو پیش نظر رکھا گیا ہے جیسے نقطہ "اتلاف" کا تذکرہ "ت" کے ذیل میں آئے گا نہ کہ "تلف" کے ذیل میں، اسی طرح "ت" اور "ث" ثابت، ابضاع وغیرہ الفاظ کہ ان میں "نقطہ" کے "تلف" کی رہایت کی گئی ہے نہ کہ ان کے اصلی مادہ کی) اگرچہ حرف واہتقاق کی رو سے ان کے نقطہ اصلی مجرد پر کچھ زائد حروف داخل کئے گئے ہوں، اس وجہ سے کہ اس طرح ان مصطلحات کو پیش کرنا ان کی تلاش و تحقیق کو آسان کر دیتا ہے۔ اور اس وجہ سے بھی کہ یہ الفاظ ان مسائل پہلے میں پر یہ دلالت کرتے ہیں لازمی لقب (نام) کی حیثیت اختیار رکھتے ہیں، اور یہ نقطہ جن حروف پر مشتمل ہے ان کی ترتیب کے مختلف طریقوں کو پیش نظر رکھتے ہوئے حق کے پہلو کو ترجیح دینے کا اصول برتنا گیا ہے اس لئے جانب حق کی رہایت ہی وہ اصل ہے جس پر عربی زبان میں کتابت کا استناد ہوتا ہے، مرکب الفاظ میں ان کے اولین اہل کی ترتیب کا حاطہ برتنا گیا ہے پھر اس کے بعد آنے والے حروف کی باقی ترتیب بھی پیش نظر رکھی گئی ہے، جیسے نقطہ "صدۃ" اور اس کی طرف اضافت سے گئے الفاظ (جیسے صلاة، انجیر، صلاة الہیہ وغیرہ)، اور اسے "نظام کلومی" کہا جاتا ہے نہ کہ "نظام حرفی" (یعنی وہ سہم جس میں کلمہ اور پورے نقطہ کی رہایت کی جائے نہ کہ اس کے حروف کی)، اور ایک جیسے دو کلمات میں اگر ایک کے حرف دوسرے کے حروف کی تعداد سے زائد ہو تو جو کلمہ زائد حروف سے خالی ہو سے پہلے رکھا گیا ہے۔

فقرہ مصطفیٰ کی تقسیم:

۶۲۔ مصطلحات سے مقصود کی زیادہ وضاحت کی خاطر ہم اس کی طرف بھی اشارہ کرتے چلیں گے کہ بطور عنوان مذکور الفاظ کو فقہاء نے اصل لغوی معنی سے زائد ایک خاص مفہوم کیلئے استعمال کیا ہے، یا نقطہ مشترک سے مراد معافی میں سے کسی ایک معنی تک محدود کر دیا ہے، یا کسی مسئلہ کیلئے بطور رتبہ اسے اختیار کر دیا ہے، تمام ابواب کے عنوانات کی قبیل سے ہیں، جن کو پڑھ کر مخصوص شرعی احکام رکھنے والے کو کئی یا تین موضوعات کی طرف لازمی طور پر ذہن منتقل ہوتا ہے۔



اور وہ استعمالات جو ان صفات سے خالی ہوں وہ اس قبیل سے نہیں ہیں، پس فقہاء کی زبان پر بیان معانی کے لئے بطور تجرید مسلسل استعمال میں رہتے ہیں، پس جب ان میں کوئی ایک لفظ دوسرے کی جگہ پر آ جائے تو اس سے لفظ کے اختیار کرنے سے جو بھی مقصد ہے اس میں خلل واقع نہ ہو۔

اور مصطلحات کیلئے ایک ترتیب ہے جو ان میں ایک لڑی میں پڑتی ہے، چاہے اس کی صفت اور بیان کی مقدار کچھ بھی ہو، پس ترتیب کی یکسانیت ہی سہوت ہوتا ساقی کا ذریعہ ہے لیکن اس کے باوجود تنظیمی پہلو کا لحاظ کرتے ہوئے اصطلاحات کی سبب میں وضاحت کی مقدار اور بعض کے بعض پر مرکوز ہونے کے اعتبار سے تقسیم کی گئی ہے، اس طرح ان کی تین قسمیں ہیں: اصلی اصطلاحات، حوالے کی اصطلاحات، اور اصطلاحات دلالت جن کی وضاحت ذیل میں کی جا رہی ہے:

#### نہ۔ اصلی اصطلاحات:

۶۳۔ یہ وہ مصطلحات ہیں جن کا بیان چرنی تفصیل کے ساتھ ان کا تذکرہ آتے ہی کیا جاتا ہے (میں موضوع اور مرتب متعدد عنوانات کے، مل میں ذکر کر کے ان کے احکام کی تفصیل بیان کرنے میں مدد ملی جاتی ہے) ایسا اس لئے کیا جاتا ہے کہ لفظ ہی تمایا، مطلب طور پر موضوع کے بیانات کے استخراج کا محل ہے، اس حیثیت سے کہ وہ کسی اور عنوں کے تحت تابع نیز کی طرح داخل نہیں ہے جس کا اس سے علیحدہ کرنا بہتر نہ ہو، اور کسی مصطلح کے اصلی قرار دینے میں ہمدانی بات یہ ہے کہ وہ مصطلح اس اہل حق ہو کہ اسے مستقل قرار دیا جائے اور بغیر کسی منازع کے ایک موقع پر اس کی تفہیمات، کما کر دی جائیں، اور اس اصول کا تعلق مقدار سے نہیں بلکہ اعتبار سے ہوتا ہے کہ اس کیلئے کوئی دوسرا مناسب محل جس کے ضمن میں اس کو داخل کیا جائے اور اسکی تفصیل درج کی جائے موجود نہ ہو۔

موضوع سے متعلق متعدد الفاظ میں سے کسی ایک لفظ کو ترجیح دینا تاکہ اس سے مفصل بیانات مربوط کئے جاسکیں تو اس کا مرجع یہ ہے کہ وہ لفظ مصدر منفرد ہو، جیسے حج، حج، اور نہ نعت، چاہے اس لفظ کی دلالت کسی تصرف پر ہو یا عبادات پر یا معادلات پر، اور کبھی یہ مصطلح کسی شی یا امت کا نام ہوتی ہے، اور مصدر یا منفرد کو چھوڑ کر وصف یا جمع کو بطور مصطلح استعمال نہیں کیا جائے گا ایہ کہ فقہاء کے نامب استعمالات میں ایسا ہی ہو یا اس وصف یا جمع کے الفاظ کے ذریعہ کسی خاص امر کو بتانا مقصود ہو جو مصدر یا منفرد سے حاصل نہ ہوتی ہو، جیسے ”شہید“ ہو ”ایمان“۔

مصطلح اصلی سے متعلق تفسیر کی پابندی اس بات سے مانع نہیں ہوتی کہ اس سے متعلق بعض بیانات کی تفصیل کا حوالہ کسی دوسرے مصطلح اصلی سے دے دیا جائے اس صورت میں کہ اس کا ان دونوں میں ہم لحاظ کیا جاتا ہو، جیسے مثال کے طور پر عقد کی شرطیں اور تکلیف کی اہلیت، اور اسی طرح اس صورت میں جبکہ متعدد مصطلحات اصلیہ پر حاوی کوئی



ایک مصطلح ہو، جیسے عقد یا معاوضہ وغیرہ۔

مصطلحاتِ صلیہ کی ثابت سے پہلے اصطلاح کی تفصیلی پانک اس طور پر کر لی جاتی ہے کہ نگر مہض ورتہ خل سے ہی جائے مَرصَف، اس حد تک کہ اس کی وجہ سے ایک استفادہ کرنے والا موضوع سے متعلق ضروری معنویت سے محروم نہ رہے، نیز اس کی وجہ سے فقہ کے ان بنیادی مسائل میں خلل اندازی سے محفوظ یقین بن جاتا ہے جو اس اصطلاح کے تابع ہوتے ہیں، اور ان منصوبوں (پلانز) کے عناصر تیاری کے بعد عناوین کی شکل اختیار کریتے ہیں جن کو متعلقہ جلد کی فہرست میں جمد دی جاتی ہے۔

ب۔ فرعی اصطلاحات (حوالے):

۶۴۔ یہ وہ مصطلحات ہیں جن کا اجمال بیان ”متممہ دس“ کی صورت میں کر دیا جاتا ہے، اس میں اس مصطلح کی لغوی و شرعی حریف بیان کی جاتی ہے، اور اس سے تعلق رکھنے والے دیگر الفاظ سے اس کے فرق کو واضح کیا جاتا ہے پھر اس کا اجمال حکم بتایا جاتا ہے، اور کبھی کبھی اس مصطلح سے متعلق کلمہ و مادہ کی طرف اشارہ کر دیا جاتا ہے، دلیہ و مرجع سے تعرض نہیں کیا جاتا، اور آخر میں اس موضوع پر تفصیلی بحث کے مقامات کی نشاندہی کر دی جاتی ہے جیسا کہ مرجعِ صلیہ کے بارے میں فقہاء کے یہاں معروف ہے، اور عموماً یہی طریقہ اس وقت اختیار کیا جاتا ہے جب کہ اصطلاح ایسی ہو کہ اس کا دولہ ضروری ہو اور اس کی تیاری کے مراحل کی تکمیل نہ ہونی ہو، یا اس کے سلسلہ میں جس میں بیان کا وعدہ کیا گیا ہو اس پر اس کے مشتمل ہونے کا یقین نہ کیا جاسکتا ہو اس احتمال سے کہ ترتیب اس کے خلاف کی متقاضی ہو سکتی ہو، اور علاوہ ازیں فقہاء کے مابین مانوس مقام کا مسئلہ طحا مسمومہ میں اعتبار کیا جانا ضروری ہے، اور نیز موسومہ میں اس کی بحث کی جگہ کی طرف مہمن حد تک اشارہ کر دیا جاتا ہے۔

اور ”دولوں“ کے طریقہ پر عمل دو باتوں کو پوری کرنے کے لئے ضروری تھا:

(۱) مصطلحات کے متعلق ایک ہی طرح کے بیانات میں تکرار سے بچنے کے لئے، اس طرح کہ کبھی بیان مستقلاً ہو، اور کبھی اپنے اصل کے ضمن میں، شباب و تنکاز کے ساتھ داخل ہو، اس لئے دو جگہوں میں سے پہلے میں جہاں بیانات پیشی دے دئے گئے ہیں، کہ یا تو وہی پر اکتفا کیا جائے یا دوسری جگہ میں آنے والی تفصیل کے لئے رستہ ہموار ہو۔

(۲) بعض پروردگار کے احتمالات جن میں سے کسی ایک احتمال کی طرف، جن کا متعلق ہونا مشکل ہو ان کو چھوڑ دینے کے بجائے غیر اصحاب اختصاص کی اس ضرورت کو پورا کرنا جو ان کے مقصد تک پہنچانے کے لئے یہ اصل کی طرف سے آئے یا فرع کی طرف سے۔



## ج- اصطلاحات والالت:

۶۵- یہ وہ اصطلاحات ہیں جنہیں محض اس جگہ کی طرف اشارہ کے لئے استعمال یا جانا ہے جسے موضوع بحث کے لئے اختیار کیا ہو۔ لہذا یہ اصطلاحات اسلی یا حوالے کے لحاظ میں سے کسی ایک کا بدل ہو سکتے ہیں، یعنی یہ الفاظ جو مرادف کے قبیل سے ہوتے ہیں جیسے ”مضاربہ“ کے ساتھ ”قرض“، ”بور“، ”جارہ“ کے ساتھ ”کرہ“، یا بقیہ مشتقات جن میں سے کسی ایک کو موضوع کی بنیاد بنایا گیا ہو۔

اس اصطلاحات کے سلسلہ میں موسومہ کی اصطلاحات کے درمیان ان کی بحث کی جگہ کے بیان پر کثرت یا جانا ہے، جیسے (قرض، دیکھئے: مضاربہ) کسی دوسرے بیان کی ضرورت کے بغیر جو نسخی تکرار کے ساتھ کچھ نہ ہوگا، اور چونکہ فقہاء نے اس طرح کے الفاظ کو استعمال کیا اور انہیں نہ بدلنے والی پادار اصطلاحات کے طور پر اختیار کیا ہے اس لئے ان پر توجہ دینا ضروری ہے، اور اصطلاح میں کوئی بحث اور اعتراض نہیں ہوا کرتا۔

ہر صورت اصطلاحات والالت اور اصطلاحات امارت چونکہ اہمالی ہوتے ہیں اس لئے اس موسومہ میں یہ دونوں ایک زمرہ بحث کا درجہ رکھتی ہیں، اس لئے کہ منسلکات صلیہ موسومہ کیلئے ریزہ کی ہڈی کا درجہ رکھتی ہیں، اور صلی اصطلاحات ہی کے لحاظ سے مدہ کی طور پر فقہ کے تمام موضوعات کا تفصیل کے ساتھ اور منصوبہ کے تمام عناصر کی پابندی کے ساتھ لحاظ ہو جاتا ہے، اور ان موضوعات کی طرف منسلکات والالت کے درجہ اہمالی کی جاتی ہے جن کا مقصد تہذیب و تحکیم ہوتا ہے، اور ان موضوعات کی تہذیب ان حوالوں میں اہمالی بیانات کے ذریعہ کی جاتی ہے جن کا مقصد صرف مذکورہ ضرورت کی تکمیل ہوتا ہے۔

## فقیہی رجحانات کا ذکر:

۶۶- مسائل و احکام کے بیان کے لئے جو طریقہ اختیار کیا گیا ہے وہ ”فقیہی رجحانات“ کا طریقہ ہے، اور یہ مذہب کے بیان اور مسئلہ کی تکرار سے مختلف ہے۔

پس موسومہ میں اختیار کردہ طریقہ میں ایک مسئلے متعلق متعدد آراء کو ایک یا ایک سے زیادہ مذہب کے کسی فقیہی رجحان کے تحت داخل ہونے کی وجہ سے ان کے ضمن میں کر یا جاتا ہے، اور اگر ایک ہی مذہب میں ایک سے زائد آراء ہوں ان روایات کے اعتبار سے ان کے مناسب رجحانات کیساتھ اس کا تذکرہ بار بار کرتا ہے۔

وہ رجحان جس کی طرف اکثر فقہاء، یعنی جمہور گئے ہیں انہیں پہلے ذکر یا جاتا ہے، والا یہ کہ بیان کی مطابقت اس کے خلاف متقاضی ہو جیسے بیضا کوہ رب یا مفصل پر مقدم کرنا، اور جیسے اس مضمون سے آواز کرنا جس پر بعد کے آئے وے منہوم کا سمجھنا موقوف ہو۔

اور یہ طریقہ جس کا مشورہ ہونا، بل قلم پر مبنی نہیں اس کو اختیار نہ جانے کا محرک یہ ہے کہ موسومہ سے استفادہ کرنے



والے پوری باریک بینی کے ساتھ اتفاق و اختلاف کی جگہوں کو ایک دوسرے سے علیحدہ کرنے کے مشکل عمل کے نق بن سکیں، اور فقہی اجتہادات کے مناجیح کا مکمل تصور نہیں حاصل ہو جائے، اور یہی وہ طریقہ ہے جس کے ساتھ بحث و مباحثہ اور تشریح و قانون سازی میں مدد حاصل کرنا آسان ہو جاتا ہے جبکہ بحث و تحقیق خصوصیت سے کسی ایک مذہب تک محدود نہیں رہے، بلکہ نثر پر یہ بات چینی نہیں ہے کہ اس طریقہ میں ہر مذہب کو علیحدہ ذکر کرنے اور اس کی دلیلوں کو اس کے ضمن میں بار بار دہرانے سے بچا جاسکتا ہے۔

نیز یہ طریقہ کوئی انوکھی چیز نہیں ہے، بلکہ فقہاء کے اختلاف پر ایسی ہی کتابوں اور مذاہب کو بیان کرنے والی شروحوں میں، اکثر قدیم مصنفین نے اس طریقہ کی پیروی کی ہے، نیز تمام جدید فقہی تحقیقات میں اس طریقہ کو بروئے کار لیا ہے، اور یہاں پر اس بات پر زور دینے کی کوئی ضرورت نہیں تھی، اگر بعض تحقیقی کاموں میں دوسرے طریقوں کو اختیار نہ کیا گیا ہوتا، جیسے مذہب کو پورا پورا علاحدہ علاحدہ ذکر کرنا، یہ اتفاقی نکات کو جدا جدا پہلے بیان کرنا، پھر تفصیل و اختلاف کے ذکر کے وقت نہیں ملاحظہ و ملاحظہ دیا کرتا۔

مسئلہ سے متعلق مختلف فقہی رجحانات کو، برابر کے بعد اس کا اترام یا کیا ہے کہ رجحانات فقہی کے دلیل میں مذہب و رجحان کی فقہ کے اس حصہ کا کر لیا جائے جو اس رجحان کے موافق ہے، اس کی وجہ سے فقہ مذہب کے علاوہ سے دیکھی رکھنے والے فقہاء کیلئے اکٹھے بھی رجحانات و آراء کو سمجھنا آسان ہو جاتا ہے، اس لئے کہ فقہ مذہب کے علاوہ کے اصول اور ان کے متداول مراجع کے درمیان بہت زیادہ بات ہے، نیز سلف بینی صحابہ و ائمہ کے بعد و سوں کے جن مذاہب کی اطلاع ہو پاتی ہے ان کی طرف بھی اشارہ کر دیا جاتا ہے، جن کا تذکرہ فقہ کی معروف کتابوں میں موجود ہے، اس اشارہ کے بعد ان مذاہب کے ذکر کو نظر انداز کر دیا جاتا ہے جو نامعلوم ہیں یا جنہیں آسانی سے معلوم نہیں کیا جاسکتا، کیونکہ وہ کسی نہ کسی رجحان کے تحت آچکے ہوتے ہیں۔

### سلوب و مرجع:

۶۷۔ میں اس کا اترام یا کیا ہے کہ اس کا اسلوب واضح ہو، اور یہی وضاحت اکثر اس کا مطلب کرتی ہے کہ مرجع فقہیہ سے فقہ کی نئی عبارتوں میں کچھ تصرف کیا جائے، تاکہ اس کے دہام یا عبارت کی پیچیدگی کو دور کیا جاسکے، اور کتاب دینے والی تفصیل اور منہج کے سمجھنے میں خلل پیدا کرنے والے اختصار کے درمیان میاندروی اختیار کی جاسکے، اور طریقہ تجربات پر چلنا اس مقصد کیلئے مددگار ثابت ہو، اس لئے کہ یہ طریقہ تجربات اس وقت تک متحقق نہیں ہو سکتا جب تک عبارتوں میں سے مناسب ترین عبارت کا انتخاب نہ کیا جائے جن کی واقفیت کا تب بحث کو مختلف مرجع فقہیہ میں ہوتی ہے۔

منقولہ عبارتوں میں معنی کی تبدیلی کے بغیر تصرف کا عمل اختیار کرنے کے باوجود یہ پابندی کی گئی ہے کہ کسی مذہب



کی طرف کسی رائے کی نسبت اس مذہب کی اصلی حامل اعتبار کتابوں کے حوالے کے بغیر نہ کی جائے، اور رجحانات کی تصویر کے سلسلہ میں کبھی ایک مذہب کی ایسی کتابوں سے مدد لی جاتی ہے جس کا موضوع فقہ مقارن ہو، ساتھ ہی ساتھ باقی دیگر مختلف کتابوں کی طرف نسبت ظاہر کر دی جاتی ہے۔

۶۸- اور (موسومہ میں) جن مراجع پر افتاء یا سیات وہ قدیم کتابیں ہیں جو اصحاب مذہب کے درمیان مقبول رہی ہیں اور جن کی انہوں نے شروع و حواشی کے ساتھ خدمت کی اور جن پر کبھی انکار اور تنقید یا اقرار اور تسلیم کے ساتھ تہذیب کی ہے، اور جنہیں اصل فقہی ذخیہ و سچا جاتا ہے جس کا اسلوب و طرز تصنیف بعد کی تمام جدید تحقیقات سے ممتاز ہے، اور ان دونوں کے مابین کا فاصلہ تیرہویں صدی ہجری کا ختم ہے، نئی ایک بنیادی مراجع کا انتخاب یا سیات ہے جن سے فقہی مذہب کی تمدن مانندی ہوتی ہے، یونکہ مراجع میں کسی بھی مذہب کی پہلی و بعد کی تحریروں کا احاطہ ہے، اور نقلی، اہل اور عقلی و ذہنیات نیز معتد متقی بہ قول کے بیانات کا ہتمام کیا گیا ہے۔

(اور یہ مراجع جن سے استفادہ کیا جائے گا، اور ساتھ ہی دیگر مراجع کی تجویزاتی فہرست زیر عمل بنے تاکہ موسومہ کی تحریر میں ان سے استفادہ آسان ہو) (۱)

اور ضرورت کے وقت کتب فقہ کے علاوہ دیگر کتب شریعت سے بھی استفادہ کیا جاتا ہے، خصوصیت کے ساتھ فقہ سلف کے سلسلہ میں کتب قیام و احکام القرآن شروع و الحالت اور احادیث و احکام سے متعلق کتابوں کی طرف رجوع کیا جاتا ہے۔

تامل ذکر بات یہ ہے کہ مراجع کھوپہ سے استفادہ صرف مسجود کتابوں تک محدود نہیں ہے، بلکہ ان مخطوطات پر بھی مشتمل ہے جو دنیا میں منتشر علمی ثراؤں سے مایکرو فلم کی صورت میں حاصل کی جاتی ہیں، اسی طرح ایسی مشینیں حاصل کی گئی ہیں جن کے ذریعہ مایکرو فلم کو پڑھا جاسکے اور اس کی فوٹو کاپی اسانی مراجع کی طرح ان تحقیقات کے سلسلہ میں بھیجی جاسکے جس کی ذمہ داری باہر لکھنے والوں کو دی گئی ہے۔ اور مقصد ان بعض تراث فقہی کو ناثان کرنا ہے جس کا تازہ ماہرانی مالگی کی کتاب "لذخیرۃ" کے ذریعہ کیا گیا ہے۔

### دلائل وراں کی تخریج:

۶۹- اس موسومہ کا یہ امتیاز ہے کہ اس میں ذمہ دہ احکام کے ساتھ ساتھ اس کے نقلی اور عقلی دلائل کا ذکر بھی کیا گیا ہے

(۱) وہ فقہی لہرست جو زیر طباعت ہیں اور جو طبعی نتائج ہوں گی، مندرجہ ذیل ہیں:

۱- مجمع وراں کی شرح کی لہرست (اصول فقہ میں) ۲- مسلم الثبوت اور اس کی شرح کی لہرست (اصول فقہ میں)  
۳- شرح المنہاج وراں کے حواشی کی لہرست (فقہ فاضل میں) ۴- حاشیہ ابن ماجہ کی لہرست (فقہ فاضل میں)  
۵- جوہر و دلیل شرح مختصر فاضل کی لہرست (فقہ مالکی میں)



پس کتاب سنت اور اجماع، قیاس اور دیگر مصادر احکام کے دلائل ذکر کئے جاتے ہیں (مرچہ وہ مختلف فیہ ہوں)، یہیں دلائل کا تذکرہ صرف اسی قدر کیا جاتا ہے کہ اس کے ذریعہ حکم کے استنباط کی صورت معلوم ہو سکے، یہ مختلف دلائل، احکام کے ذکر کے بعد لائے جاتے ہیں تاکہ مسئلہ اور حکم کی صورت گہری میں بکھرا رہے، پچا جائیکے، اور یہ بکھرا رہے کہ ہوتی ہے کہ مختلف دلائل کو مستقلاً بیان کیا جائے۔

اور جو دلائل ذکر کئے جاتے ہیں ان میں اس بات کا خیال رکھا جاتا ہے کہ وہ رجحان واحد اور اس کے مثال حکم میں متفق مذہب کے لئے سند کا درجہ رکھتے ہوں، اولہ کے مناقشوں سے تعرض نہیں کیا جاتا مگر اس وقت کہ جب کوئی دلیل یہ سے زبرد رجحان کے لئے، اس کے سمجھنے یا اس کی تاویل میں کسی قسم کے اختلاف کے حوالہ سے ساس ہو، پس ایسی صورت میں اس مقصد کی ادائیگی پر اکتسا کیا جاتا ہے۔

اور اس کا اہتمام کیا جاتا ہے کہ احادیث کی تخریج کی جائے، ان کا درجہ بیان کیا جائے، اور روایت کو اس کی اس صورت میں پیش کیا جائے جو اصول کتب سنت سے ثابت ہے جبکہ مراجع فقہیہ سے نقل کی گئی حدیث کے غلطیہ وحد یا شر مشہور یا مروی بالمعنی کے مغایر ہوں، اور کبھی مراجع فقہیہ میں نہ کی گئی حدیث ثابت نہیں ہوتی تو ترجیح حاصل ہو سکے تو اس کے مقابوں ثابت حدیث کے، یہ اس کی تائید پیش کی جاتی ہے، اس وجہ سے کہ کسی مسئلہ کے مشدوں کے طور پر پیش کی جانے والی حدیث کے ضعف کا ظاہر ہونا اس کا متقاضی نہیں ہے کہ اس مسئلہ کو نظر انداز کر دیا جائے، اس لئے کہ کبھی اس حکم کی دوسری دلیل مراجع فقہیہ میں موجود ہوتی ہے، اس بات پر نظر رکھتے ہوئے کہ موسوند میں انہی دلیلوں پر، قصار کیا گیا ہے جو مشہور کتب فقہ میں مذکور ہوں۔

خاتمہ:

۱۔ فقہی موسوند کا منصوبہ ایک خاص مزاج رکھتا ہے جو دیگر علمی اور عملی خدمات کے منصوبوں سے مختلف ہو کر رہتا ہے، یہ اس لئے کہ اس منصوبہ کی تکمیل کے عناصر کسی ایک فیہ یا ادارہ یا حکومت کے بس میں نہیں ہے، بلکہ ضروری ہے کہ اس میں عالم اسلام کے اصحاب اختصاص شریک ہوں اور مقدمہ اہمیت اور وقت کے اعتبار سے مطلوبہ معیار پر ایک دوسرے کا تعاون کریں۔

اور اس طرح کے معاملات میں وقت کے نمبر پر کنٹرول بس سے باہر کی بات ہوتی ہے، بلکہ اس طرح کے منصوبہ کی کامیابی کے لئے صبر و تحمل اور وسعت نظری کی ضرورت ہے، بشرطیکہ بن بنیادوں پر منصوبے زیر تکمیل ہوں وہ بھیج ہوں، اور اس طرح ہوں کہ ان سے متوقع نتائج کی آمدن ممکن ہو، تاکہ تخلیقی کاوش اپنی مطلوبہ شکل میں سامنے آئے کہ وقتی غفلت کی وجہ سے پختگی کا پہلو ہاتھ سے جانا نہ رہے۔

یہ س طرح منصوبہ میں وقت کا عنصر تخلیق کی شکل و صورت کے ساتھ ہم آہنگ نہیں ہونا، یونکہ اس کی بنیادوں



اور اولین تیاریوں پر کوشش بے پایاں صرف کی جاتی ہے، خصوصاً موسومہ کے منصوبہ میں تو عمل اور مرتب طور پر منتظر سام پر لانے کی بھی پابندی کی جاتی ہے۔

سب سے بڑی بات یہ کہ اس موسومہ کا منصوبہ ایک اسلامی ضرورت ہے جس کی تکمیل کی ذمہ داری سے عہدہ برتا ہوتا ضروری ہے، اور تاخیر یا دشواری کی بنا پر اس طرح کے منصوبوں سے تریز امت کے لئے ناجائز ہے، بلکہ ضروری ہے کہ نئی کامیابی کی راہ کو تہمید کرنے کی غرض سے باہمی تعاون کو عمل میں لایا جائے اور اطمینان کا ماحول اور تمام وسائل و ذرائع مہیا کئے جائیں۔

واللہ المستعان وهو ولی التوفیق



موسوع فقهيہ



# الف

بعد فرمایا ہے: ”وَجَعَلْنَاهُمْ اُمَّةً يَتُخَوِّنُونَ بِمَغْرَمَا“ (۱) (اور تم نے اس (سب) کو پیشوا بنایا۔ امت کرتے تھے ہمارے حکم سے)۔ جب کہ خانہء پر بھی ائمہ کا اطلاق یا جاتا ہے، اس لئے کہ وہ ایسے رتبہ پر مقرر سے گئے ہیں جن کی وجہ سے لوگوں پر ضروری ہے کہ اس کی اقتات کریں اور اس کے مزا میں مداخلت قبول کریں، خانہء کی مامت کو مامت کہری سے تعبیر کیا جاتا ہے، ائمہ کا اطلاق ان لوگوں پر بھی ہوتا ہے جو لوگوں کو نماز پڑھاتے ہیں، اس مامت کو مامت صغریٰ کہا جاتا ہے، اس لئے کہ اس کی اقتداء میں جو لوگ مارا کرتے ہیں اس کے سے ضروری ہے کہ ان کی پیروی کریں، حنفیہ کے لئے کا رٹا ہے: ”بما جعل الإمام ليؤتم به“۔ ”فإذا دكع غاركموا، ولدا سجد فاسجدوا ولا تاحملوا على إمامكم“ (۲) (امام اسی سے بنایا ہے تاکہ اس کی اقتداء کی جائے، جس جب ہو رکوع کرے تو تم رکوع کرنا، اور جب وہ سجدہ کرے تو تم سجدہ کرنا، اپنے امام کے خلاف تم عمل نہ کرو)۔

## ائمہ

تعریف:

۱- اہم لغت میں: ان لوگوں کو کہا جاتا ہے جن کی اقتداء کی جائے خواہ وہ مرد اور ہوں یا کوئی اور (۱)۔ اس کا واحد امام ہے، چونکہ لغوی معنی کے اعتبار سے اس کا اطلاق ہر اس شخص پر کیا جاتا ہے جس کی اقتداء کی جائے، چاہے خیر میں کی جائے یا شر میں کی جائے، نیز نہ ضامن فوت کی جائے یا جبراً، یہی معنی سے کی جائے، اس لئے اصطلاحی معنی، اہم لغوی معنی میں کوئی اور نہیں ہے (۲)۔

اس صطوح کے مختلف استعمالات:

۲- نبی، پیغمبر اسلام کو امام کہا جاتا ہے، کیونکہ مخلوق پر ان کی اجازت واجب ہوتی ہے قرآن میں اللہ تعالیٰ نے چند نمبوں کا ذکر کرنے کے

(۱) سورۃ انفیاء ۳۷۔  
(۲) تفسیر الرازی ۲/۱۷۱ طبع عبدالحق محمد۔ حدیث: ”بما جعل الإمام ليؤتم به“ امام احمد میرہ کی تفسیر دروالات شریعہ میں ہے اسی طرح مروی ہے دیکھئے: ”فتح الکبیر“ ۱/۲۳۸ طبع دار لکث العربیہ، بسل اس حدیث کی حضرت ابوہریرہؓ سے مروی حدیث ہے جسے امام بخاری و امام مسلم نے تحفہ سے فرق کے ساتھ روایت کیا ہے اور انہی سے ”لا تحفظوا علی إمامکم“ (تم اپنے امام کے خلاف عمل نہ کرو) سے لفظ سے اس کو سمجھو یہ ہے کیا انہوں نے اس حدیث کا معنی دکر یا ہے (تخصیص تفسیر ۳/۳۸۰ ۳۸۱ طبع ہدیۃ الحق)۔

(۱) اصطلاح، سلسلہ احکام اسلام۔  
(۲) شرح التفسیر فی علل ائمہ، تفسیر ص ۱۸۱، ”الطبیعة العامرة“ تفسیر الرازی ۲/۳۳۸ طبع بول جوہر الاول ۲/۲۲۱۔



### اجمالی حکم:

۳- ائمہ مذہب فقہ معتبرہ میں سے کسی ایک کے اجتہادات گروہ عقل صحیح، منہج، ان تک پہنچے ہوں پھر اس میں سے جو مطلق ہیں اس کی تعمید، جو عام ہیں اس کی تخصیص اور فروغ کی شرطوں کی صراحت بھی ہو، ہو تو ایسے اقوال کے بارے میں وہ شخص جس میں خود اہلیت اجتہاد نہ ہو اس کا اختیار ہوگا کہ اس میں سے کسی ایک کو عمل کے لئے اختیار کرے۔ اور کسی ایک مذہب کی پابندی اس پر لازم نہیں ہوئی، جدا وہ اس کے جس شخص کے پاس ترجیح و تخریج کا ملکہ ہو تو وہ اس سببی اجتہادات فقہیہ سے مدد لے سکتا ہے، اس کے بعد کہ وہ ان کی نقل کی صحت کی تحقیق کر لے اگرچہ یہ اجتہادات مجلس شور پر منقول ہوں، اور اس کو حق ہوگا کہ ان اجتہادات کے مطابق استنباط و ترجیح کے قواعد کی روشنی میں جو عمل کرے درستی ہے۔ (۱)

ایک ہی عبادت یا ایک ہی تصرف میں مختلف ائمہ کے اجتہادات کی تلفیق اور پیوند کاری کے صحیح ہونے کے بارے میں اختلاف ہے (۲)، ان سارے مسائل کی تفصیل اصولی ضمیمہ میں دیکھی جائے؛ اجتہاد، افتاء، تشابہ، تقلید اور تلفیق کی اصطلاحات کے ضمن میں۔

۴- امامت کی ہر قسم چاہے وہ امامت عظمیٰ یعنی خلافت ہو، کسی ایک علاقہ میں، یا امامت صغریٰ ہو یعنی نماز کی امامت یک وقت، ایک جگہ میں، یا مسورتوں میں ایک سے زیادہ امام کا ہونا، مجملہ ممنوع ہے، مگر طبع مسلمانین میں تفریق نہ پیدا ہو اس کی تفصیل کے لئے امامت عملاقہ امامت بیانیہ بحث کی طرف رجوع کریں۔

۵- اصول فقہ اور اصول علم حدیث میں، دورہ، یتیم، قائل قبول ہیں

اس کے علاوہ علماء کے نزدیک لفظ "ائمہ" کے دوسرے اصطلاحی استعمالات بھی ہیں جو ایک علم سے دوسرے علم میں مختلف ہوتے ہیں، چنانچہ فقہاء کے نزدیک مجتہدین شرع جو اصحاب مذہب متبوعہ میں نہیں امر کہا جاتا ہے (۱) جب فقہاء امر اور بدو لا جائے تو اس سے مراد حضرت امام ابو حنیفہ، حضرت امام مالک، حضرت امام شافعی اور حضرت امام احمد رحمہم اللہ ہوتے ہیں اصل میں کے، ایک ائمہ سے مراد وہ لوگ ہوتے ہیں جن کو اصول کی تدوین میں سبقت حاصل ہے۔ خود تکلمین کے طریقہ سے تدوین کی ہو جیسے یونیورسٹی یا خانہ کے طریقہ پر تدوین کی ہو جیسے رشتہ داروں کی یا ان دونوں طریقوں کی جامع رہا اختیار کر کے کی ہو جیسے "ساعاتی" کی مدنیہ۔

مفسرین کے نزدیک مجاہد، حسن، بصری اور حمید بن حنیس جیسے حضرات کو امر کہا جاتا ہے، "مطلہ" سے اس میں ان ہی قاریوں کو امر کہا جاتا ہے جن کی ترس متواتر ہیں، ان ہی قاریوں کے نام یہ ہیں: مالک، ابن کثیر، ابو عمر، ابن عامر، عاصم، جزو، کسان، ابو جعفر، یاقوت، ابو طیف (۲)، ابو محمد شین کے نزدیک اصحاب ترجیح، تعدیل کو امر کہا جاتا ہے جیسے علی بن مدینی اور یحییٰ بن یحییٰ مدنی وغیرہ۔

محدثین حسب "ائمہ ستہ" (چھ امام) کہتے ہیں تو اس سے ان کی مراد بخاری، مسلم، ابو داؤد و ترمذی، نسائی اور ابن ماجہ ہوتے ہیں بعض لوگوں نے ائمہ ستہ میں ابن ماجہ کے بجائے امام مالک کو شمار کیا ہے اور بعض لوگ ابن ماجہ کی جگہ دارمی (۳) کا نام لیتے ہیں، تکلمین کے نزدیک ائمہ کا اطلاق ابو الحسن اشعری اور ابو منصور ماتریدی جیسے حضرات پر ہوتا ہے جن کے مستحق و کاتب فکر، عقیدہ میں ان کے قیام ہیں۔

(۱) خطاب ۱/ ۳۰ طبع اول۔

(۲) اشترک المراءات اشترک المراءات الخیر ۱/ ۵۸، ۵۳ طبع انجاریہ۔

(۳) جامع الاصول ۱/ ۱۸۰ اور اس کے بعد کے صفحات، المراءات المحطیہ لایان مشہور کنز الدین بشر ۱/ ۱۳ طبع دار الفکر بیروت ۱۴۲۳ھ۔

(۱) فوائذ الرحمن مع المصنف ۲/ ۲۰۶ طبع بلاق، دار الفکر ل ۲۰۲ طبع مصطفیٰ اعلیٰ۔

(۲) ابن ماجہ ۱/ ۵۵ طبع اول الخیر ۱/ ۱۶ طبع مصطفیٰ اعلیٰ۔



جنہیں امر میں سے کسی نے بطور ارسال بیان کیا ہو، حدیثیں کے نزدیک مرسل و روایت ہے جس میں کوئی تاہی یہ کہے: قال رسول اللہ ﷺ (یعنی درمیان سے صحابی کا) طے حذف کر دیا ہو (۱)۔

۶- ثناء کے نزدیک و روایتیں مقبول ہوں لی جنہیں امر تاہین میں سے کوئی عام بیاب رہے، بشطیکہ راہی ثناء ہو، انہی لئے اس لن کے ماہرین نے کہا ہے کہ جس نے روایت کو مکمل سند کے ساتھ بیان کیا اس نے دوسرے پر اپنا بوجھ ڈال دیا۔ ہر جس نے ارسال کیا اس نے اپنے اوپر بوجھ لا دیا، صاحب مسلم اثبوت نے یہی حضرت کی مثال میں حسن بصری، سعید بن المسیب اور احمد اہم نفعی کو پیش کیا ہے (۲)۔

## آباء

تعریف:

۱- آباء، اب کی جمع ہے، اب والد کو کہتے ہیں ( )، لفظ اصول و ہ سے عام ہے، چونکہ اصول کا اطلاق ماں، "ام" کی اور ماں، مانی پر بھی ہوتا ہے۔

لفظی اعتبار سے "آباء" بعد "کو بھی شامل ہے، اس سے کہ کسی شخص کی ملاقات میں اس کا بھی مدعا ہوتا ہے۔

بھی کہی "اب" بول کر چٹا بھی مراد ہوتے ہیں، چونکہ چٹا پر مجازی طور سے "اب" کا اطلاق ہوتا ہے، جیسے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت یعقوبؑ کی ولادت کے قصہ میں فرمایا ہے: "فَالْوَالِدُ إِلَهُكُمُ الَّذِي آتَاكُمْ آبَاءَكُمْ وَإِبْرَاهِيمَ الَّذِي وَصَّىٰكُمْ" (۳)، (وہ بولے ہم عبادت کریں گے آپ کے اور آپ کے باپ دادا اور ابراہیم اور اسماعیل اور اسحاق کے معبود کی)، اس لئے کہ حضرت اسماعیل، حضرت یعقوبؑ کے چچا تھے۔

۲- ثناء، آباء کا استعمال باپ، دادا (ذکور) کے لئے کرتے ہیں، جیسا کہ لغت میں استعمال ہوتا ہے۔

اجمانی حکم:

۳- وصیت وغیرہ کے باب میں لفظ آباء کا استعمال ہو تو فقہاء کا

(۱) لسان العرب ج ۱۰ (۱۰۲)۔

(۲) سورۃ بقرہ ۱۳۳۔

(۳) فتح الرحمن ج ۲، ۷۳، تیسیر القاری ج ۳، ۱۰۲ طبع مصطفیٰ لکھنؤ۔

(۴) فتح الرحمن ج ۲، ۷۳، ۷۴۔



## آباء ۴

کی بنیاد ہے جس میں انہوں نے کہا ہے کہ اگر کسی شخص نے کہا کہ میں نے فلاں کے آباء کے لئے وصیت کی تو اس میں دودھ کی ورناما، مانی، بیٹوں داخل ہوں گے (۱)۔

### بحث کے مقامات:

۴- اس مسئلہ کو وصیت اور اماں کے یاں میں بعض فقہاء نے ذکر کیا ہے، نیز اصول فقہ میں ”مشترک“ کی بحثوں کی طرف بھی رجوع کیا جاسکتا ہے، ”آباء کے ہقیہ و حاکم کے سے دیکھئے (مادہ: ۲)۔

مختلف ہے کہ یہ عہدہ کو شامل ہوگا یا نہیں؟ فقہاء کے اختلاف کی بنیاد یہ ہے کہ ال میں اس بات میں اختلاف ہے کہ ایک وقت میں ہی لفظ کا محاذی و حقیقی دونوں معنی مراد یا جاسکتا ہے یا نہیں؟ اس لئے کہ لفظ ”آباء عہدہ“ پر طحاوی ماری ہے۔

حنبل کا مسلک یہ ہے کہ ایک وقت ہی لفظ کا حقیقی اور محاذی معنی مراد نہیں یا جاسکتا۔ یہ مکمل تابع پر مشروط کو ترجیح ہوتی ہے جیسا کہ ”مستقیق“ میں ہے سعد الدین تفتازانی نے کہا ہے کہ اگر مسلمان نے وفات کے وقت ”مرہبات کو یاد دے دی تو یہ عہدہ“ اور عہدات کو شامل نہیں ہوگی (۲)۔

”محیط“ کے حوالہ سے ”فتاویٰ ہندیہ“ کے باب وصیت میں لکھا ہے کہ جب کوئی آدمی فلاں فلاں شخص کے آباء کے لئے وصیت کرے اور حال یہ ہے کہ فلاں فلاں کے باپ بھی ہیں اور مائیں بھی، تو یہ سب وصیت میں داخل ہوں گے، یعنی ان سب کے لئے وصیت ہوگی، اور اگر ان کے (فلاں فلاں کے) باپ اور مائیں نہ ہوں بلکہ وہ فوت ہوئے ہوں تو یہ (۱۰۰، ۱۰۰ کی) وصیت میں داخل نہ ہوں گے (۳)۔

فتاویٰ ہندیہ میں یہ بھی ہے کہ حضرت امام محمدؒ نے فرمایا کہ اگر ان لوگوں کی زبان میں ولد ”عہدہ“ کو بھی کہا جاتا ہو تو اماں کے اندر عہدہ اور بھی داخل ہوں گے (۴)۔

شافعیہ اور جہور کے نزدیک ایک وقت حقیقت اور مجاز دونوں مراد لئے جاسکتے ہیں (۵) شافعیہ کی شافعیہ میں سے رٹی کے اس قول

(۱) ابن ماجہ ص ۸۹، طبع محمد مسیح۔

(۲) الفتاویٰ ہندیہ ۱۸/۶ طبع بلاق۔

(۳) الفتاویٰ ہندیہ فی جواب الامان ۱۹/۳۔

(۴) مجمع البحرین مع حاشیہ التانی ۲۹۱-۲۹۸ طبع معصنی لکھنؤ، اوضاع محول

ص ۲۰ طبع معصنی لکھنؤ، مسلم الثبوت مطبوعہ معصنی لکھنؤ ۲۰۲ طبع بلاق۔

(۵) نہایۃ المحتاج ۸۲/۷ طبع معصنی لکھنؤ۔



نیچے ہوتی ہے، جسے آج کل "خز" (سچک ٹک) اور مر حش کہہ جاتا ہے۔ حش سے مراد "ہیت الخلاء" ہے (۱)۔

۲- اصل یہ ہے کہ کنوئیں کا پانی صاف اور مطہر ہے یعنی خود بھی پاک ہوتا ہے اور ۱۰۰ مرتبہ کو بھی پاک کرنا ہے، بلا لائق اس سے پاکی حاصل کرنا، درست ہے، لیکن جب اس کا پانی نجاست سے ملو وہ ہو جائے تو اس کے اوصاف میں سے کوئی ایک بدل جائے اس تکمیل کے مطابق جو پانی کے احکام کے بارے میں معروف ہے تو وہ پاک نہیں رہتا، نہ اس سے پاکی حاصل ہوتی ہے، اس کے علاوہ فقہاء نے یہ کنوئیں کے پانی سے پاکی حاصل کرنے کو مکروہ قرار دیا ہے جو اس زمین میں ہوں جہاں قند کا غلبہ (مذہب) مائیں ہو، اور کچھ یہ کہ اس کا بھی قنداء نے دیکھا ہے جو عام کنوئیں کی بہت "فضیلت" رکھتے ہیں، اور اس پر کچھ احکام بھی مرتب کئے ہیں۔

### بحث ثانی

غیر اور غیر آباد زمینوں کو کارآمد بنانے کے لئے کنوئیں کی کھدائی اور ایسے کنوئیں کے پانی سے وابستہ لوگوں کے حقوق اول: بیکار زمین کو کارآمد بنانے کی غرض سے کنوئیں کھودنا؛

۳- کنوئیں کھودنا اور اس سے پانی کا نکلنے لگنا، زمین کو آباد کرنے کا ایک جب ہے، قنداء کا اس بات پر جہاں ہے کہ جب کنوئیں سے پانی نکلے گا، اس سے پودوں کو اگانے میں انتفاع ہونے لگے اور اس کے بعد مالک بننے کی نیت بھی ہو تو آباد کاری کا عمل مکمل ہو جاتا ہے، جمہور فقہاء (مالکیہ، شافعیہ، حنبلیہ) کی رائے یہ ہے کہ کنوئیں سے پانی نکلا شربت ہو جائے و محض استی سے آباد کاری کا عمل لی حمد مکمل ہو جاتا ہے، لیکن نہ اس رسموشیوں کے سے ہو تو مالک

(۱) حاشیہ الجیری (نسخہ خطیب) ص ۸۵ طبع مصطفیٰ لکھنؤ۔

## آبار

### بحث اول

آبار کی تعریف اور اس کے عمومی احکام کا بیان

۱- "آبار" بزرگی جمع ہے اور "بار" سے مشتق ہے جس کا معنی ہے کھودنا، اس کی جمع قلت "بارد" اور "بار" ہے، اور جمع شت "بار" ہے (۱)۔

بن عابدین نے حاشیہ میں "لحف" کے حوالہ سے نقل کرتے ہیں کہ مردہ کنواں ہے جس کے نیچے سے سونا پھوٹتا ہو یعنی اس میں پانی ہو جس میں اضافہ ہوتا ہو، پانی اس کے اندر سے ابلتا ہو، بن عابدین نے یہ بھی کہا ہے کہ یہ بات سنی نہیں کہ "بئر" کی مذکورہ تعریف کی رو سے صبرتی (حوض)، ذب (زحاح) اور وہ کنوئیں خارج ہو جاتے ہیں جو بارش کے پانیوں کے پانی سے بھرتے ہیں، اور بن عابدین نے رکیہ (مردن عظیم) کہا جاتا ہے جیسا کہ عرف ہے، اس لئے کہ رکیہ بزرگی کو کہتے ہیں جیسا کہ قاسوس میں ہے، لیکن عرف میں یہ ایسا کنواں ہے جس میں بارش کا پانی جمع ہوتا ہو (۲) اس معنی کے اعتبار سے رکیہ صبرتی کا مترادف ہے۔

حاشیہ: بخیر می علی شرح الخطیب میں ہے کہ بحر کا اطلاق بھی اس جگہ پر ہوتا ہے جہاں چشماں، پائنا نہ جمع ہوتا ہو، جو بیت الخلاء کے

(۱) غرض مکرناج العرویں رب ادرک

(۲) حاشیہ بن عابدین ص ۱۲۲ طبع بلاق۔



مقدار میں فقہاء کا اختلاف ہے کہ کنویں سے متعلقہ علاقہ کی حد کہاں تک ہونی چاہئے۔ حنفیہ اور حنبلیہ کنویں کی نوعیت کے مطابق گزوں کے لحاظ سے حد کی تحدید کرتے ہیں، ان دونوں مسلکوں کا استدلال ان روایات سے ہے جو اس سلسلہ میں وارد ہوئی ہیں، مالکیہ اور شافعیہ نے اس کی تحدید اتنی مقدار سے کی ہے کہ کنویں پر پانی پینے کی غرض سے لوگوں کے آنے انہوں کے بھانے اور بھیہ بریوں کو پانے میں تنگی نہ ہو اور کنویں کے پانی کو مٹھا نہ ہو (اس کا پانی گند نہ ہو) (۱) (تفصیل "ایا، الاموات" مسواں کے تحت دیکھئے)۔

دوم: کنویں کے پانی سے لوگوں کے وابستہ حقوق:

۳- اس مسئلہ کی جیسا دور روایت ہے جسے خلال نے حضور ﷺ سے نقل کیا ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا: "الناس شركاء في ثلاث: الماء والكلاء والدار" (۲) (لوگ تین چیزوں میں شریک ہیں:

= وحوم بنو العطف اذ بعون ذراعا، وحوم بنو السصح سون ذراعا" (چشمہ کے حدود پانچ سگزی ہیں اور وہ کنویں جہاں ڈالے ٹھہرتے ہوں اس کے حدود چالیس گزی ہیں اور سینچائی کے کنویں کے حدود نو گزی ہیں)، حاتم ابن محمد کہتے ہیں: "محمّد بن عبد اللہ اس طرح نہیں لی، اس پر علامہ مسلم ابن قطلوبغا نے فرمایا: میں کہتا ہوں کہ اسی طرح محمد بن الحسن نے روایت کیا ہے (مجموعہ اوسمی ریس ۳ طبع اردن)۔

(۱) البدائع ۱/ ۱۹۵، تبیین الحقائق ۱/ ۳۶-۳۷، الفتاویٰ الہندیہ ۵/ ۳۸۸-۳۸۹ طبع بیروت، المشرع الصغیر ۲/ ۲۹۳ طبع مصطفیٰ نجفی، ۲۲۲ طبع ۱۳۷۷ھ، مفتی الحداد ۲/ ۳۳، المہذب ۱/ ۲۲۳ طبع عیسیٰ الجلی، المرقع فیہ ۳/ ۳۵۵-۳۵۷، کشاف الفتاویٰ ۲/ ۱۶۱-۱۶۳، مفتی ۱/ ۱۵۷۔

(۲) حدیث: "الناس شركاء في ثلاث: الماء والكلاء والدار" (مسلمان تین چیزوں میں شریک ہیں: پانی، کھانا اور آگ) (فیض القدیر ۱/ ۲۷۱-۲۷۲) اور علامہ ابن ماجہ نے حضرت اس عیسیٰ

کے یہاں آباد کاری کا عمل مکمل ہونے کی یہ شرط ہے کہ یہ امانت لیا جائے کہ کنواں کھودنے کی غرض احیاء (آباد کاری) تھی، اور صحیح روایت کے مطابق شافعیہ پودے لگانا بھی ضروری قرار دیتے ہیں بشرطیکہ اناں کی بارش کے لئے ہو اسی طرح شافعیہ مالک بننے کی نیت بھی شرط قرار دیتے ہیں، اناں اگر نرم زمین میں ہو تو بعض شافعیہ اناں کے چاروں طرف مندر تعمیر کرنے کی بھی شرط لگاتے ہیں حصہ کا مسلک یہ ہے کہ محض پانی چوٹ بکھنے سے آباد کاری کا عمل مکمل نہیں ہوتا بلکہ اناں کی کھدائی (اس سے) زمین کی سینچائی کے بعد ہی یہ مکمل ہوتا ہے (۱)۔

اس بات میں کوئی اختلاف نہیں کہ یہ آباد زمین میں واقع اناں کا ایک مندر (محفوظ علاقہ) ہوتا ہے تاکہ کھدائی اور انفاق ممکن ہو۔ چنانچہ ترکونی سی اناں کے مندر کے اندر اناں کو چابو پتے شخص کو حق ہوگا کہ اسے رک دے، اس لئے کہ نبی کریم ﷺ نے کنویں کے لئے ایک مندر مقرر فرمایا ہے (۲)، البتہ مندر کی

(۱) المشرع الصغیر حاشیہ بلکہ لما لک ۲/ ۲۹۱ طبع ۱۳۷۷ھ المشرع الکبیر وحاشیہ الرسنی ۲/ ۱۹۳ طبع دار الفکر لیبی، مفتی الحداد ۲/ ۳۶۶ طبع مصطفیٰ نجفی، ۳۷۷ھ الاتحاح بحاشیہ البیرونی ۳/ ۱۹۳ طبع مصطفیٰ نجفی، مفتی ۱/ ۵۷۶ طبع المنار ۳/ ۳۷۷ تبیین الحقائق ۲/ ۳۶۶ طبع ۱۳۱۵ھ حاشیہ ابن ماجہ ۵/ ۳۰۳، مجمع فہم القدیر ۱/ ۱۳۹ طبع بیروت۔

(۲) البدائع ۱/ ۱۹۱ طبع الحنفی۔ وروایت: "ان النبی ﷺ جعل للبشر حرمین" تھوڑے سے اختلاف کے ساتھ متعدد طریقوں سے مروی ہے چنانچہ اس کی روایت دارمی (۲/ ۲۷۳ طبع دار الکتب المصریہ) اور ابن ماجہ (۲/ ۳۱۳ طبع عیسیٰ الجلی) نے کی ہے اس کا مدراستاجیل بن مسلم اکی پر ہے اور وہ علامہ ابن ماجہ کو صنف کہا ہے امام احمد وغیرہ نے اسے منکر الحدیث بتلایا ہے (میزان الاحوال ۱/ ۲۳۸-۲۳۹ طبع عیسیٰ الجلی) ابن ماجہ کی روایت کی سند میں ایک روایت منقول ہے اس میں کثرت ہے (فیض القدیر ۳/ ۳۸۲، تہذیب الفقہ ۱۰/ ۳۰۹ طبع حیدرآباد) امام ابن قطلوبغا کی تدقیقات میں ایک روایت ہے "حرمین العین خمساً ذراعاً،



## آبار ۵

لیکن یہ باسٹ صرف پیاس بجھانے کی حد تک محدود ہے شرب یعنی سیرپانی کے لئے جائز نہیں (۱)۔

۵۔ کنواں کسی کے احاطہ یا اراضی مملوکہ میں ہو تو اس سے عام لوگوں کا حق متعلق ہوگا یا نہیں؟ اس سلسلہ میں فقہاء کی آراء مختلف ہیں، ایک رائے یہ ہے کہ اس سے لوگوں کا حق متعلق ہوگا اور یہ حنفیہ کے یہاں بھی ایک قول ہے بشرطیکہ قریب میں یہ پانی نہ ملے جو کسی کی حدیت میں نہ ہو۔ یہاں تک کہ کنوئیں کا پانی کنوئیں والے کی ضرورت سے زیادہ نہ ہو تب بھی امام ابو حنیفہ کے نزدیک عام لوگوں کا حق اس سے متعلق ہوگا، امام شافعی نے عوام کے اشتقاق کے لئے یہ قید لگائی ہے کہ کنوئیں میں پانی مالک کی ضرورت سے زیادہ ہو (۲)، امام ابو حنیفہ کا بھی یہی مسلک ہے، چونکہ کنواں مطلقاً اس لئے جانا ہے کہ پانی ضرورت کے لئے پانی جمع کیا جائے، اور اس لئے کہ پینے کا حق ایک ضرورت ہے، نیز اس لئے کہ کنوئیں زمین کے تابع ہوتا ہے، پانی کے تابع نہیں ہوتا، اس لئے بھی کہ روایت میں آتا ہے کہ عام لوگ پانی، گھاس اور آگ میں شریک ہیں (۳)، مثالیہ کا نظام مذہب یہی ہے بشرطیکہ کنوئیں اشتقاق کی غرض سے نہ ہو، مثالیہ جو بدلتی حدیت کی غرض سے نہ ہو، مثالیہ کا بھی غیر مشبہ قوں ان کنوئیں کے بارے میں یہی ہے جو گھر میں ہیں اور قسبان، والے بات میں نہ ہوں، اس لئے کہ نے یہ شرط لگائی ہے کہ کنوئیں کسی زمین میں، نفع ہو جہاں نہ ہو، رفت سے کوئی ضرر نہ ہو، عوام کو اس سے اشتقاق و حاق ہوگا (۴)۔

- (۱) شرب سے مراد پانی کی وہ حالت و ضروری مقدار ہے جو پچال کے کام میں آئے۔
- (۲) الفتاویٰ الہندیہ ۵/ ۹۱، تبیین الحقائق ۱/ ۳۰۔
- (۳) حلیۃ ۳، الناس خیر کما... کی گزرتا گذرتی ہے۔
- (۴) تبیین الحقائق ۱/ ۳۰، حلیۃ الدسوقی ۲/ ۲۲، طبع مجلس، تاجیر، طبرانی ۲۲۳، مفتی الحاج ۲/ ۳۷۳-۳۷۵، مفتی مع الشرح الکبیر ۶/ ۶۷-۷۸، ۱۸۲، کتاب اشتقاق ۲/ ۲۲۵، ۲۲۶، ۱۶۰۔

پانی، گھاس اور آگ، جیسا کہ حضور ﷺ سے یہ بھی مراد ہے: "نہی عن بیع الماء إلا ما حمل منہ" (۱) (آپ نے پانی بیچنے سے منع فرمایا، سوائے اس مقدار کے جسے حمل کر محفوظ کر لیا گیا ہو)، یہ استشہاد اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ پہلی حدیث میں وہ پانی مراد ہے جو قبضہ میں نہیں لیا گیا ہو۔

اس بنا پر عام لوگوں کا پانی مباح الاستعمال ہے اس میں کسی کی حدیت نہیں لائی، اس میں سے لئے رجوع کر لیا گیا ہو، اپنی نوعیت کے لوگوں کا پانی عام لوگوں کے لئے مباح الاستعمال نہیں ہوتا، چونکہ حرم پینے اور جاوروں کو پانی کی ضرورت جس کو فتاویٰ، مرام، حق القنۃ (پیس بجھانے کے حق) (۲) سے قبیح کرتے ہیں، یہ ضرورت بار بار پیش آتی ہے، جیسا کہ ملک خاص میں جانے سے قبل پانی سب کے لئے مباح ہوتا ہے، اور یہ عمومی طور پر کنوئیں کا پانی زمین کے اندر پڑے جانے والے پانی کے عام، غیرہ سے متصل ہوتا ہے اس لئے اس سے شبہ پیدا ہوتا ہے کہ خصوصی کنوئیں کا پانی بھی مباح ہونا چاہئے

= سے روایت کیا ہے جس کی سند میں عبد اللہ بن خراش ہیں جو متروک ہیں، اور ابن اسکن نے اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے اور دوسرے حضرات نے بھی اس کی روایت کی ہے دیکھئے (تحقیق المسیر ۳۸۷-۳۸۸ طبع ھیرہ)۔

(۱) حدیث: "نہی عن بیع الماء..." کی روایت ابو سعید نے (الاصول ۲/ ۳۰، تحقیق محمد حامد اقصیٰ) میں کی ہے اس کی سند میں منکلم فریدوی ہیں دیکھئے (میزان الاصول ۱/ ۳۳۱-۳۳۲، ۳۹۸-۳۹۹ طبع مجلس اعلیٰ) اس کی روایت ترمذی نے بھی یاس بن عبد اللہ بن علی سے کی ہے الفاظ یہ ہیں: "نہی عن بیع الماء" امام ترمذی نے اس کو حسن صحیح قرار دیا ہے (تحفۃ الاحوذی ۳/ ۳۹۰-۳۹۱، طبع استقواء المدینہ) امام مسلم نے جامع بن عبد اللہ کے واسطے سے ان الفاظ کے ساتھ روایت کی ہے: "نہی رسول اللہ ﷺ عن بیع فضل الماء" (رسول اللہ ﷺ نے دیکھ پانی کے فروخت کرنے سے منع فرمایا) (صحیح مسلم ۱۱/ ۱۱۷، تحقیق محمد زکریا محمد المانی)۔

(۲) حق القنۃ: آدمی اور جانوروں کے لئے پینے کا حق نہ کہ کنوئیں کو سیراب کر کے کا حق۔



دوسری رائے یہ ہے کہ اس سے کسی کا حق متعلق نہیں ہوگا، بلکہ یہ صرف مالک کی خاص ملکیت ہوگی، یہ حق کا ایک قول ہے، امام احمد سے منقول ایک روایت میں بھی ہے، مکانات اور احاطے والے باغوں کے لئے ان کے بارے میں مالکیت کا بھی یہی مذہب ہے، مملوک راضی میں جوہانی کنویں ہوتے ہیں ان کے بارے میں بھی مالکیت کا مشہور قول یہی ہے، شامیہ کا صحیح تر مسلک یہ ہے کہ اگر شاہی کی ملکیت میں ہو یا کسی نے اس کی کھدائی مالک بننے کی غرض سے کی ہو تو کنویں لے کو حق ہوگا کہ وہ دوسروں کو پینے کے لئے بھی پانی نہ لینے دے، سے یہ بھی حق ہوگا کہ وہ پانی بیچے، کیونکہ یہ جمع کئے ہوئے پانی کے حکم میں ہے، اگر مالک ہو جائے قائم شدہ ہو تو کنویں لے کو حق نہ ہوگا کہ وہ پانی پینے سے روکے، اس لئے کہ یہ فطرہ اور انتہائی محوری کی حالت ہے (۱) پانی کے حکم میں وہ سیال معدیات بھی ہیں جو کسی کی ملکیت میں ہوں، جیسے گول اور پٹرول (۲)۔

### بحث ثالث

☆ کنویں کا پانی کتنا ہو تو کثیر ہوگا؟

☆ کوئی پاک چیز مل جائے تو کیا حکم ہوگا؟

☆ یہ آدمی کنویں میں غوطہ گائے جو پاک ہو یا اس کے

بدن پر نجاست ہو تو کیا حکم ہوگا؟

۶- فقہاء مذہب کا اس بات پر اتفاق ہے کہ پانی اگر کثیر ہو تو جب تک اس کا رنگ، مزہ، بو نہ بدلے تب تک کوئی چیز اس کو پاک نہیں کرے گی، یسین کثرت کی تعریف میں فقہاء کا اختلاف ہے، حنفیہ کے یہاں اس کی حد (۱۰×۱۰) ذراعت ہے، گہرائی کا کوئی اعتبار نہیں ہے،

(۱) حوالہ سابق۔

(۲) یسین ۶۴ طبع مکتبہ النعمان۔

اس اتنا ہونا چاہیے کہ چلو سے پانی نکالاجائے تو زمیں نہ ٹپکے، اور سات منی کا ہونا ہے، اس لئے کنویں اگر (۱۰×۱۰) ذراعت کا ہو تو پانی کی چیز سے پاک نہ ہوگا، بسبب تک اس کا رنگ، مزہ، بو نہ بدلا جائے، حنفیہ اس کو جاری پانی پر قیاس کرتے ہیں، جبکہ قیاس یہ ہے کہ یہ پاک نہ ہو، یسین قیاس کو آثار کے مقصد میں ترک کر دیا گیا ہے، کنویں کے مسائل آثار پر مبنی ہیں، ردود اور (۱۰×۱۰) ہاتھوں مفتی ہے، اگرچہ یہ چٹا شصا ہوتا ہے اس کے عموم میں وہ نہ اس بھی شامل ہو جائے جس میں نول تو ہو مین عرض نہ ہو، یہی صحیح قول ہے، ایک قول یہ بھی ہے کہ اس سلسلہ میں متکلیہ کی رائے معتبر ہوگی، کیونکہ بیعت سے اس کی کوئی تحدید ثابت نہیں ہے (۳)۔

مالکیت کا مسلک یہ ہے کہ کثیر و پانی ہے جو غسل کے برتن سے ریا، وہ درجہ اول کے مطابق مالکیت اس پانی کو بھی شیعہ کہتے ہیں جو غصہ کے برتن سے ریا، وہ (۳) مالکیت اور غصہ کے مطابق متبادل اس پانی کو شیعہ کہتے ہیں جو، متبادل اس سے زیادہ ہو (۳)، کیونکہ

(۱) مجمع الزوائد ۳۳ طبع اعظمیہ، حاشیہ ابن ماجہ ۲۸، ۱۳ طبع

بلاقی۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ۲۳ طبع سوم بلاقی۔

(۳) المشرح الکبیر و جامعہ الدوسقی ۳۵ طبع یسین، شرح القرطبی ۶ طبع مشرق، یسین مالک ۷ طبع ۳۷۔

(۴) مقلد تقریباً پانچ رطل بغدادی کے مساوی ہے، بغدادی رطل ۲۸ درہم اور ۳ درہم کے برابر ہے، یسین ۳۷ طبع یسین، شرح القرطبی ۶ طبع مشرق، یسین مالک ۷ طبع ۳۷۔



مرا، پاک ہے، پانی میں آدمی کے مرنے سے پانی ناپاک نہیں ہوتا،  
 لایکہ پانی کا کوئی حصہ بہت زیادہ بدل جائے، کیونکہ حضور ﷺ  
 کا ارشاد ہے: ”المؤمن لا ینجس“ (۱) (مومن ناپاک نہیں ہوتا)،  
 اور اس لئے بھی کہ آدمی موت سے ناپاک نہیں ہوتا، جیسے کہ شہید، اس  
 لئے کہ اگر موت سے انسان ناپاک ہوتا تو غسل سے کبھی پاک نہیں  
 ہوتا، مسلمان اور کافر کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے کیونکہ انسان  
 ہونے میں دونوں برابر ہیں (۲)۔

خسبہ کی رائے یہ ہے کہ کنویں میں اگر آدمی مر جائے تو کنویں کا سار اپانی کھینچا جائے گا، خسبہ کے یہاں اس بات کی صراحت ہے کہ کنویں میں "ملیاں یا تالیاں بھری ہو" مٹی گر کر مر جائے تو کنویں کا سار اپانی کھینچا جائے گا، گستاخ کرنے کی صورت میں سار اپانی نکالنے کے لئے کہتے کا مرامضہ "ری نہیں ہے بلکہ اگر گستاخ کر زندہ و نکل" ہے تب بھی سار اپانی نکالا جائے گا (۳)۔

۹۔ ابن قتیبہ نے خطبہ کا قول ہے کہ کانر کے ذکی لگانے سے پانی کے پاک بننے کا احتمال ہے، یہ نکتہ میر حسن رحمۃ اللہ علیہ کا جو رٹا اور قیاساً پایا ہے وہ موقوف کے بارے میں ہے (۳)۔

اُرکنیں میں دیا آؤںی رجاے جس کے بدن میں نجات  
حکمی ہے یعنی جیسا بے ہوا آؤںی رجاے تو دیکھا جائے گا کہ کنیں

حدیث میں ہے: "اذا بلغ الماء قلتین لم یحسہ شیء" (جب پانی وہ قلمہ ہو تو اس کو کوئی شے مایا پاک نہیں کرتی)، ایک روایت میں ہے "لم یحسہ الحبث" (۱) (مایا کی کوئی مائیس اٹھتا)، اور پانی وہ قلمہ سے ایک رطل یا دو رطل کم ہوتا وہ بھی وہ قلمہ کے حکم میں ہوگا (۲)۔

۱۔ - نایب کے پانی میں کوئی پاک چیز مل جائے۔ خواہ سیل ہو۔ خواہ جامد۔ ورنہ ال ال کو وہ میں سے ہے جن کا پانی قلیل شمار ہوتا ہے۔

اس پر اس مائیس کے حتام جاری ہوں گے جو پاک چیز میں ملے ہو قلمت وراثت کی تحدید اور تعریف میں ان کے مائیس جانتے کے سے دیکھئے: صراح میوہ (پانی)۔

کنویں کے پانی میں نہن کاڑکی لگا:

۸۔ فقہاء و محدثین کا اس وقت پر اتفاق ہے کہ آدمی اگر کنویں میں ڈبلی جائے اور وہ حقیقی بخمی ہو تو نجاستوں سے پاک ہو اور پانی کثیر ہو تو اس پانی کو مستعمل نہیں کہا جائے گا بلکہ وہ اپنی اصل کے مطابق پاک کرنے والا رہے گا۔ امام ابوحنیفہ سے امام حسن کی روایت ہے کہ یہ کنویں کا پانی ہیں ڈول کھینچا جائے گا (۳)۔

مافیہ کا مسک درنا پھر کاشی خدیب یہ ہے کہ آدمی مرد و ہو یا

کے برہم ہوتا ہے ظاہر مذہب میں ہے کہ پانچ ٹک ہوتا ہے ہر ٹک سورتی  
رطل کے برہم ہوتا ہے اس طرح دو قند پانچ سورتی کے ہم وزن ہوتا ہے  
(حجم لکھو انسبیلی ۱/۲ ص ۶۷ طبع لکھنؤ)

(۱) ”إذ، بلغ الماء...“ والی پہلی حدیث کی روایت ابن ماجہ نے حضرت ابن عمرؓ کی ہے و دوسری حدیث کی روایت امام احمد وغیرہ نے حضرت ابن عمرؓ سے کی ہے (فتح الکبیر ۱/ ۱۷ طبع مصطفیٰ الحسنیؒ) اس میں طویل کلام ہے جیسا کہ (تخلیص الجیر ۱/ ۱۶-۲۰ طبع القیصر) میں ہے ابن خزیمہ و ابن حبان وغیرہ نے اسے صحیح قرار دیا ہے دیکھئے: (فیض القدر ۱/ ۳۱۳)۔

(۳) فتح القدیر، بحاشیہ امامیہ، المصنف، ۱/۱۳۸، شرح ۵۵۵ ج ۱، ۳۰ طبع اصدار ہفت  
(۴) فتح القدیر، ج ۱، ۳۰

(۱) حدیث ہے: "المومن لا یجس" کی روایت، امام مسلم نے حضرت ابو ہریرہؓ سے کی ہے، امام مسلم کے الفاظ یہ ہیں: "سبحان اللہ بن المومن لا یجس" (سبحان اللہ! مومن بالکافریں ہوتا ہے) (صحیح مسلم بشرح النووي ۶۶/۳-۶۷)، امام بخاری نے بھی حضرت ابو ہریرہؓ سے ان الفاظ کے ساتھ روایت کیا ہے: "سبحان اللہ بن المسلم لا یجس" (سبحان اللہ! مسلم بالکافریں ہوتا ہے) اس میں ایک قصہ ہے (فتح الباری ۳/۱۰)۔

(۲) الحقیقہ از ۲۳-۲۵ طبع ۱۳۲۶ فتح المربعی بمحاضر احادیث النعمین از ۲۹-۳۰

(۳) مجمع المصنف ۳۳ طبع ۱۳۲۷ شمسی

(۴) انشائیہ



کا پانی قلیل ہے یا نہیں، اور یہ رتے وقت اس کی نیت نجاست اور  
رنے اور پانی حاصل کرنے کی تھی یا تھنک حاصل کرنا یا اول نکالنا  
مقصد تھا۔

ترتیب میں سوت ہو چکی اس کا پانی جاری ہو تو اب تک تمام مالکی کا  
قول ہے کہ چھٹی اور اس بیسے لوگوں کے رنے سے نہ اس کا پاک نہیں  
ہوگا۔ یحییٰ بن سعید کی روایت کے مطابق امام مالک کا بھی یہی قول  
ہے (۱)۔ امام ابو حنیفہ کی بھی یہی روایت ہے بشرطیکہ رفع حدث کی نیت نہ کی  
ہو (۲)۔ یہی رتہ حق میں سوتوں کا ہے جو کہتے ہیں کہ مستعمل  
پانی پاک ہے اس سے کہ غیر مستعمل پانی مستعمل پانی سے زیادہ  
پاک ہے۔ اس سے پاک کہتے ہیں کہ ان کی نیت سے پانی مستعمل نہیں  
ہوگا۔ اس قول کی بنا پر کچھ بھی پانی نکالنے کی ضرورت نہیں (۳)۔

۱۰- ثانیہ کا مذہب یہ ہے کہ چھٹی اور چھٹی بیسے شخص کا نہ اس میں  
ڈبکی لگانا مکروہ ہے، اگرچہ کتوں جاری ہو، کیونکہ حضرت ابو ہریرہؓ کی  
روایت ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا: "لا یغتسل احدکم  
لحمی الماء الدائم وهو جنب" (۴) (تم میں سے کوئی شخص ٹھہرے  
ہوئے پانی میں جنابت کی حالت میں غسل نہ کرے)۔ یہی حضرت  
امام مالک سے سنی ہے۔ یہ روایت ہے (۵)۔ یہی حنابلہ کا مسلک  
ہے بشرطیکہ حدث نہ کرنے کی نیت ہو (۶)۔ یہی رائے ان بعض حنفیہ

کی ہے جو ان کی نیت سے پانی کو مستعمل قرار دیتے ہیں، اور مستعمل  
پانی کو ناپاک کہتے ہیں، اس لئے اس کے نزدیک سارے پانی نکالا  
جائے گا حضرت امام ابو حنیفہ سے مروی ہے کہ اگر بے وضو شخص کی  
انکال کا پانی اول نکالا جائے گا، اور اگر کھڑا چھٹی ہو تو تمام پانی  
نکالا جائے گا، کیونکہ کھڑا کھڑا نجاست حقیقی یا نجاست حکمی سے خالی  
نہیں رہتا۔ یہ کہ ہم یہ تحقیق نہیں کیا کہ ان کی نیت سے پانی  
بہرے کوئی نجاست نہیں تھی (۱)۔

۱۱- اگر کتوں کا پانی قلیل ہو اور رفع حدث کی نیت کے بغیر ان کی  
انکال تو مالکیہ کے نزدیک صرف اتنا پانی مستعمل ہوگا جو اس کے بدن  
سے متصل ہوگا (۲)۔ ثانیہ اور حنابلہ کے نزدیک پانی پانی اصل کے  
مطابق پاک رہے گا (۳)۔ حنفیہ کے تین قول ہیں جنہیں ان کی  
کتابوں میں "مسئلة البئر جحط" کے دھڑ سے ظاہر کیا جاتا  
ہے، جحط کے "ج" سے اشارہ ہے امام اعظم کے قول کی طرف کہ  
پانی جس سے ملتے ہی ناپاک ہو جاتا ہے، کیونکہ بعض اعضاء کے  
دھونے کا فرض اس سے ساتھ ہوتا ہے لیکن "م" ناپاک رہے گا،  
یہ کہ کچھ اعضاء میں بھی نجاست باقی ہے یہ اس سے کہ مستعمل پانی  
نفس ہے، "ن" سے امام ابو یوسف کی رائے کی طرف اشارہ ہے کہ  
آبی اپنی ناپاکی کی حالت پر باقی رہے گا، کیونکہ پانی کا بہا نہیں  
پایا گیا جو امام ابو یوسف کے نزدیک شرط ہے اور پانی پاک رہے گا،  
یہ کہ قریب نیت نہیں پانی تھی اور نہ حدث اور رنے کی نیت پانی  
تھی، "ط" سے امام محمد بن یحییٰ کی رائے کی طرف اشارہ ہے کہ آدمی  
پاک رہے گا، کیونکہ ان کے یہاں "بہا" شرط نہیں ہے اور پانی بھی

(۱) المدونہ ۲/۲۸-۲۹ طبع دار عارف

(۲) کشاف القناع ۲/۲۷ طبع معارف

(۳) البدیع ۱/۳۳، مجمع الزہد ۱/۳۱

(۴) شرح المروسی ۱/۱۷، تاریخ کردہ المکتبہ الاسلامیہ، جامعہ البیہری علی الخلیف

۱/۳۳-۳۴ طبع ۱۳۷۰ھ، ۱۳۷۱ھ، ۱۳۷۲ھ، لا یغسل احدکم۔ "ی" کی

روایت مسلم، نسائی اور ابن ماجہ نے حضرت ابو ہریرہؓ سے کی ہے (فتح الکبیر

۳/۱۶ طبع دار لکھنؤ)

(۵) المدونہ ۲/۲۸-۲۹

۶. کشاف القناع ۲/۲۷

(۱) البدیع ۱/۳۳

(۲) شرح الخیر ۱/۳۳-۳۴

(۳) نہایہ الحاج ۵/۵۵ طبع معارف، کشاف القناع ۱/۳۳



اس میں کوئی ناپاک چیز گر جائے، امام احمد کی غیر مشہور روایت یہ ہے کہ پانی خواہ قلیل ہو خواہ کثیر ناپاک نہیں ہوگا، یہ اس میں تغیر یہ ہو جائے (۱)۔

۱۲- اس مسئلہ میں حنفیہ کے یہاں تعمیل ہے جو دوسرے مذاہب کے یہاں نہیں ہے، حنفیہ کے یہاں سرحت ہے کہ پانی کوریہ اور بہتر کی میت سے اگر چہ میت کی مقدار زیادہ ہو ناپاک نہیں ہوگا اس سے کہ اس کو اتھما نا ظاہر سمجھا گیا ہے جس کی دلیل اجماع ہے، تاکہ اس بات پر قرن اول میں اور بعد میں اجماع رہا ہے کہ مسجدوں میں حتیٰ کہ مسجد حرام میں بہڑوں کو رتنے، پنا جائز ہے جب کہ مسجد کو پاک رکھنے کا حکم ہے، اس سے یہ بات واضح طور پر ثابت ہوتی ہے کہ بہڑ کی میت پاک ہے، اور کوریا کی میت بہڑ کی میت کی طرح ہے، لہذا اس سے کوریا کی میت کی بھی پاکی ثابت ہوگی، یہی حکم راجح قول کے مطابق اس تمام پر ہم میں کی میت کا ہے جن کا کشت کما یا جاتا ہے (۲)۔

### چوتھی بحث

کنویں میں جانور کے رتنے کا اثر

۱۵- اصل یہ ہے کہ مائشہ کا کوئی وصف اگر متغیہ ہو جائے تب ہی وہ ناپاک ہوگا جیسا کہ گذرا، فقہاء مذاہب اربعہ کا اس بات پر اتفاق ہے کہ اگر کنویں میں ایسا جانور گر جائے، جس میں بہتہ ہو خون نہیں ہے تو پانی ناپاک نہیں پڑے گا، جیسے شہد کی مکھی، کیونکہ حضرت سعید بن المسیب نے روایت ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا: "کل طعام وشراب وقعت فیہ دابة لیس لها دم فمقت فهو حلال" (۳)

(۱) المغنی ۱/۲۳۔

(۲) مجمع الزوائد ۳/۳۳۳ تبیین الحقائق ۱/۲۷۔

(۳) حدیث: "کل طعام وشراب" کی روایت دو تفسیر سے حضرت

پاک رہے گا، کیونکہ قربت کی نیت نہیں ہے (۱)۔

۱۲- حدیث دوسری سے اگر کوئی شخص مائشہ قلیل میں غوطہ کھائے تو حنفیہ، مالکیہ اور شافعیہ کے نزدیک سارا پانی مستعمل ہو جائے گا، یمن حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ پانی پاک ہی رہے گا اور حدیث کو وہ نہیں لے گا یمن ذہبی کھانے کے بعد بدن کو ملے یا حنیہ کے نزدیک بھی پانی مستعمل ہو جائے گا اگرچہ حدیث کو دور کرنے کی نیت نہ کی ہو، اس لئے کہ بدن کو ملنا اس کا ایسا فعل ہے جو حدیث کو دور کرنے کی نیت کے قائم مقام ہے (۲)۔

۱۳- کوئی شخص کنویں میں غوطہ کھائے اور اس کے بدن پر نجاست نثقی ہو پکنویں میں کوئی ناپاک مٹی ڈال دی جائے تو یہ بات متفق علیہ ہے کہ گر پانی کثیر ہو تو ناپاک نہیں ہوگا، جب تک کہ اس کا رنگ مزہ یہ نہ بدل جائے جیسا کہ پہلے گذرا (۳)۔

میں حنابلہ کی روایتوں میں سے مشہور روایت یہ ہے کہ جب وہ تہ (دبا) ہو اور مہینہ پانچ مہینہ ہو تو کسی چیز سے ناپاک نہیں ہوگا، اس مسئلہ کا پیشاب وریل پر حنابلہ کے قول ناپاک ہو جائے گا (۴)، کیونکہ حضور ﷺ کا ارشاد ہے: "لا یبول احدکم فی الماء الدائم الذی لا یجری ثم یغتسل فیہ" (۵) (کوئی شخص ٹھہرے ہوئے پانی جو جاری نہ ہو اس میں پیشاب نہ کرے کہ پھر اس میں غسل کرے)، اسی طرح پانی اس صورت میں بھی ناپاک ہو جائے گا جب

(۱) البدیع ۱/۵۵، مجمع الزوائد ۱/۳۵۱ حاشیہ ابن ماجہ ۱/۱۳۱ طبع بیروت ۱۳۲۳ھ تبیین الحقائق ۱/۲۵۔

(۲) ماہب کے بعد مرجع۔

(۳) مجمع الزوائد ۳/۳۳۳، المشرح الکبیر وجامعہ الدسوقی ۱/۳۵۵ الخرشنی ۱/۷۱، اسی المطاب ۱/۱۵-۱۳، البیہر ۱/۸، المغنی ۱/۳۵۷۔

(۴) اسی ۱/۳۸، ۳۸۷۔

(۵) حدیث: "لا یبول احدکم..." کی روایت شیخین، ابو داؤد ورنسائی سے حضرت جبریل سے کی ہے (المشکوٰۃ ۳/۲۵۲)۔



۱۶- اگر جانور میں بہتا ہو اخون ہے تو اس میں مقبوعہ رہے گا۔ مثلاً ف  
ہے، خبیہ کے مادہ و ہتھ حضرت سبہ خوں و لا جانور رر جئے تو  
ماپا کی کا حکم لگانے میں عموماً دھت کے قائل نہیں، رر چہ ب کے  
درمیان بعض نزہی اختلافات ہیں۔

ماکیوں کا مذہب یہ ہے کہ پانی بھر ہو یا وہ پانی جس کا سوت ہو،  
یا پانی جاری ہو سب اس میں خشکی کا جتنے خوب و الا جانور یہ بکری جانور  
مر جائے تو پانی ماپا ک نہیں ہوگا، رر چہ یک مین مقد رکا کا ان  
مستحب ہے، یہ تک یہ امکان ہے کہ مرنے والے جانور نے اس میں  
پاخانہ یا پیٹاب نہ دیا ہو، اور اس لئے کہ ایسے پانی سے طہیعت کو گھس  
آتی ہے (۱) جب اس میں سے کوئی جانور رر جائے اور مردہ نکل  
آئے یا مام مرے پھر پانی میں پڑ جائے تو پانی ماپا ک نہیں ہوگا اور  
کچھ بھی پانی کا نام نہیں پڑے گا، اس سے کہ پانی میں (مخض)  
نجاست کے نہ رنے سے پانی کا نام مظلوب نہیں ہے، البتہ اس کی  
وجہ سے اختلاف اس صورت میں ہوتا ہے جبکہ پانی تھوڑا ہو، اور پانی  
میں جانور کا مرنا اس کے برعکس ہے، اور اس لئے کہ مرنے کے بعد  
جانور کا پانی میں گرنا ایسا ہی ہے جیسا کہ پاخانہ، پیٹاب وغیرہ نجاست  
گر جائے، جانور کا بدن موت سے نہیں ہو جاتا ہے، اب اگر مردہ  
جانور کے رنے کی صورت میں پانی کو نکالنا ضروری قرار دیا جائے تو  
تمام نجاستوں کے گرنے کی صورت میں بھی پانی کا نکالنا ضروری قرار  
پائے گا، جب کہ مذہب مالکی میں اس کا کوئی قائل نہیں ہے۔

ایک قول یہ بھی ہے کہ جانور کے چھوٹے اور بڑے، رکنوں کے  
پانی کے قلیل اور کثیر ہونے کے اعتبار سے پانی کا نام مستحب ہے۔

ابن الملاحون، ابن عبد الحکم اور اصمغ سے روایت ہے کہ چھوٹے  
کنویں مثلاً گھروں کے کنویں، بکری اور مرغی وغیرہ جانور کے رر

(۱) کہنے پینے کی چیز میں کوئی ایسا جانور رر نہ جائے جس میں بہتا ہو،  
خوں نہیں ہے تو وہ حلال ہے، حلال ہونے کی ایک وجہ یہ بیان کی جاتی  
ہے کہ ماپا ک بنانے والی چیز بہتا ہو اخون ہے، لہذا جس جانور میں بہتا  
ہو خوں نہ ہو تو کسی سیل چیز کے اندر اس کے مرنے کی وجہ سے وہ چیز  
ماپا ک نہ ہوگی (۱) یہی حکم اس صورت میں ہوگا جبکہ کوئی ماکول یا لحم جانور  
رر مردہ نکل جائے اور اس کے دہن یا پیٹاب پاخانہ کی جگہ پر نجاست  
کا ہونا معلوم نہ ہو جب تک کہ پانی کا کوئی وصف نہ بدل جائے، اگر  
جانور نجس مین ہے جیسے خنزیر، تو کنواں ماپا ک ہو جائے گا (۲)۔

حنابلہ اور بعض حنفیہ کی رائے ہے کہ اس سلسلہ میں جو غصے کا اعتبار  
ہے، اگر جانور کا منہ پانی تک نہیں پہنچا ہو تو کچھ بھی نہیں نکالا جائے گا،  
اور رر پڑا ہو، مین اس کا جو منہ پاک ہو تو پانی پاک رہے گا، کاسانی  
نے لکھا ہے کہ بعض لوگ کہتے ہیں کہ: جو غصے کا اعتبار ہے، اور مین  
قد امہ نے لکھا ہے کہ: ہر جانور کے چوڑے بال، پسینہ، آنسو، اور اس  
کے تھوک کی پاکی، ماپا کی میں اس کے جو غصے کا اعتبار ہے (۳) اور  
جو غصے کا حکم ”سور“ کی اصطلاح میں دیکھا جائے۔

= سنان سے ہیں کی ہے کہ حضور نے فرمایا: ”یا سلمان اکل طعام  
وشراب ولعت فيه دابة ليس لها دم، فماتت فيه، فهو حلال  
اكله وشربه ووضوءه“ (۱) (۱) سلمان امیر کھانے پینے کی چیز میں کوئی ایسا  
جانور گر جائے جس میں بہتا ہو اخون نہیں ہے تو اس کو کھانا اور اس کو پینا اور  
اس سے وضو کرنا جائز ہے، تنقیح نے بھی اسے علی بن زید بن جعدان عن  
سعید بن المسیب عن سلمان کی سند سے روایت کیا ہے اس روایت کی سند میں  
بقیہ بن الولید ہیں جو متروک ہیں اور ان کے شیخ مجہول ہیں اور ان کی تصدیق  
کی گئی ہے علی بن زید ضعیف ہیں حاکم نے کہا ہے کہ یہ حدیث غیر محفوظ ہے  
(دیکھئے، تنقیح المصیر ۲۸۱ طبع مصر، دوقطبی ۱/ ۳۷۷)۔

(۲) تبیین الحقائق ۱/ ۲۳، بحدہ المساک ۱/ ۱۵-۱۶، فتح المعینی حاشیہ طائیف  
۱/ ۳۳۳، مین ۱/ ۳۱۷۔

(۳) المدنی ۲/ ۷۲۔

(۴) المدنی ۲/ ۷۲، تبیین الحقائق ۱/ ۲۸-۳۰، مین ۱/ ۲۵ طبع ۳۲۶۔



چڑ۔ بال۔ پسینہ، آنسو اور تھوک کی پانی مپا کی میں وہی حکم ہے جو ان کے بونٹے کا ہے، ”زرد و نکل آئے“ کی قید سے یہ بات کھ میں آتی ہے کہ اگر اس میں مر جائے تو پانی مپا پاک ہو جائے گا جیسے کہ پانی کے ”تھوڑے بونٹے“ کی قید سے یہ بات کھ میں آتی ہے کہ پانی گر ٹی ہو تو مپا پاک نہیں ہوگا۔ یہ کہ اس کا وصف ہوں جائے رک۔

۱۹- حنفیہ کے یہاں اس میں بہت تفصیلات ہیں، چنانچہ حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ پانچ ماہ اور مٹی کے خوف سے بھاگ کر پانی میں گر جائے تو سارا پانی نکالا جائے گا۔ یہ تک پانچ ماہ حالت میں چیتا ب کر دیتا ہے۔ اس وقت بھی تمام پانی نکالا جائے گا جب پانچ ماہ مری ہو۔ حنفیہ کہتے ہیں کہ اگر کتہ اس سوت والا ہو، پانی اور درود (۱۰×۱۰) ہو، اور پانی کا کوئی وصف بدل گیا ہو لیکن سارا پانی نکال کر مٹن نہ ہو تو اس وقت اس میں جتنا پانی ہو، ہے تپا پانی نکال دیا جائے گا۔

۲۰- اگر کتہ اس سوت والا نہیں ہے، اور درود نہیں ہے اور اس میں چوبایا کور یا چھکلی مر جائے تو ۲۰ ذول ہینچنا واجب ہوگا اور ۳۰ ذول ہینچنا مستحب ہوگا۔ اگر ایک سے لے کر چار تک چوبے گر کر مریں تو نام جو یوسف کے نزدیک وہی حکم ہوگا جو یک چوبے کے گرنے کا ہے، ۵ سے ۹ تک چوبوں کا حکم مریں کا ہے، ۱۰ سے چوبوں کا حکم بڑی کا ہے، لیکن نام محمد کہتے ہیں کہ ۱۰ چوبے گریں مریں کے برابر ہوں تو چالیس ذول نکالا جائے گا، اگر کنی میں جب کہتر یا مریں یا پانی مر جائے تو چالیس ذول ہینچنا واجب ہوگا، ساتھ اس تک ہینچنا تحب ہوگا، ایک روایت میں ہے کہ پچاس ذول تک نکالنا مستحب ہوگا۔

روایاں اور ایک بڑی گرنے، یا بچے خون والا جانور گر چہ چھوٹا ہو پھول جائے یا پھٹ جائے یا ساڑکی لگائے اگر چہ زندہ نکل

مر جانے سے مپا پاک ہو جاتے ہیں، اگر چہ کوئی صنف نہ ہلے، اگر باہر مرے پھر پانی میں گر جائے تو جب تک وصف میں تغیر نہ ہوگا، مپا پاک نہ ہوں گے، اور جو جانور ان میں گرنے کی حالت میں مر جائے تو یک قول یہ ہے کہ اس کا وہی حکم ہے جو پانی میں مرنے والے جانور کا ہے، دوسرا قول یہ ہے کہ جب تک پانی کے اوصاف میں تغیر نہ ہو پانی مپا پاک نہیں ہوگا، اس حضرت کا یہ بھی مسلک ہے کہ پانی میں جانور کے پھولنے پھینٹنے سے اگر مزہ، رنگ یا بوبدل جائے تو پانی مپا پاک ہو جائے گا (۱)۔

۱۷- ثنائیہ کا مسلک یہ ہے کہ کنیوں کا پانی اگر ٹی اور حاد ہو، پھر اس میں نجاست گر کر درود و درود ہو جائے جیسے کہ چوبے کا بال اس طرح نکھر جائے کہ کوئی ذول دل سے حالی نہیں آئے تو وہ پانی سب سابق پاک کرے، لار ہے گا جب کہ پانی میں کسی طرح کا تغیر نہ ہو، ورنہ اس قول کی بنا پر کہ بال مپا پاک ہے، تمام پانی نکالا جائے گا، تاکہ بال نکل جائے، ہاں ہر خذیرہ کہتے کے مابود و مرے جانور اس کا بل جو عمر و تھوڑ ہو، صاف ہے۔

اس سے یہ بات بھی جاتی ہے کہ اگر کنیوں کا پانی تھوڑا ہو تو وہ مپا پاک ہو جائے گا اگر چہ اس کے اوصاف میں تغیر نہ ہو، لیکن اندامات وغیرہ مالتیہ سے ان چھوٹے کنیوں کے حق میں جن میں کوئی بچہ خوب والا جانور مر جائے، یہ روایت نقل کی ہے (۲)۔

۱۸- ثنائیہ کہتے ہیں کہ تھوڑے پانی میں چوبایا پانی مر جائے پھر درود نکل آئے تو وہ مپا پاک ہے، اس لئے کہ پانی کی اصل طہر ہوتا ہے، اور نجاست کی جگہ تک پانی کا پہنچنا مشکوک ہے، اور تمام جانوروں کے

(۱) بعد از سالک ۱۷۱ طبع ۱۳۷۲ھ، حنفیہ المرونی ۵۷-۵۹ طبع برواق۔

(۲) اسی الطالع ۱۳-۱۵، المجموع ۳۸-۳۹ طبع دار الفکر للطباعة

مبصر ب مجیر ۱۸۔

(۱) المصنف ۲۵۱-۳۳۲ھ



نہیں کے پانی کا رنگ مزہ دیا بدل جائے تو پانی نکالنے سے پاک ہو جائے گا۔ یا کسی چیز کے مزہ نہجاست کے اثر کو ختم کر دیا جائے تب بھی پاک ہو جائے گا۔ بلکہ بعض لوگوں کی رائے ہے کہ نہجاست گر خود بخود زائل ہو جائے تب بھی پاک ہو جائے گا (۱)، گھر کے پھر بودار نہیں کے بارے میں مالکیہ کہتے ہیں کہ اگر اتنا پانی نکالا جائے کہ اس کی بدبو ختم ہو جائے تو وہ پاک ہو جائے گا (۲)۔

۲۲- ثانیہ کے ایک پاک کرنے کا ایک ہی طریقہ ہے اور وہ ہے عشیہ (پانی کی مقدار زیادہ نہجاست) جب پانی قلیل جینی وقتہ سے کم ہو۔ زیادہ اس طرح یا جائے کہ اس کو چھوڑ دیا جائے یہاں تک کہ پانی کی مقدار نہجاست جاسے یا اس میں مزہ پانی دیا جائے تاکہ تیسر ہو جائے۔ اور اس کا اعتبار میں رہتے کہ اتنا پانی کھینچ جائے کہ اس کے بعد پاک پانی مل آئے، اس لئے کہ پانی کو کھینچنے کے بعد نہجاست کی تہہ تو پاک ہی رہے گی بیسہ کہ پانی کے کھینچنے کی وجہ سے دیواریں بھی پاک ہو جائیں گی، نیز ثانیہ کا کہنا ہے کہ کنویں میں جب کوئی عشیہ نہجاست جاسے، جیسے پوہے کا بون بکھر جائے تو کنویں کا پانی نکالا جائے گا، لیکن اس لئے کہیں کہ پانی پاک ہو جائے بلکہ اس لئے کہ کنویں کے پانی میں بال تہہ ہے (۳)۔

۲۳- اگر پاک پانی قلیل ہو یا اتنا کثیر ہو کہ سب کا کانا نہجاست ہو تو پانی کو زیادہ کر کے پاک کرنے میں حنابلہ کے یہاں تفصیل ہے، پھر وہ پاک کے اس طریقہ کو اس صورت میں مخصوص سمجھتے ہیں کہ پانی انسان کے پیٹاب، پاخانہ سے پاک نہجاست ہو، موجود پانی اس طرح زیادہ ہو سکتا ہے کہ اس میں کثیر پاک پانی ملا دیا جائے، اگر وہ

تو سارے پانی نکالا جائے گا، یہی حکم اس جائزہ کا بھی ہوگا جس کا جوٹھہ پاک ہے یا مشوک ہے، حنفیہ کہتے ہیں اگر بکری درود سے بھاگ کر گر جائے اور زندہ نکل آئے تو تمام پانی نکالا جائے گا، امام محمد کی رائے اس سے الگ ہے (۱)۔

امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف سے منقول ہے کہ گارے، بیل اور اونٹ کے گرنے سے پانی پاک ہو جائے گا، یونکہ یہ کھڑے کھڑے پیٹاب کرتے ہیں (اور پیٹاب ان کی رانوں میں لگ جاتا ہے)، امام ابو حنیفہ کی رائے ہے کہ ۲۰ ذوال نکال جائے گا یونکہ ماکول اللحم جانور کا پیٹاب نہجاست خفیہ ہے اور کنویں کی وجہ سے اس کی نہجاست اور بھگی ہو گئی ہے، اس لئے جتنا پانی نکالا جائے اس کی کم سے کم مقدار کا نکالا جائے گا، امام ابو یوسف سے منقول ہے کہ کنویں کا سارے پانی نکالا جائے گا، کیونکہ پانی کو پاک بنانے میں نہجاست غلیظ اور خفیہ دونوں برابر ہیں (۲)۔

### پانچویں بحث

کنویں کو پاک کرنے اور اس کے پانی کو خشک کرنے کا حکم ۲۱- مالکیہ، ثانیہ اور حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ کنویں کا پانی جب پاک ہو جائے تو اس کو پاک کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ اس کا پانی اتنا زیادہ کر دیا جائے کہ اس کے "ساق" کا تغیر ختم ہو جائے، بیش بنانے کی ایک قیل یہ ہے کہ اس (کے استعمال) کو چھوڑ دیا جائے تاکہ پانی زیادہ ہو جائے اور عشت کی تہہ کو کھینچ جائے، یا اس میں اتنا پاک پانی ملا دیا جائے کہ کثرت کی مقدار ہو جائے۔

مالکیہ ایک مزید طریقہ بتاتے ہیں کہ جانور کے پھوٹے پھٹنے سے

(۱) بحوالہ مالک ۱۵۸-۱۶۰، الدرر السنی علی المشرع الکبیر ۳۶۸، مجمع عینی ۱۸۵۔

(۲) حوالہ الدرر السنی ۵۹۔

(۳) کسی الطالب ۱۳-۱۶، الدرر السنی ۸، المجموع ۱۳۸-۱۳۹، مجمع

الشمیر ۲

(۱) مجمع لاہور ۳۳۲، شمیر الحقائق ۲۹، ۳۰

(۲) مجمع ۵۵۔







کے وقت بدن کے ہر جزء میں ریت اُتر جاتا ہے اور بدن کو پاک بنا دیتا ہے، پھر یہ چیزیں سب پانی میں ملیں گی تو ان کے ختم ہونے کی وجہ سے پانی پاک ہو جائے گا۔ چنانچہ امام محمدؒ نے یہاں تک فرمایا ہے کہ کنہ میں اُتر چوہ کی دم بھی اُتر جائے تو کنہ میں کاسہ پانی نکالا جائے گا۔ یہ تکدم جہاں سے ٹوٹی ہے وہاں تری ہوگی اور دُتری جب پانی سے ملے گی تو پانی پاک ہو جائے گا۔

۲۶- متابعہ کہتے ہیں کہ اگر کنہ اس کا پانی نکالا جائے اور شرکی اہل مائت ہو تو جب تک اہل پانی سے حد نہیں ہوگا کنہ میں کی پاک نہ ہوگی، اگر اہل پانی سے الگ ہو گیا اور کنویں سے دُہر گیا تو کنہ اس پاک ہو جائے گا، مین پانی سے اول حد تو ہوا اور کنہ میں سے دُہر نہیں آیا، پانی اس میں پاک رہا ہے تو امام ابو یوسف کے نزدیک پاک نہیں ہوگا، امام محمدؒ نے ذکر کیا ہے کہ یہی امام ابو حنیفہ کا بھی قول ہے، امام محمد کے نزدیک پاک ہو جائے گا۔

امام محمدؒ کے قول کی وجہ یہ ہے کہ ما پاک مہی، پاک شئی سے حد ہوتی، اس لئے کہ آشری اہل "نجاست" کے لئے شرعاً مہین ہے، اس کی دلیل یہ ہے کہ جب آشری اہل کنہ میں سے دُہر جاتا ہے تو پانی پاک ہو جاتا ہے، پانی سے حد اہل ہونے کے بعد اس میں سے جو پانی کنویں میں پکڑتا ہے اس کو شرعاً پاک نہیں مانا جاتا نا کہ لوگ تنگی میں مبتلا نہ ہوں۔

۱- دجری من قبل المعجم الاسود، لصال ابن الزہیر، حسبکم (۱) چشمی رحمہم کے کنویں میں گر گیا اور اسی میں گر گیا، حضرت ابن عمرؓ نے حکم کیا تو اس کا پانی کھینچا گیا، پانی جب نکالا گیا تو پانی ختم نہیں ہو رہا تھا، دیکھا گیا تو معلوم ہوا کہ حجر اسود کی سستے اس میں چشمے اہل ہے ہیں، تو حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا کہ اتنا کافی ہے کہ اس کو کوہن بنی ثبیر سے بھی پنی معصفاً میں نقل کیا ہے، ابن عباسؓ نے کہا اس کی سند صحیح ہے (الدر السنی ۱۰۰ طبع المجلد، نیز دیکھئے سنن الدارقطنی تحقیق ابن ابی شیبہ ۳۸۳ ص ۲۹۱) (۱) البدیع ۱/ ۷۷-۷۸

روایت کے مطابق ۳۰ ذوالحجہ کے لئے کوہا حضرت ابو عیدہ رضی سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ کنویں میں اُتر مریں م جائے تو ۴۰ ذوالحجہ پانی نکالا جائے (۱)، اور حضرت ابن عباسؓ اور حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ کنویں نے جب زمزم کے کنہ میں ایک حصٹی مریا تھا سہر پانی نکالنے کا حکم فرمایا (۲)، اور ایسا صحابہ کی موجودگی میں ہوا اور کسی نے ان کی مخالفت نہیں کی۔

تفسیر یہ ہے کہ اب چیزوں میں بتائے ہوئے ہیں۔ یہ خون ۴۰ = ایک کنویں میں چوہ گر کر مریا تو حضرت علیؓ نے فرمایا اس کا پانی نکالا جائے، دوسری روایت میں ہے حضرت علیؓ نے فرمایا کنویں میں جب چوہا جا کر گر جائے تو اس کا پانی نکالا کر پانی تم پر غالب آجائے یعنی جب تک حکم نہیں پانی نکالتے رہو۔

(۱) الاثر عن ابی سعید الخدری عن ابی ہلال، "عنی الدجاجة لموت فی بنو یزوع منها لوبعون دلواً" ابن عباسؓ نے کہا شیخ طلاء الدین نے فرمایا کہ خواہی اس کی روایت کی ہے، تو ممکن ہے کہ شرح صحابی الآثار کے نام کسی دوسری کتاب میں روایت کی ہو، شرح صحابی الآثار میں عادی بن ابی سلیمان سے منقول ہے کنویں میں گر مریا گر جائے تو انہوں نے کہا کہ چالیس ذولحجہ اس ذولحجہ پہنچا جائے گا پھر اس سے وضو کیا جائے گا (شرح فتح القدر ۱/ ۷۷)۔

(۲) حضرت ابن عباسؓ اور حضرت ابن عمرؓ کے اس اثر کو یقینی اور وار قطعی نے ابن عمرؓ کے طریق سے صحیح سند کے ساتھ نقل کیا ہے الفاظ یہ ہیں "ان رجلاً وقع فی زمزم فامر بہ ابن عباسؓ فامسح و امر بہا ان یفرج، فلبسہم عس جاءت من الرکب فامر بہا، فلبسہم بالقاطی و یطارد حتی لزموها، فلما لزموها الفجرات علیہم" (ایک چشمی رحمہم کے کنویں میں گر گیا، حضرت ابن عباسؓ نے حکم دیا تو اسے نکالا گیا، پھر انہوں نے حکم دیا کہ پانی نکالا جائے، تو کعبہ کے رکن کی جانب سے چشمہ اہل پڑا، حضرت ابن عباسؓ نے حکم دیا کہ اسے قطعی کپڑوں اور ریشمی کپڑوں سے بند کر کے پانی نکالا جائے، جب لوگوں نے پانی نکالا تو چشمہ اہل پڑا، یہی نے کہا کہ ابن عمرؓ کی روایت سے جو حضرت ابن عباسؓ سے ہے وہ قطع ہے، خواہی کی صحابی الآثار شرح آمانی لا حبار ۳۸۸ طبع البند میں طلاء کے واسطے سے صحیح مروی ہے "ان حبشاً وقع فی زمزم فامسح فامر اس الذبیر لفرج ما وھا، فجعل الماء لا یقطع، فطردوا اعمی



شیخیوں کے قول کی وجہ یہ ہے کہ کنویں کو اتنی وقت پاک کیا جائے گا جب کہ نجاست اس سے جدا ہو جائے، اور وہ یعنی نجاست منبری ذیل کا پانی ہے، اور یہ جدا ہونا اتنی مدت متحقق ہوگا جب ذیل نجاست سے باہر آجائے، اس لئے کہ اس کا پانی نہریں کے پانی سے متصل ہے، اور ذیل سے چپکنے والے قطرات کو غس نہ مانا محض ضرورت کی وجہ سے ہوگا، ضرورت اس طرح پوری ہوجاتی ہے کہ کنویں سے ٹپک ہو جانے کی صورت میں قناتر کے بند ہونے کے بعد، اس ذیل کے سے جدا ہونے کا حکم مانا جائے (۱)۔

۲۷- کنویں کے تمام پانی کو نکالنا واجب ہوگا، تمام سوتوں کو بند کرنا ممکن ہو تو ضروری ہے کہ تمام سوتے بند کر دے جائیں، پھر اس کا با پاک پانی نکالا جائے، اگر پانی زیادہ اٹھنے کے سبب ان کو بند کرنا ممکن نہ ہو تو تمام ابوحنیفہ سے روایت ہے کہ سونا ذیل نکالے جائیں، اور امام شافعی سے روایت ہے کہ سونا یا تین سونا ذیل نکالے جائیں، امام ابو یوسف سے دو روایتیں ہیں، ایک روایت یہ ہے کہ کنویں کے بغل میں یک گدھا کھودا جائے جو کنویں کے پانی کی گہرائی اور چوڑائی کے برابر ہو، پھر کنویں کا پانی نکال کر اس گدھے میں ڈالا جائے یہاں تک کہ وہ گدھا بھر جائے، جب وہ گدھا بھر جائے گا تو کنویں پاک سمجھا جائے گا، دوسری روایت یہ ہے کہ کنویں میں ایک بانس ڈالا جائے، اور پانی کی پری طح کے مطابق بانس پہ نشان لگایا جائے، پھر مشرب ذیل نکالا جائے، اور دیکھا جائے کہ کتنا پانی کم ہوا، پھر اسی کے حساب سے پانی نکالا جائے، لیکن یہ حساب اس وقت صحیح ہوگا جب کہ کنویں کی چوڑائی پانی کی بلندی طح سے لئے رکنوں کی تہہ تک یکساں ہو، اگر یہ نہ ہو تو یہ ضروری نہ ہوگا کہ اردو ذیل نکالنے کی وجہ سے پانی کی پری طح یک باشت کم ہوئی ہے تو اس ذیل

نکالنے سے تہہ کے پانی میں بھی یک باشت کی کمی واقع ہوگی۔ سب سے بہتر بات وہ ہے جو ابو نصر سے مروی ہے کہ پانی کے معاملہ کے دو بار جانکاروں کو لایا جائے گا، اور ان کی رائے کے مطابق پانی نکالا جائے گا، اس لئے کہ جس مسئلہ کے جاننے کا وہ ارجح ہو اس میں ماہرین سے رجوع کیا جائے گا (۲)۔

۲۸- جیسا کہ ہم نے یاد کیا کہ مالکیہ یہ کہتے ہیں کہ پانی نکالنا کنویں کو پاک کرنے کا ایک طریقہ ہے، لیکن اس حضرات کے یہاں پانی کتنا نکالا جائے اس کی کوئی متعین حد نہیں ہے، ان کا مسلک ہے کہ یہ پانی نکالنے والے کے تمام پر مبنی ہے، وہ کہتے ہیں کہ کنویں کو پاک کرنے کے لئے مناسب ہے کہ اس میں پھر پانی نہ نکالا جائے، بلکہ تھوڑا کم نکالا جائے، اس لئے کہ مرنے کے وقت چاروں کے بدن سے رخی ماہرے خارج ہوتے ہیں، اور رخی کی خاصیت یہ ہے کہ وہ پانی کی سطح پر تیرتا رہتا ہے، جب اس میں پھر پانی نکالا جائے گا تو اندیشہ ہے کہ رخی مادی کنویں ہی میں رہ جائیں (۳)۔

حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ جس کنویں کا پانی نکالا جائے گا، خواہ وہ تنگ ہو یا کشادہ، اس کے اندر رخی اطراف اور دیواروں کا دھونا ضروری نہیں ہے، اور نہ اس کی تہہ کی رخی کو دھونا ضروری ہے، البتہ اس کے مندرجہ کو دھونا ضروری ہے (۴)، ایک قول یہ بھی ہے کہ سب کو دھونا ضروری ہے، یہ بھی کہا گیا ہے کہ مذکورہ دونوں اقوال کشادہ کنویں کے بارے میں ہیں، کنویں اگر تنگ ہو تو اس کے متعلق یک روایت ہے کہ وہ دیکھ کر نہریں کا سب کچھ دھونا ضروری ہے (۵)۔

(۱) تبیین الحقائق ص ۳۰

(۲) البدیع ص ۸۶

(۳) حلیۃ الموعود ص ۵۵، شرح لقرنی علی متن اذلیل ص ۷۷

(۴) کتاب الفقہ ص ۳۳

(۵) الاصابہ ص ۱۵



۳۰- ۳۱- مارے علم کے مطابق دوسرے مذاہب کے فقہاء نے نکالنے سے ڈول دہی وغیرہ پاک نہیں ہوگا۔

پانی نکالنے کا ذریعہ:

۲۹- حنفیہ جو پاک کرنے کے لئے بعض حالات میں مقررہ تعدد میں ڈول کے قابل ہیں، ان کے مسلک کا تقاضا ہے کہ ڈول کا حجم زیادہ سے زیادہ جس سے پاک پانی نکالا جائے گا، بعض نے کہا کہ اس کنوئیں پر جو ڈول ہوگا خود وہ ہو یا چھوٹا، مٹی معتد ہوگا، امام ابوحنیفہ سے مروی ہے کہ یہ ڈول کا متعارف ہوگا جس میں ایک صاع پانی ہو سکتا ہو، ایک قول یہ بھی ہے کہ ۵ درجہ ڈول معتد ہوگا (۱)۔ اگر ڈول تقارب ہو کہ اس میں ۲۰ ڈول پانی ایک ساتھ مانتے، اس بڑے ڈول سے ایک بار پانی نکالا جائے تو جاری ہوگا، امام جرجیہ میں کہ یہ جاری نہیں ہوگا، اس سے کہ ڈول بار بار نکالنے سے نہ یں کا پانی ایسا ہو جاتا ہے جیسے جاری پانی ہو (۲)۔

کنوئیں پاک ہونے سے ڈول دہی، تپنی، کنوئیں کے اہر ف، اور نکالنے والے کا ہاتھ سب کچھ (خود بخود) پاک ہو جاتے ہیں، امام ابو یوسف سے مروی ہے کہ ان چیزوں کا ناپاک ہونا کنوئیں کے ناپاک ہونے کی وجہ سے ہے، اس لئے جب کنوئیں پاک ہو جائے تو یہ چیزیں بھی پاک ہو جائیں گی، تاکہ امت تہی میں متاثر نہ ہو، یہ بھی کہا گیا ہے کہ یہ ڈول دوسرے کنوئیں کے لئے پاک نہ ہوگا، جیسے کہ شہید کا خون شہید کے حق میں پاک ہے، دوسرے کے حق میں پاک نہیں ہے (۳)۔

۳۰- ۳۱- مارے علم کے مطابق دوسرے مذاہب کے فقہاء نے آئینہ نزع (ڈول) کی تعدد کا رٹ نہیں دیا ہے، جو کچھ انہوں نے کہا ہے اس کا حاصل یہ ہے کہ کنوئیں کا پانی نکالیں ہو، دوسرا پاک ہو جائے۔ اور ڈول سے قلیل ناپاک پانی نکالا جائے تو ڈول کا اندرونی اور بیرونی دونوں حصے ناپاک ہو جائیں گے، اور جب پانی محض داخل ہو اور اس میں جامد نجاست ہو پھر ڈول سے نکالا جائے لیکن حید نجاست پانی کے ساتھ ڈول میں نہ رہے تو ڈول کا اندرونی حصہ پاک اور بیرونی حصہ ناپاک ہوگا، اس سے کہ ڈول بھرنے کے بعد کنوئیں میں جو پانی بچ جائے گا، وہ جو ڈول کے بیرونی حصہ کو گئے گا، وہ قلیل دوسرا پاک پانی ہوگا (۱)، بہوتی نے حنابلہ کے اس قول کی روشنی میں کہ کنوئیں کی پوریوں کا دھوا ضہ مری نہیں ہوگا، اس لئے کہ اس میں مشقت ہے، البتہ اس کی مندرجہ کو دھوا ضہ مری ہوگا، اس لئے کہ اس میں مشقت نہیں ہے، اسے ظاہر قرار دیا ہے کہ آئینہ نزع کا دھوا ضروری ہوگا، ورا سے کنوئیں کی مندرجہ پر قیاس کیا ہے کہ اس کے دھونے میں کوئی مشقت نہیں ہے، بہوتی نے یہ کہا ہے کہ فقہاء حنابلہ کے اس قول کو ”کنوئیں سے نکالا ہوا پانی پاک ہے“ (۲) کہ اس کو ناپاک تسلیم کرنے میں حرج ہے (۳) کا تقاضا یہ ہے کہ ”حرج میں حرج کو بنایا، بنا رطبت تسلیم نہیں کی جائے (۴)۔

کنوئیں کے پانی کو خشک کرنا:

۳۱- کتب فقہیہ میں فقہاء کا اس بات پر اتفاق مذکور ہے کہ کفار کے مال کو شائع اور برباد کرنے کی اور ان کے کنوئیں کے پانی کو خشک

(۱) المجموع ۳۱، اسکی الطالب ۱۱۵ھ

(۲) شرح الطحاوی ۳۳

(۳) المدخل ۱۱۵ھ

(۴) تمییز الحقائق ۲۹

۳ المدخل ۱۱۵ھ، تمییز الحقائق ۲۹



رہنے کی ضرورت ہو تو یہاں نماز جائز ہے (۱)، لیکن حضور ﷺ نے بدر کے موقع پر اس کے نہ ہونے کو حثیف کرنے کا حکم دیا تھا۔ چنانچہ وہ حثیف رہا۔ گے (۲)۔

محمّد

کتبوں کے خصوصی احکام

مذہب و دس مرزبین کے کنہیں (۳) اور ان کے پانی کے  
پاک ہونے دس سے پاک کی حاصل کرنے کا حکم:

۳۲- مصیبت و شامعیہ کا مسک ہے کہ ایسا پانی پاک ہے اور اس سے

( ) البدائع ۷/ ۰۰، البحر المحیط ۱/ ۳۵۸، طبع ۱۳۷۲ھ، حاشیہ کنون علی  
خریج فی سہ ماہ، ۱/ ۱۵۱، التعلیل للری ۱/ ۱۵۱، المغنی ۱۰/ ۵۰۳، ۵۱۰، ۵۱۱۔

(۲) سوہب البدنیہ وشرحہ ۱/ ۳۱۵-۳۱۶ طبع دوم الحلی، حدیث: ۴۰ امر البی  
 ﷺ یوم یوم بانقلب القرون“ کی روایت ابن ہشام نے اسیر  
 (القسم الاول) ص ۶۰ طبع دوم مصطفیٰ الحلی میں ابن اسحاق سے کی ہے  
 ابن اسحاق کہتے ہیں: مجھ سے ہی سطر کے کچھ لوگوں کے واسطے سے بیان کیا  
 گیا کہ انہوں نے ذکر کیا: ”ان الحجاب ہی المملوہ.....“ لیکن یہ سند  
 ضعیف ہے کیونکہ ابن اسحاق وری سطر کے لوگوں کے درمیان کا وری محمد  
 ہے ابن کثیر نے البدایہ ۳/ ۲۶۷-۲۶۸ طبع سعادت میں کہا ہے اس کو  
 اسوی نے روایت کرتے ہوئے یوں سند بیان کی ہے ”حدثنا ابیہ وزعم  
 لکبھی عن ابی صالح عن ابی ہاشم....“ اور علی کذاب ہے۔

(۳) عذاب واپسی سرزمین وہ ہے جہاں جانے سے حضور ﷺ نے منع فرمایا ہے جیسے بائبل کی سرزمین اور قوم ثمود کے علاقے، کیونکہ ان پر اللہ تعالیٰ کا غضب مارا ہوا ہے، جیسا کہ ان کے گڑھوں کا پانی استعمال کرنے سے بھی منع فرمایا ہے چنانچہ حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے مودعہ صابہؓ کو ایک سفر میں ثمود کی سرزمین ”حجر“ میں ٹھہرے، صابہؓ نے وہاں کے کنویں سے پانی لایا، اسی سے آگ لگا دی تو حضور ﷺ نے فرمایا: ”اَنْ يَهْرَقُوا مَا اسْقَوْا وَيَعْمَلُوا الْاَسْلَ الْعَجَبِيَّ وَاَمْرُهُمْ اَنْ يَسْقَوْا مِنَ الْبُحْرِ الْمَيِّ كَالْتِ لَرْدَعِ الْمَلَاةِ“ (تفسیر ابن کثیر ص ۱۰/۱۰۲) (پانی پینے کو روکا گئے اور بحیرہ کو کھار دیا، پھر آپ ﷺ نے حکم دیا کہ اس کنویں سے پانی لاؤ جس سے حضرت صالحؑ کی اونٹنی پانی پیتی تھی، اس حدیث کی روایت بخاری نے بھی بخوڑے رقی کے ساتھ کی ہے (فتح الباری ص ۲۹۳ طبع عبدالرحمن محمد)۔

پاکستان حاصلِ سنا سنا راست کے ساتھ درست ہے، مالکیہ میں سے  
 دشمنوں نے یہی رائے پسند کی ہے، مقابلہ سے بھی یہی منقوض ہے بین  
 خلافِ قول نہیں ہے، اس پانی سے پاک حاصل کرنے کی صحت کی دلیل  
 وہ عمومی نصوص میں نہن سے معلوم ہوتا ہے کہ تمام پانی پاک ہیں جب  
 تک پاک نہ ہو جائیں یا پانی کا کوئی وصف نہ بدل جائے مگر وہ  
 ہونے کی وجہ یہ ہے کہ اندیشہ ہے کہ اس کا استعمال کرنے والا کسی  
 اہمیت میں مبتلا ہو جائے، کیونکہ یہ خدا کا مقام ہے۔

مالکیہ میں سے محمد وی نے کہا ہے کہ اچھوری کے علاوہ دوسرے  
حقارات کے لیے ایک ان کنوئیں کے پانی سے پاکی حاصل کرنا درست  
نہیں۔ ارض ثمود کے کنوئیں کے بارے میں حناجہ کے یہاں یہی فہام  
رہا امت ہے، جیسے کہ وی ارہال (۱) ورمہ ہوت (۲) کے کنوئیں، اوغنی  
۱۰ لے کنوئیں (۳) کاں کے لیے ایک حکم میں ہے۔

ان کنوؤں کے پانی سے پاکی حاصل کرنا اس لئے درست نہیں۔

(۱) ڈی اے این کا کہنا: وہی کہتا ہے جس میں حضور ﷺ پر چار روکے چائے کی چیزیں ڈالی گئی تھیں (مجمع مسلم بشرح المنوی ۱۳/ ۱۷۲-۱۷۸، ص ۱۷۸) (یعنی اصر یہ) بخاری کی روایت میں ”دروہن“ ہے (فتح الباری ۱۰/ ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷)۔

(۲) بروہت کا کنواں حضرت موسیٰ کے خطہ میں ایک گہرا کنواں ہے، بروہت کے کنویں کی روایت طبرانی نے المعجم الکبیر میں حضرت ابن عباس کے واسطے سے یوں کی ہے: "خبر ماء علی وجہ الارض ماء زمزم، فہو عدم من الطعم و خفاء من السقم، و خبر ماء علی وجہ الارض ماء ہو دی بروہت ...." (دوئے زمین پر بہترین پانی زمزم کا پانی ہے، اس میں خفاہیت اور بیماری سے خفاء ہے اور دوئے زمین پر خراب پانی وہ ہے جو بروہت کی وادی میں ہے)، ابن جریر نے لکھا ہے کہ اس کے روت نشہ ہیں، بعض روایات میں کلام ہے لیکن حتمات کی وجہ سے یہ روایت قوی ہو جاتی ہے یہ روایت حضرت ابن عباس سے ایک دوسرے طریقے سے موقوف بھی مروی ہے (فیض القدر ص ۳۸۹ طبع ۱۳۸۲ھ)۔

(۳) نوٹنی وہ کنوسہ وہ ہے جو کہ مشورہ کے عذر میں ہے، جس سے حضرت علیؓ کی نوٹنی پائی جاتی تھی یہاں نے اپنے حاشیہ (۴۰) میں لکھا ہے کہ یہ ایک بڑا کنوسہ ہے آج کل وہیں خارج ہاتے ہیں۔



صحیحہ نے شہود کی سر زمین کے نیویں سے جو پانی نکالا تھا حضور ﷺ نے سے پھینکے کا حکم دیا تھا۔ پھینکے کے لئے حضور ﷺ کا حکم دینا اس بات کی دلیل ہے کہ یہ نہویں کے پانی سے پانی حاصل کرنا درست نہیں، یہ ممانعت اور چہ ان نہویں کے بارے میں ہے جو شہود کی سر زمین میں ہیں۔ یمن جو نہویں اس خطوں میں ہیں جن پر اللہ تعالیٰ کا غضب مقرر مازل ہو اس کا بھی یہی حکم ہے۔ چونکہ نہویں میں یہ بات مشترک ہے کہ یہ اللہ تعالیٰ کا غضب مازل ہو۔

سر زمین شہود کے علاوہ دوسرے مقامات پر جو نہویں میں ان کے بارے میں حنا بد کہتے ہیں کہ اس کا پانی پاک ہے، حضور ﷺ کی ممانعت کو درست پر محمول کرتے ہیں، جو نہویں قبرستان، مرنے والی ہوئی زمین میں ہوں یا ان کی کھدائی میں غضب کر دو مال صرف ہوا ہو، ان کے بھی پانی کے استعمال کو ناجائز مکرہ کہتے ہیں (۱)۔

### مخصوص فضیلت: ۱۔ کنویں:

۳۳- زمزم کا کنہ اس مکہ میں ہے (۲) اسلام میں اس کا اہم مقام ہے، حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا: "خیر ماء علی وجه الارض زمزم" (۳) (۴) سے زمین پر

(۱) تفصیل کے لئے دیکھئے: حاشیہ من مایوں ۱/ ۹۳ طبع بروقی ۳۳۳ھ، حاشیہ الصاوی علی المشرع المصیر علی قرب المساک ۲۹۱ طبع دار المعارف، حاشیہ بدوتی ۳۳، حاشیہ المدوی علی کلیہ الطالب ۱۲۸ طبع الکلی، الفرار ابھیہ شرح ابھیہ الوریہ مع حاشیہ المشرعی ۲۸۱ طبع البیہ، حاشیہ الغنی علی ومیرہ ۲۰، کشاف القناع ۱۸-۲۰-۲۱ طبع انصار السنہ ۳۶۶، حاشیہ الشروانی علی تحفہ الکناج ۱۸۱ طبع بول۔

(۲) زمزم کے کنویں کی گہرائی ساٹھ فٹ ہے اس کی تہ میں تین چشے ہیں زمزم کے ساتھ دام ہیں، صہب قاسی نے خفاء القرام ۱/ ۲۳، ۲۵۱ طبع عیسیٰ بھٹی میں ذکر کیا ہے۔

(۳) حدیث: "خیر ماء" کی تحریر بخاری میں گذر چکی ہے۔

بہتریں پانی زمزم کا ہے، انہی سے یہ بھی مروی ہے کہ حضور ﷺ کا ارشاد ہے: "ماء زمزم لما شرب له، ان شربته تستوفي به شفاک اللہ، ومن شربہ لقطع ظمک قطعہ اللہ" (۱) (زمزم کا پانی جس مقصد کے لئے پیا جائے گا وہ حاصل ہوگا، اگر تو شفاء کے لئے پئے گا تو اللہ تعالیٰ تجھ کو شفاء دے گا، اور اگر پیاس بجانے کے لئے پئے گا تو اللہ تیری پیاس بجھا دے گا)۔

زمزم کو پینے اور اس کو استعمال کرنے کے کچھ آداب ہیں، جن کو فقہاء نے بیان کیا ہے، فقہاء کہتے ہیں کہ "تجب ہے کہ پینے والا قلمہ رہے، ہونے پئے، بسم اللہ پڑھے اور تین سالس میں پئے، یہ سب ہونے پئے، اللہ تعالیٰ کی حمد و شکر ادا کرے، اور حضرت ابن عباس پیتے وقت جو دعا پڑھتے تھے وہ دعا پڑھئے، وہ دعا یہ ہے: "اللہم انی اسألك علما نافعا وردفا واسعا وشفاء من کل داء" (۲)، اور یہ بھی دعا کرے کہ اے اللہ! مجھ تک تیرے نبی ﷺ کا یہ ارشاد پہنچا ہے کہ زمزم کا پانی جس مقصد کے لئے پیا جائے گا وہ حاصل ہوگا، اے اللہ! میں اس مقصد کے لئے پیا رہا ہوں (۳)۔

(۱) حدیث: "ماء زمزم" کی روایت در تلمیذ اور حاکم نے کی ہے، یہ حدیث متعدد طرق سے مروی ہے، جس کی وجہ سے مجموعی طور پر کمال استدلال بن جاتی ہے (سنن الدار قطنی ۲۸۹/۲ طبع القدیہ، التذکرۃ ۳۵۷ طبع دار الادب العربی)۔

(۲) قول ابن عباس: "اللہم انی اسألك علما نافعا" کی روایت در تلمیذ سے موقوفہ کی ہے (الدرار قطنی ۲۸۸ طبع القدیہ، اس کی سند میں مختلف روای ہیں) (میزان حسنہ، تحقیق بی بی ۱۵۰، ۵۶۰ طبع اوسعی عیسیٰ)۔

(۳) بخاری ۳۳۲ طبع ۳۳۳ھ دیکھئے: ابن سیر ۳۷۰، کشاف القناع ۱۳/ ۲۰، حدیث: "ماء زمزم لما شرب له" متعدد روایات میں ہے، بعض روایتیں من بلا شیء، احمد ابن ماجہ، بخاری نے اپنی سنن میں حضرت جابر سے نقل کی ہیں اس روایت میں جو اختلاف ہے من حرنے کہا ہے کہ غریب اور شوبہ کی وجہ سے حسن ہے (فیض القدیر ۵/ ۳۰۳ طبع اول انباریہ)۔



نے اس کو پسند کیا ہے اور کہا ہے کہ ممانعت اس سے شافعی فقہاء میں بعض لوگ اسے خلاف نبوی سے تعبیر کرتے ہیں (۱)۔

فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ میت کو بتدہ زمزم کے پانی سے نہیں نہایا جائے گا تاہم نے نقل کیا ہے کہ مکہ کے پیر مردوں کو جب نہاتے ہیں اس کو صاف ستر کریتے ہیں تو بہت کم کے سے زمزم کے پانی سے نہاتے ہیں اور نہایت اپنی جہت سے اپنے صاحبہ (۱) عبد اللہ بن الزبیر کو زمزم کے پانی سے غسل دیا تھا (۲)۔

۳۵- اس بات میں کوئی قائل نہ ہو کہ شافعی ہیں ہے کہ جو شخص پاک ہو وہ زمزم کے پانی سے وضو اور غسل کر سکتا ہے (۳) بلکہ بعض نے احتیاب کی صراحت کی ہے، یہ کہ حضور ﷺ سے مروی ہے: "ہو طعاماً" (۴) (موصیاً ہے) اس سے (وضو غسل کے سے اس کا استعمال کرنا) مکروہ ہے، درست نہیں، مکروہ نہ ہونے کی دلیل یہ روایت ہے: "أن النبي ﷺ دعا بسجل من ماء زمزم فشرب منه وتوصاً" (۵) (حضور ﷺ نے ایک ڈول زمزم کا

۳۴- زمزم کے پانی کو دھری جگہ لے جا کر بالاتفاق جاری ہے، جو ان دنوں دورہ بیت ہے جو ترمذی میں حضرت عائشہ سے مروی ہے: "أنها حملت من ماء زمزم في الفوارير، وقالت: حمل رسول الله ﷺ منها وكان يصب على المرضى، ويسقيهم" (۱) (وہ بونگوں میں زمزم کا پانی لائیں اور بولیں کہ حضور ﷺ زمزم کا پانی لائے ہیں، حضور ﷺ زمزم کو مریضوں پر بہاتے تھے اور اس کو پاتے تھے) حضرت ابن عباس نے بیان کیا ہے کہ "أن رسول الله ﷺ استهدى سهيل بن عمرو من ماء زمزم" (۲) (حضور ﷺ نے سہیل بن عمرو سے زمزم کا پانی بہہ میں صہیل فرمایا تھا)۔

فقہاء اس بات پر بھی اتفاق ہے کہ "اب" روت کے مقامات پر زمزم کا استعمال نہیں کرنا چاہئے، جیسے حقیقی نجاست کو مکررے کے سے نہیں کرنا چاہئے، حب الہین کی شافعی کہتے ہیں کہ ایسے مقامات پر زمزم کا استعمال حرام ہے، اسی سے ملتی جلتی بات ابن شعبہ مالکی سے بھی کہی ہے، یہی بات ثانی کے بعض حسیب سے نقل کی ہے، میں نہ سب حنفی مہمالگی میں اصلاً مکروہ ہے، روایت ثانی سے "حدیث" میں یہی کہ ہے، سچو کی بھی اسی کے قائل ہیں، قاضی زکریا

(۱) حدیث: "حمل رسول الله ﷺ من ماء زمزم" (حضور ﷺ زمزم کا پانی لائے) کی روایت ترمذی نے حضرت عائشہ سے کی ہے کہ حضرت عائشہ زمزم کا پانی لائی تھیں اور فرمائی تھیں کہ حضور ﷺ لائے تھے، ترمذی نے کہا ہے کہ یہ حدیث صحت غریب ہے ہم اس کو صرف اسی طریق سے جانتے ہیں (تحدیث لا حادی ۳۷۳، تاریخ کردہ انتقیر) تکلیفی اور حاکم نے اس کی روایت کی ہے اور حاکم نے اس کی تصحیح کی ہے (تل الاوطار ۵/۸۷، طبع بولہ احمدیہ)۔

(۲) حدیث: "أن رسول الله ﷺ استهدى سهيل بن عمرو ماء زمزم" کی روایت طبرانی نے المعجم الکبیر اور الاوسط میں کی ہے اس کی سند میں اختلاف یہ راوی ہیں ریح الخواکہ ۳۸۶/۳۔

(۱) البیہقی ۱/ ۲۸ طبع المجلد ۱۳۳۳ھ حاشیہ البیہقی و شرح الشیخ ۶۵-۶۶ طبع مصطفیٰ لکھنؤ ۱۳۷۰ھ۔

(۲) فلاء الفرام یا اخبار المملکات ۲۵۸/۱۔

(۳) حاشیہ ابن طاہرین ۲/ ۲۳ طبع بیروت، اعدادہ ساری شرح مناسک الماعل قاری ص ۳۲۸ طبع المکتبۃ الخاریہ کتبہ طرابلس مع حاشیہ الصدوق ۱۲۸ طبع المجلد، المکرر حاشیہ شرح البیہقی و البیہقی ۱۲۸، المکرر مع المجلد ۱۰ طبع المکتبۃ ۱۳۳۶ھ۔

(۴) حدیث: "هو طعام طعم..." متعدد روایات میں ہے بعض روایات کو ابن ابی شیبہ و ابن ماجہ نے حضرت ابو ذر سے مروی نقل کیا ہے الاطریہ ہیں "زمزم طعام طعم و شفاء سقم" (زمزم کا پانی کھانے والوں کے لئے کھانا اور بیماری کے لئے شفاء ہے) تکلیفی نے کہا کہ ابن ماجہ کے روایت صحیح ہیں، ابن حجر نے کہا کہ اس روایت کی اصل صحیح مسلم میں ہے مرفوع یہ فقرہ "وشفاء سقم" نہیں ہے (فیض البیہقی ۳۷۳)۔

(۵) حدیث: "أن النبي ﷺ دعا بسجل" کی روایت عبد اللہ بن عمر



## آبد

تعریف:

۱- "آبد" کے لغوی معانی میں سے ایک معنی کے مطابق یہ جنگلی جانور کی ایک صفت ہے، کہا جاتا ہے: "أبدت البهيمة" یعنی جانور بدک یا، آبد وہ جانور ہے جو بدک کر انسان سے بھاگے (۱)، فقہاء کے استعمالات اور ان کی بحث کے مقامات سے شرعی معنی کا استنباط ہوتا ہے، ہم دیکھتے ہیں کہ فقہاء اس لفظ کو وہی مں کے سے مستحب کرتے ہیں، ایک تو بدک ہوئے جانور کے لئے خواہ اس کا بدکا ہونا اصلی ہو یا بعد میں عارض ہو، دوسرے پالتو جانور کے لئے جب کہ وہ بدک جائے۔

اجمالی حکم:

۲- بدکے ہوئے جانور کا وہی حکم ہے جو شکار، بیچ، وقفہ کا ہے، لہذا اس یا اس جیسا پالتو کھائے جائے، لے جانور مں میں سے کوئی جانور بدک جائے اور کابو میں نہ آئے تو تیرہ غیرہ شکار کے حالات سے اس کو نثار نہ بنانا جائز ہے، اس سے اگر وہ مر جائے تو حلال ہے، در ایسے جانوروں میں اس وقت انہی چیزوں کا اعتبار ہے جن کا اعتبار شکار میں کیا جاتا ہے۔

جنگلی جانور کے دنگ پر قدرت ہو جانے پر وہ مانوس ہو جائے تو

(۱) لسان العرب: تصرف کے ساتھ (نبد)۔

پانی منکایا، پیا اور اس سے فسوفرا (مایا)، قاسی مانگی فرماتے ہیں کہ زمزم کے پانی سے پاکی حاصل کرنا بالاجماع صحیح ہے، جیسا کہ ماہر دی نے اس میں اور وہی نے شرح المسدب میں ذکر کیا ہے، ابن حبیب مانگی نے جو کچھ فرمایا ہے اس کا تقاضا ہے کہ اس سے فسوفرا منکایا (۲) ہے (۳)، زمزم کا متبرک ہونا اس سے فسوفرا کے لئے رفاہت نہیں ہے، جیسے کہ وہ پانی جس میں فسوفرا منکایا نے پناہ ست مبارک (۴)۔ متبرک ہے اور اس سے فسوفرا درست ہے۔

ثامیہ کے نزدیک زمزم کے پانی سے نجات حتمی کو، ہر سال جاری ہے نجات حتمی کو، ہر سال جاری نہیں (۵)۔ مناجلہ کا بھی یہی مسلک اس کے قلوب کے عموم سے معصوم ہوتا ہے، زمزم کے پانی سے فسوفرا غسل کرنا مکروہ نہیں ہے جیسا کہ مذہب کا قول اولیٰ ہے (۶)۔ حنیف کے یہاں زمزم کے پانی سے نہ تو جہنمی غسل کر سکتا ہے اور نہ بے فسوفرا وہی فسوفرا کرتا ہے (۷)۔

= لے میرا بیہوش علی بن ابی طالب کے واسطے کی ہے اس میں ایک لمبا قصہ ہے، تلخ المراتبی میں ہے کہ عبداللہ بن احمد کے سوا دوسرے طریق سے حضرت علی کی یہ روایت مجھے معلوم نہیں، اس کی سند صحیحہ ہے، اس روایت کا معنوم صحیحین میں ہے (تلخ المراتبی ۱۱/۸۶ طبع بول)۔

(۱) کنایۃ اللہ مع حلیۃ الصدوق ۱/۱۲۸ طبع النجفی۔

(۲) شرح الکبیر مع ابھی ۱/۱۱ طبع ۱۳۳۶ھ۔

(۳) انجوری ۲/۳۷۔

(۴) شرح الکبیر مع ابھی ۱/۱۱۰۔

(۵) روشد الداری شرح مناسک طاعلی قاری ص ۲۸۔



اب وہ دھن کے بغیر حامل نہ ہوگا، ایسا جانور گھاس، بکڑی اور بارش کے پانی کی طرح سب کے لئے مباح ہے، اس کو جو پکڑ لے گا وہی اس کا مالک ہوگا، مزید تفصیلات کے لئے کتاب الھدیہ: ۱۰۱ (۱)۔

مانوس جانور جوئی کی طبیعت میں ہو سب ہرک جائے تو اس کی وہ صورتیں ہیں یا تو پتہ پتہ کو چھوئے ورنہ میں سے چائے گایا نہیں؟ فقہاء نے یہ جانور کی طبیعت کی تفصیل بتائی ہے کہ یہ اس کا مالک ہوگا، سابق مالک یا اس جانور کو پکڑ لے اس مسئلہ میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے (۲)۔

## آجر

تعریف:

۱- آجر کا لغوی معنی ہے: پکانی ہوئی مٹی (۱)۔

لغوی معنی کے دائرہ سے فقہاء کا استعمال خارج نہیں ہے، وہ آجر کا معنی جلائی ہوئی اینٹ بتاتے ہیں (۲)۔

بحث کے مقامات:

۳- فقہاء نے ہر کے ہوئے جانور کے احکام کو صید اور بائع میں تفصیل کے ساتھ بیان کیا ہے جہاں وہ اپنے جانور کی بابت اختلاف ذکر کرتے ہیں، نیز لفظ کے بیان میں بھی اس کا ذکر کرتے ہیں۔

مباحاتہ الفاظ:

۲- پکی ہوئی اینٹ پتھر اور ریت سے الگ چیز ہے، اس لئے کہ کارگر کے عمل اور پکانے کی وجہ سے وہ اپنی اصل پر نہیں ہے، اس کے برعکس پتھر اور ریت (اپنی اصل پر) ہیں، گچ اور چونا سے بھی لگ ہے، یہ نکتہ یہ انوں جانے ہوئے پتھر ہیں (۳)۔

## آبق

اجمائی حکم اور بحث کے مقامات:

۳- حنفیہ کے حاد و قیہ حضرات کے نزدیک پختہ اینٹ سے نیم کرنا درست نہیں، اور تمام فقہاء کے نزدیک اس سے مستحب کرنا درست ہے، اگر اینٹ قیمتی ہے تو صرف حنفیہ کے نزدیک اس سے نیم صحیح ہے،

دیکھئے ”باق“۔

(۱) المدخل ۲۳/۵ طبع مول ۱۳۲۸ھ، نہایہ المحتاج ۱۸/۸ طبع مصطفیٰ لکھنؤ ۱۳۵۷ھ، المعنی مع الشرح الکبیر ۱۱/۲۲ طبع مول المنار ۱۳۲۸ھ، الجمع ۳/۵۳۸ طبع المستوفی، المدسوق علی الشرح الکبیر ۲/۱۰۳ طبع عیسیٰ لکھنؤ۔  
(۲) المدخل ۲۰۰/۱ طبع مول ۱۳۲۸ھ، نہایہ المحتاج ۵/۲۹۷ طبع المعنی مع الشرح الکبیر ۱۹/۳۱۹ اس کے بعد کے صفحات، حافیہ المدسوق ۲/۱۰۹-۱۱۰۔

(۱) المغرب (آج)۔  
(۲) البحر الرائق ۱/۵۵ طبع المطبعہ، ابن ماجہ ۱/۲۷۷ طبع بلاق ۲۷۲ھ، جوہر الکلیل ۱۱۲/۱ طبع مصطفیٰ لکھنؤ۔  
(۳) جوہر الکلیل ۱/۲۷۷۔



ہونے کے باوجود تنہم کرنا مکروہ تحریمی ہے (۱)۔

گر بحث بناتے وقت اس نئی میں کوئی نیا پاکستانی ملائی نہ ہو تو اس کی پاکی اور ناپاکی میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، اس سلسلہ میں نجاستوں کے بیان میں فقہاء کی بہت سی تقریحات اور مرقیات ہیں (۲)۔

اس کی طہارت و نجاست کے حکم پر اس کی شریعتی منت لی صحت و اس کا حکم مبنی ہے اس کا یہ ”نق“ میں معقولہ طہارتی اثرات کے عمل میں آئے گا (۳)۔

جو شخصیں پیچھے گزری اس کے علاوہ فقہاء اس کا تہہ رد و فتن میں اہرقہ کو اس کے وریعہ کرنے میں (۴) نق سلم کی بحث میں سلم کا حکم بیان کرتے ہوئے (۵) رخصت میں کرتے ہیں جب کہ مٹی کو پختہ بحث بنالیا جائے۔

## آجن

تعریف:

۱- لغوی اعتبار سے ”آجن“ اسم فاعل ہے نمر وضب سے آتا ہے۔ ”احسن النساء“ اس وقت ہوتے ہیں جب پانی کا مزدور یا رنگ دہر تک (ایک جگہ) پڑے رہنے سے بدل چائے ہو پینے کے لائق رہے۔ ایک قول یہ ہے کہ آجن وہ پانی ہے جس پر پتے ”رکانی غائب“ آجائیں۔

آجن کے قریب فقط آسن ہے، میں ”سن“ وہ پانی ہے جو تاتاقی ہو جائے کہ پینے کے لائق نہ رہے، بعض لوگوں کے نزدیک وہوں میں کوئی فرق نہیں ہے (۱)۔

آسن سے ”آجن“ میں وہ پانی ہے جس کے تمام یا کچھ وصفات دہر تک پڑے رہنے کی وجہ سے بدل جائیں، چاہے وہ اس کو پیو جاتا ہو یا نہ پیا جاتا ہو، آجنی عبارتوں سے یہی معلوم ہوتا ہے۔

اجمائی حکم:

۲- ماء آجن ماء منطلق ہے، فقہاء کا اس میں کچھ بہت کچھ اختلاف

(۱) البحرۃ بن دین ۳۲۸ طبع حیدرآباد، کنز الایضاح فی کتاب تہذیب الاصلۃ ص ۵۵۹ طبع لکھنؤ، المحسن لابن سیدہ ص ۳۲ طبع بولاق، نقو للہ للعلی ص ۱۲۰ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، مشاقی طائر النیاض ص ۷، طبع المطبعة، المصباح، المغرب، مجمع بحار فنون اللسان، المناجیح، معرودات المرافع (آجن، آسن)۔

(۱) ابن ماجہ ص ۱۶۰، ۲۲۷، البحر الرائق ص ۵۵۱، قطب ص ۳۵۲ طبع لیبیا، جوامع لکھنؤ ص ۱۷، حاشیہ لکھنؤ ص ۱۵۱، طبع لکھنؤ، شرح المروض ص ۸۳ طبع لکھنؤ، کتاب الفتاح ص ۵۸، ۵۳ طبع انصار لکھنؤ۔

(۲) ابن ماجہ ص ۲۱۰، قطب ص ۱۰۸، شرح المروض ص ۹۲، کتاب الفتاح ص ۳۸۷۔

(۳) البحرۃ ص ۵۷ طبع السمریہ لکھنؤ، شرح المروض ص ۹۲، البحر الرائق ص ۲۰۹، جوامع لکھنؤ ص ۱۱۲، نہایہ المحتاج ص ۷ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، المغنی مع المشرح لکھنؤ ص ۳۸ طبع انصار لکھنؤ۔

(۵) المدخل ص ۲۰۹ طبع الجہاد، المناجیح و لکھنؤ ص ۵۷۳، نہایہ المحتاج ص ۳۳ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، مطالب ولی اللہ ص ۲۱۸ طبع لکھنؤ، سلاوی دہلی۔



## آئین ۳، آداب الخلاء، آدر ۱-۲

۱۰ تفصیلات میں پھر بھی مجموعی طور پر صاف "مطلہ" ہے (۱)۔

بحث کے مقامات:

۳- کتاب الطہارۃ کے باب "سیاد میں" "ماء آئین" کا ترجمہ آتا ہے جمہور فقہاء، عیساء لفظ کا ورنہ نہیں کرتے، بلکہ (۱) جہ سے (منظوب میں) اس کے معنی کو یہاں کرتے ہیں چنانچہ اس کی جگہ دہ مغیرہ بالکثرت (تھہرنے کی وجہ سے بدلا ہوا)، یا مستن (جدید) وغیرہ کے الفاظ لاتے ہیں۔

## آدر

تعریف:

۱- آدر وہ شخص ہے جسے "آدرہ" ہو، اورہ غریب کے وزن پر ہے اور معنی ہے خصیہ کا پھوٹنا، آدرہ بانڈر باب مع سے آتا ہے، اہم عامل آدر ہے، آدر کی جمع آدر ہے جیسے امر کی جمع امر ہے۔

فقہاء کے استعمال میں یہ لفظ لغوی معنی سے الگ نہیں ہوتا، چنانچہ ان کے ایک آدرہ مر کی دوبنداری ہے جس میں دونوں ایک حصہ چل جاتا ہے۔

اس کے مقابلہ میں عورت کے ثبل میں دوبنداری ہوتی ہے اس کو مغلہ کہتے ہیں، مغلہ دو سوئیں ہے جو عورت کی شرمگاہ میں ہو، یک قول یہ ہے کہ مغلہ دو دشت ہے جو عورت کی شرمگاہ میں ہو۔

## آداب الخلاء

۱۰ کہیں "تہا، تاجہ"۔

اجمائی حکم اور بحث کے مقامات:

۲- چونکہ آدرہ انسان کے جسم میں ایک طرح کا نقص ہے جس کی وجہ سے اس سے نفرت پیدا ہوتی ہے اور انسان کے بعض کاموں میں رکاوٹ پیدا ہوتی ہے اس لئے فقہاء اس کو عیب شمار کرتے ہیں، البتہ اس میں ان کا اختلاف ہے کہ کیا یہ ان عیوب میں سے ہے جن کی وجہ سے بیچ اور نکاح میں "خیار" کا حق حاصل ہوتا ہے یا نہیں؟

آدرہ کے تفصیلی احکام فقہاء شیخ نکاح، خیار نکاح، بیع میں خیار عیب کے ذیل میں، راز کرتے ہیں (۱)۔

(۱) ابن ماجہ ص ۴۵۵-۴۹۰ طبع بلاق ۱۲۷۲ھ، مکمل علی نسخہ ص ۵۴ طبع

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ص ۱۴۳ طبع ولہ البحر الرائق ص ۱۷ طبع اطیہ قہرہ طبع اللہ لہ فی حاشیہ مسکن ص ۶۲ طبع الموطا قہرہ۔ مجمع الزہد ص ۲۷ طبع مشہور، حاشیہ الطحاوی علی سنی الاصلاح ص ۱۰ طبع احسان، قہرہ، کشف الحقائق مع شرح الوکایہ ص ۱۳-۱۵ طبع ۱۵۰۰ مصر، مواہب الجلیل للخطاب ص ۶۱ طبع الحادۃ، شرح المروض ص ۸ طبع لیمبیر، کشف القناع ص ۱۹ طبع

اصوال۔



## آدمی ۱-۳، آسن

### بحث کے مقامات:

۳- زہری اور موت کے متعدد مراحل میں انسان کی کرامت اور عزت کے بہت سے مظاہر پائے جاتے ہیں، جن کے ساتھ انسان کے مام و نسب، استعداد، صلاحیت، طہارت و طہافت، جاں و مال، آخر کی حفاظت، نیک و نیکو کے بہت سے فقہی احکام متعلق ہیں۔  
فتا، ان مباحث کو انجاس، طہارت، جنائیات، حدود و جنازہ میں بیان کرتے ہیں۔ "راصلین" "اہل بیت" کے بیان میں دہرائے جاتے ہیں۔

## آدمی

### تعریف:

۱- آدمی ابو امیر حضرت ہم مدیہ السلام کی طرف منسوب ہے کہ بیان کی ولادہ ہے (۱) فقہاء اس لفظ کو بعبودہ اسی معنی میں استعمال کرتے ہیں، ان کے نزدیک آدمی کا مترادف انسان، شخص اور لفظ بشر ہے۔

### جملہ حکم:

۲- فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ چونکہ قرآن میں اللہ تعالیٰ کا رشاو ہے: "وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ" (اور ہم نے بنی آدم کو عزت دی ہے)، اس لئے آدمی کا اکرام کرنا اس کے محض انسان ہونے کی بنا پر واجب ہے، چاہے وہ مرد ہو یا عورت، مسلمان ہو یا کافر، اور چاہے وہ چھوٹا ہو یا بڑا (۲)۔

انسان میں اگر کوئی صنف ہو تو اس حکم عام کے ساتھ اس پر دوسرے احکام بھی اس صنف کی بنا پر مرتب ہوں گے۔

= دارالایضاء للتراث العربی، نہایت المحتاج ۳۳ طبع المکتب الاسلامی، البغدادی، ۵۸۰۷ طبع کوں۔

(۱) طبع الفروس ولادہ (آدم)، الکلیات والی لبقاء ۹۱ طبع وراثة الخفاف دمشق۔

(۲) تفسیر القرطبی ۱۰/۲۳ طبع دارالکتب المصریہ، ابن ماجہ ۱۰۵۳، ۱۱/۳۳ طبع المیر یہ الشرح المثیر ۲۰/۲۰ طبع المجلدی، التلویبی ۳۳/۱۳ طبع مصطفیٰ المجلدی، البغدادی ۱۱/۲۷ طبع المنار۔ سورۃ امر ۷۰۶۔

## آسن

دیکھئے "آہن"۔



## آفاقی ۱-۳

صرف تین چیزیں ہیں اور ان کے تعلقات میں فرق ہے:

۱۔ اہل: میقات سے احرام باندھنا:

حنسور علیہ السلام نے آفاقی کے لئے میقات متعین فرمائے ہیں، فقہاء نے ان کی توضیح کی ہے، کوئی آفاقی جب حج یا عمرہ کا ارادہ کرے تو اس کے لئے درست نہیں ہوگا۔ وہ غیر احرام کے میقات سے آگے بڑھے۔ اس میں کچھ مزید بھی تفسیر ہے جس کے سے احرام اور میقات مکانی کے مسائل کے بیان کی طرف رجوع کیا جائے (۱)۔

۲۔ طواف: طواف وداع اور طواف قدوم:

طواف وداع اور طواف قدوم کا صرف آفاقی کے ساتھ مخصوص ہے۔ اس لئے کہ آفاقی ہی باہر سے قہر کعبہ کے پاس آتا ہے، واپس اس سے رجعت ہوتا ہے (۲)۔

۳۔ سوم: قرآن اور جمع:

آفاقی کے لئے ہی قرآن اور جمع کا حق ہے۔

بحث کے مقامات:

۳۔ فقہاء اس کی تفصیل حج کے بیان میں قرآن و جمع کے میل میں درج کرتے ہیں۔

## آفاقی

تعریف:

۱۔ آفاقی لفظ آفاق کی طرف منسوب ہے آفاق افق کی جمع ہے۔ افق "آفاق" اور زمین کے اس کناروں کو کہتے ہیں جو خطہ کی طور پر نظر آتے ہیں، لفظ افق کی طرف جب نسبت ہو تو آفاقی کہا جاتا ہے (۱) فقہاء مصر کے بجائے جمع کی طرف نسبت کر کے "آفاقی" اس لئے کہتے ہیں کہ "آفاق" حد و حرم سے باہر کی سرزمین کے لئے حکم کی طرح ہو گیا ہے۔ فقہاء اس شخص کو آفاقی کہتے ہیں جو احرام کے مقررہ میقات سے باہر ہو خورہ و دہ کی ہی کیوں نہ ہو۔

آفاقی کے مقابلہ میں "عقیق" کا لفظ ہے، عقیقہ و بستانی، جی کہا جاتا ہے، وہ یہ شخص ہے جو حد و حرم سے خارج ہو بین میقات کے حد و حد کے درمیان آفاقی کے مقابلہ میں "حریمی" بھی آتا ہے، وہ ایسا شخص ہے جو حرم مکہ کی حد و حد کے درمیان (۲) اور باہر سے باہر آئے ہوگی اس شخص کو بھی آفاقی کہتے ہیں جو حد و حرم مکہ سے باہر ہو (۳)۔

جہاد حکم:

۲۔ آفاقی: مرغیہ آفاقی شخص حج کے تمام امور میں مشتاک ہیں،

(۱) ابن ماجہ ۱۵۳/۲، السنن ۲۰۷/۲، المجموع ۲۳۳/۲ طبع مطبعہ الادب

(۲) ابن ماجہ ۱۶۶/۲، سنن ابی داؤد ۱۲/۲، التہذیب ۳۰۶/۲، المجموع ۱۸۹/۲

(۱) لسان العرب، المغرب، تہذیب الاسماء واللغات۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ۱۵۳/۲ طبع مطبعہ فتح القدیر ۳۳۶/۲

(۳) حاشیہ ابن ماجہ ۱۵۳/۲







## آئہ ۳، آکلہ، آل ۱

بحث کے مقدمات:

۳- ”مکتہ“ و اس کے مترادفات کا ترجمہ ان کے اثرات و نتائج کو بیان کرنے کے لئے فقہ کے مختلف بابوں میں ملتا ہے، حسب موقع بہ مسئلہ کو تفصیل سے ذکر کیا گیا ہے، چنانچہ بی، اجارہ دکن، ویرجہ، عاریتہ، مساقات، عصب، نکاح، زکاۃ وغیرہ مباحث میں ”مکتہ“ کا ذکر ملتا ہے۔

اصولیں کے یہاں ”بیعت“ کی بحث میں ”مکتہ“ کا ترجمہ ملتا ہے مزید تفصیل کے لئے دیکھئے: ”اصولی ضمیر“۔

## آل

پہلی بحث

لفظ ”آل“ کا لغوی و اصطلاحی معنی

تعریف:

۱- آل کے لغوی معانی میں سے ایک معنی ”پیر و کار“ ہے، ”اس امر میں“ جب نماجا جاتا ہے تو اس سے مراد اس کے ”پیر و کار“ سے متعلق ہوتے ہیں، لفظ ”آل“ کا استعمال انشاء ثناء کے سے ہوتا ہے، اس لئے وہ بیوں وغیرہ کی طرف آل کی سمت میں کی جاتی جس طرح آل کی جاتی ہے (۱)۔

لفظ ”آل امر اہل“ بھی ”آل“ استعمال ہوتے ہیں، لیکن بھی اہل کا لفظ بہت خاص ہوتا ہے جب کہ اس کو زوجہ کے معنی میں لیا جائے جیسا کہ حضرت ہریم علیہ السلام کی بیوی نے جس وقت کہا: ”اللہ وانا عجزو“ (۲) (یا اب) میں بچے بیوں و ”حالیکہ میں بوڑھی ہو چکی) تو اللہ تعالیٰ نے ان کو خطاب کرتے ہوئے کہا: ”رحمة اللہ وبرکاتہ علیکم اهل البيت“ (۳) (اے ہریم کے گھر والو! تم پر اللہ کی رحمت و اس کی برکتیں (مارل ہوتی رہتی ہیں))، جیسا کہ حضور ﷺ نے فرمایا ہے: ”خیرکم خیرکم لأہلہ، وانا خیرکم لأہلی“ (۴) (تم

## آکلہ

دیکھئے: ”کلتہ“۔

(۱) القاموس المحیط (اول)۔

(۲) ۷۳/۱۲۹۶۳۔

(۳) ۷۳/۱۲۹۶۳۔

(۴) حدیث ”خیرکم خیرکم لأہلہ“ کی روایت ترمذی نے مناث میں



## آل ۲-۳

حنابلہ کہتے ہیں کہ کسی شخص کے آل اس کے اہل بیت، اس کی قوم، اس کے ہم نسب اور اس کے قریب درجہ کے ایک معنی میں ہیں (۱)۔  
شافعیہ کہتے ہیں کہ ہمسائے آل اس کے اقارب ہیں اور اس کے اہل و لوگ ہیں نہ کہ اس کا نسب اس پر لازم ہے اور اس کے اہل بیت اس کے اقارب اور اس کی زوجہ ہیں (۲)۔

روہ میں جو لفظ ”آل“ آتا ہے اس کا خصوصی مفہوم ہے، کثر علماء کہتے ہیں کہ اس سے حضور ﷺ کے ورثہ و امراء میں جن کے لئے رکعت حرام ہے ایک قول یہ ہے کہ اس سے پوری امت اجابت (تمام مسلمان) مراد ہے، اسی کی طرف امام مالک کا رجوع ہے، اس کو ازہری اور شافعیہ میں سے نووی اور فقہین حنفیہ نے پسند کیا ہے (۳)، حنابلہ کے نزدیک بھی یہی قول رائج ہے، صاحب مغنی کہتے ہیں کہ ”آل محمد“ سے مراد وہ لوگ ہیں جو آپ ﷺ کے ”دین“ میں آپ ﷺ کی اتباع کرتے ہیں (۴)۔

### دوسری بحث

#### وقف اور وصیت میں آل کے احکام

۳- حنفیہ کہتے ہیں کہ اگر کوئی شخص یوں کہے کہ ”میری یہ زمین اللہ تعالیٰ کے لئے میرے اہل بیت پر ہمیشہ کے لئے وقف ہے پھر جب وہ لوگ ختم ہو جائیں تو مساکین پر وقف ہے“ تو (اس زمین کی) آمدنی اس کے گھر کے غنی اور فقیر، شخص پر صرف ہوں اور اس میں اس کے باپ، دادا، بھائی، بھانجے، بیوی، تمام اصحاب، مرد و عورت،

میں وہ شخص بہتر ہے جو اپنے گھر والوں کے لئے بہتر ہو، میر میں اپنے گھر والوں کے لئے بہتر ہوں (گھر والوں سے مراد یہاں) بیویاں ہیں۔

#### فقہاء کی اصطلاح میں آل کا معنی:

۲- آل کے معنی پر فقہاء کا اتفاق نہیں ہے، اسی لئے ان کے نزدیک احکام میں بھی اختلاف ہوا ہے۔

حنفیہ، مالکیہ اور حنابلہ کی رائے میں آل اور اہل ایک معنی میں ہیں، لیکن اس کا مدلول ان میں سے ہر ایک کے نزدیک مختلف ہے۔  
حنفیہ کی رائے میں کسی شخص کے اہل بیت، اس کے آل اور اس کی جنس مترادف ہیں اور تینوں سے مراد وہ تمام لوگ ہیں جو اس شخص کے بعید ترین مسلمان حد تک نسب میں شریک ہوں، اور بعید ترین حد وہ ہے جس نے اسلام کو پایا ہو خواہ مسلمان ہوا ہو یا نہیں (۱) اور ایک قول یہ ہے کہ حد اہل کا مسلمان ہونا شرط ہے، پس (۲) وہ تمام عورت، مرد اور بچے جو اس حد تک اس شخص کے ہم نسب ہوں، اس کے اہل بیت میں ہیں (۳)۔

مالکیہ کی رائے ہے کہ لفظ آل عصبہ کو شامل ہے اور اس میں ہر وہ خاتون، اہل ہے جسے اگر مرد فرض کر لیا جائے تو وہ عصبہ بن جائے (۴)۔

= حضرت عائشہ کی ہے اس میں کچھ یاد دہانی ہے، ابن ماجہ نے اسے حضرت ابن عباس سے روایت کی ہے اور طبرانی نے انجم الکبریٰ میں حضرت سجادؓ سے روایت کی ہے ترمذی نے اس کو صحیح قرار دیا ہے (فیض القدیر ۳۹۵-۳۹۶، حدیث نمبر ۳۱۰۰ طبع بول، المطبعہ البخاریہ)۔

(۱) واسطاب فی احکام وادعاء ص ۱۰۸-۱۱۱ طبع ہند یہ البدیع ۳۵۰ طبع بول۔

(۲) ابن ماجہ ص ۳۹۴ طبع بول انہوں نے اتفاقاً غلطی سے نقل کیا ہے۔

(۳) زاد المسکن ص ۱۰۸۔

(۴) شرح الکبریٰ وحاشیہ الدروی ص ۹۳-۹۴-۹۵ طبع عیسیٰ الخلیلی۔

(۱) کتاب الفقہ ص ۳۲۳ طبع انصار الدین لکھنؤ۔

(۲) فتاویٰ لکھنؤ ص ۸۲/۶ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، حاشیہ الفقہ ص ۱۳/۱۷ طبع عیسیٰ الخلیلی۔

(۳) حاشیہ ابن ماجہ ص ۹۱۔

(۴) المغنی ص ۵۸۳ طبع بول۔



## آل ۳

تو میرے گھر والوں ہی میں ہے) حضرت لوط علیہ السلام کے قتلہ میں  
 اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”فَجِئْنَا وَآهِنَا“ (۱) (سو ہم نے انہیں اور  
 ان کے گھر والوں سب کو نجات دی)۔

حضرت امام ابو حنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ لفظ اہل جب مطلق  
 بولا جائے تو لوگوں کے عرف میں اس سے مراد بیوی ہوتی ہے، کہہ جانا  
 ہے کہ فلاں شخص ”مقابل“ ہے اور فلاں شخص ”مقابل“ نہیں ہے، اور  
 فلاں کے اہل نہیں ہیں، اس حملوں میں (اہل سے) مراد بیوی ہوتی  
 ہے، یہی وصیت کو اہی معنی پر محمول یا جائے گا (۲)۔

مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر کوئی شخص اپنے آپ کو اہل کے سے  
 متفق نہ کرے تو یہ اس کے عصبہ یعنی باپ، بیٹا، بھائی، چچا اور اس  
 کی زکوٰۃ والا کو شامل ہوگا، نیز ہر اس عورت کو شامل ہوگا جس کو گرمرد  
 فرض کیا جائے تو وہ عصبہ ہو جائے، خواہ وہ فرض کئے جانے سے قبل  
 عصبہ بغیر ہو یا عصبہ مع غیر ہو جیسے کہ بھائی کے ساتھ، یا بھائی بیٹی  
 کے ساتھ یا بالکل ہی عصبہ ہو جیسے کہ ماں اور بیٹی۔

جب کوئی شخص یوں کہے کہ میں نے اپنے اہل کے سے فلاں چیز  
 کی وصیت کی تو یہ وصیت صرف ان رشتہ داروں کے لئے مخصوص ہوگی  
 جو اس کی ماں کے رشتہ سے رشتہ دار ہوں گے، اس لئے کہ وہ موصی  
 کے وارث نہ ہوں گے، اور باپ کی طرف سے رشتہ دار اس میں داخل  
 نہ ہوں گے، چونکہ ان کو وارثت میں حصہ ملے گا، یہ صورت اس وقت  
 ہوگی جب کہ باپ کی طرف سے یہ رشتہ دار نہ ہوں ان کو اس کی  
 وارثت نہ ملے، اس لئے کہ اگر یہ رشتہ دار ہوں گے تو وصیت صرف  
 ان ہی کے لئے مخصوص ہو جائے گی، اور یہی صورت میں وہ رشتہ دار  
 شامل نہ ہوں گے جو ماں کے رشتہ سے رشتہ دار ہوں گے، وصیت اور

چھوٹے و بڑے، غلام و آزاد، سب شامل ہوں گے، اس میں وہی  
 مسلمان کی طرح ہوگا، خود و غفرت کرنے والا اس میں شامل نہ ہوگا، اور  
 نہ اس کا وہ باپ شامل ہوگا جس نے، امام کا زمانہ پایا تھا اور اسی طرح  
 اس کے سلسلہ کی عورتیں داخل نہیں ہوں گی ان کے باپ، ہرے  
 خاندان کے ہوں، اور ہر اس عورتوں کے باپ کا سلسلہ آپ و آئندہ  
 کے اس مورث اہل سے ملتا ہے جس نے اسلام کے زمانہ کو پایا ہے تو وہ  
 اس کے اہل بیت میں شمار ہوں گے۔

”وصیت“ میں بھی حنفیہ کے نزدیک آل اور اہل کا ایک ہی معنی  
 ہے اگر کوئی شخص اپنی وصیت میں آل یا اہل کا لفظ استعمال کرے تو  
 اس میں وہ تمام لوگ شامل ہوں گے جو اس مورث اہل سے تعلق رکھتے  
 ہوں جس نے عہد اسلام کو پایا ہو، اگر کوئی شخص اپنے اہل بیت کے  
 لئے وصیت کرے تو اس میں اس کے نسب باپ اور وہود شامل  
 ہوں گے جن کو وراثت نہ مل رہی ہو۔

اگر ”اہل فلاں“ کے لئے وصیت کرے تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک یہ  
 وصیت اس کی بیوی کے لئے ہوگی، صاحبین کے نزدیک اس وصیت میں  
 وہ تمام آزاد و آزادہ شامل ہوں گے جن کا فقہ وصیت کرنے پر لازم ہوگا،  
 لہذا بیوی بھی شامل ہوگی اور ریکھت متیم بچہ بھی، اس کے موچھوٹے  
 بچے بھی جو اس کی پرورش میں ہوں، اگر اس کا لڑکا لڑی ہو جو اس سے الگ  
 رہتا ہو، یا لڑکی ہو جس کا نکاح ہو گیا ہو تو وہ اس کے اہل میں شامل نہ  
 ہوں گے، اس وصیت میں وصیت کرنے والے کے وارث داخل نہ  
 ہوں گے اور نہ وہ شخص داخل ہوگا جس کے ”اہل“ کے لئے وصیت کی گئی ہو۔  
 صاحبین کا استدلال یہ ہے کہ ”اہل“ نام ہے ان لوگوں کا جن  
 کے فقہ کا بار خدا پر رہا ہو، اللہ تعالیٰ نے حضرت نوح علیہ السلام کی یہ  
 بات نقل کی ہے کہ انہوں نے کہا ”ای ایسی من اہلی“ (۱) (میرا بیٹا

(۱) سورہ شعراء ۷۰

(۲) بدائع الصنائع ۲/۳۹۳ اور اس کے بعد کے صفحات۔



## آل ۳-۵

باروڑ کے تھے (۱)۔

آل محمد ﷺ کے مخصوص احکام ہیں:

۵- دوطی، عباس، جعفر، عقیل، حارث بن عبدالمطلب کے آل اور آل کے مولیٰ ہیں، مالکیہ میں سے ابن القاسم اور اکثر علماء کا اس میں اختلاف ہے (۲) اس کے برعکس "آل محمد" میں مولیٰ داخل نہیں؟ ابو الحسن بن بطال نے بخاری کی شرح میں ذکر کیا ہے کہ تمام فقہ کا اس بات پر اتفاق ہے کہ حضور کی زوجہ "س" میں داخل نہیں ہیں جس پر "زکاۃ" حرام ہے (۳)۔ عین مفتی میں حضرت عائشہ سے اس کے برعکس روایت ہے، صاحب مفتی نے کہا ہے کہ خلال نے اپنی سند سے ابن ابی ملیکہ سے روایت کیا ہے کہ خالد بن سعید بن العاص نے حضرت عائشہ کو صدقہ کا ایک خوان بھیجا تو حضرت عائشہ نے اس کو پس کر دیا اور فرمایا: "إنا آل محمد لا نتحل لنا الصدقة" (ہم لوگ آل محمد ہیں، ہمارے لئے صدقہ حلال نہیں)، صاحب المفتی نے کہا ہے کہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ازواج مطہرات زکاۃ کے حرام ہونے میں حضور ﷺ کے اہل بیت میں سے ہیں، شیخ فقی الدین نے لکھا ہے کہ ازواج مطہرات کے لئے صدقہ حرام ہے، وہ حضور ﷺ کے اہل بیت میں سے ہیں، دو روایتوں میں سے یہ ترجیح تر روایت ہے (۴)۔

مفت کے باب میں ابن القاسم کا یہی قول ہے، ابن القاسم کے ماسوا دوسرے لوگوں کی رائے یہ ہے کہ وصیت میں بھی اور وقف میں بھی ماں، باپ، لے وہوں قسم کے رشتہ دار داخل ہوں گے (۱)۔  
ثانیہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر کوئی شخص حضور ﷺ کے غیر کے آل کے سے وصیت کرے تو وصیت صحیح ہوگی اور یہ وصیت رشتہ داروں کے سے ہوگی دین میں شریک و بیع لوگوں کے لئے نہ ہوگی، بیعت نہ ہوگی۔ وراثت کے جتنے پر محمول نہ ہوگی۔ "اہل بیت" کے احوال حال کی طرح ہیں، اہل بیت میں بیوی بھی، اہل بیوی، اگر کوئی شخص اپنے اہل کے لئے وصیت کرے اور اہل کے ساتھ لفظ بیت کا ذکر نہ کرے تو اس میں ہر دو شخص داخل ہوگا جس کا تعلق اس پر لازم ہو (۲)۔  
ثانیہ کی رائے یہ ہے کہ "آل" یا "اہل" کے لئے کوئی شخص وصیت کرے تو اس سے اس کے وارث خارج ہوں گے، یہ نکتہ وارث کے سے وصیت نہیں ہے، اس کے آل میں سے ہر لوگ وصیت میں داخل ہوں گے جو وارث نہ ہوں (۳)۔

آل محمد ﷺ کا عمومی مفہوم:

۴- آل نبی ﷺ سے مراد آل علی، آل عباس، آل جعفر، آل عقیل، آل حارث بن عبدالمطلب اور آل ابولہب ہیں۔

عبدمناف چوتھی پشت میں حضور ﷺ کے مورث ہیں، ان کے چار بڑے تھے: ماثم، مصعب، نوفل اور عبد شمس، پھر ماثم کے چار بڑے تھے، عبدالمطلب کے ۶ بقیہ کی نسل ختم ہوئی، عبدالمطلب کے

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۱ ص ۶۱۲۔

(۲) حاشیہ الدوسقی ج ۲ ص ۹۳، الفی ج ۲ ص ۵۹۲ طبع ۱۳۷۰ھ۔

(۳) حاشیہ الفی علی تبیین الحقائق ج ۱ ص ۳۰۳ طبع بروقی۔

(۴) کتاب القناع ج ۲ ص ۲۴۳ طبع انصار السنہ، مطالب اولی الفی ج ۲ ص ۵۷۷ طبع مکتب الاسلامی، قول مائتہ: "إنا آل محمد"۔ "(ہم لوگ آل محمد ہیں) کو ابن قدامہ نے انہی مع الشرح الکبیر ج ۲ ص ۵۴۰ طبع اوس میں ذکر کیا ہے ابن حجر نے فتح الباری میں لکھا ہے کہ اس کی سند حسن ہے اور اس کی

(۱) شرح الکبیر بحاشیہ الدوسقی ج ۲ ص ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵



## آل ۶-۷

آل بیت کے لئے زکاة لینے کا حکم:

۶- ائمہ اربعہ کا اتفاق ہے کہ حضرت محمد ﷺ کے مذکورہ ”آل“ کو زکاة دینا جائز نہیں، کیونکہ حضور ﷺ کا ارشاد ہے: ”یا بئی ہاشم یا بئی عبدالمطلب“۔ ائمہ اربعہ حرم علیکم غسالۃ الناس و اوساحیہم، و عوصکم علیہا بحمیس الحمیس“ (۱) (اے بنی ہاشم! اللہ تعالیٰ نے تمہارے پرلوگوں کے میل پکیل کو حرام قرار دیا ہے اور اس کے بدلے میں تمہیں کپا پانچواں حصہ مقرر فرمایا ہے)۔

”آل“ میں جو لوگ مذکور ہوئے وہ ہاشم بن عبد مناف کی طرف منسوب ہیں، تنبیہ کی نسبت یہی طرف ہے، ابوہب اربعہ ”آل محمد“ میں داخل ہے، بین زکاة کی حرمت سے وہ خارج ہے، اس لئے ابوہب کی ولادہ کو زکاة دینا جائز ہے، کیونکہ نص نے حضور ﷺ سے اس کی قرابت کو باطل قرار دیا ہے، حضور ﷺ نے فرمایا ہے: ”لا قرابۃ بھمی و بین امی لہب“، لہذا اثر علیہا الا لہجریں“ (۲) (میرے اور ابوہب کے درمیان کوئی قرابت نہیں ہے، اس لئے کہ اس سے ہمارے پرلوگوں کو ترجیح دی ہے)، اور اس لئے کہ

= روایت ابن ابی شیبہ بھی کی ہے (فتح الباری ۳/۷۷۷ طبع عبدالمطین محمد) اور مرفوع روایتوں کا ذکر مقرر کیا آئے گا۔

(۱) حدیث: ”یا بئی ہاشم...“ اس لفظ کے ساتھ غریب ہے جیسا کہ صاحب نصب الراية (۲/۳۰۳ طبع بولہ کلاس الطبی) نے لکھا ہے اس کی اصل صحیح مسلم میں عبدالمطلب بن ربیعہ کی ایک مرفوع روایت کی طویل حدیث میں ہے، لفظ یہ ہیں: ”ان هذه الصلقات بما هي توساخ الناس، والہ لا نحل لمحمد ولا لآل محمد“ (یہ صلقات لوگوں کے میل پکیل ہیں، اور یہ نہ محمد کے لئے حلال ہیں اور نہ محمد کی ولادہ کے لئے) (صحیح مسلم بشرح النبی ۱/۱۷۷-۱۸۱ طبع مصر)۔

(۲) حدیث: ”لا قرابۃ بھمی...“ کو ابن ماجہ (۱/۶۶) نے نیز کے حوالہ سے ذکر کیا ہے، مگر صاحب کفر کی مصحفی کے حوالہ سے اس کا ایک ٹکڑا بحر الرائق ۳/۱۵۴ میں ہے لیکن ہم کو یہ حدیث احادیث کی موجودہ کتابوں میں نہیں ملی۔

بنی ہاشم اور بنی ولادہ کے آرام و عزت میں اللہ تعالیٰ نے اس کے لئے صدقہ کو حرام قرار دیا ہے، کیونکہ اس حضرات نے جاہلیت میں بھی ورمہ امام میں ہی حضور ﷺ کے ساتھ نصرت متعین کیا ہے، ابوہب حضور ﷺ کی بیہ ارسائی کے رہے تھے اس سے اس کی ولادہ اس آرام کی مستحق نہیں ہے، یہی حنبلیہ و رخصیہ کا مسلک ہے، اس دونوں مسئلوں میں ایک قول یہ بھی ہے کہ ابوہب کے ”آل“ میں سے جو لوگ مسلمان ہوں ان کو بھی زکاة دینا حرام ہے کیونکہ زکاة کے حرام ہونے کا دہرینی ہاشم میں سے ہونا ہے (۱) (اور یہی ہاشم میں سے ہیں)۔

۷- ہاشم کے بھائی مطلب کی ولادہ کے سلسلہ میں اختلاف ہے کہ ان کو زکاة دینا جائز ہے یا نہیں؟ حنبلیہ کا مسلک، مقلدہ کا مشہور قول ورنہ ہبہ کی ایک روایت ہے کہ دو لوگ زکاة لے سکتے ہیں، کیونکہ دو لوگ قرآنی آیت: ”انما الصدقات للفقراء والمساكين“ (۲) کے عموم میں داخل ہیں، لیکن ہاشم اس عموم سے خارج ہیں، کیونکہ حضور ﷺ کا ارشاد ہے: ”ان الصدقة لا تبغی لآل محمد“ (۳) (صدقہ ”آل محمد“ کے لئے جائز نہیں)، اس لئے ضروری ہے کہ ممانعت کو ان ہی کے ساتھ مخصوص کیا جائے۔

یہ درست نہیں کہ بی مطلب کو بی ہاشم پر قیاس کیا جائے، اس سے کہ بی ہاشم مستثنائیت بھی رکھتے ہیں، حضور ﷺ سے قرابت بھی ہیں اور دونوں ﷺ کے ”آل“ ہیں، ماں غنیمت کے خمس کے

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ۲/۶۶، ابوداؤد ۱۱۳ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، بحر الرائق ۳/۱۵۴ طبع مصر، حاشیہ ۲/۵۶۳ طبع اسرار۔

(۲) سورہ توبہ ۶۰۔

(۳) حدیث: ”ان الصدقة لا تبغی...“ کی روایت امام احمد ورمہ ۳/۳۰۹ طبع دار الکتب العربیہ۔



یہیکہ“ (۱) (کیا مال غنیمت کے خمس کے پانچویں حصہ میں تمہارے لئے کفایت نہیں ہے؟)۔

۸- (۱) حصہ نے امام ابو حنیفہ سے روایت کی ہے کہ ہمارے زمانہ میں بنی ہاشم کو زکاۃ دینا درست ہے (۲)۔

مالکیہ کا مشہور قول یہ ہے کہ بنی ہاشم کو اس وقت زکاۃ نہیں دی جائے لی جب کہ بیت المال سے ان کا حق مل رہا ہو، اگر بیت المال سے ان کو حق نہیں مل رہا ہو اور وہ فقر سے بہت پریشان ہوں تو ان کو زکاۃ دی جائے لی، بلکہ اس وقت ان کو دینا ہر مں کی پابست فضل ہوگا۔

باقی نے کہا ہے کہ محض فقر سے پریشانی کافی نہیں بلکہ وہ اس حالت کو پہنچ جائیں جس میں مرد رکاکہ ناجائز ہوتا ہے تو اس کو زکاۃ دینا درست ہوگا، عین خلاف ہے، اس کی محتاجی کے وقت اس کو زکاۃ دینا درست ہوگا، اگرچہ اس حالت کو نہ پہنچیں جس میں مرد ار کما حال ہو جاتا ہے، کیونکہ ان کی (محتاجی کے سبب) ان کو زکاۃ دینا اس سے بہتر ہے کہ وہ ذمی یا ظالم کی تفری کریں (۳)۔

شافعیہ کا قول یہ ہے کہ آل محمد ﷺ کے لئے زکاۃ حلال نہیں

پانچویں حصہ میں بنی ہاشم کے ساتھ جو مطلب کا شرط ہوا محض قربت کی وجہ سے نہیں ہے کیونکہ بنی ہاشم شریعتی ذلت پر امت میں برابر تھے، اور اس کو کچھ نہیں دیا گیا، یہ ان کے ساتھ صرف نصرت کی وجہ سے یا نصرت اور قربت دونوں کی وجہ سے شریعت ہدے میں، اور نصرت اس بات کا تقاضا نہیں کرتی کہ اس کی وجہ سے زکاۃ کو حرام کہا جائے (۱)۔

شافعیہ کا مسلک، مالکیہ کا غیر مشہور قول اور حنابلہ کی ایک روایت ہے کہ بنی مطلب کے لئے زکاۃ لیا جا رہی نہیں، کیونکہ حضور ﷺ کا ارشاد ہے: ”إنا وبو المطلب لم نعترق فی جاهلیة ولا اسلام، إنما نحن وهم شیء واحد“ (ہم اور بنی مطلب نہ تو جاہلیت میں لگ رہے اور نہ اسلام میں الگ ہیں، ہم، وہ، بنی مطلب ہیں) اور مری روایت میں ہے: ”إنما بنو ہاشم وبو المطلب شیء واحد، وشبک بین اصابعہ“ (۲) (بنی ہاشم اور بنی مطلب ایک ہیں اور حضور ﷺ نے یہ کہہ کر اپنے ہاتھوں کی انگلیوں کو آپس میں پھنسا لیا)، اور اس لئے کہ وہ مال غنیمت کے خمس کے پانچویں حصہ کے حقدار ہیں، ان کو زکاۃ لیا درست نہ ہوگا، جیسے کہ بنی ہاشم کے سے درست نہیں۔ بنی ہاشم کے لئے زکاۃ کے حرام ہونے کی جو حدیث حصار ﷺ سے تانی ہے اس سے اس بات کو مزید قوت ملتی ہے، حضور ﷺ نے فرمایا ہے: ”أليس فی خمس الخمس ما

(۱) حدیث: ”أليس فی خمس الخمس ما یذهبکم“ متعدد روایات میں ہے ابن ابی حاتم نے اس کی روایت کی ہے اور الفاظ یہ ہیں: ”ذهبکم عن مسألة أبی العاص، (بن لکم فی خمس الخمس ما یذهبکم“ (میں نے تمہارے لئے لوگوں کے ہاتھوں کے غصہ (دھڑوں) کو پھند نہیں کیا، بقیہ خمس کا پانچویں حصہ تمہاری ضروریات کو پوری کرے کے لئے کافی ہے)، اس کی سند حسن ہے، ابی ہاشم بن مہدی راوی ہیں، ان کی توثیق ابو حاتم نے کی ہے، عینی بن معین نے کہا ہے کہ وہ منکر روایات بیان کرتے ہیں (نصب الراية ۳۲۵ ص ۳۲۵ طبع بول) طبرانی نے بھی ترمذی سے ایسی نقل کیا ہے اس کی سند حسن بن قیس ہیں، جن کا لقب خضس ہے اور اس کے بارے میں کلام ہے دیکھئے (شرح المروءة ۳۱ ص ۹۱ طبع القدی)۔

(۲) فتح البدر ۲/۲۳۳۔

(۳) حلیۃ السؤل ۳/۳۹۳ ص ۳۹۳۔

(۱) شرح الدرر بحاشیہ ابن ماجہ ۶۸ ص ۶۸، البدائع ۲/۹۲ ص ۹۲ شرح البکیر ۲/۳۹۳ ص ۳۹۳۔

(۲) حلیۃ السؤل ۳/۳۹۳، وام ۸۱ ص ۸۱ طبع مکتبہ المکاتبات الادبیہ، انصی ۲/۵۹۳ ص ۵۹۳، حدیث: ”إنا وبو المطلب“ اور حدیث: ”إلعا بنو ہاشم...“ متعدد روایات میں مروی ہیں جو دو دوسرے نے تقریباً اسی طرح روایت کی ہے بخاری نے بھی روایت کی ہے لیکن اس میں ”وشبک بین اصابعہ“ نہیں ہے (نصب الراية ۳۲۵ ص ۳۲۵ طبع بول)۔



## آل ۹-۱۰

۱۰۔ "اگر نے دلا اپنے سر سے فرض کو سنا تو تر کے پتے کو پاک کرنا ہے، اس لئے "اگر مال میں میل کچیں: نے گا جس طرح ستوں شدہ پائی ہوتا ہے، اور نقل میں تو حسن سلوک کیا جاتا ہے، کوئی چیز، مد میں واجب نہیں ہوتی، اس لئے "اگر مال میں نہ ہوگا صاحب فتح تقدیر نے نصحا ہے کہ غور فکر سے جو حق بات سمجھ میں آتی ہے وہ یہ ہے کہ وقف کے مال کا حکم نقل صدق جیسا ہونا چاہئے، پس نقل صدقات کا دینا جائز ہو تو وقف کا، یا بھی نہ دے دے ہوگا، ورنہ نہیں، یہ تک اس بات میں شک نہیں کہ وقف کرنے والا وقف کر کے ایک تصرع کرنا ہے، تصرع ہونے کی وجہ سے یہ ہے کہ وقف کرنا واجب نہیں ہے (۱)۔

حنا بلہ کی رائے ہے کہ وصیت میں سے آل کے لئے بیجا جائز ہے، کیونکہ وہ قطوع ہے، اور اسی طرح ہذا کا مال لینا بھی درست ہے اس لئے کہ مواصل میں تصرع ہے، پس یہ اس وصیت کی طرح ہے جو خود انہیں کے لئے کی گئی ہو، اس بنا پر ان کے لئے دونوں میں سے بیجا جائز ہوگا۔

کفارہ کا لینا بھی ان کے لئے حنا بلہ کی ایک روایت میں جائز ہے، وجہ یہ ہے کہ نہ تو وہ زکاۃ ہے اور نہ لوگوں کا میل کچیں ہے، اس لئے موقوفۃ الی صدق کے مشابہ ہے۔

آل کے لئے نقلی صدقات میں سے لینے کا حکم:

۱۰۔ اس مسئلہ میں فقہاء کے تین فقہاء نظر ہیں:

اول: مطلقاً جائز ہے، یہ حنفیہ، رشافعیہ کا یک قول ہے، ورام احمد سے بھی ایک روایت ہے، اس لئے کہ یہ لوگوں کا میل نہیں ہے، یہ ایسے ہی ہے جیسے غنور پر غنور۔

ہے اگرچہ اس کو خمس میں سے نہ مل رہا ہو، اس لئے کہ خمس میں سے نہ منال کے لئے حرام زکاۃ کو حال نہیں بنا سکتا (۱)۔ ابو سعید مٹھری کی رائے اس کے برعکس ہے، ان کا قول ہے کہ خمس میں سے ان کا حق نہ ملے تو اس کو زکاۃ دینا جائز ہے، اس لئے کہ زکاۃ کی حرمت ان کے لئے اس وجہ سے ہے کہ اس کو خمس میں سے حصہ ملتا ہے۔ پس سب خمس میں سے نہ کوئی مل رہا ہو تو زکاۃ دینا ضروری ہوگا (۲)۔

حنا بلہ کے یہاں ممانعت کو مطلقاً ذکر کرنے سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ اگرچہ اس کو خمس میں سے نہ ملے پھر بھی صدق کا مال ان کے لئے حرام ہوگا۔

کفارہ، مذکور، شکار کے دم، زمین کے عشر اور وقف کی آمدنی میں سے "آل" کا لینا:

۹۔ حنفیہ، مالکیہ، رشافعیہ کا مسلک یہ ہے کہ آل محمد ﷺ کے لئے یحییٰ، ظہار اور قتل کا کفارہ، شکار کا دم، زمین کا عشر اور وقف کی آمدنی بیجا جا نہیں ہے، کفارہ کے بارے میں ایک روایت کے مطابق حنا بلہ کا بھی یہی قول ہے، اس سے کہ یہ زکاۃ کے مشابہ ہے، حنفیہ میں سے امام ابو یوسف سے منقول ہے کہ وقف کی آمدنی لینا ان کے لئے جائز ہے، جب کہ انہیں پر وقف کیا گیا ہو، اس لئے کہ ان پر کیا گیا وقف، غنیہ پر وقف کے رتبے میں ہے، پس رفقہاء پر وقف کیا گیا ہو، ورنہ مائتم کا نام نہ پڑتا ہو تو جائز نہ ہوگا۔

"اکالی" میں کوئی اختلاف عقل کے بغیر نص ہے کہ مذہب یہی ہے کہ ان کے سے وقف کا مال دینا درست ہے، چنانچہ نص ہے کہ نقلی صدقات اور وقف کا مال اس کو دینا جائز ہے، اس لئے کہ ان واجب کا

(۱) فتح القدیر ۲/۲۳ طبع بیروت، التحرثی ۲/۱۸ طبع اشرفی، المشرقاہن علی التحرثی ۲/۳۹۲ طبع بیروت۔

(۲) الام ۲/۸۱ طبع مکتبۃ الکلیات، وادب (۳) المجموع ۱/۲۷۷ طبع المہر۔



## آل

**دوم:** مطلقاً ممنوع ہے، یہ خفیہ و شافعیہ کا دوسرا قول ہے، اور امام احمد سے بھی دوسری روایت ہے، حنابلہ کے نزدیک بھی زیادہ مانج ہے، اس سے کہ جن نصوص سے معلوم ہوتا ہے کہ آل بیت کے لئے صدقہ ممنوع ہے وہ نصوص عام میں نہیں، ورنہ ان کو شامل ہیں۔ سوم: ناجائز ہے مگر وہ ہے تاکہ تمام دلائل پر عمل ہو جائے، یہ مالکیہ کا مسلک ہے (۱)۔

### تیسری بحث

#### آل بیت کے آزاد و غلام اور صدقات

۱۱- منیہ و رہنابہ کا مسلک شافعیہ کا صحیح بقول ابو مالکیہ کا ایک قول یہ ہے کہ آل بی <sup>علیہ السلام</sup> کے جو مالی میں اس کو حسب اختلاف اور زکوٰۃ میں سے کچھ نہیں دیا جائے گا آل بی <sup>علیہ السلام</sup> کے مالی و دین جن کو کسی مامی یا مصلیٰ نہ ہو، اس مسلک کی دلیل دور روایت ہے جسے ابو رافع سے روایا ہے کہ رسول اللہ <sup>صلی اللہ علیہ وسلم</sup> نے نبی محرم کے ایک شخص کو صدقہ کا عامل بنایا تو اس آدمی نے ابو رافع سے کہا کہ آپ میرے ساتھ نہیں، تاکہ اس میں سے آپ کو حصہ ملے، ابو رافع نے کہا کہ جب تک حضور <sup>صلی اللہ علیہ وسلم</sup> کی خدمت میں جاؤ پوچھنا لوں میں تمیں چلوں گا، چنانچہ وہ آپ <sup>صلی اللہ علیہ وسلم</sup> کی خدمت میں گئے، اور پوچھا تو آپ <sup>صلی اللہ علیہ وسلم</sup> نے فرمایا: "إِنَّمَا لَا تَحِلُّ لَنَا الصَّدَقَةُ، وَإِنْ مَوْلَى الْقَوْمِ مِثْلُهُمْ" (۲) (ہمارے لئے صدقہ حلال نہیں ہے، اور قوم کا

مولیٰ قوم میں سے ہی ہے)، صدقہ ان کے لئے اس لئے بھی حلال نہیں ہے کہ بطور عصبہ بنی ہاشم ان کے وارث بنتے ہیں لہذا ان کو صدقات دینا جائز نہ ہوگا، جس طرح ثواب بنی ہاشم کو دینا جائز نہیں ہے، یہ مراد قربت اور کے میں، کیونکہ حضور کا ارشاد ہے: "الْوَلَاءُ لِحِمَّةٍ كُلِّحِمَّةٍ السَّبِّ" (۱) ("ولاء" سب کے رشتہ کی طرح ایک رشتہ ہے)، ان کے لئے قربت کے احکام جتنی وراثت و میت اور فقہ کے احکام ثابت ہوں گے، لہذا اس پر صدقہ کے مال کی حرمت بھی ثابت ہوئی، سب "آل" کے آزاد و غلاموں کے لئے صدقہ حرام ہے تو غلام اور مکاتب کے لئے بدرجہ اولیٰ ممنوع ہوگا، اس سے کہ غلام کی ملیت و حقیقت "آقا" کی ملیت ہے برخلاف آزاد و غلام کے (۲) کہ اس کی ملیت آقا کی ملیت نہیں ہوتی)۔

مالکیہ کے نزدیک قائل اعتماد قول یہ ہے کہ آل بیت کے مالی کو صدقہ دینا جائز ہے، کیونکہ وہ حضور <sup>صلی اللہ علیہ وسلم</sup> کے تربت و رئیس ہیں۔

(سنن ابی داؤد ۱۶۵/۲، ۱۶۶، حدیث نمبر ۶۵۰ طبع روم التجاریہ) برزندی نے بھی قدرے اختلاف کے ساتھ اس کی روایت کی ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے (تحفۃ الاخوان ۳/۲۲۳-۲۲۴، حدیث نمبر ۶۵۲ طبع استقبر) اور سنائی نے بھی اختلاف کے ساتھ اس کی روایت کی ہے (سنن ابن ابی شیبہ شرح اسمعیلی و ماویہ ہندی ۵/۱۰۷، طبع مصر)۔

(۱) حدیث: "الْوَلَاءُ لِحِمَّةٍ..." کی روایت طبرانی نے المعجم الکبیر میں حضرت عبداللہ بن ابی بکر سے ان الفاظ کے ساتھ کی ہے "الْوَلَاءُ لِحِمَّةٍ كُلِّحِمَّةٍ السَّبِّ، لَا يَبَاعُ وَلَا يُوْهَبُ" ("ولاء" سب کے رشتہ کی طرح ایک رشتہ ہے، نہ بے جا جاسکتا ہے نہ عطا کیا جاسکتا ہے)، سیوطی نے اس کو صحیح کہا ہے، ورنہ کسی نے کہا ہے کہ اس میں عبید بن لقاسم ہے ورنہ وہ کذاب ہے، حاکم نے اس کی روایت انہیں میں ہے اور بیہقی نے سنن میں حضرت ابن عمر سے کی ہے، حاکم نے اس کو صحیح کی ہے، وہی نے حاکم کا تعاقب کیا ہے اور حاکم نے تنقید کی ہے (فیض القدیر ۶/۷۶، حدیث نمبر ۶۱۸، طبع التجاریہ)۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ۲/۶۸، ۶۹، طبع دار السنن ۳/۳۳، المیزان طبع ابی

(۱) مع تقدیر ۲/۲۳-۲۵، بخاری علی طبع ۳/۳۱۹، طبع مصطفیٰ الخلیف، بخاری علی طبع ۳/۳۲۳، مجموعہ ۱۹۰، مکتبہ دار الفکر، البیروت ۲۹۶/۱، طبع الآداب والعلوم، المصنف ۵۲۱/۲، الخرش ۱۱۸۔

(۲) حدیث: "إِنَّمَا لَا تَحِلُّ..." کی روایت ابو داؤد نے ابو رافع سے ان الفاظ کے ساتھ کی ہے "مَوْلَى الْقَوْمِ مِثْلُهُمْ وَإِنَّمَا لَا تَحِلُّ لَنَا الصَّدَقَةُ" (قوم کا مولیٰ قوم میں سے ہی ہوتا ہے ورنہ ہمارے لئے صدقہ حلال نہیں ہے)



اس لئے جس طرح دوسرے لوگوں کے لئے صدقہ کا لینا جائز ہے ان کے لئے بھی جائز ہوگا، نیز ان کو زکاۃ کے بدلہ میں خسران سے حصہ نہیں دیا گیا ہے، اس لئے زکاۃ سے ان کو خیر حاصل کرنا درست نہ ہوگا جس طرح دوسرے لوگوں کو خیر حاصل کیا جاتا (۱)۔

### ہاشمی کا ہاشمی کو زکاۃ دینا:

۱۲- حنفیہ میں سے امام ابو یوسف کی رائے ہے، اور امام ابو حنیفہ سے بھی منقول ہے کہ ہاشمی اپنی زکاۃ ہاشمی کو دے سکتا ہے، ان کا استدلال یہ ہے کہ حضور ﷺ کا جو یہ ارشاد ہے: "یا بنی ہاشم! إن الله كره لكم غسالة أيدي الناس ولو صابهم، وعوضكم منها بحمض الحمض" (۲) (۱) بنی ہاشم! اللہ تعالیٰ نے تمہارے لئے لوگوں کے ہاتھوں کے دھوون اور ان کے میل کچیں کو مایہ پسند کیا ہے اور اس کے بدلہ میں تم کو خسران کا پانچواں حصہ دیا ہے (وہ اس کے منافی نہیں، کیونکہ اس حدیث میں "لوگوں" سے مراد یقینی طور پر غیر بنی ہاشم ہیں، اور اس لئے یہ خطاب خصوصیت سے بنو ہاشم ہی کے لئے ہے، اور لوگوں کے صدقات کے عوض میں خسران کا پانچواں حصہ دینا اس بات کو مستلزم نہیں کہ ان کے اپنے صدقات کا بھی عوض ہو (۳)۔

حنفیہ کے مؤہم کو یہ مسئلہ دوسرے ائمہ کے یہاں نہیں مل سکا۔

### ہاشمی کو صدقہ کا مال مقرر کرنا اور صدقہ میں سے اجرت دینا:

۱۳- حنفیہ کا صحیح تر قول مالکیہ، شافعیہ اور بعض حنابلہ کا قول اور یہی

شرقی کا خلا قول ہے کہ ماضی کے لئے صدقات میں سے اجرت لے کر صدقات کا مال بننا جائز نہیں ہے تاکہ حضور ﷺ کا قربت دار میل کچیل کے ثابہ سے پاک رہے، نیز عبدالمطلب بن ربیعہ بن امارت نے روایت کی ہے کہ ربیعہ اور عباس بن عبدالمطلب جمع ہوئے اور بولے کہ اگر ہم لوگ اس (لوگوں) عبدالمطلب بن ربیعہ اور فضل بن عباس) کو حضور ﷺ کے خدمت میں بھیجیں، اور حضور ﷺ اس کو صدقہ کے عامل مقرر کر دیں، پھر اس کو صدقہ کے مال میں سے اس طرح اجرت ملے جس طرح دوسروں کو ملتی ہے (تو اچھا ہوتا)۔ حضرت علیؓ نے فرمایا کہ اس کو مت بھیجو، (عبدالمطلب بن ربیعہ کہتے ہیں) چنانچہ ہم لوگ حضور ﷺ کی خدمت میں گئے "اور اس وقت آپ ﷺ نے سب بہت خوشی کے پاس تھے، ہم لوگوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! ہم لوگ ثامی کی عمر کو پہنچ گئے، اور آپ ﷺ سب سے زیادہ بہت سلوک کرتے، لے کر صدقہ بھی کرتے، لے لے میں آپ ﷺ کی خدمت میں ہم اس سے لے لے ہیں کہ آپ ہم کو صدقہ کا عامل مقرر فرمادیں، تاکہ ہم بھی آپ کی خدمت میں صدقہ کا مال لا کر جمع کریں جس طرح دوسرے لوگ کرتے ہیں، اور ہم کو بھی اس میں سے حصہ ملے جس طرح دوسرے لوگوں کو ملتا ہے، عبدالمطلب بن ربیعہ کہتے ہیں کہ حضور ﷺ نے یہ سن کر طویل خاموشی فرمائی، پھر بولے: "إن الصدقة لا تنبغي لأهل محمد، إنما هي لومساع الناس" (۱) (صدقہ کا مال آل محمد ﷺ کے لئے جائز نہیں، وہ لوگوں کا میل کچیل ہے)۔

حنفیہ کا ایک قول یہ ہے کہ صدقات کے لئے ہاشمی کو عامل مقرر کرنا

(۱) ابن ماجہ ج ۲ ص ۶۱، فتح القدیر ۲/۲۳، حلیہ اللہ علیہ ج ۱ ص ۳۹۵، حلیہ الشرح ج ۱ ص ۳۹۲، الشیخ ۲/۵۲۰، اس حدیث کی روایت امام مسلم سے کی ہے (مسلم شرح الخواری ص ۷۷ طبع مصر)۔

(۲) حلیہ الدہلی ج ۱ ص ۴۹۳، الشیخ ۲/۵۱۹، ۵۲۰۔  
(۳) اس حدیث کی تاریخ تقریباً ۶۰ھ میں گذری ہے۔  
(۴) حلیہ ابن ماجہ ج ۲ ص ۶۸، فتح القدیر ۲/۲۳۔



مکروہ تحریمی ہے، حرام نہیں ہے (۱)۔

ثانیہ کے نزدیک جائز ہے کہ بار برداری کرنے والے، اپنے  
والے، وزن کرنے والے اور نگرانی کرنے والے ہاشمی یا مصلی  
ہوں (۲)۔

درست کی رائے ہے کہ ”آل“ کے لئے زکوٰۃ کو اتھرت میں  
سما جائز ہے۔ چونکہ جو کچھ وہیں گئے وہ اتھرت ہوئی، نہ رات نہ کاٹھا  
جائز ہے جیسے بار بردار ہاشمی کو اتھرت دینا، ان کے لئے نما  
درست ہے (۳)۔

### چوتھی بحث

### غنیمت، فے اور آل بیت کا حق

غنیمت ورنے کی تعریف:

غنیمت اور فے کی تعریف میں فقہاء کا اختلاف ہے، تمیل  
”نفل“، ”غنیمت“ اور ”فے“ میں دیکھئے۔

### آل بیت کا غنیمت ورنے میں حق:

۱۴۔ نہ سب رجب کے عقبہ کے رمین اس بات میں اختلاف  
نہیں ہے کہ مال غنیمت کو پانچ حصوں میں تقسیم یا جائے گا، چار حصے  
مجاہدین کے سے اور پانچواں حصہ آل لوگوں کے لئے ہوگا۔ ابن عباس  
قرآن کریم کی اس آیت میں ہے: ”واعلموا انما غنیمت من  
شیء فان لله خمسہ“ (۴) (اور جائے رہو کہ جو کچھ تمہیں پتور

(۱) ابن ماجہ ص ۱۶۱۔

(۲) حاشیہ اشراقی ص ۹۴۔

(۳) بحسب ص ۵۲۰۔

(۴) سورۃ انفال ص ۱۱۔

غنیمت حاصل ہو، اس کا پانچواں حصہ اللہ کے سے ہے)۔ فقہاء کا  
اس امر میں اختلاف ہے کہ حضور ﷺ کی رحلت کے بعد ”فے“ کا  
نیا مصرف ہوگا، ثانیہ کا مسلک ہے اور پہلی امام احمد سے ایک  
روایت ہے کہ غنیمت کے فے کو پانچ حصوں میں تقسیم کیا جائے گا۔

ایک حصہ حضور ﷺ کے لئے ہوگا۔ چونکہ مذکورہ آیت میں اس کا  
حصہ متعین ہے، حضور ﷺ کا حصہ اس کی رحلت کے بعد ساقط نہ ہوگا  
بلکہ آپ ﷺ کے بعد اس کو مسلمانوں کے مصالح و مرصحوں کی  
حفاظت اور مسجدوں میں صرف کیا جائے گا۔

دوسرا حصہ: (حضور ﷺ کے) رشتہ داروں کے سے ہوگا، یہ  
بی ہاشم، رضی مطلب میں، بی عبد شمس، رضی نول میں ہیں، اس سے  
کہ جب حضور ﷺ سے پوچھا گیا تو آپ نے صرف پہلے، دوسرے کا  
مام یا، آخری، دونوں کا مام میں یا، ”رشتہ داروں“ سے بی ہاشم و  
بی مطلب اس لئے بھی مراد ہیں کہ ان دونوں نے حضور ﷺ کو نہ تو  
زمانہ جاہلیت میں چھوڑا اور نہ اسلام میں۔

اس دوسرے حصہ میں فنی اور فقیر، مرد اور عورت دونوں شریک  
ہیں، عورت سے مراد کوریا، حصہ ملے گا جس طرح وراثت میں ملتا  
ہے، امام شافعی نے اس پر صحابہ کا اجماع نقل کیا ہے۔

بقیہ تین حصے قیہوں، مسکینوں اور مسافروں کے لئے ہیں (۱)۔  
امام احمد سے ایک دوسری روایت یہ ہے کہ حضور ﷺ کا حصہ  
اہل دیوان کے لئے خاص ہوگا، اس لئے کہ نبی ﷺ انصرت کی وجہ  
سے اس کے مستحق ہوئے تھے، تو جو لوگ دین کی انصرت میں ان کے  
کام مقام ہوں گے وہ مستحق ہوں گے، امام احمدی سے ایک روایت  
یہ ہے کہ یہ چھیارہوں اور سواروں کے انتظام پر صرف ہوگا۔

ثانیہ کے نزدیک اور ایک روایت کے مطابق امام احمد کے

(۱) البحر علی ص ۱۶۱۔



## پانچویں بحث آل بنی اسرائیل پر درود بھیجنے

۱۵- امر بعد کا اتفاق ہے کہ فرشتوں اور فرشتوں پر صرف بعد درود بھیجا جائے گا۔ آل پر سبھا بھیجا جائے یا نہیں؟ اس میں اختلاف ہے۔ ثانیہ اور تنابلی کی ایک رائے یہ ہے کہ نماز میں آل پر درود بھیجنا حضور ﷺ کی سنت میں واجب ہے اس رائے کی دلیل عبد بن جرح کی روایت ہے کہ حضور ﷺ ایک مرتبہ ہمارے پاس تشریف لائے ہم نے عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول ﷺ! ہم کو معلوم ہے کہ ہم آپ کو سلام سے طرح کریں فرما آپ کہ ہم درود آپ ﷺ پر کس طرح بھیجیں؟ تو حضور ﷺ نے فرمایا کہ ہوں درود بھیجو: ”اللہم صل علی محمد و آل محمد کما صلیت علیٰ ابراہیم و آل ابراہیم“ (۱)، اس روایت میں حضور ﷺ نے اپنے آپ پر ”آل پر درود“ بھیجنے کا حکم دیا ہے، اور حکم وجوب کا تقاضا کرتا ہے (۲) اس لئے مار میں آل پر درود بھیجنے واجب ہے۔

ثانیہ اور تنابلی سے دوسری روایت یہ ہے کہ سنت ہے، یہی منصب کا قول ہے اور یہی مالکیہ کا ایک قول ہے، ان حضرات کا استدلال ابن مسعود کی روایت سے ہے کہ حضور ﷺ نے ان کو تشہد سکھایا، اور فرمایا: ”لا قلت هذا، و قصیت هذا، فقد تمت صلاتک“ (جب تم یہ کہو یا ”ارلو تو تمہاری نماز مکمل ہوئی“، دوسری روایت میں یوں ہے: ”فقد قصیت صلاتک فان شئت ان تقوم فقم“ (۳) (جب تم نے اپنی نماز ادا کر لی، اب نہ چاہو تو اٹھ جاؤ)۔

- (۱) حدیث: ”قولوا، اللہم صل علی محمد...“ ایک روایت کا نکل ہے جسے امام احمدی شیعین، ابو داؤد، ترمذی، ابن ماجہ، حضرت عبد بن جرح سے ابن ابی شیبہ سے نقل کیا ہے (فیض القدیر ۳: ۵۲۹)۔  
(۲) البیہقی ۲: ۲۵۵ طبع الادب والحدیث۔  
(۳) المشرح الکبیر مع النسخ ۱: ۵۸۳، ابن ماجہ ۱: ۲۷۸، المشرح الکبیر ج ۱: ۱۲۳۔

نزدیک ”لئے“ کو پانچ حصوں میں تقسیم کیا جائے گا، اور پانچویں حصہ کا مصرف وہی ہوگا جو مال غنیمت کے پانچویں حصہ کا ہے۔  
حنابلہ کا ظاہر قول یہ ہے کہ ”لئے“ کے پانچ حصے نہیں لے جائیں گے، بلکہ تمام کا تمام مسلمانوں کے لئے ہوگا جو ان کے مصالح میں شریعت ہوگا (۱)۔

حنبلہ کا قول یہ ہے کہ پانچواں حصہ جو اللہ و رسول کے لئے ہے سے تین حصوں میں تقسیم کیا جائے گا، ایک حصہ یتیموں کے لئے، دوسرا حصہ مسکینوں کے لئے تیسرا حصہ مسلمانوں کے لئے، دوسری آیت یعنی ہی ﷺ کے رشتہ دار بھی انہیں میں شامل رہیں گے، ان میں جو تک دست ہوں گے ان کے گندارے کے لئے رقم دے دی جائے گی، اور ان کے مالداروں کو کچھ نہیں دیا جائے گا۔

ذوی القربی (نبی ﷺ کے رشتہ دار) جن کے تک دست (۱) کو یہ رقم دی جائے گی، ہواشم اور بنی مطلب ہیں، حنیفہ کے نزدیک ”لئے“ کو پانچ حصوں میں تقسیم نہیں کیا جائے گا (۲)۔

مالکیہ کا کہنا ہے کہ غنیمت کا کل پانچواں حصہ ۱۰ فیصد، لیسہ، تریہ، زمین کا خرچ، زمین چاہے غلبہ سے فتح ہو یا مسخ سے، اور میوں کے ٹیکس، یہ سب مسلمانوں کے بیت المال میں جمع ہوں گے، اور میرا مین پنی صوبہ پر سے شرف کرے گا، اور حنبلیہ کے پانچویں حصہ ﷺ کے آل کو دے، پھر ان رفاہی کاموں میں شرف کرے جن کا نفع مسلمانوں کو پہنچے جیسے مسجدوں کی تعمیر، مالکیہ کے نزدیک (جی) لئے کو پانچ حصوں میں تقسیم نہیں کیا جائے گا (۳)، نبی ﷺ کے دو حصے ان کو نام پڑے، گے کا صرف ہواشم میں (۴)۔

- (۱) البیہقی ۱: ۲۷۸، المشرح الکبیر مع النسخ ۱: ۵۲۹۔  
(۲) ابن ماجہ ۱: ۲۷۸۔  
(۳) المشرح الکبیر ۲: ۲۷۸۔  
(۴) المشرح الکبیر ۲: ۱۹۰۔



## آل ۱۶-۱۸

مالکینی و ہمیری نے یہ ہے کہ حضور ﷺ پر اور معائن کے آل پر دو بھیجا باعش افضیت ہے (۱)۔

### آل بیت، مات کبریٰ و صغریٰ:

۱۶- جمہور نقباء نے یہ شرط نہیں رکھی ہے کہ مسلمانوں کا خلیفہ نبی ﷺ کے آل بیت میں سے ہو اس کی دلیل یہ ہے کہ خاندانہ: ابو بکرؓ عمرؓ و عثمانؓ آل بیت میں سے نہیں تھے بلکہ قریش میں سے تھے (۲)۔

نسب کی شرط کے متبر کا تقاضا یہ ہے کہ اگر آل بیت اور دوسرے لوگ صفات میں برابر ہوں تو آل بیت کو مات صغریٰ کے سے ترجیح دی جائے گی، اس لئے کہ وہ سب سے افضل ہیں (۳)۔

### آل بیت کو برہمجا کہنے کا حکم:

۱۷- فقہاء اور ہذاں ہر پر اتفاق ہے کہ ہر کوئی شخص حضور ﷺ کے آل میں سے کسی کو گالی دے جیسے کہ لوگ حبس میں گالی گلوں کرتے ہیں، تو اس کوشت مار ماری جائے گی ورنہ دی جائے گی، لیکن وہ شخص گالی دینے کی وجہ سے کافر نہیں ہوگا۔

### آل بیت کی طرف جھوٹی نسبت کرنا:

۱۸- جو شخص حضور ﷺ کے آل کی طرف جھوٹی نسبت کرے گا اس کی رانگیز حد تک پمانی کی جائے گی اور یہی حد تک قید میں رکھا جائے گا تا آنکہ وہ توبہ کر لے، اس لئے کہ یہ حضور ﷺ کے "حق" کا خلاف اڑانا اور توہین کرنا ہے (۴)۔

= الدوسقی ار ۲۵، حدیث: "إذا قلت هلاً" ایک حدیث کا کرا ہے جس کو ابو داؤد نے حضرت ابن مسعود سے ان الفاظ کے ساتھ نقل کیا ہے: "إذا قلت هلاً أو لعنت هلاً فقد لعنت صاحبك، إن شئت أن تقوم لعن و إن شئت أن نقعد لا نقد" (جب تم یہ کہو، ابرا کر لو تو تمہاری نہ رکھل ہو گی، اگر تم کھڑا ہوا یا ہو تو کھڑے ہو جاؤ اور اگر بیٹھا یا ہو تو بیٹھا جاؤ) خطابی نے کہا ہے کہ اس میں اختلاف ہے کہ یہ حضور ﷺ کا برادر ہے یا حضرت ابن مسعود کا قول ہے (سالم السنن، ۲۲۹/۱ طبع اول المکتبہ المطبعیہ، طب ۱، عراقی کا قول ہے حفاظ کا اتفاق ہے کہ یہ درج ہے (عن ابیہود ار ۶۷۱ سمیع فتح کرد و اور المکتب المطبعی)۔

(۱) اشرح الکبیر بحامیۃ الدوسقی ار ۲۵۱۔

(۲) ابن ماجہ ار ۶۸۱ سمیع الاحکام مسئلۃ فی المناور دی رص ۲ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، الاحکام مسئلۃ فی المناور دی رص ۲ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، شرح الخلیب ار ۱۹۸، مطالب ہولی ایسی ار ۶۳۹ طبع المکتب الاسلامی۔

(۳) عراقی الخلاح ار ۱۶۳، اشرح الکبیر بحامیۃ الدوسقی ار ۳۳۳، شرح الترمذی بحامیۃ اشراف دی ار ۲۳۹ طبع عینی لکھنؤ، مطالب ہولی ایسی ار ۶۳۹۔

(۱) معین الاحکام ۲۲۸ طبع المکتبہ، اشرح الکبیر ار ۳۳۳ طبع دارالعلوم،

الاصناف ار ۳۳۳ طبع اول ۱۳۷۲، اشراف الغاضی حیاض ار ۵۷ طبع المطبعۃ الادبیہ۔

(۲) معین الاحکام ۲۲۹، اشراف الغاضی حیاض ار ۵۷۔



کافروں کے ہاتھوں فرہشت کرنا، یا اس آدمی کے ہاتھوں فرہشت کرنا جو اس کو حرام میں استعمال کرے اور جیسے گانے بجانے کے آلات کافر فرہشت کرنا۔

ج۔ (حرمت و نہایت میں) آکر کے ٹکڑا بھی اٹھ رہتا ہے، یہ ٹکڑا بھی تو سخت تکلیف دہ ہوتا ہے اور بھی کالی اہریت کا حامل ہوتا ہے، یا بھی حرام تک پہنچانے والا ہوتا ہے، (اسی ٹکڑے کے اعتبار سے) اس کا استعمال بھی حرام ہوتا ہے اور بھی مکروہ، جیسے شکار پر جہاد میں زہر کا استعمال، اور جیسے کند آگ، جو قصاص لینے کی چوری کی حد میں ہاتھ کانٹنے کے لئے استعمال نہیں ہوتا، اور جیسے تارکوں کا یہ بونٹن، یہ (مخصوص) گھڑے بننے کے استعمال کو بعض فقہاء بینہ بنانے کے سے منع کرتے ہیں تاکہ بینہ میں جلدی نہ ہو جائے۔

د۔ (حرمت و نہایت) مکریم کی وجہ سے ہوتی ہے، جیسے شرعی نشان و شعار کا کافر کے ہاتھوں فرہشت کرنا (۱)۔

فقہاء آلہ کے استعمال کے فقہی احکام کو متعلقہ مقامات پر تفصیل سے بیان کرتے ہیں، ذبح کے آلہ کے احکام ذبح کے مباحث میں اور قصاص کے آلہ کے احکام جنایات کے مباحث میں بیان کرتے ہیں، اس کی کچھ تفصیلات ذیل میں درج ہیں:

گانے بجانے اور غلط قسم کے کھیلوں کے آلات:

۳- گانے بجانے کے آلات جیسے ڈھول، بانسری اور سارنگی، اور بعض کھیلوں کے آلات جیسے شطرنج اور زرد کا استعمال فقہاء کے نزدیک فی الجملہ حرام ہے، لہذا (گانے بجانے) کے علاوہ دوسرے مقصد کے لئے حاصل بجانا جائز ہے، جیسے شادی کا موقع ہو، یا (جہاد کے موقع پر) نمازیوں کا ڈھول بجانا ہو۔

(۱) اہلبیانی علی شرح المنہاج ۱۵۶/۲۔

## آلہ

تعریف:

۱- مکرہ و شکی ہے جس کے ذریعہ کام کیا جائے یہ ہند بھی ہے سرجت بھی۔  
فقہاء کا استعمال بغوی معنی سے خاص نہیں ہے (۱)۔

ول: آلات کے استعمال کے شرعی احکام:

۲- ذہن آلات و وسائل کو انسان اپنی ضرورت پوری کرنے کے لئے استعمال کرتا ہے اصل یہ ہے کہ ان کا استعمال جائز ہے، ممانعت یا نہایت مختلف اسباب کی وجہ سے ہوتی ہے ذہن میں سے بعض یہ ہیں:  
الف۔ جس مادہ سے آلہ بنایا جاتا ہے اگر وہ سوایا چاندی کا ہو یا دونوں میں سے کسی کا پانی اس پر چڑھایا گیا ہو تو اس کا استعمال مکروہ یا حرام ہے، اس سے کہ حصور <sup>مطلوب</sup> لے سونے چاندی کے بونٹن میں پینے، اور ان کے پیٹ میں کما لے سے منع فرمایا ہے (۲) تفصیل ”بینہ“ کے ذیل میں دیکھیے۔

ب۔ جس غرض کے لئے مکرہ استعمال کیا جائے (اگر وہ جائز ہے تو جائز و نہ ناجائز)، جیسے فتنہ کے زمانہ میں ہتھیار پہننا (۳)، یا

(۱) اللسان، المباح (أول)، المرجع فی المسائل، حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۲ طبع بول کتب و مطبعات الخیر۔

(۲) ابن ماجہ ص ۲۵۰/۵۔

(۳) ابن ماجہ ص ۲۵۰، جویر الکلیل ۳/۲۲ شرح کردہ عباس عبد السلام

شعرون، اہلبیانی علی شرح المنہاج ۱۵۶/۲۔







کے علاوہ) ہاتھوں، جوتوں اور کپڑوں کے کناروں سے (بھی) مارنا جائز ہے۔

غیر ثلثی شدہ کو حد رہنا گھانے، حد قذف اور ثلثی کی حد گھانے کے سے کوڑے کا استعمال ہوگا، مین اور غیر ثلثی شدہ شخص کا قاتل شفا، مرض میں مبتلا ہو، اور اس کو کوڑے کی تاب نہ دے تو اس کو کھجور کی سیکنی سے مار جائے گا جس میں سویتیکس ہوں۔

اس وقت کا ناظر رکھا جائے گا کہ کوڑا مسلک نہ ہو، اس لئے بعض علماء کی رائے ہے کہ کوڑے کے کنارے میں گرہ نہ ہو، اور بعض علماء نے کہا ہے کہ کوڑا نہ تو یہ ہو اور نہ پر ما بلکہ اس کے درمیان ہونا چاہئے۔

تقریر کوڑے پر اس چیز سے دی جاسکتی ہے جس کو حاکم مناسب سمجھے۔

ن مباحث میں مزید تفصیلات بھی ہیں اور اختیارات بھی جن کو فقہاء "حد" اور "تقریر" کے بیان میں ذکر کرتے ہیں (۱)۔

دوم: کام کرنے کے آلات اور ان کی رکاز:

۸- پیشہ وروں کے کام کے آلات، سہا ب میں رکاز نہیں ہے، خوہر وہ آلات ایسے ہوں کہ استعمال میں ان کی حالت ختم نہ ہوتی ہو جیسے آری اور ہوسلہ، یا ایسے ہوں کہ استعمال میں ان کی حالت ختم نہ جاتی ہو (۲)، البتہ وہ سہا ب جن کوڑ پر جائے اور شریہ فرحت میں ان کو استعمال کیا جائے، جیسے عروں کی شیشیاں، تو سال مکمل ہوئے پر ان میں زکاة ہوگی، حسب کثرت یہ رکاز اور سامان کے ساتھ ان کو بیچنے کا ہو۔

پیشہ وروں کے وہ آلات جن کی نہیں حاجت ہو، ان کے اندر کے وقت (ان کی مرضی کے خلاف حاکم وقت کا) نہیں بیچنا درست نہ ہوگا (۱)۔

اگر کوئی پیشہ ورفقیہ ہو، پیشہ کے آلات اس کے پاس نہ ہوں اور نہ خریدنے کی عت ہو تو ان آلات خریدنے کی رقم زکاة سے دی جاسکتی ہے۔ ان تصدیقات کے مطابق جنہیں فقہاء زکاة اور فلاس کے باب میں بیان کرتے ہیں (۲)۔

سوم: ظلم و زیادتی کے آلات اور جنائیت کی نوعیت کی تحدید میں ان کا اثر:

۹- قتل کا جرم ہو تو قصاص صرف اس صورت میں واجب ہوتا ہے جب وہ عمدہ ہو، چونکہ عمدہ قتل کرنے کا ارادہ ایک غفل امر ہے اس لئے قتل عمدہ غیر عمد کے فیصلہ کے لئے "اکہ قتل" کو، یکجا جائے گا، امام ابوحنیفہ فرماتے ہیں کہ قتل عمد اگر حمار، راگ سے ہو تو قصاص واجب ہوگا، اگر حمار، راگ سے نہ ہو تو قتل عمد نہ ہوگا، بلکہ شہہ عمد ہوگا جبکہ اس سے مارنے کا ارادہ دیا یا ہو شہہ عمد میں قصاص نہ ہوگا۔

جبہر علماء اس مسئلہ میں امام ابوحنیفہ سے متفق نہیں ہیں، بلکہ ان کے نزدیک غیر حمار، راگ سے قتل کرنے میں بھی قتل عمد ثابت ہوتا ہے، البتہ اس سلسلہ میں معتبر ضوابط کے سلسلہ میں ان کے درمیان اختلاف تفصیل ہے جس کا تذکرہ جنابا تہ قصاص کے باب میں آتا ہے (۳)۔

(۱) جوہر الاکلیل ۸/۳۸۔

(۲) المجموع للردوی ۱۳/۱۳ طبع المصیر یہ نہایت النسخ ۱۵۹۶ء طبع مصطفیٰ مجلس، الاصاب للردوی ۳/۸۳ طبع اصحاب، المطالب بول ۳/۱۳۶، نسخ کریم حاکم نظر۔

(۳) المغنی ۹/۲۲۱ طبع بول، بدیع المعجم ۳/۳۳، مطبوعہ المطبوع والمطبوع۔

(۱) ابن ماجہ ۳/۳۶، ترمذی ۳/۵۵۳، محمد بن علی النسخ ۱۸/۱۸، المصنف المبرر یہ کہ ۱۳۰۳ھ ختمی الاوقات ۲/۵۵۷-۵۸۷، نسخ کریم حاکم نظر۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ۳/۹۴، جوہر الاکلیل ۱۳/۱۳۳۔



### بحث کے مقامات:

۴۔ فقہاء "آئمہ" کے احکام اس جنابیت کی بحث میں جو جہاں پہنے کے علاوہ ہو، اور آیات کی بحث میں تفصیل سے بیان کرتے ہیں۔ نیز روزہ کی بحث میں تفصیل سے یہ مسئلہ بیان کرتے ہیں کہ اگر کوئی چیز "آئمہ" تک پہنچ جائے تو روزہ ٹوٹے گا، نہیں؟

1

محرر:

۱۔ ”مذہ لغت میں اس زخم کو کہتے ہیں جو ”اُم الراس“ تک پہنچ جائے (اُم الراس وہ جھلی ہے جس میں دماغ ہوتا ہے، ”شعبہ آمتہ“ اور ”شعبہ مامومتہ“ دونوں کا ایک ہی معنی ہے۔  
فقہاء نے ان دونوں مضمون کو بغوی معنی ہی میں استعمال کیا ہے (۲)۔

مراجعة غلط:

۲۔ سر کے زخم کی تعبیر کے لئے کچھ اور الفاظ بھی ہیں، جیسے موشیہ، ہاشمہ، منقلۃ، اور وسۃ، البتہ ان میں سے ہر ایک کے مخصوص احکام ہیں، جن کی تفصیل قصاص ۱۰۰ یات کے ابواب میں مقہا، بیان کرتے ہیں۔

جمالی حکم:

۳- فقہاء کا اجماع ہے کہ ”آئمہ“ میں ویت کا تہانی حصہ واجب ہوتا ہے، ۳۱۔

( ) القاسم وأخوه

(۴) الطبعة ۱۰/۱۳۵۹ مطبعة دارالعلم الخرساني ۵/۲۵۸ الطبعة الخامسة نهائية  
الطبعة ۱۲/۱۳۵۹ مطبعة الخرساني ۵/۳۵۷، دليل الطالب ۲۳-۲۴ طبع  
مكتبة الاسدي، دمشق.

۱۳۰۰ - ۱۳۰۱



ہے، جس کے معنی "اُتَّوبُ" (قبول کر) کے ہیں، اور چوتھی تعبیر جس میں ہم کو تشدید ہے، اس کا مفہوم ہو گا "م تیری طرف توجہ کرنے والے ہیں"۔ ابن عباسؓ نے فرمایا کہ میں نے حضور ﷺ سے "آمین" کا معنی دریافت کیا تو آپ نے فرمایا: "القول" (توکر)۔ قتادہ نے فرمایا کہ اس کا معنی ہے "ایسا ہی ہو" حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا: "آمین خاتم رب العالمین علی عبادہ المؤمنین" (۱) (آمین مؤمن بندوں کے لئے رب العالمین کی مہر ہے)، عطاء کا کہنا ہے کہ آمین "دعا" ہے، ورنہ کہ حضور ﷺ نے فرمایا: "ما حسدکم الیہود علی شیء ما حسدوکم علی آمین وتسمیہ بعضکم بعضی بعض" (۲) (یہود کو کسی چیز پر تم سے اتنا حسد نہیں ہے جتنا ان کو تمہارے "آمین" اور آیت میں سلام کرنے پر ہے)، ابن العربیؒ نے لکھا ہے: "آمین" کا لفظ پہلی آیتوں میں نہیں تھا، اللہ تعالیٰ نے خصوصیت کے ساتھ اس امت کو معارف فرمایا ہے (۳)۔

(۱) ابن عربیؒ نے اس کی روایت کی ہے طبرانی نے "دعا" میں، ابن ابی شیبہ نے حضرت ابو ہریرہؓ سے کی ہے، اور اس کے لفظ یہ ہیں: "آمین خاتم رب العالمین علی لسان عبادہ المؤمنین" (اہل مؤمن بندوں کی زبان پر رب العالمین کی مہر ہے)، اس کی سند ضعیف ہے (فیض القدیر ۱/ ۵۹-۶۰ طبع اول انجاریہ)، حضرت ابن عباسؓ کا قول: "ما حسدکم البیہود علی شیء من آمین فقل، القول" کے سلسلے میں سیوطی نے (درنثورۃ) معانی طبرانی میں لکھا ہے کہ اسے جوہر نے فحاک کے واسطے سے ابن عباسؓ سے نقل کیا ہے۔

(۲) حدیث: "ما حسدکم"۔ کی روایت امام احمد نے، یزید بن ہارث نے (ادب المفرد) میں اور ابن ماجہ نے حضرت عائشہؓ سے ان لفظ کے ساتھ کی ہے "ما حسدکم الیہود علی شیء ما حسدکم علی سلام والتامین" (یہود نے کسی چیز پر تم سے اتنا حسد نہیں کیا جتنا انہوں نے تمہارے سلام اور التامین پر کیا) یہ حدیث صحیح ہے (فیض القدیر ۵/ ۴۴۰)۔

(۳) تہذیب اللغات للرووی ۱۴/ ۱۲ طبع لمبیر ہے، شرح الروض ۱۵۳ طبع لمبیر۔

## آمین

آمین کا معنی اور اس کے تلفظ کی صورتیں:

۱۔ جمہور اہل لغت کہتے ہیں کہ دعا کے موقع پر جو آمین کہی جاتی ہے۔ اس میں مدد و تضرع و توسل و استعاضہ ہے (یعنی مدد کے ساتھ بھی پڑھ سکتے ہیں ورنہ مدد بھی)، جب تم آمین کہو تو اس کی عربی تفسیر میں "است علی الدعاء فاعلموا" کہہ سکتے ہو (۱)، منطقی سہولت کی خاطر اسے "آمین" کہنا لفظ تائید سے تعبیر یا حائے، بین یہاں بحث کا عنوان "آمین" اختیار نہیں کیا گیا تاکہ تائید جاری (کریٹل انشورنس) سے اشتباہ نہ ہو۔

فقہاء نے اس کے متعدد تلفظ بیان کئے ہیں ہم ان میں سے صرف چار تلفظ ذکر لکھتے ہیں: لفظ آمین کی ادائیگی بھی مدد کے ساتھ ہوتی ہے یعنی الف کو کھینچ کر پڑھا جائے جیسے آمین، اور بھی قصر کے ساتھ یعنی بغیر مدد کے میں تیسری صورت یہ ہے کہ آمین کے الف کو نیچے کی طرف جھپٹا جائے ورم پر تشدید نہ کی جائے، "رچوتھی صورت یہ ہے کہ الف پر مدد ہو ورم پر تشدید ہو جیسے مؤمنین، اس میں سے تیسری "رچوتھی صورت کو و حدی نے بیان کیا ہے ورنہ چوتھی صورت کو ناقص، متناظر اور یا ہے، نووی سے کہا کہ "یہ منکر" ہے، ابن ابی باری نے (پانچوں تلفظ) "تشدید کے ساتھ قصر" نقل کیا ہے، لیکن یہ بھی ثاب ہے۔

چوتھے تلفظ کے ما وہ بقیہ تینوں صورتوں میں لفظ آمین اسم فاعل

تہذیب السنوی، المصباح الممیر (امین)۔



## آمین ۲-۵م

مقامات ارتعاشی ہیں:

الف۔ نماز میں آمین: سورہ فاتحہ کے پڑھنے کے بعد، صبح کی دعا، قنوت، ہجر کی دعا، قنوت اور قنوت نازلہ کی دعا کے بعد آمین:۔

ب۔ غیب نماز میں آمین: سورہ فاتحہ کے پڑھنے بعد خطبہ میں دعا: اور استسقا میں آمین:۔

اول: نماز میں آمین کہنا

سورہ فاتحہ کے بعد آمین کہنا:

۵م۔ آمین کہنا مفرد کے لئے سنت ہے چاہے نماز سری ہو، جبری، اور اسی طرح سری نمازوں میں امام اور مقتدی کے لئے آمین کہنا سنت ہے اور حدی نماز میں بھی مقتدی کے لئے آمین کہنا مسنون ہے، بہتہ جبری نماز میں امام کے آمین کہنے کے بارے میں علماء کی تین آراء ہیں:

اول۔ جبری نماز میں امام کے لئے آمین کہنا مستحب ہے، یہ قول ثانیہ، حنا بلہ اور اور حنفیہ کا ہے، سوائے اس روایت کے جو حسن نے امام ابو حنیفہ سے کی ہے، اور یہی روایت مالکیہ میں سے مدنی کی ہے (۱) اس قول کی جیا: بنی علیہ ر: ہے: ایذا اقص الإمام فاصوا، فإيه من وافق تأمینه تأمین الملائكة عفر له ما تقدم من ذنبه (۲) (جب امام آمین کہے تو تم لوگ آمین ہو، بیشک جس کی آمین فرشتوں کی آمین کے ساتھ ہو جائے گی اس کے پچھلے گناہ

آمین کہنے کی حقیقت:

۲۔ آمین کہنا دعا ہے، اس لئے کہ مومن اللہ تعالیٰ سے دعا کی قبولیت کی درخواست کرتا ہے (۱)۔

آمین کا شرعی حکم:

۳۔ صل حکم یہ ہے کہ آمین: سنت ہے بین نسبی اپنے اصل حکم تحتہا سے خارج ہو کر دوسرے حکم کی طرف منتقل ہو جاتا ہے، جیسے کسی حرم شہی کی دعا پر آمین کہنا کہ وہ حرام ہوگا (۲)۔

آمین قرآن کا جز نہیں:

۴۔ اس بات میں اختلاف نہیں ہے کہ "آمین" قرآن کا جز نہیں ہے، بین یہ نبی ﷺ سے منقول ہے، بنی علیہ ر: اس کی پابندی فرمانی ہے، نہار کے مدار: نہار کے بلہ آمین کہنے کا حکم یا ہے، جیسا کہ ن: ۱۵: ۱۵ سے معلوم ہوگا جو بحث کے دوران آمین کی (۳)۔

آمین کہنے کے مقامات:

۵۔ آمین کہنا کسی دعا ہے جو بات خود مستغنی نہیں بلکہ دوسری دعاؤں کے ساتھ جڑی ہوتی ہے، اس لئے ان مقامات کا بیان کرنا بہتر ہے جن میں دعا پر آمین کہی جاتی ہے، پس ان میں سے اہم ترین

(۱) لبروع ۱/ ۳۳۱ طبع ولہنا، تفسیر الطبری ۱۲/ ۱۱۰، تفسیر الفخر الرازی ۵۳/ ۱، المصباح المہر۔

(۲) ابن ماجہ ۱/ ۳۳۱ طبع یوفا، البحر الرائق ۱/ ۳۳۱، کشاف القناع ۱/ ۱۳۴، مطبوعہ مصادرات مطالب ولی ائیں ۱/ ۳۳۱ طبع المکتب الاسلامی،

عمدة القاری ۱/ ۳۸ طبع المہر۔

(۳) ابن ماجہ ۱/ ۳۳۱۔

(۱) اہتواوی المہر ۱/ ۳۷ طبع یوفا، ابن ماجہ ۱/ ۲۸۲، بخاری ۱/ ۲۸۲ طبع المشرقی، العربی ۱/ ۲۱۶ طبع یوفا، نظام القرآن لابن الطبری، انہوں نے اس قول کو ابن حبیب کی طرف منسوب کیا ہے اور طبع میں انہیں شرح اروض ۱/ ۵۳، انہی سے شرح الطبری ۱/ ۵۲۸ طبع ہیں۔

(۲) حدیث: "بھا اقص" کی روایت امام مالک، احمد اور شیخین نے حضرت ابو ہریرہ سے کی ہے (فیض القدیر ۱/ ۳۰۳)۔



## آمین ۶-۸

معاف ہو جائیں گے۔

تو دیکھا کرے اس مسئلے میں فقہاء کی دور میں ہیں:

ایک رائے یہ ہے کہ آمین کہنا مستحب ہے، یہ حنفیہ کا مسلک ہے، مالکیہ کا بھی ایک قول یہی ہے، ثنائیہ کا بھی ایک قول ضعیف یہ ہے۔ دوسری رائے یہ ہے کہ آمین نہیں کہے گا، ثنائیہ کے نزدیک یہی رائے معتد ہے، مالکیہ کا بھی دوسرا قول یہی ہے، حنبلیہ کا یہ مسلک ہے اس مسئلہ کے بارے میں ہمیں اس کی کون سی حجت نہیں ملے گی۔

سننے کی کوشش کرنا:

۷۔ خالصہ قول کے مطابق مالکیہ کے ایک امام کی قرأت سننے کے لئے مقتدی کوشش نہیں کرے گا، اس کے مقابلہ میں دوسرا قول یہ ہے کہ کوشش کرے گا، دوسری ثنائیہ کا مسلک ہے (۲)۔

آمین کو زور سے اور آہستہ سے کہنا:

۸۔ مذاہب اربعہ کے درمیان اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ نماز اگر سرری ہے تو امام، مقتدی اور منفرد سب کے لئے آمین کو سر کہنا سنت ہے (۳)۔

۹۔ ہمارا دوسرا حرمی جو توجہ دوسرے میں ملتا ہے:

سننے سے آمین کا تحقق:

۶۔ مذہب اربعہ کا اتفاق ہے کہ جب امام کی قرأت سنی جائے تو آمین کہنا مسنون ہے، کوئی مقتدی اگر دوسرے مقتدی سے آمین نہ

(۱) فتاویٰ ہندیہ ۱/ ۴۳، ابن ماجہ بن ۱/ ۳۳۱، تہذیبی علی الخرش، ۲/ ۲۸۲، بحوالہ علی الخرش، ۲/ ۳۵۵، طبع المہدیہ، الدسوقی علی الشرح الکبیر ۱/ ۲۳۸، طبع مکی الخلی، الشروانی علی الخیر مع حامیہ بغدادی ۲/ ۵۱، طبع المہدیہ، الخلی مع الشرح ۱/ ۵۲۸۔

(۲) الشرح الکبیر للرد ۱/ ۲۳۸، اس کو صاحب "عمدة العیون فی معرفۃ العرف" (ص ۹۷ طبع مکتب الخلی) نے ابن عساکر کی طرف منسوب کیا ہے الخواش المہدیہ ۱/ ۱۶۶ طبع الخلی۔

(۳) فتاویٰ ہندیہ ۱/ ۴۳، ابن ماجہ بن ۱/ ۳۳۱، بحوالہ الخرش، ۲/ ۳۳۱، طبع المہدیہ، الخرش ۱/ ۲۸۲، الدسوقی ۱/ ۲۳۸، شرح الخرش ۱/ ۵۲، مکی مع الشرح ۱/ ۵۳۱۔

(۱) حدیث: "ادق"۔ کی روایت امام مالک بخاری، ابو داؤد ورنانی نے حضرت ابیہرہؓ سے کی ہے روایت کے آخر میں اسنے الفاظ یادہ ہیں: "ما تقدم من ذلک" (سابقہ گناہوں کو) (الفتح الکبیر ۱/ ۱۳۶)۔

(۲) ابو یوسف ۱/ ۴۱۶، ابن الخری نے اس کو امام مالک کی طرف منسوب کیا ہے، حکام القرآن ۲/ ۷۷۔

(۳) الاصاب ۲/ ۳۰۷ طبع حامی الخلی۔



## آمین ۹

زیادہ ہوتا زور سے آمین کہنا مستحب نہیں۔

جو لوگ آمین باحیر کے قائل ہیں اس کی دلیل یہ ہے: ”ان المپی  
یونسہ قال امیں ورفع بها صوته“ (حضور ﷺ نے آمین  
کہیں اور اپنی آواز کو بلند فرمایا)۔

ہم۔ آ۔۔۔ زور سے کہنے کے درمیان اختیار ہے، یہ مالکیہ  
میں سے دین کیلئے اور دین الہی کا قول ہے الہ بن کیلئے سے صرف  
امام کے ساتھ مخصوص سمجھتے ہیں، بن الہ بن کے ہر ایک سب کو اختیار  
ہے، اور انہوں نے اپنی کتاب ”احکام القرآن“ میں زور سے کہنے کو  
صحیح قرار دیا ہے (۲)۔

اگر امام آہستہ کہے تب بھی شافعیہ اور حنبلیہ کے نزدیک مقتدی  
زور سے کہے گا، اس لئے کہ مقتدی کے لئے آمین کو زور سے کہنا سنت  
ہے، لہذا امام کے چھوڑ دینے سے مقتدی سے ساتھ نہیں ہوگا، اور اس  
لئے بھی کہ بسا اوقات امام بھول جاتا ہے، مقتدی اگر زور سے کہے گا  
تو اس سے امام کو یاد آجائے گا (۳)۔

امام کے ساتھ آمین کہنا یا بعد میں کہنا:

۹۔ شافعیہ کا مسلک ”در حنبلیہ کا صحیح تر قول یہ ہے کہ امام کا مقتدی کے  
ساتھ آمین کہنا سنت ہے، یہ کہ حضور ﷺ کا رشتہ ہے: ”بدا  
امر الامام فلعنوا لہ من والفق تاملہ تاملہ تاملہ عفر

(۱) الفروع ۱/۳۰۸، مطالب بولی ۱/۳۲۲، کتاب الفرائض ۱/۳۲۲ اور  
اس کے بعد کے صفحات، الکافی ۱/۱۶۹، مفتی الحاج ۱/۱۶۱، المروۃ ۱/۳۷۷،  
حدیث ۳۴، ”امیں“ ورفع بها صوته کی روایت ترمذی، ابوداؤد،  
دارقطنی اور ابن حبان نے کی ہے اس کی سند صحیح ہے دارقطنی نے اس کی تصحیح کی  
ہے (تحفہ الخیر ۱/۳۳۶)۔

(۲) المروۃ ۱/۳۱۶، احکام القرآن لابن العربی ۱/۲۷۷

(۳) المروۃ ۱/۳۷۷، مفتی الحاج ۱/۱۶۱، مطالب بولی ۱/۳۲۲

ول۔۔۔ کہنا مستحب ہے، حنفیہ اور مالکیہ کی یہی رائے ہے،  
اور یہی ایک قول شافعیہ کا بھی ہے جو ان کے قول ائمہ کے مقابل ہے،  
یہن مالکیہ سے صرف منفرد، و مقتدی کے لئے آ۔۔۔ آمین کہنے کو  
مستحب کہتے ہیں، و حنفیہ مالکیہ میں سے ابن حاسب اور ابن  
عرفہ نے اسے بھی کے لئے مستحب قرار دیا ہے، اس لئے کہ یہ دعا ہے،  
”و دعا میں اصل ”خفاء“ ہے (۱)، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:  
”ادعوا ربکم تضرعاً و خفیۃ“ (۲) (اپنے پروردگار سے دعا کرو،  
عاجزی کے ساتھ اور چپکے چپکے) نیز حضرت ابن مسعود کا ارشاد ہے  
کہ امام چار چیزیں کو کافی طور سے ”ا۔۔۔“ گا، ”امان چار چیزیں میں  
سے ایک چیز آمین کو یہ سنا دے (۳)۔

شافعیہ کے ظاہر قول کے برعکس انہیں کی ایک رائے یہ ہے کہ اگر  
امام آمین کہے تو صرف مقتدی آمین کو آہستہ کہے گا، جس طرح  
دوسرے انکار آہستہ کہتا ہے، یہ بھی کہا گیا ہے کہ مقتدی اس حالت  
میں آمین آہستہ کہے گا بشرطیکہ جماعت کم ہو (۴)۔

۱۰۔ زور سے آمین کہنا مستحب ہے، یہ شافعیہ اور حنبلیہ کا مسلک  
ہے میں حنبلیہ کا بر تہاری کے بارے میں یہی مسلک ہے۔

تہم شافعیہ امام اور منفرد کے بارے میں حنبلیہ سے اتفاق کرتے  
ہیں، مقتدی کے بارے میں شافعیہ اس وقت حنبلیہ سے متفق ہیں  
جب کہ امام آمین نہ کہے، اگر امام آمین کہے تو ظاہر قول یہ ہے کہ زور  
سے آمین مستحب ہے، یہ بھی کہا گیا ہے کہ جماعت بیش ہو ”امام آمین  
کہے تو صرف اس صورت میں زور سے آمین کہے گا، اور اگر جماعت

(۱) الفتاویٰ الہدیہ ۲/۷۳، ۷۴، المروۃ ۱/۳۱۶، احکام القرآن لابن العربی  
۱/۲۷۷۔

(۲) سورہ اعراف ۵۵۔

(۳) الہدایہ ۲۸۸ طبع بنگلہ۔

(۴) مفتی الحاج ۱/۱۶۱، طبع مصطفیٰ بنگلہ، المروۃ ۱/۳۷۷، طبع المکتب الاسلامی۔



## آمین ۱۰

روایت ہے جس میں یہ ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا ”إذا قال الإمام: (عير المصوب عليهم ولا الصالحين) فقولوا آمين، فإنه من وافق قوله قول الملائكة عمر له ما تقدم من ديه“ (۱) (جب امام غیر المصوب علیہم ولا الصالحین کہے تو آمین کہو، اس لئے کہ جس کا آمین بہانہ فرشتوں کے آمین سے ہے کے ساتھ ہوگا اس کے پیچھے نادمہ معاف نہ کرے گا میں گے)۔

اگر کوئی مقتدی امام کے ساتھ ساتھ آمین میں کہہ سکا تو امام کے بعد کہے گا۔ اے مقتدی کو امام کے آمین کہنے کا علم نہ ہو، امام نے اس کو اس کے وقت منتخب سے موخر کر دیا تو مقتدی (وقت پر) آمین (خود) کہہ لے گا، ثانیہ کے یہاں اس کی صراحت ہے، جیسا کہ انہوں نے یہ صراحت کی ہے کہ مقتدی نے امام کے ساتھ قرأت کی اور دونوں ایک ساتھ قارئ ہوئے تو ایک آمین کافی ہوگا، اگر مقتدی امام سے پہلے قارئ ہو جائے تو بغوی نے کہا ہے کہ مقتدی انتظار کرے اور مختار یا درست بات یہ ہے کہ وہ پہلے اپنے لئے آمین کہے گا، پھر امام کی متابعت میں آمین کہے گا (۲)۔

”آمین“ اور ”ولا الضالین“ کے درمیان فصل کرنا:

۱۰- ثانویہ اور حنبلیہ کا مسلک یہ ہے کہ لا الضالین اور آمین کے درمیان ایک لطیف وقفہ کرے گا تاکہ یہ معلوم ہو جائے کہ آمین قرآن کا ترنم نہیں ہے، اور وہ اس پر بھی متفق ہیں کہ اس وقفہ میں کوئی لفظ

نہ ما تقدم من ديه“ (جب امام آمین کہے تو تم بھی آمین کہو، بیشک جس کی میں فرشتوں کی آمین کے ساتھ ہوئی اس کے پیچھے نادمہ معاف نہ کرے گا میں گے)۔ نیز یہ بھی آپ ﷺ کا ارشاد ہے: ”إذا قال أحدكم: آمين، وقال الملائكة في السماء: آمين، لوافقنا إحداهما الآخرى، عمر له ما تقدم من ديه“ (تم میں سے جب کوئی ”آمین“ کہتا ہے اور فرشتے آسمان میں ”آمین“ کہتے ہیں، اور ایک آمین دوسری آمین کے ساتھ ہو جاتی ہے تو اس کے پیچھے گناہ معاف ہو جاتے ہیں)، شیخین نے اس کو روایت کیا ہے۔

حنابلہ کے صحیح قول کے مقابلہ میں ایک قول یہ ہے کہ مقتدی امام کے آمین کہنے کے بعد آمین کہے گا (۳)۔

ہمیں اس سلسلہ میں حنفی اور مالکیہ کی کوئی صریح عبارت نہیں مل سکی، لیکن انہوں نے جو کچھ بیان کیا ہے اس سے یہ سمجھ میں آتا ہے کہ یہ لوگ اس بات کے قائل ہیں کہ مقتدی کا آمین بنا امام کے آمین کہنے کے ساتھ ساتھ ہونا چاہیے، اس کی دلیل حضرت ابوہریرہؓ کی روایت ہے جو پہلے گزر چکی، اور جس میں یہ ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا: ”إذا قال أحدكم: آمين، وقالت الملائكة في السماء: آمين...“ (جب تم میں سے کوئی شخص آمین کہتا ہے، اور فرشتے آسمان میں آمین کہتے ہیں....)، نیز حضرت ابوہریرہؓ کی روایت

(۱) شرح لروضة، ۱/۵۳، مفتی المناع، ۱/۶۱، الشروانی علی التلخیص، ۵/۱۲، الخی مع شرح الکبیر، ۵/۲۹، مجمع الخروص، ۱/۳۰۷، حدیث ”إذا آمین الإمام“ کی روایت امام مالک، احمد، شیخین و صاحب السنن نے حضرت ابوہریرہؓ سے کی ہے، راجع الکبیر، ۱/۸۸، و حدیث ”إذا قال أحدكم...“ کی روایت امام مالک نے کی ہے اور شیخین و ترمذی نے حضرت ابوہریرہؓ سے اسی کے مثل روایت کی ہے (صحیح الکبیر، ۱/۱۳۶)۔

۲ مجمع الخروص، ۱/۳۰۷

(۲) الشروانی علی التلخیص، ۵/۱۲۔

(۱) اہدایہ، ۱/۵۸، البحر الرائق، ۱/۳۳۱، ابن ماجہ، ۱/۳۳۱، الخروص، ۱/۳۸۲، مسالک اللہ اللہ فی شرح متن الرسالہ، ص ۳۱، متابہ حنفیہ نے اس مسئلہ میں سکوت کیا ہے کیونکہ قاضی اکثر ظاہر نہیں ہوئی، کیونکہ قاضی کے نزدیک آمین برا کہنے کا حکم ہے (دیکھئے فقرہ ۸) دونوں روایات کی ترجیح (فقرہ ۵) پر گذر چکی ہے۔







## آمین ۱۵-۱۶

دعاے قنوت میں آمین کہنا:

۱۵- قنوت کبھی مارا ہوتا ہے اور کبھی غیر مارا میں، غیر مارا میں آمین کہنے کے بعد میں قنوت میں آتا ہوں:

۱- راقی مقتدی امامی دعا ہے ”آمین“ زور سے کہے، ورنہ قنوت پر ہمارے شافعیہ کا یہی مسلک ہے اور حنبلیہ کا صحیح قول یہی ہے قنوت ہر اس کے حدیثی دعا کے بارے میں امام محمد کی بھی یہی رائے ہے (۱)، حضور ﷺ پر درود پڑھنے کے سلسلہ میں بھی یہی حکم ہے، جیسا کہ شافعیہ کے یہاں اس کی صراحت ہے، شافعیہ کے علاوہ ہر سے اس کے یہاں بھی بظاہر یہی سنا ہے کیونکہ دعا کا فقہی رویہ کو بھی شامل ہے۔

۲- آمین نہ کہنا، یہ مالکیہ کا مسلک ہے، حنبلیہ کا یہ صحیح قول یہی ہے، امام احمد سے بھی یہی روایت ہے، شافعیہ کا بھی ایک ضعیف قول ہے (۲)۔

۳- آمین کہنے، ورنہ کہنے میں اختیار ہوگا، یہ امام ابو یوسف کی رائے ہے، شافعیہ کا بھی ایک ضعیف قول ہے (۳)۔

شافعیہ، حنبلیہ کے نزدیک مارا اور غیر مارا کی قنوت میں کوئی فرق نہیں ہے۔

حنبلہ کے ”یک“ چونکہ قنوت مارا پر بھی جاتی ہے اس سے آمین نہیں کہا جائے گا، لیکن اگر امام قنوت زور سے پڑھے تو مقتدی آمین کہے گا، ابن عابدین نے لکھا ہے کہ میری رائے ہے کہ مقتدی امام کی اتنا کرے گا، لیکن جب امام زور سے قنوت پڑھے تو مقتدی آمین کہے گا۔

مشہور قول کے مطابق مالکیہ کے ”یک“ قنوت مارا نہیں ہے (۱)۔

فجر کی نماز میں اگر امام قنوت پڑھے تو حنبلیہ مقتدی کو آمین کہنے کی اجازت دیتے ہیں اور ان کے ساتھ اس سلسلے میں مالکیہ میں سے ابن فرحون ہیں (۲) لیکن حنبلیہ کا مسلک ہے کہ فجر میں قنوت پڑھے امام کے پیچھے مقتدی خاموش رہے (۳) اگر امام فجر میں قنوت نہیں پڑھا تو شافعیہ کی رائے ہے کہ مقتدی خود پڑھ لے، بشرطیکہ امام کی صلاحت میں کوئی خلل نہ ہو (۴)۔

دوم: نماز کے باہر آمین کہنا

خطیب کی دعا پر آمین کہنا:

۱۶- خطیب کی دعا پر آمین کہنا مالکیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کے نزدیک مسنون ہے، مالکیہ اور حنبلیہ کے نزدیک ”سرا“ کہا جائے گا، شافعیہ کے نزدیک ”انچی آواز“ سے نہیں کہا جائے گا۔

(۱) الشروانی علی التحدید ۲/ ۶۸-۶۹، مطالب ولی امی ۱/ ۵۵۸، الفتاویٰ الہندیہ ۱/ ۱۱۱، ابن ماجہ بن ۵۱۵، جوہر طویل ۱/ ۵۱، دارلکافتی صحت حدیث ہے جیسے طاعون (ابن ماجہ بن ۵۱۵، صحیح مساجد)۔

(۲) مطالب ولی امی ۱/ ۵۶۲، مطالب ۱/ ۵۳۹، طبع الجہاد، الحدوی علی طویل ۱/ ۲۸۳، درود کھینچنے کا ذکر فقہاء۔

(۳) الفتاویٰ الہندیہ ۱/ ۱۱۱، ۱/ ۶۶۔

(۴) منی المساجد ۱/ ۲۰۵۔

= ابجد النور ۱/ ۳۲۵، طبع المہدیہ، زاد المسیر ۱/ ۱۶۸، طبع المکتب الاسلامی، تعمیر المہدیہ ۱/ ۳، طبع التجار یہ حدیث: ”قصی جبریل“ کی روایت ابن ابی شیبہ کے کی ہے اور کجی نے ابو یوسف سے اسی مفہوم کی روایت نقل کی ہے (ندۃ المشرق ۱/ ۱۶۸)۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۱/ ۱۱۱، الحدادی علی سرائی اصلاح رم ۲۰۹، الخواشی طبعیہ ۱/ ۱۵۰، التدریج فی شرح ابجد النور ۱/ ۳۳۱، البجری علی الخطیب ۲/ ۵۸۲، الشروانی علی التحدید ۲/ ۶۸، شرح المروض ۱/ ۱۵۹، الجمل علی الحج ۱/ ۳۷۳، الاوصاف ۲/ ۱۵۲، المنی مع الشرح المکبیر ۱/ ۷۹۰، مطالب ولی امی ۱/ ۵۵۸، کتاب التمتع ۱/ ۳۳۸، الحدوی علی الخرش ۱/ ۲۸۳۔

(۲) الحدوی علی الخرش ۱/ ۲۸۳، الحدادی علی سرائی اصلاح رم ۲۰۹، الاوصاف ۲/ ۱۵۲، منی المساجد ۱/ ۶۸۔

(۳) منی المساجد ۱/ ۶۸، الفتاویٰ الہندیہ ۱/ ۱۰۶۔



آئین ۱۷-۱۸

آتی ہے، جیسا کہ آج اجتماعی عمل میں دعا کرنے کی عادت بن گئی ہے، بلکہ شریعت میں فی الجملہ اس کی ترغیب ہی ہے۔ ”پھر مذمہ موصوف نے بہت سے دلائل لکھے ہیں اور فرمایا ہے کہ: ”اے سب کا حاصل یہ ہے کہ قدیم زمانہ سے جماعات کی مسجدوں میں جو جامع مسجد تیں، اور قبائل کی مسجدوں میں بھی جو شہر کے اطراف کی ویرانے کی مساجد تیں، انہوں کا یہ عمل یعنی نمازوں سے فراغت کے بعد چند آدمی سے جو دو متعارف طریقہ سے دعا کرتا، اس میں حاضرین کو شریعت بتاتا اور سب دعاؤں کا آئین کہتا، ہاتھوں کو اٹھاتا، اور پھیلاتا اور یہ دعا پڑھتی رہا۔ اسی اختلاف جراثیم کے جبرجاری ہے۔“

حضرت امام مالک اور اس کے بعد دو مالکی حضرات کی ایک جماعت اس کو مرد سمجھتی ہے، چونکہ اس سے امام کے دل میں پٹی عقلت اور بڑائی کا خیال پیدا ہوگا، جو لوگ نماز کے بعد دعا کے قائل ہیں وہ مستحب سمجھتے ہیں کہ سرادعا کی جائے، اس میں اور بھی تنقیدات میں (۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰) (۱۰۱) (۱۰۲) (۱۰۳) (۱۰۴) (۱۰۵) (۱۰۶) (۱۰۷) (۱۰۸) (۱۰۹) (۱۱۰) (۱۱۱) (۱۱۲) (۱۱۳) (۱۱۴) (۱۱۵) (۱۱۶) (۱۱۷) (۱۱۸) (۱۱۹) (۱۲۰) (۱۲۱) (۱۲۲) (۱۲۳) (۱۲۴) (۱۲۵) (۱۲۶) (۱۲۷) (۱۲۸) (۱۲۹) (۱۳۰) (۱۳۱) (۱۳۲) (۱۳۳) (۱۳۴) (۱۳۵) (۱۳۶) (۱۳۷) (۱۳۸) (۱۳۹) (۱۴۰) (۱۴۱) (۱۴۲) (۱۴۳) (۱۴۴) (۱۴۵) (۱۴۶) (۱۴۷) (۱۴۸) (۱۴۹) (۱۵۰) (۱۵۱) (۱۵۲) (۱۵۳) (۱۵۴) (۱۵۵) (۱۵۶) (۱۵۷) (۱۵۸) (۱۵۹) (۱۶۰) (۱۶۱) (۱۶۲) (۱۶۳) (۱۶۴) (۱۶۵) (۱۶۶) (۱۶۷) (۱۶۸) (۱۶۹) (۱۷۰) (۱۷۱) (۱۷۲) (۱۷۳) (۱۷۴) (۱۷۵) (۱۷۶) (۱۷۷) (۱۷۸) (۱۷۹) (۱۸۰) (۱۸۱) (۱۸۲) (۱۸۳) (۱۸۴) (۱۸۵) (۱۸۶) (۱۸۷) (۱۸۸) (۱۸۹) (۱۹۰) (۱۹۱) (۱۹۲) (۱۹۳) (۱۹۴) (۱۹۵) (۱۹۶) (۱۹۷) (۱۹۸) (۱۹۹) (۲۰۰) (۲۰۱) (۲۰۲) (۲۰۳) (۲۰۴) (۲۰۵) (۲۰۶) (۲۰۷) (۲۰۸) (۲۰۹) (۲۱۰) (۲۱۱) (۲۱۲) (۲۱۳) (۲۱۴) (۲۱۵) (۲۱۶) (۲۱۷) (۲۱۸) (۲۱۹) (۲۲۰) (۲۲۱) (۲۲۲) (۲۲۳) (۲۲۴) (۲۲۵) (۲۲۶) (۲۲۷) (۲۲۸) (۲۲۹) (۲۳۰) (۲۳۱) (۲۳۲) (۲۳۳) (۲۳۴) (۲۳۵) (۲۳۶) (۲۳۷) (۲۳۸) (۲۳۹) (۲۴۰) (۲۴۱) (۲۴۲) (۲۴۳) (۲۴۴) (۲۴۵) (۲۴۶) (۲۴۷) (۲۴۸) (۲۴۹) (۲۵۰) (۲۵۱) (۲۵۲) (۲۵۳) (۲۵۴) (۲۵۵) (۲۵۶) (۲۵۷) (۲۵۸) (۲۵۹) (۲۶۰) (۲۶۱) (۲۶۲) (۲۶۳) (۲۶۴) (۲۶۵) (۲۶۶) (۲۶۷) (۲۶۸) (۲۶۹) (۲۷۰) (۲۷۱) (۲۷۲) (۲۷۳) (۲۷۴) (۲۷۵) (۲۷۶) (۲۷۷) (۲۷۸) (۲۷۹) (۲۸۰) (۲۸۱) (۲۸۲) (۲۸۳) (۲۸۴) (۲۸۵) (۲۸۶) (۲۸۷) (۲۸۸) (۲۸۹) (۲۹۰) (۲۹۱) (۲۹۲) (۲۹۳) (۲۹۴) (۲۹۵) (۲۹۶) (۲۹۷) (۲۹۸) (۲۹۹) (۳۰۰) (۳۰۱) (۳۰۲) (۳۰۳) (۳۰۴) (۳۰۵) (۳۰۶) (۳۰۷) (۳۰۸) (۳۰۹) (۳۱۰) (۳۱۱) (۳۱۲) (۳۱۳) (۳۱۴) (۳۱۵) (۳۱۶) (۳۱۷) (۳۱۸) (۳۱۹) (۳۲۰) (۳۲۱) (۳۲۲) (۳۲۳) (۳۲۴) (۳۲۵) (۳۲۶) (۳۲۷) (۳۲۸) (۳۲۹) (۳۳۰) (۳۳۱) (۳۳۲) (۳۳۳) (۳۳۴) (۳۳۵) (۳۳۶) (۳۳۷) (۳۳۸) (۳۳۹) (۳۴۰) (۳۴۱) (۳۴۲) (۳۴۳) (۳۴۴) (۳۴۵) (۳۴۶) (۳۴۷) (۳۴۸) (۳۴۹) (۳۵۰) (۳۵۱) (۳۵۲) (۳۵۳) (۳۵۴) (۳۵۵) (۳۵۶) (۳۵۷) (۳۵۸) (۳۵۹) (۳۶۰) (۳۶۱) (۳۶۲) (۳۶۳) (۳۶۴) (۳۶۵) (۳۶۶) (۳۶۷) (۳۶۸) (۳۶۹) (۳۷۰) (۳۷۱) (۳۷۲) (۳۷۳) (۳۷۴) (۳۷۵) (۳۷۶) (۳۷۷) (۳۷۸) (۳۷۹) (۳۸۰) (۳۸۱) (۳۸۲) (۳۸۳) (۳۸۴) (۳۸۵) (۳۸۶) (۳۸۷) (۳۸۸) (۳۸۹) (۳۹۰) (۳۹۱) (۳۹۲) (۳۹۳) (۳۹۴) (۳۹۵) (۳۹۶) (۳۹۷) (۳۹۸) (۳۹۹) (۴۰۰) (۴۰۱) (۴۰۲) (۴۰۳) (۴۰۴) (۴۰۵) (۴۰۶) (۴۰۷) (۴۰۸) (۴۰۹) (۴۱۰) (۴۱۱) (۴۱۲) (۴۱۳) (۴۱۴) (۴۱۵) (۴۱۶) (۴۱۷) (۴۱۸) (۴۱۹) (۴۲۰) (۴۲۱) (۴۲۲) (۴۲۳) (۴۲۴) (۴۲۵) (۴۲۶) (۴۲۷) (۴۲۸) (۴۲۹) (۴۳۰) (۴۳۱) (۴۳۲) (۴۳۳) (۴۳۴) (۴۳۵) (۴۳۶) (۴۳۷) (۴۳۸) (۴۳۹) (۴۴۰) (۴۴۱) (۴۴۲) (۴۴۳) (۴۴۴) (۴۴۵) (۴۴۶) (۴۴۷) (۴۴۸) (۴۴۹) (۴۵۰) (۴۵۱) (۴۵۲) (۴۵۳) (۴۵۴) (۴۵۵) (۴۵۶) (۴۵۷) (۴۵۸) (۴۵۹) (۴۶۰) (۴۶۱) (۴۶۲) (۴۶۳) (۴۶۴) (۴۶۵) (۴۶۶) (۴۶۷) (۴۶۸) (۴۶۹) (۴۷۰) (۴۷۱) (۴۷۲) (۴۷۳) (۴۷۴) (۴۷۵) (۴۷۶) (۴۷۷) (۴۷۸) (۴۷۹) (۴۸۰) (۴۸۱) (۴۸۲) (۴۸۳) (۴۸۴) (۴۸۵) (۴۸۶) (۴۸۷) (۴۸۸) (۴۸۹) (۴۹۰) (۴۹۱) (۴۹۲) (۴۹۳) (۴۹۴) (۴۹۵) (۴۹۶) (۴۹۷) (۴۹۸) (۴۹۹) (۵۰۰) (۵۰۱) (۵۰۲) (۵۰۳) (۵۰۴) (۵۰۵) (۵۰۶) (۵۰۷) (۵۰۸) (۵۰۹) (۵۱۰) (۵۱۱) (۵۱۲) (۵۱۳) (۵۱۴) (۵۱۵) (۵۱۶) (۵۱۷) (۵۱۸) (۵۱۹) (۵۲۰) (۵۲۱) (۵۲۲) (۵۲۳) (۵۲۴) (۵۲۵) (۵۲۶) (۵۲۷) (۵۲

اور خفیہ کا مسک یہ ہے۔ ”ربان“ سے اور ”زور“ سے آمین نہیں  
کہا جائے گا بلکہ دل ہی دل میں کہا جائے گا (۱)۔  
”ام“ کے یہ کہنے کے بعد کہ ”قبول ہونے کے یقین کے ساتھ، عا  
کرہ“ مکہ یں کے چہرہ پر ایک ”جماعت“ آمین آمین کا جو شور مچاتی  
ہے، لکھیۃ سے حرام اور بدعتِ عمرہ کہتے ہیں (۲)۔

سستی کی وجہ سے آئین بہتا:

۱۔ جب امام بلند آواز سے استسقاء کی دعا کر رہا ہو: شافیہ اور حنا بد کا مسک ہے کہ مقتدی کے لئے آمین کہنا: خوب ہے، مالکیہ کا بھی ایک قول یہی ہے، حنفیہ اس سلسلے میں ان کے تنازع نہیں۔ مالکیہ کا دوسرا قول یہ ہے کہ امام اور مقتدی دعا کریں گے، اور ایک قول یہ ہے کہ سب کی دعا کے فوراً بعد امام مقتدیوں کی طرف رخ کرے اور دعا کرے اور مقتدی آمین کہیں (۳)۔

نماز کے بعد دعا پڑھیں کہنا:

۱۸۔ ہمارے علم میں بعض مالکیہ کے سوا کوئی بھی نماز کے بعد ہام کی دعا پر حین کہنے کا قائل نہیں ہے، جواز کے قائلین میں ابن عرفہ ہیں، ابن عرفہ اس کی شریعت میں کسی قسم کے اختلاف کا انکار کیا ہے، علامہ فقہ ابو مہدی عمری نے (یک سوال کے) اپنے جواب میں یہ لکھا ہے: ”نماز کے بعد دعا شرع کی شریعت میں کوئی ممانعت نہیں

( ) اشرح البصير ۵۰۹، معاب ولی امی ۱۴۷، الفروع ۵۶۸، اجابۃ السیر ۸۷۳ طبع مجلس، ابن ماجہ ۵۵۰۔

(۴) **امشرح المستفیر** ۱۰۴۵ طبع دارالخوارزم۔

(۳) شرح البروض ۱/۲۹۲، مطالب ولی اُسی ۸۱۹، اشرح الکبیر و البغی ۲/۳۹۵، اظہار وی علی المراتی ۱/۲۰۱، الخرش ۲/۱۵، کتبیہ لطالب المراتی و جامعہ المستند ۲/۳۱۱ طبع مصنف نجف۔

(۱) المصنفی ۱۱۲، الفروق ۳۰۰، شمع دار الفروق لعلان، الموصوفۃ ۲۶۹،  
الآداب المشتملہ ۲۸۲، طبع کتاب



اربہ کے مسلک میں حرام ہے (۱) اس لئے کہ حضور ﷺ نے فرمایا:  
 "لا تشربوا فی آیۃ الذهب والعصۃ، ولا تأکفوا فی  
 صحائفہما، فإنہما لہم فی الدنیا ولکم فی الآخرۃ" (۲)  
 (سوئے اور چاندی کے برتن میں مت پیو، ورنہ ان کے پیالوں میں  
 کھاؤ، اس لئے کہ یہ دنیا میں کافروں کے سے ہیں اور آخرت میں  
 تمہارے لئے ہیں)۔ حضور ﷺ نے چاندی کے برتن میں پینے  
 سے منع کرتے ہوئے فرمایا: "من شرب فیہا فی الدنیا لم  
 يشرب فیہا فی الآخرۃ" (۳) (جو شخص چاندی کے برتن میں دنیا  
 میں پئے گا وہ آخرت میں اس میں نہیں پئے گا)، یہ حرمت کی مقتضی  
 ہوتی ہے، آیہ برتنوں میں پینے کے حرام ہونے کی صحت (۴) یہ ہے  
 کہ اس سے پیئے والوں میں "فخر" و "تکبر" پیدا ہوتا ہے، و فریبوں  
 بال و تاتا ہے۔

## آنیہ

### دل: تعریف:

۱- "آنیہ" نام کی جمع ہے اماں کا معنی ہے برتن اور اس سے مراد ایسا  
 ظرف ہے جو کسی چیز کو اپنے اندر سمیٹ سکے، آنیہ کی جمع ان  
 ہے (۱)، اس کے قریب معنی لفظ "ظرف" اور "مانون" ہیں۔  
 اس لفظ کو جب فقہاء استعمال کرتے ہیں تو وہ لغوی معنی سے خارج  
 نہیں ہوتا۔

دوم: استعمال کے اعتبار سے برتنوں کے احکام:

(سب) میسریل کے لحاظ سے:

۲- میسریل کے اعتبار سے برتن کی یہ قسمیں ہیں: سوئے چاندی  
 کے برتن، اور برتن جس پر چاندی مڑھنی ہو، سوئے چاندی کا پانی  
 چڑھایا ہو برتن، اور عمدہ برتن جن کا میسریل بہت قیمتی ہے یا جس کی  
 کارگیری عمدہ ہے، پھڑے کے برتن، بدی کے برتن، اور ان کے مااد  
 دھری چیزوں کے برتن۔

پہلی قسم: سوئے چاندی کے برتن:

۳- یہ قسم بہت خود ممنون ہے، سوئے اور چاندی کا استعمال اور

(۱) القاموس المحیط (۱/۱)۔

(۱) تکرار فتح ہند ۸۱/۸، طبع بلاق ۱۳۱۸ھ، الشرح الکبیر بحمدہ الدروی  
 ۶۳/ طبع عیسیٰ الجلی، البجری علی الخلیف ۲۲۹/۲، طبع معطفی الجلی  
 ۱۳۷۰ھ (مجموع) ۲۲۶/۱ اور اس کے بعد کے صفحات طبع مہرپا انش لائبر  
 قدامہ ۱۱۵/۸-۱۱۶/ طبع بول۔

(۲) حدیث: لا تشربوا "کی روایت امام احمد، شافعی اور اصحاب السنن سے  
 حضرت حفصہ سے مروی ان الفاظ میں کی ہے: "لا تشربوا فی آیۃ  
 الذهب والعصۃ ولا تأکفوا فی صحائفہما، ولا لبسوا بحیویر ولا  
 الدیاج، فإنہم فی الدنیا وهو لکم فی الآخرۃ" (سوئے اور  
 چاندی کے برتن میں مت پیو ورنہ ان کے پیالوں میں کھاؤ اور رنگی کپڑے  
 مت پہنو، اس لئے کہ یہ دنیا میں کافروں کے لئے ہیں اور آخرت میں تمہارے  
 لئے ہیں) (اصح الکبیر ۳۲۶/۳، طبع معطفی الجلی ۳۵۰ھ۔

(۳) حدیث: من شرب من شربہا لم يشرب من شربہا فی الآخرۃ "کی روایت مسلم نے متعدد سندوں سے کی ہے،  
 اس میں یہ الفاظ ہیں: "فإنہم فی الدنیا وهو لکم فی الآخرۃ" (سوئے اور  
 چاندی کے برتن میں مت پیو ورنہ ان کے پیالوں میں کھاؤ اور رنگی کپڑے  
 مت پہنو، اس لئے کہ یہ دنیا میں کافروں کے لئے ہیں اور آخرت میں تمہارے  
 لئے ہیں) (اصح الکبیر ۳۲۶/۳، طبع معطفی الجلی ۳۵۰ھ۔  
 (۴) علت سے مراد یہاں حکمت ہے، وہ علت مراد نہیں ہے، وہ علتیں کے، ایک  
 معروف ہے۔



مرغت ترچہ کھانے اور پینے کے متعلق آئی ہے بین اس کی  
صحت سونے چاندی کے برتن کے ہر طرح استعمال اور اس سے  
طہارت لینے میں بھی موجود ہے۔

جب غیر عبادت میں یہ ممنوع ہے تو عبادت میں ہرچہ اولیٰ مسمون  
ہوں، امام ثانی کا قول قدیم یہ ہے کہ عمرہ و تہجد کی ہے (۱)۔

ترسوںے چاندی کے برتن سے منویا غسل کر لے یا حنیہ مالایہ  
اور ثانیہ اور شہناجہ کے رد ایک طہارت درست ہوگی، اس لئے  
کہ طہارت اور پانی کا کوئی تحقق سونے چاندی سے نہیں ہے، جیسے  
مصب کی ہوئی زمین میں طہارت درست ہوئی ہے اسی طرح ان  
برتنوں سے طہارت درست ہوگی۔

بعض حنا بلہ کی رائے یہ ہے کہ طہارت درست نہ ہوگی، اس لئے  
کہ عبادت کے اندر حرام فعل کا ارتکاب کیا گیا ہے، تو یہ ایسے ہی  
درست نہ ہوگی جیسے غصب کی ہوئی زمین میں نماز درست نہیں ہوتی،  
(سونے چاندی کے برتنوں کے استعمال کی) یہ حرمت مردوں اور  
عورتوں دونوں کے لئے ہے (۲)۔

دوسری قسم: ۱۰ برتن جن پر چاندی مڑھی گئی ہو یا ان کو  
چاندی کے تار سے باندھا گیا ہو (۳)۔

۴۔ فقہاء مذہب کی آراء اس میں مختلف ہیں کہ اس برتن کے

استعمال کا یا حکم ہے جس پر چاندی چڑھائی گئی ہو یا اس پر چاندی سے  
کام کیا گیا ہو یا چاندی کے تار سے باندھا گیا ہو، امام ابو حنیفہ کے  
روایت: ایک اور یہی ایک روایت امام محمد کی ہے، امام ثانی کی بھی  
ایک روایت ہے، نہ بعض متاבלہ کا قول ہے کہ یہ برتن کا استعمال  
جائز ہے شطیکہ استعمال کرنے والا چاندی کی جگہ سے بچے (یعنی  
چاندی و طلا حصہ اس کے منہ سے نہ لگے)، اکثر متاבלہ کہتے ہیں کہ اگر  
چاندی تھوڑی ہو تو اس کا استعمال جائز ہے۔

چاندی چڑھائے ہوئے برتن کے سلسلہ میں مالکیہ کی روایتیں  
ہیں: ایک روایت یہ ہے کہ ممنوع ہے، دوسری روایت یہ ہے کہ جائز  
ہے، بعض لوگ جو درکوریٰ کہتے ہیں۔

۱۰۔ جڑے ہوئے برتن کو سونے یا چاندی سے باندھنا حضرت  
کے ایک جائز نہیں ہے۔

ثانیہ کا نتیجہ مذہب یہ ہے کہ جس برتن کو سونے سے جوڑ گیا ہو  
اس کا استعمال جائز نہیں ہے، خود سونے کا استعمال تھوڑا ہو یا زیادہ،  
اور خود ضرورت ہو یا بلا ضرورت، بعض لوگوں کا مسلک یہ ہے کہ  
سے جڑے ہوئے برتن چاندی سے جڑے ہوئے برتن کی طرح ہے،  
اگر بڑا ہے اور زینت کے لئے نہیں ہے تو استعمال جائز ہے، اور اگر  
زینت کے لئے ہے تو حرام ہے اگرچہ چھوٹا ہو، چھوٹے اور بڑے  
ہوئے کا ہر عرف پر ہے (۱)۔

متاבלہ کا مسلک یہ ہے کہ سونے اور چاندی سے جڑے ہوئے برتن  
میں اگر مقدمہ دریا ہو ہے تو، حال میں حرام ہے، خود سونا ہو یا چاندی،  
ضرورت سے ہو یا بلا ضرورت، ابو بکر کا قول یہ ہے کہ چاندی و سونا

جائے تو اس وقت "صحبہ لسانہ" فصلاً بولتے ہیں (اس کا دین  
۲۱۹/۵ بحوالہ لغز، ب، نمبر ۱۲۷ ص ۱۰۷)۔  
(۱) البخاری علی الخطیب ۱۰۱ اور اس کے بعد ۷ صفحات، اس میں تفصیلات اور  
متعدد اقوال ہیں۔

(۱) البکری ۱/۲۳۶ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) حلیۃ المدنی ۱/۳۳، طاق الخلیب مع حاشیہ البخاری ۱/۱۰۳ اور اس کے  
بعد کے صفحات، البخاری ۱/۶۳ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۳) چاندی کا پلایا چاندی کا ورق جس پر جڑے ہو گیا ہو، اس کو بخش، مزین اور  
مزدوق بھی کہا جاتا ہے (ابن ماجہ بن کثیر، القاسم ۲۱۸/۵ طبع بول) اور  
دروارہ کو اس وقت "مغیب" کہا جاتا ہے جبکہ غیب سے باہر آ گیا ہو، غیب وہ  
چوڑ ٹوہ ہے جس کو دروازہ میں لگایا جاتا ہے چاندی سے جب دانت کو باہر آ



## آیت ۵

ابن اُمید ر. اسحاق بن راہویہ رحمہ اللہ وغیرہ میں رک

تیسری قسم : وہ برتن جس پر سونے چاندی کا پانی یا پتر چڑھایا گیا ہو :

۵- حنیہ کا ندب اور مالک کا یہ قول ہے کہ وہ برتن جس پر سونے یا چاندی کا پانی چڑھایا گیا ہو (۲) اس کا استعمال جائز ہے لیکن حنیہ یہ قید لگاتے ہیں کہ سونے چاندی کا پانی اس طرح چڑھایا گیا ہو کہ اس کو برتن سے الگ کرنا ممکن نہ ہو (تو جائز ہے)۔

کامانی کا قول ہے کہ وہ برتن جس پر سونے چاندی کا پانی چڑھایا گیا ہو جو برتن سے الگ نہیں یا جاسکتا ہو تو اس سے نفاق میں کوئی حرج نہیں، ایسے برتن میں کھانا چیا وغیرہ بالاجماع جائز ہے (۳) اور اگر الگ کرنا ممکن ہو تو ایسے برتن میں امام ابو حنیہ اور ان کے صاحبزادے کا وہی اختلاف ہے جو چاندی چڑھائے ہوئے اور چاندی سے جوڑے ہوئے برتن میں ہے۔

ثانیہ کا مسلک یہ ہے کہ سونے چاندی کا پانی اگر تھوڑا ہو تو استعمال جائز ہے (۴)۔

حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ وہ برتن جس پر سونے یا چاندی کا پانی چڑھایا گیا ہو یا جس میں سونا چاندی بھری ہو، یہ جس میں سونے چاندی کا تار ہو، وہ خالص سونے چاندی کی طرح ہیں (۵)۔

تھوڑا ہو تو جائز ہے، حنابلہ کی رائے ہے کہ سونے کا استعمال درست نہیں ہے لیکن ”ضرورت“ ہو تو درست ہے، اور تھوڑی چاندی کا استعمال جائز ہے، قاضی نے کہا کہ تھوڑی چاندی حال میں جائز ہے خو ضرورت ہو یا نہ ہو، ابو الخطاب کہتے ہیں کہ تھوڑی چاندی کا بھی استعمال وقت حاجت ہی درست ہے۔

جس جگہ چاندی لگی ہو اس جگہ کو استعمال کرنا حنابلہ کے نزدیک مکروہ ہے تاکہ چاندی کو استعمال کرنے والا گناہ نہ پائے (۱)۔

حنیہ میں سے امام ابو یوسف کی رائے ہے کہ چاندی چڑھایا چاندی سے جوڑا ہو برتن استعمال کرنا مکروہ ہے، امام محمد کی بھی وہی روایت یہی ہے امام ابو حنیہ اور ان کے موافقین کی دلیل کہ سونا اور چاندی میں سے ہر ایک برتن کے تابع ہے، تابع کا منہ نہیں، جیسے جبہ میں ریشم کا ٹکٹا ہو یا کپڑے میں ریشم کا نقش ہو، یہ عینہ کی کیل سونے کی ہو تو (تابع ہوئے کی وجہ سے) جائز ہیں (۲)۔

در حاجت کی بنا پر جو لوگ تھوڑی چاندی کے جواز کے قائل ہیں ان کی دلیل یہ ہے کہ ”إِنْ قَدَحَ النَّبِيُّ مِنْهُ الْكُسْرَى، فَاتَّخَذَ مَكَانَ الشَّعْبِ سِلْسِلَةً مِنْ لُصَّة“ (۳) نبی ﷺ کا پیار ٹوٹ گیا تو اس میں آپ ﷺ نے چاندی کا تار لگا دیا، اور یہ کہ ضرورت اس کی ہوتی ہے، اور اس میں نہ منافہ ہے اور نہ تضاد، اہل بیتانے سے جوڑے کی طرح ہے۔

سلف میں سے جو لوگ چاندی سے جوڑنے کے جواز کے قائل ہیں ان میں حضرت عمر بن عبد العزیز، سعید بن جبیر، طاہس، ابو ثور،

(۱) ایسی رائے قدس سرہ ۱۳۷۱ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) تنکبہ فتح القدیر ۸/۸۳۔

(۳) اس کی روایت بخاری نے حضرت انس بن مالک سے کی ہے (فتح المبارک ۱/۱۱۱، طبع عبد الرحمن محمد) اور شعب کا حتی پھرنا اور ٹوٹنا۔

(۱) ایسی ۱/۱۵۱۔

(۲) برتن تو تار یا لوہے کا ہو لیکن اس پر سونا یا چاندی کا پانی چڑھایا گیا ہو تو اس کو مومن کہتے ہیں (مجموع سنن ۱/۱۵۱)۔

(۳) البدیع ۲/۲۸۸ طبع بول (مراۃ صبیحہ کا حاشیہ ۸)۔

(۴) فتح القدیر ۸/۸۲، خطاب ۱/۱۲۹ طبع لیبیا، البیہ فی علی صریح ۱/۱۳، فتاویٰ الامارات ۱/۱۲ طبع قطر۔

(۵) فتاویٰ الامارات ۱/۱۲۔



صائب مجھوت نے یہی بات کہی ہے میں نے نقل کیا ہے کہ صائب الہیاں نے اپنی زہد میں اس برتن کے استعمال کے بارے میں اختلاف نقل کیا ہے جس میں نہ ست کارگیری کی وجہ سے ہو، اور یہ کیا ہے کہ صحیح یہی ہے کہ جائز ہے کہ

پانچویں قسم: چمڑے کے برتن:

۹- مذہب اربعہ کے فقہاء کا قول ہے کہ بافت سے پہلے ہر مرد کا چمڑا پاک ہے، اور بافت کے بعد تو مالکیہ اور حنبلیہ کے نزدیک مشتبہ رہی ہے کہ وہ بھی نجس ہے، اس کا کہنا یہ ہے کہ یہ جو حدیث میں آیا ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا: "ایما بھاب ذبیح فقد طہر" (۲) (جس کے چمڑے کو بافت دی جائے گی وہ پاک ہو جائے گا) اس سے مراد طہارت لغوی یعنی بافت ہے شرعی طہارت نہیں ہے، نتیجہ اس کا یہ ہو گا کہ ایسے چمڑے کے ساتھ نہ پرہیز چاہی جاسکتی ہے ورنہ ایسے چمڑے پر۔

مالکیہ اور حنبلیہ کا نذر مشتبہ قول یہ ہے کہ بافت کے ذریعہ چمڑے کی شرعی طور پر پاک ہو جاتا ہے، اس کے ساتھ نماز پرہیز جائے گی اور اس چمڑے پر بھی۔

نجاست کا قول حضرت عمرؓ اور ان کے صاحبزادے عبداللہ، عمر ان بن حصین اور حضرت عائشہؓ سے منقول ہے۔

امام احمد سے ایک روایت ہے کہ مرد کے چمڑے میں

(۱) فتح القدیر ۸/۸۳، شرح الصغیر ۶۲ طبع دارالحدیث، مجموعہ ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) حدیث: "ایما بھاب ذبیح" کی روایت احمد بن محمد، نسائی اور ابن ماجہ سے حضرت عبداللہ بن عباس سے کیے، حدیث صحیح ہے (فیض القدیر ۳/۳۹۳ طبع مولانا ابوالخیر) اور اس کی روایت مسلم اور ابو داؤد سے بھی ان سے اس لفظ کے ساتھ ہے "ایدا ذبیح الا بھاب فقد طہر" (جس کے چمڑے کو بافت دے دی جائے وہ پاک ہو جائے گا) (فتح الکبیر ۱۰/۶۱)۔

گر برتن سوے یا چاندی کا ہو، اس پر غیہ سونا چاندی کا پتہ چہ صابغیا ہو تو اس مالک میں مالکیہ کے بقول میں، ثانیہ کا قول یہ ہے کہ اگر سونا چاندی چھپائی ہو تو اس کا استعمال جائز ہے چونکہ تاثر پیدا ہونے کی علت اب ختم ہوگئی ہے (۱)۔

چوتھی قسم: ہونے چاندی کے ماسوا دوسرے عمدہ برتنوں کا حکم:

۶- ہونے چاندی کے علاوہ جو برتن ہوں گے ان کی عمدگی اور نفاست یا تو میسریل کی وجہ سے ہوگی یا کارگیری کے سبب ہوگی۔

سبب- میسریل کی وجہ سے طلی قسم کا برتن:

۱- حنفیہ اور حنبلیہ کے یہاں صراحت ہے، امر ثانیہ اور مالکیہ کا صحیح مذہب ہے کہ اہل قسم کے برتنوں کا استعمال جائز ہے، جیسے عقیق، یاقوت، زبرجد کے برتن، اس لئے اس چیز میں نہ ان جیسی چیزوں کی عمدگی سے ان کے استعمال کا حرام ہو ماضی میں نہیں ہے، اس سے کہ شیعہ کی اصل صحت ہے، یہ علت پر باقی رہے گی، اور ان کو ۲ سے چاندی پر قیاس کرنا درست نہیں، اس لئے کہ حرمت کا مطلق ۳ سے چاندی سے ہے جن کا استعمال پر مٹا ہوا ہے، لہذا حرمت کا حکم ان سے قیاس نہیں کرے گا۔

بعض مالکیہ کا قول ہے کہ اہل قسم کے برتنوں کا استعمال جائز نہیں ہے میں یہ بہت ہی ضعیف قول ہے، ثانیہ کا بھی ایک قول یہی ہے۔

ب- وہ برتن جن کی نفاست کارگیری کی وجہ سے ہو:

۸- وہ برتن جن میں نفاست کارگیری کی وجہ سے ہو، جیسے نقاشی والے شیشے وغیرہ، اس کا استعمال بلا اختلاف حرام نہیں ہے۔



ہے، "آدمی کا چہرہ آدمی کے تحتہم ہونے کی وجہ سے دباغت سے بھی پاک نہیں ہوتا تاکہ اس کی ترمیم کا تعلق نہ ہو سکے، مگر اس کی پاک کائی اہل علم بھی یا جانے بسبب بھی اس کا استعمال جائز نہ ہوگا جیسے کہ آدمی کے دوسرے اعضاء کا استعمال جائز نہیں ہے۔"

چھٹی قسم: ہڈیوں سے بنے ہوئے برتن:

۱۰- ذبح شدہ ماکول اللحم جانور کی ہڈی سے بنے ہوئے برتن کا استعمال مالاہیات جائز ہے، اگر برتن غیر ماکول اللحم جانور کی ہڈی سے بنے ہوں تو حنفیہ کے نزدیک وہ پاک ہیں، بشرطیکہ جانور ذبح کیا گیا ہو، نیز حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ سینک، مانگ، و برہ کی پاک ہے، اس کی دلیل یہ ہے کہ حضور ﷺ ہاتھی کے دانت کا کنگھا استعمال فرماتے تھے (۱)، اور وہ پاک نہ ہوتا تو حضور ﷺ اس کو استعمال نہ فرماتے، اس سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ ہاتھی کی ہڈی سے برتن بننا جائز ہے مثافعیہ کی ایک رائے یہی ہے، اور یہی رائے ابن تیمیہ کی ہے، ان حضرات کا استدلال یہ ہے کہ ہڈی، دانت، سینک، و برہ، ہوں، و ان کی طرح ہیں، ان میں نہ اس پانی جاتی ہے، نہ تھلیک، نیز حضور ﷺ نے فرمایا ہے: "ما حرم من العینۃ اکلھا" (۲) (مردار کا صرف کھانا حرام ہے)، اور حضور اکرم ﷺ کا یہ ارشاد مردار کی جو چیز حرام ہے اس کو محدود کر دیتا ہے، لہذا اس کے ماسو قہم چیزیں حلت پر ہیں۔

(۱) المشرح المسیر ۱/ ۱۵۵، المغنی ۱/ ۵۵۵، المجموع ۱/ ۲۳۵، ۲۳۶، مراقی الفلاح مع حاشیہ الطحاوی ۸۹ اور اس کے بعد کے صفحات طبع المکتبۃ العثمانیہ۔  
(۲) حدیث: "کان یسقط"۔ اس کی روایت بخاری نے اپنی سنن کی کتاب الطہارۃ میں حضرت انسؓ سے کی ہے، اور اس کو صحیح ترمذی نے (ص ۱۲۰) میں لایا ہے۔

(۳) حدیث: "ما حرم من العینۃ اکلھا" صحیحین میں متعدد طرق سے آئی ہے، ایک روایت امام مسلم نے حضرت ابن عباسؓ کے واسطے دلیل کے

سے وہی چیز پاک ہوگا جو مرد کی حیاست میں پاک تھا۔  
حضرت عیسیٰ، حسن، شعیب، نجیح، قتادہ، یحییٰ، انساری، و سعید بن جبیر وغیرہم سے ایسا ہی منقول ہے۔

مثافعیہ کا مسلک ہے کہ جب کوئی حیوان ماکول اللحم ذبح کیا جائے تو ذبح کی وجہ سے اس کے اعضاء میں سے کوئی چیز پاک نہیں ہوگا، اور اس کے چہرے سے انتفاع جائز ہوگا، اور جو جانور نہیں کھایا جاتا ہے اس سے ذبح کر دیا جائے تو وہ ذبح کی وجہ سے نجس ہو جائے گا جیسا کہ موت کی وجہ سے وہ نجس ہو جاتا ہے، لہذا وہ اس کا چہرہ پاک ہوگا اور نہ اس کے تیز میں سے کوئی چیز پاک ہوگا۔

۱۱- وہ جانور جو موت کی وجہ سے نجس ہو گیا ہو، دباغت سے اس کا چہرہ پاک ہو جائے گا، سوئے گا، و خنزیر کے، نیز کھجور کا ارشاد ہے: "ایما اھاب ذبح فقد طہر" (۱) (جس چیز سے کوئی دباغت ہو جائے وہ پاک ہو جائے گا)، پاک اس لئے بھی ہوگا کہ دباغت چہرے کو خراب ہونے سے محفوظ رکھتی ہے اور اس کو انتفاع کے لائق بناتی ہے جیسے مردہ در بنانا، جس طرح "مردہ کی چیز سے بچا ست کو دور کرتی ہے" جیسے ہی دباغت بھی دور کرتی ہے، لہذا تہنہ، خنزیر، اور ان دونوں سے جو جانور پیدا ہوں ان کا چہرہ دباغت سے پاک نہیں ہوگا۔

حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ خنزیر، آدمی، اور چھانر ہو، ان دونوں کے علاوہ ہر مردار کا چہرہ دباغت سے پاک ہو جاتا ہے، جو دباغت حقیقی ہو، جیسے بول کی جہی اور نار کے چھلکے اور شب (پھٹری) یا دباغت صگی ہو، جیسے ن کا، صوب میں، انا، و ربو، میں رکنا، لہذا نماز اس کے ساتھ اس پر، دونوں طرح جائز ہے، اور اس سے وضو کرنا بھی جائز ہے۔

خنزیر کا چہرہ دباغت سے اس لئے پاک نہیں ہوتا ہے کہ وہ نجس اعضاء حدیث: "ایما اھاب" کی تخریج پہلے گذری تھی۔



شافعیہ کی دوسری رائے یہ ہے کہ وہ نجس ہے، اور یہی ان کا مذہب ہے۔

۱۱- اگر غیر مذہب جو خورق ہدی ہو، جانور جو ہوا کول اٹھ ہو یا نہ ہو، حنفیہ و سنی کے موفقیین آپ مسلک کے مطابق اس کی طہارت کے قائل ہیں بشرطیکہ اس میں چھانی نہ ہو لہذا سب تک اس سے چھانی دہرنہ کر دی جائے وہ پاک نہ ہوگی۔ شافعیہ، مالکیہ، حنبلیہ کا قول یہ ہے کہ ہدی اس صورت میں پاک رہے گی اور اس حال میں پاک نہ ہوگی (۱)۔

فقہاء جماعت ہے کہ خورق کی ہدی کا استعمال حرام ہے اس لئے کہ وہ نجس محض ہے، اور آدمی کی ہدی کا استعمال کرنا بھی جائز نہیں، اگرچہ کافر ہو، اس لئے کہ وہ مکرم ہے۔

۱۲- امام محمد بن الحسن کے نزدیک ہاتھی کا بھی حکم ہے جو خنزیر کا ہے، کیونکہ ہاتھی ان کے نزدیک نجس الحین ہے (۲) شافعیہ کے نزدیک کتے کا بھی حکم ہے جو خنزیر کا ہے، عشاء، حاء، سن، اور عمر بن عبد العزیز ہاتھی کی ہدی کو مکروہ سمجھتے ہیں (۳) محمد بن یحییٰ بن عمر بن جریر وغیرہ نے ہاتھی کی ہدی کے استعمال کو جائز قرار دیا ہے، کیونکہ ابوہریرہؓ نے اپنی سند سے حضرت ثوبانؓ کے واسطے سے نقل کیا ہے: "ان رسول اللہ ﷺ اشتری لفاطمة قلادة من عصب وسوارین من عاح" (۴) (نبی ﷺ سے حضرت

= لفاظ میں نقل کی ہے "الما حرم اکلها" (یعنی اس کا کھانا حرام ہے) اس میں ایک واقعہ کا ذکر ہے اور اس کی روایت دارقطنی نے ان الفاظ میں کی ہے "الما حرم من المہنة اکلها" (تخصیص الخیر ۱/ ۳۶-۳۸ طبع المصباح المجلد متحدہ سنن الدارقطنی ۱/ ۳۱-۳۲)۔

(۱) شرح الروض ۱۰۰۔

(۲) مرآۃ المفہم ۸۹۔

(۳) مرآۃ المفہم ۸۹، لشرح الخیر ۱/ ۳۳ اور اس کے بعد کے صفحات، الخ ۱/ ۶۰۔

(۴) اس کی روایت احمد اور ابو داؤد نے حضرت ثوبانؓ سے کی ہے اس میں ایک طویل واقعہ کا ذکر ہے اس میں یہ بھی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا اے ثوبان،

فاطمہ کے لئے چٹے کا مار اور ہاتھی دانت کے دو ٹکٹن خریدے تھے (۱)۔ اور نجاست کے قائلین کا استدلال اللہ تعالیٰ کے ارشاد: "حزق علیکم المہنة" (۱) (تم پر حرام کے گئے ہیں مرا رہا ہے) ہے اور ہدی بھی مرا اور جانور کا ایک حصہ ہے لہذا حرام ہوگی، اور ہاتھی کا گوشت نہیں کھایا جاتا اس لئے کہ وہ نجس ہے خواہ مذہب ہو یا غیر مذہب۔ بعض مالکیہ نے کہا ہے کہ ہاتھی کی ہدی کا استعمال مکروہ ہے اور یہ قول صحیف ہے۔

امام مالک کا ایک قول یہ ہے کہ ہاتھی کی ہدی کر دیا جائے تو اس کی ہدی پاک ہے مگر نجس (۲)۔

ساتویں قسم: دیگر قسم کے برتن:

۱۳- جس قسم کے برتن کا استعمال میں میں یہ ہے ان کا استعمال مباح ہے، چاہے موفقیین ہوں بیسے کفری، مرنی کی بعض قسمیں، اور بیسے یا قوت، عقیق، ہریتل، یا کم قیمت ہوں بیسے عام استعمال کے برتن (۳)۔ بعض برتن کا ان میں مہذبہ: لئے کے اعتبار سے خاص حکم ہے، چنانچہ نبی ﷺ نے اذان، باء، ختم، تقیر اور مزفت (۴) نامی

= اشترى لفاطمة قلادة من عصب وسوارین من عاح" (۱) سے ثوبان فاطمہ کے لئے چٹے کا مار اور ہاتھی کے دو ٹکٹن خریدے، اس کی سند میں دو روای مجہول ہیں (سنن ابی داؤد ۳/ ۱۳۰-۱۳۱ طبع المصباح المجلد متحدہ ۱/ ۳۱-۳۲)۔

(۱) سورة المائدہ ۳۔

(۲) لشرح الخیر ۱/ ۳۹ اور اس کے بعد کے صفحات، جز ۱/ ۶۳، مجموع ۱۰/ ۳۵۳، الخ ۱/ ۵۔

(۳) المہذبہ ۸/ ۸۲، سنن ماجہ ۵/ ۲۸، اور اس کے بعد کے صفحات، کچھ تصرف کے ساتھ۔

(۴) دایہ سوکھا ہوا کدو ہے اس کے گرد کاغذ ڈال کر چھلکے کا برتن بناتے تھے، اس سے اس لئے سمانت کی گئی ہے کہ اس میں خشہ جلدیہ ہوتا تھا۔ پھر: بتیل ے وزن پر ہے مجہول کے تاکو کھولا کر دیتے تھے اور اس طرح اس کو برتن بناتے



— 223 —

خطابی کے حوالہ سے شونگانی نے نقل کیا ہے کہ بعض صحابہ کرام اور  
مقتداء کے نزدیک ان برکتوں میں غیبی دانے کی برکت منسوب نہیں  
ہے۔ انہی میں سے حضرت ابن عمرؓ، حضرت ابن عباسؓ، امام مالکؒ،  
امام احمد اور اسحاق ہیں (۱)۔

ب۔ غیر مسلموں کے برتن:

اہل کتاب کے برتن:

۱۳- اہل کتاب کے برتن کا استعمال جائز ہے، یہ حنفیہ اور مالکیہ کا قول ہے اور حنابلہ کا بھی ایک قول ہے، لیکن جب پاک نہ ہونے کا یقین ہو تو چار رئیس حنفیہ کے یہاں مہرحت ہے کہ "ہی" اور مالک اہل العم جانور میں کا بوسہ پاک ہے، اس سے کہ جو غصے میں تھوک مل جاتا ہے اور تھوک پاک گوشت سے پیدا ہوتا ہے، اس لئے جو غصہ پاک ہے، جنبی، حائضہ اور کافر کا بھی یہی حکم ہے (۲)، اور جب کافر کا جو غصہ پاک ہے تو اس کے برتن کا استعمال ہر چہ اولیٰ جائز ہوگا، دلیل یہ ہے کہ حضور ﷺ نے قبیلہ ثقیف کے خندق کو مسجد میں ٹھہرایا تھا (۳) حالانکہ وہ لوگ شرک تھے، اہل مشرکین نجس اچھین ہوتے تو حضور ﷺ ایسا نہیں کرتے، یہ روایت قرآن کی اس آیت کے معنی میں ہے جس میں فرمایا گیا ہے: "بِقِیَمَةِ الْمَشْهُورِ تُكُونُ نَجِسًا" (۴) (بیشک

(۱) مثل و طار ۸۸/ ۱۸۳ طبع استغریب البحر ص ۶۰.

(۲) فتح القدير، ج ۵، ص ۱۵۳، ۱۵۴، معنی ۷۸۰.

(۳) "تحریر انوار وفد نصیب فی المسجد" کی روایت امام احمد (۳۱۸) طبع المکتبۃ المدینہ، بیروت، حیدرآباد، دکن، ابلی شیر، طحاوی اور ابن حجر مرے اپنی صحیح میں، نیز طبرانی مرے کی ہے (مجموعۃ التقریر ۳/۲۷۳ طبع المکتبۃ المدینہ، بیروت) ۱۸-۱۹ طبع سہ ماہیہ، بیروت، ابن ماجہ ۵۵۹ طبع مکتبۃ المدینہ، بیروت۔

$$\frac{1}{2} \frac{d}{dt} \left( \frac{1}{2} \frac{d}{dt} \right) (r) \quad (r)$$

یہ توب میں فیذ بنانے سے منع فرمایا تھا (۱)، پھر حضور ﷺ نے اس ممانعت کو منسوخ فرمایا: ”کت یہیکم عن الأثمرة إلا فی ظروف الأدم، فاشوبوا فی کل وعاء غیر الآثمرة مسکوناً“ (۲) (میں نے تم کو چڑے کے مانیو، سرے یہ توب میں فیذ بنانے سے منع کر دیا تھا اب تم یہ توب میں فیذ بنا کر لی سکتے ہو، ہاں جس چیز میں نشہ ہوا اس کو مت چما)۔

جسہور اہل علم ان برتنوں کے استعمال کے جواز کے قائل ہیں۔ بلکہ اس کا غلیظ جانے کہ اس میں جو چیز ہے وہ شراب نہ بنے پائے۔ اس بنا پر کہ ان برتنوں کی خاصیت یہ ہے کہ ان میں جو چیز رکھی جائے وہ جلدی شراب بن جاتی ہے۔

ہام احمد سے پیکر روایت ہے کہ وہ دنگرورہ مرتوں میں فیض پنانے کو

تھے اور اس میں پیڑھا ملائے تھے۔ عزت و وہرتن ہے جس پر زنت لگا گیا ہے۔  
 رات ایک طرح کا نار کول ہے۔ مہتمم بہن روغن شدہ مگڑا ہے اس میں باہر  
 سے مدینہ میں شراب آئی تھی پھر اس کے منہ میں وسعت دی گئی تھی اور مٹی  
 کے برتن کو مہتمم کہا جائے گا، اس کا واحد مہتمم ہے ان تمام برتنوں میں جلد نشہ  
 پیدا ہوتا تھا (اس لئے ان میں پیڑھا ملانے سے منع کر دیا گیا) (نیل الاوطار  
 ۸/۸، ۸/۸ اور اس کے بعد کے صفحات طبع مصطفیٰ اعلیٰ)۔

( ) حدیث: ”یہی الرسول عند الصلاة والسلام علی الانباذ۔۔۔“  
 مشہور طریق سے مروی ہے، ایک روایت امام مسلم نے شامی بن حزن الصغیری  
 کے واسطے نقل کی ہے، روای کا بیان ہے کہ ”تحت عاتقہ لسانہا  
 علی اللہ فحدثنی، أن ولد عبد القیس أقاموا علی النبی ﷺ  
 فسألوه علی النبی فبہام أن یصلوا فی الداء والضر  
 و یزفأ والمحم“ (میں حضرت عائشہ سے ملے، اور ان سے عیذ کے  
 بارے میں سوال کیا تو انہوں نے فرمایا کہ قبیلہ عبد القیس کا وفد حضور ﷺ  
 خدمت میں آیا اور اس نے عیذ کے بارے میں دریافت کیا تو آپ ﷺ نے  
 اس کو دواء، بتیرہ مزفت اور قسم میں عیذ دینے سے منع فرمایا) (جامع الاصول  
 ۱۳۶/۵ ۱۳۷/۵ طبع ملاحک)

(۳) روایت: "کات لہیکم من الاشریہ" کی روایت امام مسلم نے حضرت ابو ہریرہؓ سے روای کی ہے (فیض القدیر ۲/۵۱۵ طبع بول)۔



حضور ﷺ کو جو کی روٹی اور برود (چربی) کی۔ یہ بھی منقوش ہے کہ حضرت عمرؓ نے ایک نصرانی عورت کے گڑے سے منور مایہ۔ مالکیہ میں سے قرآن نے "الفرق" میں لکھا ہے کہ اہل کتاب اور دو مسلمان جو مار نہیں پڑھتے، اعتقادی نہیں کرتے اور نبی ستوں سے اجتناب نہیں کرتے جو بھی کھانا وغیرہ تیار کریں وہ پاک سمجھا جائے گا۔ اچھا دوا شاپاک رچے ہوں (۲)۔

ثانیہ کاغذ ب "دستاویز ایکٹوں ہے۔ اہل کتاب کے برتن کا استعمال ممانعہ ہے، اگر اس کی پاکی کا یقین ہو جائے تو مکروہ نہیں ہے۔ اس کو بعد از غیر دیندار سنی لوگ ستموں سے سست ہیں، دلیل حضرت ابو ثعلبہ شنی کی روایت ہے، ابو ثعلبہ شنی کا بیان ہے کہ میں نے کہا: "یا رسول اللہ! بجا بارض اهل کتاب، انا کل فی آئینہم؟ فقال: لا تاكلوا فی آئینہم الا ان لم تجدوا عنہا بداء، فاعسلوها بالماء، ثم کلوا فیہا" (۳) (اے اللہ کے رسول! ہم لوگ اہل کتاب کی سرزمین میں جاتے ہیں، کیا ہم لوگ ان کے برتنوں میں کھائیں؟ تو حضور ﷺ نے فرمایا کہ ان کے برتنوں میں مت کھاؤ، اگر کوئی چارہ نہ ہو تو پہلے پانی سے دھو، پھر اس میں کھاؤ۔) "نہی" کا تم سے حکم یہ ہے کہ بہت سے کی (بعد مکروہ ہے)، مکروہ اس لئے بھی ہے کہ اہل کتاب نجاستوں سے بھرتا نہیں کرتے، بلکہ ثانیہ کی رائے ہے کہ اہل کتاب کے جو برتن پانی کے لئے استعمال کئے گئے ہوں ان میں بہت کم ہوں (۴)۔

(۱) حدیث موطؤ حرم من جوف لصور الہیہ کی روایت ثانی اور بخاری سے منسج کے ساتھ کی ہے (المجموع ۱۱/۳۰۰ طبع المکتبۃ الحالیہ)۔

(۲) لفظ ۱۲۲۔

(۳) حدیث صحیح لا تاكلوا فی آئینہم۔ کی روایت بخاری (بخاری ۵۱۳۹) اور مسلم (۱۵۳۲) کے ہے۔

(۴) المجموع ۱۱/۲۳۳-۲۶۳، نہلیہ لکھا ج ۱۲ طبع مکتبۃ الحالیہ، بعض مع الشرح ۱۶۸۔

مشرکین نجس ہیں، کیونکہ وہاں نجاست اعتقادی مرہ ہے (۱)۔ اہل کتاب کے برتنوں کا استعمال بدرجہ اولیٰ درست ہوگا قرآن شریف میں ہے: "و طعام النبیؐ نوما، الکتاب حل لکم و طعامکم حل لہم" (۲) (جو لوگ اہل کتاب ہیں ان کا کھانا تمہارے لئے جائز اور تمہارا کھانا ان کے لئے جائز ہے)۔ حضرت عبداللہ بن مغفل کی روایت ہے کہ انہوں نے کہا: "دلی جواب من شحم یوم حبر، فاسرمہ وقت و لله لا اعطی الیوم احدا من ہذا شینا فانصت فاد رسول اللہ ﷺ ینسم" (۳) (نہی کی بڑائی کے موقع پر) (تمامہ سے) چربی کی ایک تھیلی رانی بی میں نے اس کو برت سے چھڑا دیا کہ اس میں سے میں ہی کو نہیں دوں گا، میں پھر اتنا چانک میں نے دیکھا حضور ﷺ مسکرا رہے ہیں، حضرت انسؓ کی روایت ہے: "ان النبی ﷺ اصفہ یہودی بحبر شحیر و اہالة مسخة" (۴) (ایک یہودی نے

(۱) انصاری مع فتح القدیر ۵۷۔

(۲) سورہ مائدہ ۵۔

(۳) اس کی روایت مسلم نے ان الفاظ کے ساتھ کی ہے "انصت جوابا من شحم یوم حبر، لال، فاسرمہ وقت، لا اعطی الیوم احدا من ہذا شینا، قال فانصت فاد رسول اللہ ﷺ مسخا (غیر کی لاف) کے موقع پر چربی کا ایک گڑا مجھے دے دیتے ہیں کہ میں نے اس کو بدن سے چھڑا لیا اور میں نے کہا آج میں اس میں سے کسی کو نہیں دوں گا، میں پھر اتنا چانک میں نے دیکھا کہ حضور ﷺ مسکرا رہے ہیں) (صحیح مسلم ۳۳۳)۔

(۴) حدیث: ان سبی ﷺ اصفہ یہودی۔ کی روایت امام احمد سے متعدد روایتوں میں اپنی سند سے قنادہ عن انسؓ کے واسطے کی ہے کہ "ایک یہودی نے حضور ﷺ کو جو کی روٹی اور برود چربی کی دھوت دی، تو آپ ﷺ نے اسے قبول فرمایا" (مسند احمد ۳/۲۱۰-۲۱۱) اور اس کی اصل بخاری میں موجود ہے (فتح الباری ۳/۲۳۲)۔

حدیث ہمزہ کے دہر اور حاء کے سکون کے ساتھ کا معنی ہے کھلائی ہوئی چربی اور ایک قول ہے کہ ہر جامہ کھلائی اور ایک قول ہے کہ وہ تل جو بطور سالن استعمال کیا جائے اور صحیح کا معنی ہے ہر ہزار (فتح الباری ۵/۱۰۵)۔



مشرکین کے برتن:

چہارم: سونے اور چاندی کے برتنوں کو ضائع کرنے کا حکم:

۱۵- فقہاء کے جو قول سابق میں مذکور ہوئے ان سے معلوم ہوتا ہے کہ امام ابو حنیفہ، امام مالک، امام شافعی اور بعض حنابلہ کے نزدیک غیر اہل کتاب کے برتنوں کے استعمال کا وہی حکم ہے جو اہل کتاب کے برتنوں کا ہے۔

۱۷- جو لوگ سونے چاندی کے برتن رکھنا جائز سمجھتے ہیں ان کی یہ بھی رائے ہے کہ ان برتنوں کو اگر کوئی شخص ضائع کر دے تو اس پر ضابطہ واجب ہوگا۔ اور جو لوگ رکھنا جائز نہیں سمجھتے وہ کہتے ہیں کہ اگر یہ برتن ضائع ہو جائیں تو ان کی بناوٹ کا کوئی ضابطہ نہ ہوگا، اگرچہ بناوٹ کے مقابلہ میں قیمت کا کوئی حصہ رکھا گیا ہو، عین (نفس برتن) کا جتن حصہ ضائع نہ ہوگا اس کے ضابطہ پر احکام کا تعلق ہے (۱)۔

بعض حنابلہ کی رائے یہ ہے کہ جس برتن کو غیر اہل کتاب کفار نے استعمال کیا ہو اس کا استعمال کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ ان کا برتن ان کے ”کھانے“ سے خالی نہیں ہوگا اور ان کا دیکھنا اور ہونا ہے، اس لئے ان کا برتن ناپاک ہوتا ہے (۱)۔

پنجم: سونے چاندی کے برتنوں کی زکوٰۃ:

سوم: سونے چاندی کے برتن رکھنے کا حکم:

۱۸- سونے چاندی کے برتن میں سے ہر ایک جب نصاب کو پہنچ جائے اور اس پر سال گزر جائے تو زکوٰۃ واجب ہوگی، تفصیلات ”رباعہ“ کے باب میں دیکھئے۔

۱۶- سونے چاندی کے برتن رکھنے کے حکم میں فقہاء مذہب کا اختلاف ہے:

حنفی کا مذہب اور یہی مالکیہ کا ایک قول ہے اور شافعیہ کا صحیح مذہب ہے کہ سونے چاندی کا برتن رکھنا جائز ہے، کیونکہ ان کو بیچنا جائز ہے۔ نیز بیچنے کے بعد اگر ٹوٹ پھوٹ ہو جائے تو وہ عیب شمار کیا جاتا ہے (۲)۔

حنابلہ کا مذہب، مالکیہ کا دوسرا قول اور شافعیہ کا صحیح قول یہ ہے کہ سونے چاندی کا برتن رکھنا حرام ہے، اس لئے کہ جس چیز کا استعمال مطلقاً حرام ہو اس کو استعمال کی صورت پر رکھنا (بھی) حرام ہے (۳)۔

آیت

دیکھئے ”الاس“۔

(۱) مجلس ۱۸/۱۷۔

(۲) ابن ماجہ ص ۲۱۸، مسند احمد طبع علی ہاشم خطاب ص ۱۲۸، تہذیب الکتاب ص ۹۱۔

(۳) مجلس ۱۸/۱۷، خطاب ص ۱۲۸، تہذیب الکتاب ص ۹۱، ابن ماجہ ص ۲۱۸۔

(۱) مراجعہ ص ۱۷۵۔



مصحف کے شاہین ہے (۱)۔

فقہاء کے درمیں اس امر میں بھی اختلاف ہے کہ نماز کے اندر ایک آیت کی قرات کا کافی ہے یا نہیں، اس تفصیل کے مطابق جو فقہاء نے ذکر کی ہے۔

## آیت

بحث کے مقامات:

۳- طہارت: فقہاء ہانکی کے بیان میں یہ بحث کرتے ہیں کہ بے وضو شخص کے لئے یا حج ین حرام میں، چنانچہ کی حتمی پر قرات کی ایک آیت یا چند آیتیں بھی ہوں تو بے وضو شخص کے سے اس کا چھوٹا کیا ہے؟ اس سے بھی بحث کرتے ہیں۔

نماز: فقہاء امام کے اوصاف اور مستحبات کے بیان میں قرآنی آیت یا آیات کی قرات کے احکام کا ذکر کرتے ہیں اور ۱۳ اوات سے متعلق جو احکام ہیں ان کو بھی بیان کرتے ہیں، مثلاً آیات کو الٹا پڑھنا، انگلیوں پر شمار کرنا، رحمت یا عذاب کی آیت پر دعا کرنا، سبحان اللہ کہنا یا اھوذ باللہ کہنا، ایک آیت کو بار بار پڑھنا، درمیان سورت سے چند آیات کا پڑھنا (۲)۔

یہ بھی بیان کرتے ہیں کہ جمعہ، عیدین، سو و مرتبہ کی نماز کے موقع پر خطبہ میں خطیب کا کوئی آیت پڑھنا کیا ہے؟ جیسا کہ بعض علماء صلاۃ سوف میں یہ بیان کرتے ہیں کہ قدرتی احکامات کے موقع پر ماریا ہنے کا یہ حکم ہے؟  
عبدہ تلاءت: عبدہ ۱۳ اوات کے بیان میں آیت عبدہ کی ۱۳ اوات کے احکام تفصیل سے ذکر کئے جاتے ہیں (۳)۔

(۱) نہایۃ المحتاج للدری ۱۰۰ طبع مصطفیٰ کھلی۔

(۲) کتاب التلاۃ ۳۲۷-۳۵۵ طبع ۵۵۳ھ۔

(۳) دیکھئے کتاب التلاۃ ۳۱۴۔

تعریف:

۱- لغت میں "آیت" کے معنی علامت، دھرت کے ہیں۔ شریعت میں "آیت" سے مراد قرآن کی سورت کا ایک کھرا ہے، اس کی ابتدا بھی توقیفی ہے نہ تہائی۔

"آیت" اور سورت کے درمیان فرق یہ ہے کہ سورت کے لئے ایک خاص نام کا ہونا ضروری ہے، اور سورت تین آیتوں سے کم نہیں ہوتی۔ "آیت" کا کبھی خاص نام ہوتا ہے جیسے آیت الکرسی، اور کبھی نہیں ہوتا، اور کسی آیتیں زیادہ ہیں (۱)۔

فقہاء، آیت کو کبھی لغوی معنی میں بھی استعمال کرتے ہیں، یعنی "آیت" کا علاقہ قدرتی احکامات جیسے رزلے، آمد حیاں، سورن گریہن اور چاند گرہن وغیرہ پر کرتے ہیں۔

جہاں حکم:

۲- یہ تو متعلق علیہ ہے کہ آیت قرآن کریم کا جزو ہے، اب یہ بحث ہے کہ قرآن کریم کے احکام اس پر جاری ہوں گے یا نہیں؟ مثلاً کسی حتمی پر قرآنی آیت بھی ہو تو کیا بے وضو شخص کو اسے چھو ناجاز ہوگا یا نہیں؟ بعض فقہاء اس وجہ سے ناجاز کہتے ہیں کہ اس حتمی پر قرآن کی آیت بھی ہوتی ہے، اور بعض فقہاء اسے ناجاز کہتے ہیں، کیونکہ وہ



باب ۱ - ۲

مختلف مقامات میں آیت کا حکم: نماز کے اوصاف کے بیان میں اور استعاذہ کے ذیل میں آیت کی تواتر سے قبل ”بسم اللہ الرحمن الرحیم“ کہنے اور ”اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم“ پڑھنے کے احکام مثلاً تفصیل سے بیان کرتے ہیں۔

۱۰ ہر دو سو کی کتاب میں یہ بھی بیان ہے کہ مخصوص حالات میں قرآن کریم کی مخصوص آیات پڑھنا کیسا ہے؟ جیسے سونے سے قبل اور نماز کے بعد حیثیت الکرہی پڑھنا وغیرہ (۱۰)

## اب

تقریب:

۱- آب: والد کے معنی میں ہے (۱)۔ والد وہ انسان ہے جس کے طبع سے امر ایساں پیدا ہوتا ہے (۲)۔ ”آب“ کی متعدد جمع جاتی ہیں، مسیح زین جمع ”آباء“ ہے۔ م کے ساتھ۔

شریعت کی اصطلاح میں آب (باپ) دوسرا ہے۔ بذات خود جس کے قطع سے شریعت طریقہ سے یا اس کے فرزند پر (یعنی اس کی رویت میں راجح ہوے سنی عورت کے بطن سے) ہر انسائید ہو۔

رضاعی باپ اس مر کو کہا جاتا ہے جس کی طرف وہ پھرنے والی عورت کا وہ منسوب ہو (اس وجہ سے کہ اس زمانہ میں اس مرد کا اس سے جلی فاعلق ہوتا ہے اور یہ تعلق ہی وہ کہہ کے اترنے کا ذریعہ بنتا ہے) اور اس عورت نے اپنے شوہر کی اولاد کے علاوہ کسی دوسرے شخص کی اولاد کو وہ وہ پالیا ہو، فقہاء اس کی تعمیر ”لبن امحل“ سے کرتے ہیں (۳)۔

اجتماعی حکم:

۲۔ چونکہ باپ، راولا ایک چیز کی طرح ہیں اس لیے کہ ولادت (ٹٹا

(١) لبنان الحرية لنا (أبو)۔

(۲) الکلمات ۱۵ و ۱۶ طبع و راجع ثمن و اشتغال -

(۳) الغنی والشرح الكبير ۲۰۲ طبع بول الله، معنی احتجاج ۳۸، ۴۸، ۵۸، ۶۸، ۷۸، ۸۸، ۹۸، ۱۰۸، ۱۱۸، ۱۲۸، ۱۳۸، ۱۴۸، ۱۵۸، ۱۶۸، ۱۷۸، ۱۸۸، ۱۹۸، ۲۰۸، ۲۱۸، ۲۲۸، ۲۳۸، ۲۴۸، ۲۵۸، ۲۶۸، ۲۷۸، ۲۸۸، ۲۹۸، ۳۰۸، ۳۱۸، ۳۲۸، ۳۳۸، ۳۴۸، ۳۵۸، ۳۶۸، ۳۷۸، ۳۸۸، ۳۹۸، ۴۰۸، ۴۱۸، ۴۲۸، ۴۳۸، ۴۴۸، ۴۵۸، ۴۶۸، ۴۷۸، ۴۸۸، ۴۹۸، ۵۰۸، ۵۱۸، ۵۲۸، ۵۳۸، ۵۴۸، ۵۵۸، ۵۶۸، ۵۷۸، ۵۸۸، ۵۹۸، ۶۰۸، ۶۱۸، ۶۲۸، ۶۳۸، ۶۴۸، ۶۵۸، ۶۶۸، ۶۷۸، ۶۸۸، ۶۹۸، ۷۰۸، ۷۱۸، ۷۲۸، ۷۳۸، ۷۴۸، ۷۵۸، ۷۶۸، ۷۷۸، ۷۸۸، ۷۹۸، ۸۰۸، ۸۱۸، ۸۲۸، ۸۳۸، ۸۴۸، ۸۵۸، ۸۶۸، ۸۷۸، ۸۸۸، ۸۹۸، ۹۰۸، ۹۱۸، ۹۲۸، ۹۳۸، ۹۴۸، ۹۵۸، ۹۶۸، ۹۷۸، ۹۸۸، ۹۹۸، ۱۰۰۸، ۱۰۱۸، ۱۰۲۸، ۱۰۳۸، ۱۰۴۸، ۱۰۵۸، ۱۰۶۸، ۱۰۷۸، ۱۰۸۸، ۱۰۹۸، ۱۱۰۸، ۱۱۱۸، ۱۱۲۸، ۱۱۳۸، ۱۱۴۸، ۱۱۵۸، ۱۱۶۸، ۱۱۷۸، ۱۱۸۸، ۱۱۹۸، ۱۲۰۸، ۱۲۱۸، ۱۲۲۸، ۱۲۳۸، ۱۲۴۸، ۱۲۵۸، ۱۲۶۸، ۱۲۷۸، ۱۲۸۸، ۱۲۹۸، ۱۳۰۸، ۱۳۱۸، ۱۳۲۸، ۱۳۳۸، ۱۳۴۸، ۱۳۵۸، ۱۳۶۸، ۱۳۷۸، ۱۳۸۸، ۱۳۹۸، ۱۴۰۸، ۱۴۱۸، ۱۴۲۸، ۱۴۳۸، ۱۴۴۸، ۱۴۵۸، ۱۴۶۸، ۱۴۷۸، ۱۴۸۸، ۱۴۹۸، ۱۵۰۸، ۱۵۱۸، ۱۵۲۸، ۱۵۳۸، ۱۵۴۸، ۱۵۵۸، ۱۵۶۸، ۱۵۷۸، ۱۵۸۸، ۱۵۹۸، ۱۶۰۸، ۱۶۱۸، ۱۶۲۸، ۱۶۳۸، ۱۶۴۸، ۱۶۵۸، ۱۶۶۸، ۱۶۷۸، ۱۶۸۸، ۱۶۹۸، ۱۷۰۸، ۱۷۱۸، ۱۷۲۸، ۱۷۳۸، ۱۷۴۸، ۱۷۵۸، ۱۷۶۸، ۱۷۷۸، ۱۷۸۸، ۱۷۹۸، ۱۸۰۸، ۱۸۱۸، ۱۸۲۸، ۱۸۳۸، ۱۸۴۸، ۱۸۵۸، ۱۸۶۸، ۱۸۷۸، ۱۸۸۸، ۱۸۹۸، ۱۹۰۸، ۱۹۱۸، ۱۹۲۸، ۱۹۳۸، ۱۹۴۸، ۱۹۵۸، ۱۹۶۸، ۱۹۷۸، ۱۹۸۸، ۱۹۹۸، ۲۰۰۸، ۲۰۱۸، ۲۰۲۸، ۲۰۳۸، ۲۰۴۸، ۲۰۵۸، ۲۰۶۸، ۲۰۷۸، ۲۰۸۸، ۲۰۹۸، ۲۱۰۸، ۲۱۱۸، ۲۱۲۸، ۲۱۳۸، ۲۱۴۸، ۲۱۵۸، ۲۱۶۸، ۲۱۷۸، ۲۱۸۸، ۲۱۹۸، ۲۲۰۸، ۲۲۱۸، ۲۲۲۸، ۲۲۳۸، ۲۲۴۸، ۲۲۵۸، ۲۲۶۸، ۲۲۷۸، ۲۲۸۸، ۲۲۹۸، ۲۳۰۸، ۲۳۱۸، ۲۳۲۸، ۲۳۳۸، ۲۳۴۸، ۲۳۵۸، ۲۳۶۸، ۲۳۷۸، ۲۳۸۸، ۲۳۹۸، ۲۴۰۸، ۲۴۱۸، ۲۴۲۸، ۲۴۳۸، ۲۴۴۸، ۲۴۵۸، ۲۴۶۸، ۲۴۷۸، ۲۴۸۸، ۲۴۹۸، ۲۵۰۸، ۲۵۱۸، ۲۵۲۸، ۲۵۳۸، ۲۵۴۸، ۲۵۵۸، ۲۵۶۸، ۲۵۷۸، ۲۵۸۸، ۲۵۹۸، ۲۶۰۸، ۲۶۱۸، ۲۶۲۸، ۲۶۳۸، ۲۶۴۸، ۲۶۵۸، ۲۶۶۸، ۲۶۷۸، ۲۶۸۸، ۲۶۹۸، ۲۷۰۸، ۲۷۱۸، ۲۷۲۸، ۲۷۳۸، ۲۷۴۸، ۲۷۵۸، ۲۷۶۸، ۲۷۷۸، ۲۷۸۸، ۲۷۹۸، ۲۸۰۸، ۲۸۱۸، ۲۸۲۸، ۲۸۳۸، ۲۸۴۸، ۲۸۵۸، ۲۸۶۸، ۲۸۷۸، ۲۸۸۸، ۲۸۹۸، ۲۹۰۸، ۲۹۱۸، ۲۹۲۸، ۲۹۳۸، ۲۹۴۸، ۲۹۵۸، ۲۹۶۸، ۲۹۷۸، ۲۹۸۸، ۲۹۹۸، ۳۰۰۸، ۳۰۱۸، ۳۰۲۸، ۳۰۳۸، ۳۰۴۸، ۳۰۵۸، ۳۰۶۸، ۳۰۷۸، ۳۰۸۸، ۳۰۹۸، ۳۱۰۸، ۳۱۱۸، ۳۱۲۸، ۳۱۳۸، ۳۱۴۸، ۳۱۵۸، ۳۱۶۸، ۳۱۷۸، ۳۱۸۸، ۳۱۹۸، ۳۲۰۸، ۳۲۱۸، ۳۲۲۸، ۳۲۳۸، ۳۲۴۸، ۳۲۵۸، ۳۲۶۸، ۳۲۷۸، ۳۲۸۸، ۳۲۹۸، ۳۳۰۸، ۳۳۱۸، ۳۳۲۸، ۳۳۳۸، ۳۳۴۸، ۳۳۵۸، ۳۳۶۸، ۳۳۷۸، ۳۳۸۸، ۳۳۹۸، ۳۴۰۸، ۳۴۱۸، ۳۴۲۸، ۳۴۳۸، ۳۴۴۸، ۳۴۵۸، ۳۴۶۸، ۳۴۷۸، ۳۴۸۸، ۳۴۹۸، ۳۵۰۸، ۳۵۱۸، ۳۵۲۸، ۳۵۳۸، ۳۵۴۸، ۳۵۵۸، ۳۵۶۸، ۳۵۷۸، ۳۵۸۸، ۳۵۹۸، ۳۶۰۸، ۳۶۱۸، ۳۶۲۸، ۳۶۳۸، ۳۶۴۸، ۳۶۵۸، ۳۶۶۸، ۳۶۷۸، ۳۶۸۸، ۳۶۹۸، ۳۷۰۸، ۳۷۱۸، ۳۷۲۸، ۳۷۳۸، ۳۷۴۸، ۳۷۵۸، ۳۷۶۸، ۳۷۷۸، ۳۷۸۸، ۳۷۹۸، ۳۸۰۸، ۳۸۱۸، ۳۸۲۸، ۳۸۳۸، ۳۸۴۸، ۳۸۵۸، ۳۸۶۸، ۳۸۷۸، ۳۸۸۸، ۳۸۹۸، ۳۹۰۸، ۳۹۱۸، ۳۹۲۸، ۳۹۳۸، ۳۹۴۸، ۳۹۵۸، ۳۹۶۸، ۳۹۷۸، ۳۹۸۸، ۳۹۹۸، ۴۰۰۸، ۴۰۱۸، ۴۰۲۸، ۴۰۳۸، ۴۰۴۸، ۴۰۵۸، ۴۰۶۸، ۴۰۷۸، ۴۰۸۸، ۴۰۹۸، ۴۱۰۸، ۴۱۱۸، ۴۱۲۸، ۴۱۳۸، ۴۱۴۸، ۴۱۵۸، ۴۱۶۸، ۴۱۷۸، ۴۱۸۸، ۴۱۹۸، ۴۲۰۸، ۴۲۱۸، ۴۲۲۸، ۴۲۳۸، ۴۲۴۸، ۴۲۵۸، ۴۲۶۸، ۴۲۷۸، ۴۲۸۸، ۴۲۹۸، ۴۳۰



## آب ۳

واسب نہیں ہوگا۔ اس مسئلہ میں مائیدہ کے یہاں کچھ تفصیل ہے ۔  
فتاویٰ کا اس بات پر بھی اتفاق ہے کہ باپ اس چھوڑنا نہیں سے  
ایک ہے جو عمر سے وارث کی وجہ سے کسی حال میں میراث سے  
فائل طور پر محروم نہیں ہوسکتے، دو چھوڑنا یہ ہیں: (۱) باپ (۲) ماں  
(۳) شوہر (۴) بیوی (۵) بیٹا (۶) بیٹی۔ باپ کبھی صاحب فرغن  
میں داخل ہونے کی وجہ سے وارث ہوتا ہے کبھی عصبہ ہونے کی وجہ  
سے "رہی، بنوں حیثیتوں سے وارث ہوتا ہے (۲)۔

### بحث کے مقامات:

۳- باپ سے متعلق فقہی مسائل بہت سے ہیں، اس کے احکام کی  
تفصیل کتب فقہ میں اپنی اپنی جگہ درج ہے، فقہ کے درج ذیل ابواب  
میں باپ سے متعلق مسائل فقہیہ مذکور ہیں: میراث، نفقہ، ولایت،  
مہر، وصیت، حق بحرمات نکاح، نفقہ، تناسل، ماں، شہادت، اقرار۔

۱) (۱) باپ باپ ہی کا جز ہوتا ہے، لہذا باپ کو اولاد کی جان اور  
ماں کے بارے میں بعض خصوصی احکام حاصل ہیں، جن کا حاصل  
ہو بھی ترحم اور فمردہ کی ہے (یعنی یکہ و ہرے کے ساتھ شفقت کا  
معاملہ ہر یکہ و ہرے کی فمردہ کی) مثلاً والد کی فمردہ اری ہے کہ  
اولاد کی نگہداشت کرے، اس پر شرف کرے، ان کے فتاویٰ کا اس پر  
اتفاق ہے کہ اولاد کا نفقہ جملہ باپ پر واجب ہے۔ اولاد کے نفقہ کی  
تفصیل کے سے فقہی کتابوں میں نفقہ کے مباحث کا مطالعہ  
کیا جائے (۱)۔

فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ باپ کو اپنی لڑکی کا نکاح کرنے کا  
حق حاصل ہے، ماں و کردہ (نہ ثانی شدہ) "شبیہ (ثانی شدہ)  
کے بارے میں ان میں کچھ اختلاف ہے، عورت کا نکاح کرے  
میں اس کے باپ کو بیٹے کے ملکہ و ہرے تمام "یا، پر مقدم حاصل  
ہے، لہذا جب عورت کے باپ "بیٹے "بنوں موجود ہوں تو جمہور  
فقہاء کے ریک اس کا نکاح کرے کے لئے باپ پر بیٹے کو مقدم  
حاصل ہوگا (۲)۔ البتہ اس مسئلہ میں حلی فتاویٰ کا اختلاف ہے کہ ان  
کے ریک نکاح کی ولایت میں باپ بیٹے پر مقدم ہے۔

فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ باپ کو اپنی ماں باغ (مغیر)  
یا پگل (مجنون) یا کم عقل (سیدہ) "اولاد کے مال پر ولایت کا سب  
سے زیادہ حق حاصل ہے (۳)۔ فقہاء کا اس بات پر بھی اتفاق ہے کہ  
شر باپ اپنی اولاد کو قتل کرے تو اس کی وجہ سے باپ پر تناسل

(۱) الہد یہ ۲۵۲ طبع معطفی لکھنؤ، لشرح المستعیر ۱/ ۵۳۰ طبع معطفی لکھنؤ، مفتی  
اکتاج ۳۲۶ طبع معطفی لکھنؤ، المس ۲۵۶۔

(۲) مفتی اکتاج ۳۲۹ ۱۳۹، لشرح المستعیر ۱/ ۳۸۲ ۳۸۳، شرح المنہج  
۳۷۷، الہد یہ ۱۹۸۔

(۳) امرب ۳۳۵ طبع معطفی لکھنؤ، لخر ۱/ ۳۲۶، الہد یہ ۲۸۱، بلذ  
۱۸۸، طبع معطفی لکھنؤ۔

(۱) الہد یہ ۳۷۱ لخر ۲/ ۲۵۰، امرب ۳۷۲، لشرح المستعیر ۳/ ۸۶۔

(۲) نہایت اکتاج ۱۹۱، نور اس کے بعد ۷ صفحات، لخر ۳/ ۳۴۳، اس ۷  
بعد کے صفحات، لشرح المستعیر ۳/ ۶۱۹، اس ۷ بعد کے صفحات طبع  
دار طعارف، تبیین الحقائق ۱/ ۲۴۰، اس ۷ بعد کے صفحات طبع دار  
الامریہ۔



اباحت سے تعلق رکھنے والے الفاظ:

جواز:

۲- اصول فقہ کے ماہرین میں اس بارے میں اختلاف ہے کہ اباحت اور جواز کے درمیان کیا رشتہ ہے بعض حضرات نے کہا ہے کہ لفظ جواز کا اطلاق پابندی معافی پر ہوتا ہے: ۱- مباح، ۲- جو چیز شرعاً ممنوع نہ ہو، ۳- جو چیز عقلاً محال نہ ہو، ۴- جس میں دغوں پہلو ہر اہم ہوں، ۵- جس چیز کا حکم مشکوک ہو مثلاً گدھے کا جھوٹا (۱)، اصول فقہ کے بعض ماہرین نے جواز کو مباح سے عامتر اردیا ہے (۲) بعض نے جواز اور مباح دغوں کو مساوی قرار دیتے ہوئے جو زکو اباحت کا نام معنی لفظ بتایا ہے (۳)۔

فقہاء جواز کا استعمال حرام کے مقابلہ میں کرتے ہیں، لہذا ان کے استعمال کے اعتبار سے جواز مکروہ کو بھی شامل ہوتا ہے (۴)، لفظ جواز کا ایک فقہی استعمال صحت کے معنی میں بھی ہوتا ہے، اور صحت کا مطلب یہ ہے کہ ایسا کام جس میں شریعت کے مطابق ہونے نہ ہو، دغوں کا امکان ہے، وہ شریعت کے مطابق واقع ہو جائے، اس استعمال کے اعتبار سے جواز ایک صحتی حکم ہے، اور دغوں سابقہ استمالوں کے اعتبار سے جو حکم تکلیفی ہے۔

حلت:

۳- اباحت میں اختیار ہوتا ہے، لیکن حلت شریعت میں اباحت سے

## اباحت

تعریف:

۱- لغت میں اباحت حال کرنے کو کہتے ہیں، کہا جاتا ہے "المحتک الشئ" یعنی میں نے تمہارے لئے فلاں چیز حال کر دی۔ مباح کا استعمال بمقابلہ محکوم ہوتا ہے یعنی وہ چیز یا شئی جو ممنوع نہ ہو (۱)۔

اصول فقہ کے ماہرین نے اباحت کی تعریف اس طرح کی ہے کہ اباحت مکلف انسانوں کے افعال کے بارے میں اللہ تعالیٰ کا وہ خطاب ہے جس میں بندوں کو کسی کام کا اختیار دیا گیا ہو اور یہ اختیار بطور ہر کے نہ ہو (۲)۔

فقہاء نے اباحت کی تعریف اس طرح کی ہے کہ اباحت کام کرنے والے کو اپنی مرضی کے مطابق کوئی کام کرنے کی اجازت ہے، کام کا نام بشرطیکہ وہ کام جارت کے ۱۰ روپی میں رو رہو (۳)، اباحت کا اطلاق کبھی کبھی ممانعت کے مقابلہ میں ہوتا ہے، ایسی صورت میں اباحت کے دائرہ میں فرض، واجب اور مستحب بھی جاتے ہیں (۴)۔

- (۱) مسلم مشنوت ۱۰۳/۱ ۱۰۴۔  
(۲) تبصرہ القری ۲۲۵/۲ طبع معینی اعلیٰ ۱۳۵۰ھ، المصباح علی تصحیح ۶۹ طبع اول ۱۳۲۲ھ۔  
(۳) المسحلی ۱/۲ طبع الامیر ۱۳۲۲ھ۔  
(۴) حاشیہ الجوری علی ابن کاسم ۱/۱ طبع اعلیٰ ۱۳۲۳ھ۔

- (۱) لسان العرب (بیروت) کچھ زمیم کے ساتھ۔  
(۲) مسلم مشنوت شرح ذوات المصنوع ۱۱۲ طبع بلاقہ دار احکام الشریعہ ۱۳۱۱ھ طبع مبین۔  
(۳) اشرفیات بحر جانی ۲ طبع مولہ کچھ زمیم کے ساتھ۔  
(۴) تبصرہ القری ۱/۱ طبع الامیر ۱۳۱۵ھ۔



## باحث ۴

اس تفصیل سے معلوم ہوتا ہے کہ ہر مباح حال ہے لیکن ہر حال مباح نہیں ہے۔

صحت:

۴- صحت نام ہے ایسے فعل کے شریعت کے مطابق وقوع ہونے کا جس میں دو چیزیں پائی جاتی ہوں (۱)، فعل کے دو جہت ہونے کا مطلب یہ ہے کہ وہ فعل (کام) کبھی تو شریعت کے موافق وقوع ہوتا ہے کہ شریعت نے اس فعل کے معتبر ہونے کے لئے جو شرطیں لازم قرار دی ہیں اس پر وہ فعل مشتمل ہوتا ہے، اور کبھی وہ فعل شریعت کے مخالف واقع ہوتا ہے، "رباحت جس میں مکلف کو کسی کام کے کرنے اور نہ کرنے کا اختیار رہتا ہے، دو صحت کے علاوہ اور اس سے مختلف ہے، "باحث" صحت اور چاروں حکام شریعہ میں سے ہیں لیکن جمہور کی رائے میں باحث حکم تکلفی ہے اور صحت حکم قضی ہے۔

بعض فقہاء صحت کو باحثی کی طرف لٹاتے ہیں، پتا چاہتے ہیں کہ صحت کسی چیز سے نفع اٹھانے کی باحث کا نام ہے (۲)۔

فعل مباح کبھی کبھی فعل تنجیح کے ساتھ جمع ہوتا ہے، مثلاً رمضان کے عیدونسی اور دن کاروزہ مباح ہے یعنی شریعت کی طرف سے اس روزہ کی باحث ہے، اور وہ روزہ تنجیح بھی ہے بشرطیکہ اس میں روزہ کے تمام ارکان و شرائط پائے جا رہے ہوں، اور کبھی ایک فعل چنی اصل کے اعتبار سے مباح ہوتا ہے لیکن کسی شرط کے نہ پائے جانے کی وجہ سے غیر تنجیح ہو جاتا ہے، مثلاً فاسد حقو (بیج فاسد، غیرہ)، جیسے کہ کبھی

ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "أهض الحلال إلی الله الطلاق" (تمام حلال چیزوں میں اللہ کو سب سے زیادہ ناپسندیدہ خلق ہے) (فیض الفقیر ۱/ ۷۹ طبع انجمن دار بیروت)۔

(۱) مجمع الجوامع ۳/ ۱۰۰ طبع مول ۱۹۳۳ء۔

(۲) راسخون علی الصباح علی ہاشم القریری و تاجیر ۲۷۷۔

نہیں زیادہ عام ہے، یہ نکتہ حلت کا احاطہ حرمت کے علاوہ تمام احکام پر ہوتا ہے مگر آں سنت میں حلت کا استعمال حرمت کے مقابلہ میں ہو ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الزَّوْجَ" (۱) (اللہ نے بیع کو حلال کیا ہے اور زواج کو حرام یا ہے)، مری "یت میں ارشاد ہے: "يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ" (۲) (اے نبی جس چیز کو اللہ نے آپ کے لئے حلال کیا ہے سے آپ میں حرام کر رہے ہیں)، رسول اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: "أَمَّا ابْنِي وَاللَّهِ لَا أَحِلُّ حَرَامًا وَلَا أَحَرِّمُ حَلَالًا" (۳) (خبردار ہوا خدا کی قسم میں کسی حرام کو حلال نہیں کرتا ہوں اور نہ ہی حلال کو حرام قرار دیتا ہوں)، اور چونکہ "حلال" حرام کے مقابل استعمال ہوتا ہے اس لئے وہ (حلال) حرام کے علاوہ تمام قسموں مباح، مندوب، واجب اور جمہور فقہاء کے نزدیک مطلقاً مکروہ کو شامل ہوگا، اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک صرف مکروہ تنجیحی کو شامل ہوگا، اسی لئے کبھی ایک ہی چیز ایک ہی وقت میں حلال بھی ہوتی ہے اور مکروہ بھی ہوتی ہے۔ مثلاً طلاق، پنا مکروہ ہے اگرچہ رسول اللہ ﷺ نے اس کو حلال کے ساتھ موصوف کیا ہے (۴)۔

(۱) سورہ بقرہ ۲۷۵۔

(۲) سورہ حجر ۱۰۱۔

(۳) حدیث: "أَمَّا ابْنِي وَاللَّهِ لَا أَحِلُّ حَرَامًا..." کی روایت احمد، بخاری، مسلم، ابوداؤد و ابن ماجہ نے سورہ بن عمر سے ان الفاظ میں کی ہے: "إِنْ لَاحِظَ بَعْضُ مَنِيٍّ وَأَنَا أَخْشَوْفُ أَنْ نَفْسِي فِي دَيْبِهَا، وَإِنِّي لَسْتُ أَحَرِّمُ حَلَالًا وَلَا أَحِلُّ حَرَامًا، وَلَكِنْ وَاللَّهِ لَا نَجْمِيحُ بِنْتِ رَسُولِ اللَّهِ وَبِنْتِ عَمَلِ اللَّهِ نَحْتِ وَحَلِّ وَاحِدٍ لَيْسَ (فاطمہ میرا کترا ہے مجھے نہ پشہ ہے کہ وہ اپنے دین کے معاملہ میں آرائش میں پڑ جائے، بلکہ خبر میں کسی عدا کو کر، نہیں کرتا اور نہ کسی حرام کو حلال کرتا ہوں، لیکن خدا کی قسم اللہ کے رسول کی بیٹی اور اللہ کے دشمن کی بیٹی ایک شخص کے تحت کبھی جمع نہیں ہو سکتیں) (صحیح الکبیر ۱/ ۳۸۸ طبع دارالکتب المصریہ)۔

(۴) ابوداؤد ابن ماجہ و غیرہ نے حضرت ابن عمر سے سند ضعیف کے ساتھ روایت کی



## باحث ۵-۶

”کبھی چند منتخب چیزوں میں سے کسی ایک کے کرنے کا بھی اختیار دیا جاتا ہے، مثلاً نماز عصر سے پہلے نفل پڑھنا، منتخب ہے، اور نماز کو اختیار ہے کہ دو رکعت نماز پڑھیں یا چار رکعتیں پڑھیں۔ یہ مفہوم کے اعتبار سے منتخب کا معاملہ یہ ہے کہ اس کو کرنے اور نہ کرنے کا اختیار دیا جاتا ہے، لیکن اس میں کرنے کا پہلو ترجیح ہوتا ہے اور نہ کرنے پر شائبہ ملتا ہے، جبکہ بدعت والی تعمیر میں اس فعل کے کرنے اور نہ کرنے میں سے کسی ایک پہلو کو دوسرے پہلو پر ترجیح نہیں حاصل ہوتی، نہ تو کرنے پر شائبہ ملتا ہے اور نہ ہی نہ کرنے پر شائبہ ملتا ہے۔“

غزو:

۶- غزو (معانی) جس میں کرنے والے سے باز پرس اٹھ جاتی ہے اور نہ کرنے میں کوئی حرج نہیں ہوتا، اس غزو کو انصاف علماء نے باحث کے مسائنہ قرار دیا ہے، جیسا کہ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے: ”ابن العہد فرس فرانس فلا تصبروها وحد حلودا فلا تعندوها وحرم اشیاء فلا تنہکوها وعما عن اشیاء رحمة بکم من غیر سہان فلا تبحتوا عنہا“ (۲) (بیشک اللہ نے کچھ فرائض مقرر کئے ہیں، انہیں سناٹ نہ کرو، کچھ دوسرے مقرر کئے ہیں ان سے تجاوز نہ کرنا، کچھ چیزیں حرام ہیں ان کا ارتکاب نہ کرو، اور تم پر شفقت کرتے ہوئے صولے وغیرہ کچھ چیزیں معاف قرار دی ہیں، ان

(۱) الہدایہ ۶۶۸ طبع مصطفیٰ لکھنؤ۔

(۲) حدیث: ”ابن اللہ فرس“..... کی روایت دارقطنی نے تقریباً نئی لفاظ میں کی ہے اور حاکم نے حوض سغریٰ کے ساتھ روایت کی ہے، یہ حدیث ضعیف ہے (المدار قطنی ص ۲۹۷-۲۹۸ طبع دارالاحسان، لکھنؤ رک ص ۱۱۵ طبع مولیٰ لطیفہ نظامیہ حیدرآباد دہلوی نے اس کی روایت پنی تعمیر ص ۱۱۳ طبع دارالمعارف میں موقوف کی ہے)۔

کبھی کوئی فعل صحیح ہوتا ہے بین مباح نہیں ہوتا، مثلاً کسی کا غصب کئے ہوئے کپڑے کو بین نماز پڑھنا، اگر اس نماز کے بعد نماز کے تمام ارکان و شرائط پائے جا رہے ہوں تو، مثلاً اس کے نزدیک یہ نماز صحیح ہوگی بین مباح نہیں ہوگی۔

تخیر:

۵- باحث شارع کی طرف سے کسی چیز کے کرنے اور نہ کرنے کا اختیار دینے کا کام ہے اس طور پر کہ شارع کی نگاہ میں اس کا کرنا اور نہ کرنا وہی ہے، نہ تو کرتے پر شائبہ ہوتا ہے اور نہ ہی اس کے نہ کرنے پر شائبہ ہے، بین تعمیر (اختیار دینا) کبھی باسٹ کے طور پر ہوتا ہے، یعنی شریعت مباح میں کے کرنے اور نہ کرنے میں ہونا اختیار دیتی ہے، اور کبھی تعمیر چند احکامات کے درمیان ہوتی ہے، جبکہ تعدد ہیروں میں سے جانتیں کسی ایک کا سدا واسب ہوتا ہے، جیسا کہ کفارہ یحییٰ (قسم کا کفارہ) کے بارے میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”لا یؤاخذکم اللہ باللغو فی ایمانکم ولکن یؤاخذکم بما عقدتم لایمان فکفارہ اطعام عشرۃ مساکین من اوسط ما تصعمون اھلبکم او کسرونہم او تحریر رقبۃ“ (۱) (اللہ تم سے تمہاری بے معنی قسموں پر مواخذہ نہیں کرتا، لیکن جن قسموں کو تم مضبوط کر چکے ہو ان پر تم سے مواخذہ کرتا ہے، سو اس کا کفارہ دس مسکینوں کو اوسط درجہ کا کھانا ہے جو تم اپنے گھروالوں کو دیا کرتے ہو یا انہیں کپڑے دینا یا غلام آزاد کرنا) کفارہ یحییٰ میں اس آیت میں مذکور کوئی ایک کام کر لینے سے کفارہ کا مطالبہ ادا ہو جاتا ہے لیکن سب کو چھوڑ دینے سے کفارہ لازم آتا ہے۔



## اباحت ۷-۸

(حرق) اثم (گناہ) حث (گناہ) بئیل (گرفت) یا سوخذہ کی نفی کی گئی ہو کہ فلاں کام کرنے میں گناہ ہے یا کوئی مؤخذہ نہیں ہے، غیر صریح لفظی اباحت میں اباحت پر دلالت کے لئے کسی قرینہ کی ضرورت ہوتی ہے، مثلاً کسی چیز کی ممانعت کے بعد اس چیز کے مارے میں صیغہ امر استعمال کیا گیا ہو، مثلاً اللہ تعالیٰ کا قول: "وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا" (۱) (اور جب تم احرام کھوں چکو تو اب تم شکار کر سکتے ہو)، اسی طرح اگر اس کے ساتھ مشیت کو جوڑ دیا گیا ہے یا حلت کی یا حرمت کی غی کی تعبیر اختیار کی گئی ہے، یا حرمت سے کسی چیز کو مستثنیٰ کیا گیا ہے تو یہ بھی غیر صریح لفظی اباحت کے تحت آئے گا۔

### اباحت کا حق کس کو حاصل ہے: شارع (اللہ اور رسول):

۸- اصل تو یہی ہے کہ اباحت کا حق تب صرف شارع کو حاصل ہے، شارع کی اباحت سے امرے کی جارت پر موقوف نہیں ہوتی، پھر کبھی اباحت مطلق ہوتی ہے، مثلاً، دو چیزیں جنہیں شریعت نے مباحاتِ اصلیہ میں شمار کیا ہے، اور کبھی اباحت کسی شرط کے ساتھ مقید ہوتی ہے مثلاً، خطہ در کے بغیر امرے کی طبیعت میں سے کھانے کی اباحت کے لئے اللہ تعالیٰ نے یہ قید لگائی ہے: "أَوْ مَمْلُوكُكُمْ مُفَاتِحَةً" (۲) (یا ان گھروں سے) ان کی کھیاں تمہارے اختیار میں ہوں)، اور کبھی کسی خاص وقت کے ساتھ محدود ہوتی ہے، مثلاً جو شخص حالتِ خطرہ میں ہو اس کے لئے مردار کا کھانا مباح قرار دیا گیا ہے۔

(۱) سورہ مائدہ ۲۰

(۲) سورہ نور ۱۱

کے بارے میں کھوت کرید نہ کرنا) قرآن پاک کی درج ذیل آیت سے بھی غلو کا مباحث کے مساوی ہونا معلوم ہوتا ہے: "لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَنْبَاءِ إِنْ تَبَدَّلَ لَكُمْ مَنُومُكُمْ وَإِنْ سَأَلُوا عَنْهَا حِينَ يُنَزَّلُ الْقُرْآنُ تُبَدِّلْ لَكُمْ عَنِّي اللَّهُ عَنْهَا" (۱) (ایسی باتیں مت پوچھو کہ اگر تم پر ظاہر کردی جائیں تو تمہیں یا سواریزریں اور اگر تم انہیں دریافت کرتے ہو گے اس زمانہ میں سب کہ قرآن نازل رہا ہے تو تم پر ظاہر کردی جائیں گی حد سے یہی باتوں (کے پوچھنے) سے درگزر فرمایا ہے) جس چیز کے بارے میں اللہ نے ہمیں معاف کر دیا ہمیں نہ اس کے کرنے کا مکلف بنایا ہے، نہ نہ چھوڑ دینے کا پھر نہ اس کے کرنے پر پشیمان رکھا ہے، نہ نہ اس کے چھوڑنے پر مذاب اس لحاظ سے غلو مباح کے مساوی ہوا۔

### باحت کے الفاظ:

۷- باحت یا توافقت کے ذریعہ ہوگی یا لفظ کے بغیر ہوگی، جو اباحت شارع کی طرف سے ہو یا بندوں کی طرف سے، شارع کی طرف سے غیر لفظی باحت کی مثال یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کسی شخص کو کوئی کام کرتے دیکھیں یا کسی کی کوئی بات سنیں اور اس پر نکیر نہ فرمائیں تو یہ رسول اللہ ﷺ کی جانب سے اس عمل یا قول کی تائید ہے جس سے اس کی باحت معلوم ہوتی ہے۔

بندوں کی جانب سے غیر لفظی باحت کی مثال یہ ہے کہ کوئی شخص عام دسترخوان بچھا دے تاکہ جو شخص بھی چاہے اس دسترخوان سے کھائے۔

در اباحت کا لفظ کبھی صریح ہوتا ہے اور کبھی غیر صریح ہوتا ہے، صریح اباحت کی مثال یہ ہے کہ کسی کام کے بارے میں جناح







ہے، بیشک اس میں ان لوگوں کے لئے نکاحیاں ہیں جو غور کرتے رہتے ہیں۔

اباحت جانے کے طریقے:

۱۳- باسٹ جانے کے بہت سے طریقے ہیں جن میں سب سے اہم طریقہ ہے:

نفس (کتاب و سنت): اس پر تعین غلط ہو چکی ہے۔

رخصت کے بعض اسباب: رخصت شریعت کا حکم ہے جو کہ مشقت خذری و... سے ممانعت کا قضا کرنے والے کلی حکم سے استثناء کے طور پر، یا یا نہ بایں طور کہ اصل حکم باقی رہنے کے ساتھ یہ استثنائی حکم نہ مدت کی جہوں تک محدود ہو، مثلاً رمضان میں سفر کی وجہ سے روزہ رکھنا، جیسے پرست کرنا، فقہاء نے متحدہ مباحث میں جو تفصیلی رہنمائی دی ہے اس کی طرف رجوع کیا جائے۔

نتیجہ: سن بعد میں آنے والی نفس (آیت یا حدیث) کے ذریعہ حکم شری کو ختم کر دینے کا کام ہے۔

یہاں ہمیں سن کی ایک خاص شکل سے بحث ہے، وہ شکل یہ ہے کہ جو چیز پہلے مباح تھی پھر سے شریعت نے منوع قرار دیا، اس ممانعت کو بعد میں آنے والی کسی شری نفس کے ذریعہ منسوخ کر دیا جائے، مثلاً رسول اللہ ﷺ نے شراب کی حرمت کے ساتھ شراب کے برتنوں میں فیہ بنانے کو منع فرمایا تھا، پھر اس ممانعت کو آپ ﷺ نے اس فرمان کے ذریعہ اباحت سے بدل دیا: "کت بہینکم عن الاوعیۃ فانبتوا، واجتنبوا کل مسکر" (میں نے تمہیں شراب کے برتنوں کے استعمال سے منع کیا تھا، اب

(۱) حدیث: "کت بہینکم"۔ "کی روایت ابن ماجہ نے حضرت ابو ہریرہ سے ان الفاظ میں کی ہے: "کت بہینکم عن الاوعیۃ فانبتوا، واجتنبوا کل مسکر" (میں نے تمہیں شراب کے برتنوں کے استعمال سے منع کیا تھا، اب اس میں فیہ بنانا اور برتنوں کو منبت کرنا اور برتنوں کے استعمال سے اجتناب کرنا)۔ (ابن ماجہ ۴/۱۲۳ طبع بول المکتبہ المطبعیہ ۱۳۳۳ھ) یہ حدیث صحیح ہے (المصنف ۳/۱۵۰ طبع المکتبہ المطبعیہ ۱۳۳۳ھ)۔

ب۔ جس چیز کا حکم معصوم نہ ہو:

۱۲- کبھی حکم شری سے مادہ اقلیت وکیل پائے جانے کے ماہ ہو، ہوتی ہے کہ وکیل تو موجود ہوتی ہے مین مکلف انسان (خود مجتہد ہو یا غیر مجتہد) کو اس وکیل کی اقلیت نہیں ہوتی یا ایک مجتہد وکیل سے واقف ہوتا ہے لیکن اس سے حکم مستحب نہیں کر پاتا۔

اس سلسلہ میں تاہم یہ ہے کہ احکام شرعیہ سے مادہ اقلیت اہی وقت عذر شرعی کی جاتی ہے جب وکیل سے واقف ہوا، مکلف کے لئے انتہائی دشوار ہو، ورنہ تو وکیل سے واقف ہونا جس شخص کے امکان میں تھا مین اس نے وکیل کی تلاش میں کوتاہی کی تو وہ بعد میں ماما حاتا، احکام شرعیہ سے جہالت کے احکام کو منتہا، حسب موقع تفصیل سے بیان کرتے ہیں۔

جس شخص کو کسی حکم شری سے مادہ اقلیت کی وجہ سے معذور تسلیم کر لیا گیا ہو اس حکم کا مخاطب نہیں قرار دیا جاتا، اس کے فعل کو اصطلاحی معنی میں بوجہ میں بہا جاتا، کیونکہ اصطلاحی اباحت میں غیر کے سلسلہ میں شارع کا خطاب موجود ہوتا ہے، میں عذر جہالت کی وجہ سے حکم پر عمل نہ کرے گا سنا اس شخص کے مرئوس ہوتا ہے (۱)۔

جہالت کی بحث میں ہم یہ حکم تفصیل سے بیان کریں گے، اس سلسلہ میں اصولی ضمیمہ ملاحظہ کر لیا جائے۔

(۱) تبصرہ تقریر ۲۲۱-۲۲۴، تقریر و تقریر ۳۱۲ طبع الامیر ۱۳۱۶ھ  
تقریر ۱۵۰۲ طبع دار الجاہلکب المطبعیہ ۱۳۳۳ھ



(یعنی جس بات سے بائست حاصل کی جاتی ہے) اس کے اعتبار سے اس کی دو قسمیں کی ہیں: ۱۔ جس چیز کی اجازت شارع نے دی، ۲۔ جس چیز کی اجازت بندوں نے دی۔ بات کی نوعیت کے اعتبار سے بھی فقہاء نے اس کی دو قسمیں کی ہیں: ۱۔ وہ بات جس میں مالک بنا اور استعمال کر کے ختم کرنا نیز منفع ہونا ہو، ۲۔ جس بات میں ملکیت کے بغیر استعمال اور نفع ہوا اس میں سے ہر قسم کے مخصوص اقسام میں جنہیں درج ذیل صفحات میں واضح کیا جاتا ہے۔

جس چیز کی اجازت شارع کی طرف سے ہے:

۱۵۔ شریعت کی طرف سے جس چیز کی اجازت ملے ہوئے ہے جس کی بائست پر کوئی دلیل نہ ہو، خواہ وہ کوئی نص ہو یا شریعت کے بارے میں ماخذ میں سے کوئی ماخذ ہو، ہم صرف ان چیزوں کے بارے میں متکلف کریں گے جن کے بارے میں شریعت نے عام اجازت دی ہے اور جو بعض افراد کے ساتھ خاص نہیں ہے۔

اس سلسلہ میں دو بحثیں ہیں: پہلی بحث اس چیز کے بارے میں ہے جس کی اجازت شارع نے اس طور سے دی ہے کہ کوئی شخص بھی اس کا مالک بن سکتا ہے اور اسے اپنے استعمال میں لاسکتا ہے، اسے فقہاء کی زبان میں مال مباح کہا جاتا ہے، دوسری بحث اس چیز کے بارے میں ہے جس کی اجازت شارع نے صرف نفع اٹھانے کی حد تک دی ہے، (مالک بننے کی اجازت نہیں دی ہے اور نہ استعمال کر کے ختم کرنے کی اجازت دی ہے) اسے فقہاء کی زبان میں ”منافع عامہ“ کہتے ہیں۔

اس میں فیذ بناؤ اور منہ نہ ڈالنا (دور ہو) شراب کے برتنوں میں فیذ بنانے کی ممانعت کے بعد ان میں فیذ بنانے کا حکم دینا چکی کو دور رہنا ہے، اور یہی بائست کا مفہوم ہے۔

عرف: عرف کی پسندیدہ تعریف یہ ہے کہ عرف وہ چیز ہے جو نفوس انسانی میں از روئے عقل جاگزین ہو چکی ہو، (میں چکی ہو) اور طبائع سید نے سے قبول کیا ہو (۱) عرف بھی حکم شریعت سے پروردگار نے الی ایک دلیل ہے جب اس کے معتبر ہونے کے بارے میں نہ نص پائی جائے اور نہ اجماع پایا جائے جیسے ایسے یہ متعین معروضہ پر ایج رکھنا جو نزاع کا باعث نہ بنے۔

### اصلاح (مصلحت مرسلہ):

مصلحت مرسلہ وہ مصلحت ہے جس کے معتبر یا غیر معتبر ہونے کے بارے میں شارع کی جانب سے خاص طور پر کوئی نص موجود نہ ہو لیکن سے اختیار کرنے میں کسی منفعت کا حصول ہو یا کسی مضرت کا انہیب ہو، جیسے حضرت عمرؓ کا یہ اقدام کہ انہوں نے اپنے ان مال کے مال کا نصف حصہ بخت بیت المال ضبط کر یا جن پر یہ تمت تھی کہ حکومت کے عہدوں پر فائز ہو جانے کی وجہ سے وہ صاحب ثروت ہو گئے ہیں، حضرت عمرؓ نے یہ اقدام اس مقصد سے کیا کہ حکومت کے کارندوں کے سے یہ اصول بنا جائے کہ وہ اپنے عہدے پر منصب کو اپنا ذاتی فائدہ حاصل کرے کے لئے استعمال نہ کریں۔

### بات کے متعلقات:

۱۶۔ بات کا تعلق جن چیزوں سے ہوتا ہے ان پر فقہاء نے کافی توجہ دی ہے اور ان کے اقسام فروغ پر کلام کیا ہے، ماخذ بائست



### پہلی بحث

جس چیز کی اجازت شارع نے مالک بننے اور ذاتی استعمال میں لانے کے طور پر دی ہے

۱۶۔ مال مباح وہ مال ہے جسے اللہ تعالیٰ نے اس لئے پیدا کیا ہے کہ مرہون طریقہ پر تمام لوگ اس سے نفع اٹھائیں اور اس پر قبضہ کے مرکاب کے باوجود وہ کسی کے قبضہ میں نہ ہو، مال مباح کا مالک بے حق ہر انسان کو ہے خواہ مال مباح دیوان ہو یا نباتات یا جمادات میں سے ہو، اس کی دلیل رسول اللہ ﷺ کا یہ فرمان ہے: "مَنْ مَسَقَ إِلَى مَالِهِ يَسْبِقْهُ إِلَيْهِ مُسْلِمٌ لِيُؤْثِرَهُ" (۱) (جس شخص نے اس چیز کی طرف پہل کی جس کی طرف کسی دوسرے مسلمان نے پہل نہیں کی تھی تو یہ چیز پہل کرے۔ لے کی ملکیت ہے)۔ یہ ملکیت حقیقی قبضہ کے وقت ہی پیدا ہوگی، حقیقی قبضہ کی تحدید فقہاء نے اس طرح کی ہے کہ اس مال مباح پر عمل اس شخص کا قبضہ رہتا ہو جائے یا یہ کہ وہ مال مباح اس انسان کی دسترس میں ہو یوں کہ وہ جب چاہے اپنے قبضہ تصرف میں لے لے کر چھو، آٹھا، فی الحال۔ اس کا اس پر قبضہ نہ پیدا ہوتا ہو، دیکھتے ہیں کہ قبضہ رہتا یا نہیں، دونوں صورتوں میں ملکیت کی پیدائش کے لئے قصد و ارادہ کی ضرورت نہیں، ہاں اگر قبضہ کی نیت پیشہ و برہ کے رعبہ ہو تو اس کے حقیقی قبضہ ہونے کے لئے نیت و ارادہ کی ضرورت ہوگی، ارادہ و نیت کا شامل نہ ہوگا تو وہ حقیقی قبضہ نہیں بلکہ حکمی قبضہ ہوگا، قیامی بہرہ یہ (قائم یا مائگیری)

(۱) حدیث: "مَنْ مَسَقَ إِلَى مَالِهِ يَسْبِقْهُ إِلَيْهِ مُسْلِمٌ لِيُؤْثِرَهُ" کی روایت ابو داؤد نے باب الخراج میں اور ضیاء مقدسی نے ام حبیب سے کی ہے، اس کی سند صحیح ہے جیسا کہ حافظ ابن حجر نے کہا ہے، حافظ ابن القیم وغیرہ نے بھی اس حدیث کی سند کو صحیح قرار دیا ہے، فیض القدیر ۱/ ۳۸ طبع اول المکتبۃ المجلد ۱، مسند ابن ماجہ نے کہا ہے کہ یہ حدیث غریبہ ہے، مگر کتب میں ۳۲ طبع دارالکتب المصریہ۔

میں لکھا ہوا ہے کہ ایک شخص نے اگر اپنا پیالہ لٹکا دیا یا اس کو پٹی چھت پر رکھ دیا، اس کے بعد بارش ہوئی اور وہ پیالہ پانی سے گھر آیا پھر اس پیالہ کو کسی دوسرے شخص نے لے لیا تو اس صورت میں حکم یہ ہوگا کہ وہ شخص پیالہ مالک کو واپس کرے، یہ تک پیالہ اس شخص کی ملکیت ہے جس نے اس کو لٹکا دیا چھت پر رکھا تھا، جہاں تک پیالہ کے پانی کا معاملہ ہے اس کے حکم کی تفصیل یہ ہے کہ اگر پیالہ کے مالک نے پانی کھنکھارنے کی لے رکھا تھا تو پانی بھی اس شخص کو واپس کرنا پڑے گا، یہ تک اس صورت میں پیالے کے پانی پر چلنے کے مالک کی حقیقی ملکیت ہوتی ہے، "اگر اس شخص نے پانی کھنکھارنے کے مقصد سے پیالہ نہیں رکھا تھا تو پیالہ کے مالک کو پانی واپس میں لے گا"۔

۱۷۔ مال مباح میں یہ چیزیں، فصل میں، پانی، کھس، گ، بھر، زمین، دریا، (زمین اور دریا) معدنیات، وہ نباتات جو کسی کی ملکیت میں نہیں ہوتے (یعنی جنگل وغیرہ میں "پھرنے" لے)، ان میں سے ہر ایک کے مخصوص احکام ہیں۔

### دوسری بحث

شارع نے جن چیزوں کی اجازت بطور انتفاع کے دی ہے:

۱۔ ان میں منافع عامہ کہا جاتا ہے، اللہ تعالیٰ نے بندوں کی ساری کے لئے ان میں مباح قرار دیا ہے تاکہ ان کو استعمال کر کے اللہ کا قرب اختیار کریں، یا ان کی مدد سے دنیا کی زندگی میں پنی سرگرمیاں انجام دیں، مثلاً مسجدیں اور راستے، ان دونوں کے حکام کی تفصیل جانے کے لئے ان دونوں کی اصطلاحوں کی طرف رجوع کیا جائے۔

(۱) الفتاویٰ المہندیہ ۳/ ۳۰۳ طبع المصروف ۱۳۱۰ھ



ہوتا ہے، مثلاً کوئی چیز کرانے پر لینے یا عاریت پر لینے والا دوسرے شخص کو اس چیز سے مستفیع ہونے کی اجازت دے، گرا یہ پر لی ہوئی چیز یا عاریت پر لی ہوئی چیز ان وقت کی دوسرے کو مستفیع کے سے دی جاسکتی ہے جب کہ اس کے مالک نے یہ شرط نہ لگائی ہو کہ گرا یہ پر لینے اور عاریت پر لینے والا خود ہی اس سے مستفیع ہو سکتا ہے دوسرے کو استعمال کے لئے نہیں دے سکتا۔

### اباحت کی تقسیمیں:

۲۱- مختلف پہلوؤں سے اباحت کی مختلف تقسیمیں کی گئی ہیں اس میں سے اٹھ کا ذکر ہو چکا، اب پہلوؤں سے اباحت کی تقسیم پر گفتگو پہنچ نہ ہوگی، بلکہ اباحت کے ماخذ اور پشمہ کے اعتبار سے اباحت کی تقسیم، اہم ذہنیت اور بیت کے اعتبار سے اباحت کی تقسیم۔

الف۔ ماخذ اباحت کے اعتبار سے اباحت کی تقسیم:

۲۲- اس اعتبار سے اباحت کی تقسیمیں ہیں: اباحت اصلیہ، اباحت ثانیہ۔

اباحت اصلیہ یہ ہے کہ اباحت کے بارے میں شارح کی طرف سے کوئی نص نہ آئی ہو، بلکہ اس کی اباحت اشیاء میں اصل اباحت ہونے کے اعتبار سے تسلیم کی گئی ہو، اس کا بیان پہلے ہو چکا۔

اباحت ثانیہ یہ ہے کہ اس چیز کے کرنے اور نہ کرنے کا اختیار دینے کے سلسلہ میں شارح کی طرف سے کوئی نص وارد ہوئی ہو، خواہ اباحت والی نص ابتداءً آئی ہو (جس کا مطلب یہ ہے کہ اس شے سے متعلق شریعت کی پہلی نص وہاں سے ہے) مثلاً کھانے پینے کی اباحت، یا پہلے ایک حکم آجائے اور اس کے بعد اباحت کی نص آئی ہو، جیسا کہ سنہ شرعی رخصتوں میں ہوتا ہے (مثلاً حالت اضطرار میں مرد اور

جن چیزوں کی اجازت بندوں کی طرف سے ہوتی ہے:

۱۸- بندوں کی طرف سے دی جانے والی باسٹ کی بھی تقسیمیں ہیں: ایک یہ کہ عین کے ہر قبضہ اس طرح رہا جائے کہ اس میں عین کو آسانی استعمال کر کے تم روے، دوسری قسم یہ ہے کہ عین پر قبضہ صرف اس کی منفعت سے استفادہ کے لئے دیا جائے، اصل چیز کو اپنے استعمال میں لائے تم کرنے کی اجازت نہ ہو، پہلی قسم کی اباحت کلام "اباحت جہلاک" اور دوسری قسم کی اباحت کلام "اباحت انتفاع" ہے۔

### اباحت جہلاک:

۱۹- اس اباحت کی بہت سی بیانات ہیں، ہم ان میں سے صرف دو بیانات پر اکتفا کرتے ہیں:

الف۔ مختلف تقریبات کے موقع پر کھانے کی دعوت، ان تقریبات کی دعوتوں میں کھانا چاہا جاتا ہوتا ہے، عین لے جانے کی اجازت نہیں ہوتی۔

ب۔ بغیفت۔

وہمہ، ہر بغیفت کے تفصیلی احکام ان دونوں الفاظ کے ذیل میں دیکھے جائیں۔

### اباحت انتفاع:

۲۰- اباحت کی یہ قسم بھی اس طور سے ہوتی ہے کہ اجازت دینے والا اس سامان کا مالک ہوتا ہے جس سے نفع اٹھانے کی اجازت دے رہا ہے، مثلاً چوپائے یا کار کے مالک کا دوسرے کو اس پر سواری کی اجازت دینا، کتابوں کے مالک کا کتاب کے مطالعہ کی اجازت دینا، اگر کبھی اجازت کی یہ صورت ہوتی ہے کہ خود اجازت دینے والا بھی اصل چیز کا مالک نہیں ہوتا، بلکہ صرف اس چیز کی منفعت کا مالک



کھانا) اس کا یہاں بھی پتہ ہو چکا۔

یہ بات ملحوظ رہے کہ شریعت کے آجانے کے بعد باہت  
اصلیہ بھی باہت شرعیہ ہوئی، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”هُوَ الَّذِي خَلَقَ  
لَكُمْ مَّا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا“ (۱) (وہی (خدا) ہے جس نے پیدا کیا  
تمہارے لئے جو کچھ بھی زمین میں ہے سب کا سب)۔ دوسری آیت  
ہے: ”وَسَخَّرَ لَكُمْ مَّا فِي السَّمُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا  
فَإِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُوا أَمْرًا“ (۲) (اور اس نے تمہارے لئے خراب کیا جو کچھ بھی آسمانوں میں ہے  
اور جو کچھ بھی زمین میں ہے سب کو اپنی طرف سے)۔

ان نصوص سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ کی پیدا کردہ چیزیں مباح ہیں،  
سوئے ان چیزوں کے جن کے بارے میں دلیل شرعی سے باہت کے  
علاوہ کوئی دوسرا حکم ثابت ہو، اس کے بارے میں کچھ انتہائیات اور  
تفصیل ہے جس کے لئے اصولی ضمیمہ کی طرف رجوع کیا جائے (۳)۔  
کبھی باہت کا مأخذ یہ ہوتا ہے کہ بندے ایک دوسرے کو اپنی  
چیزوں کے استعمال کی اجازت دیتے ہوں جیسا کہ پہلے ذکر چکا (۴)۔  
(نثر نمبر ۹)۔

ب۔ کلی و جزئی ہونے کے اعتبار سے، باہت کی تقسیم:

۲۳۔ اس اعتبار سے باہت کی چار قسمیں ہیں:

(۱) کلی بخیر، جو مطلوب ہو اور شرعی کے بارے میں باہت  
ہو، مثلاً انسان کے سے کھانا کھانا، شریعت کے جن چیزوں کے

(۱) سورہ بقرہ ۲۹۹۔

(۲) سورہ بقرہ ۱۷۷۔

(۳) امام عزیزی کی کتاب فضاء التعلیل (ص ۳۳) اور آدمی کی کتاب  
’الاحکام‘ (۱/۱۶۱ طبع دار المعارف) میں بیان ہے کہ اس اختلاف کا کچھ  
تجویز ہوتا ہے اس سلسلہ میں اصولی ضمیمہ کی طرف رجوع کیا جائے۔  
(۴) مجمع ۱/۹۹، المساجد شرح السنوی ۵۳، تیسیر القری ۲/۲۲۸۔

کھانے کی اجازت کی ہے ان میں سے کسی قسم کا کھانا اور کسی قسم کا نہ  
کھانا دونوں جائز ہے، لیکن کھانے سے مکمل طور سے رک جانا حرام  
ہے، کیونکہ بالکل نہ کھانے سے انسان ملاک ہو جائے گا۔

(۲) کل طور انتخاب مطلوب ہو اور شرعی کے بارے میں باہت  
ہو، مثلاً پانیہ دوا کولات و شرابات میں سے قدر ضرورت سے زیادہ  
ممتنع ہونا، ایسا کرنا مباح ہے جس سے نقص و قاتل چیزوں کا جواز ہے  
لیکن کل کے اعتبار سے یہ ممتنع ہونے کی زنجیر کی ہے، یعنی اس سے  
مکمل طور پر چیزوں، بنا شریعت کی اس تعلیم کے خلاف ہے۔ شریعت  
نے اللہ کی نعمت یاں کرنے اور اس میں دہشت کرنے کی زنجیر کی  
ہے، حدیث شریف میں آیا ہے: ”ان الله تعالى يحب ان يورى  
اثر نعمته على عبده“ (۱) (بیگ اللہ تعالیٰ اس بات کو پسند کرتا ہے  
کہ اس کے بندے پر اس کی نعمت کا اثر ظاہر ہو)۔

حضرت عمر بن الخطابؓ نے ارشاد فرمایا: ”بدا أوسع الله  
عليكم فلوسعوا على أنفسكم“ (۲) (جب اللہ نے تمہارے  
اپنے کھانا کی فراوانی اور مالدار بنایا ہے تم بھی اپنے اوپر کھانا کی فراوانی  
اور مالدار بنو)۔

(۱) حدیث: ”ان الله تعالى يحب“ کی روایت ترمذی اور حاکم نے حضرت  
ابن عمرؓ سے کی ہے ترمذی نے کہا حدیث حسن ہے (فیض القدیر ۲/۲۹۳)۔  
(۲) انعمہ: ”بدا أوسع الله عليكم“... اس حدیث کا جز ہے جس کی روایت  
بخاری نے حضرت ابو ہریرہؓ سے کی ہے حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ ایک  
مخلص نے نبی اکرم ﷺ کی مجلس میں کھڑے ہو کر دعا پڑھ کر کہا کہ ایک کپڑے  
میں نماز پڑھنا کیا ہے؟ تو رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: ”اوكلكم بعد  
نوبتين“ (کیا تم میں سے میرے کپڑے کھائیں؟)، پھر ایک شخص نے  
حضرت عمرؓ سے یہی سوال کیا تو انہوں نے فرمایا کہ جب اللہ وسعت دے  
تو تم بھی اپنے اوپر وسعت کو ایک شخص اپنے کپڑے اپنے اوپر جمع کر کے (یعنی  
مبارکی را ۳۷۸ طبع عبدالرحمن محمد) امام مالک نے ابن عمرؓ سے روایت کیا  
کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا: ”بدا أوسع الله عليكم فلوسعوا  
أنفسكم“ (الموطا ۱/۹۹، تحقیق محمد زکریا، الخروق ۳/۱۳۳)۔



پہلے دہرہ کے کھانے میں کوئی دہرہ تصرف نہ درست نہیں ہے، ہاں اگر عورت، بچے یا طے نے اجازت کی ہو یا رسم و رواج کی دہرہ سے قرینہ کی دہرہ سے کسی دہرہ تصرف کی اجازت ظاہر ہو رہی ہو تو دہری بات ہے۔ اسی سے باعث دہرہ صدقہ کا فرق معلوم ہو گیا، دہرہ صدقہ میں جس شخص کو مہربانیاں جاتا ہے یہ جس پر صدقہ کیا جاتا ہے اسے مالک بنایا جاتا ہے اور وہ شخص اس کا مالک ہو جاتا ہے اور باعث کا نصبت سے فرق یہ ہے کہ نصبت کا تہہ و نساب کی وفات کے بعد ہوتا ہے، نیز نصبت کے سے قرض خواہوں اور مٹاؤں کی اجازت بھی کبھی ضروری ہوتی ہے، اسی طرح نصبت پر ولایت کرنے والا تملکہ یا ضروری ہوتا ہے (۱)، باعث میں یہ چیزیں نہیں ہوتیں۔

۲۵- یہ اثرات اس باعث کے ہیں جس کا تعلق اعیان (شیء و سامان) سے ہو اور جو بندوں کی طرف سے ہو، اور اگر بندوں کی طرف سے صرف منافع کی باعث ہو تو اس کا اثر صرف یہ ہوتا ہے کہ جس شخص کے لئے باعث کی گئی ہے اس کے لئے اس چیز سے منفعہ ہو جائے اور جو جاتا ہے، جیسا کہ اس کی تفصیل پہلے آچکی ہے، خلاصہ یہ ہے کہ شخص حق امتناع میں صرف شخص خور پر اس چیز سے منفعہ ہونے کی اجازت ہوتی ہے، منافع کا مالک نہیں بنایا جاتا، اور ملک منفعہ میں منفعہ پر ایک خاص قسم کا حق قائم ہو جاتا ہے جو دوسروں کو اس منفعہ سے روکتا ہے، مثلاً جو گریہ پر کوئی چیز جیتا ہے اس کو گریہ پر لی ہونی چیز کے منافع کی طبیعت حاصل ہو جاتی ہے حتیٰ کہ مالک گریہ پر لینے والا بھی پابند ہو جاتا ہے، لہذا ملک منفعہ کا مالک ہونا حق امتناع سے زیادہ قوی اور زیادہ جامع چیز ہے، چونکہ ملک منفعہ میں

(۳) کوئی چیز کل کے شمار سے حرام ہو بین جز کی باعث ہو، مثلاً وہ مباح چیزیں جن کا مستفاد کرتے رہنا آدمی کی حد است یعنی دینی حیثیت و ہتار کو ختم کرنے سے۔ مثلاً شہم کھانے کا عادی ہونا، اولاد کو سب و شہم کرنے کا عادی ہونا، یہ دونوں چیزیں اصل میں مباح ہیں لیکن ان کا عادی ہونا حرام ہے۔

(۴) جو چیز کل کے شمار سے مکروہ ہو بین اس کا جز مباح ہو، مثلاً جابر نہیں کو یہ چیز اگرچہ اصل کے شمار سے مباح ہے لیکن اس پر بدعت مکروہ ہے۔

باحث کے اثرات:

۲۴- جب باعث ثابت ہوتی ہے تو اسے درج اول اثرات بھی ثابت ہوتے ہیں:

سبب - گناہ و تنگی کا ختم ہونا:

باحث کے اس اثر پر خود باعث کی یہ تعریف ولایت کرتی ہے کہ مباح وہ ہے جس کے کرنے پر گناہ مرتب نہ ہو۔

ب - باعث کی وجہ سے اعیان پر پابنداری ملکیت کا اور منفعہ پر خصوصی اختیار کا موقع فراہم ہونا:

در یہ اس لئے کہ باعث بھی عین (متعین ملک) کے مالک بننے کا ایک ذریعہ ہے، اسی طرح جس منفعہ کو مباح نہ کیا گیا ہو اس پر باعث کا اثر یہ ہوتا ہے کہ منفعہ جس کے لئے مباح نہیں ہے اس سے نفع اٹھانے کا خصوصی اختیار حاصل ہو جاتا ہے، مختلف مذہب فقہیہ کے فقہاء کی عادتیں اس بات پر متفق ہیں کہ جس شخص کو عورت دہرہ کے سے بدیا گیا ہے اس کے لئے دہرہ کا کھانا اپنے منہ میں رکھنے سے

(۱) فتاویٰ الہندیہ ۵/۳۲۳، حاشیہ بحیر علی الخلیف ۳/۳۹۱ طبع اٹلی ۱۹۵۱ء حاشیہ بحیر علی الخلیف ۳/۳۳۳، نہایت المساج ۲/۳۷۰ طبع اٹلی ۱۹۳۸ء حاشیہ المساج ۲/۵۲۹ طبع اٹلی ۱۹۵۳ء، تہذیب و فروع ۱/۱۵۵، الخلیف ۲/۲۸۸ طبع مکتبہ القادریہ



اور جہاں تک بندوں میں سے بعض کا بعض کے سے مباح کرنا ہے، یہ مطلق ہے تو اس پر تقابلی بحث مذہبی ہے۔

حق انتفاع بھی ہوتا ہے اور اس سے زیادہ کچھ دوسرے حقوق بھی ہوتے ہیں، ملک منفعہ کے اثرات پر شکوہ ہو چکی ہے۔

باحث جس چیز سے ختم ہو جاتی ہے:

۲۶- اول: اللہ تعالیٰ کی بااستیثاء اس کی جانب سے ختم نہیں ہوتی اس لئے کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ مدد دہاوتی ہے، وحی کا سلسلہ ختم ہو چکا، جنسور انرم علیہ السلام کے بعد کوئی وحی آئے والی نہیں ہے، اللہ کی طرف سے ایسی باحث کے ختم ہونے کی صرف یہ صورت ہے کہ اس باحث کے اسباب ختم ہو جائیں، جیسا کہ شرعی رخصتوں میں ہوتا ہے مثلاً رمضان کے دنوں میں سفر کی حالت میں روزہ نہ رکھنے کی باحث ہوتی ہے، لیکن سفر ختم ہوتے ہی یہ رخصت ختم ہو جاتی ہے۔

۲۸- ۲۷: بندوں کی طرف سے باحث چند طرح سے ختم ہوتی ہے: (الف) اگر باحث کسی مدت کے ساتھ مخصوص ہے تو مدت کے ختم ہونے پر باحث بھی ختم ہو جائے گی، کیونکہ اہل ایمان اپنی شرطوں کے پابند ہوتے ہیں، جب شرط ختم ہوگی تو شرط بھی ختم ہو جائے گا۔

(ب) اجازت دینے والا اپنی اجازت سے رجوع کر لے، اور اجازت کو ختم و فسخ کر دے یہ اس وقت ہوگا جب کہ اجازت دینا اس کے لئے واجب نہ ہو، بلکہ اس کی طرف سے محض تمہر ہو، جیسا کہ جمہور علماء کی رائے ہے، لیکن اس صورت میں باحث محض اجازت سے رجوع کرنے سے ختم نہیں ہوتی بلکہ باحث ختم ہونے کے لئے یہ بھی ضروری ہے کہ جس شخص کو اجازت دی گئی تھی اسے اجازت دینے والے کی اجازت سے رجوع کرنے کا علم ہو چکا ہو، جیسا کہ فقہاء حنفیہ کے قواعد کا تقاضا ہے، امام شافعی کا بھی ایک قول یہی ہے، سیوطی نے الامام ابو النخاز (۱) میں امام شافعی کا ایک دوسرا قول نقل کیا ہے، جس

باحث و رمضان:

۲۶- باحث لی احمد ضامن کے منافی نہیں ہے، کیونکہ اللہ کی طرف سے جو باحث ہوتی ہے اس میں اگرچہ گناہ اور گنہگار ہو جاتی ہے لیکن اس باحث کے ساتھ کبھی ضمان بھی لازم آتا ہے، نفع اٹھانے کی باحث اس بات کا تقاضا کرتی ہے کہ مباح کی ہوئی چیز کو، اب ترے اور نقصان پہنچانے سے بچا جائے، اب اس سے نقصان پہنچایا گیا اور شرب کیا گیا تو ضامن ضروری ہوتا ہے، اللہ کی طرف سے کسی سہانہ کو استعمال میں لانے کی باحث مثلاً مضطر کے لئے حالت مضطر میں دوسرے کا کھانا استعمال کرنا اس کی اجازت کے بغیر اس کی قیمت کے ضمان سے مانع نہیں ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے بندہ کا حق اس کی ملکیت میں مقرر فرمایا ہے، لہذا ملکیت اس سے نکل کر دوسرے کی طرف اس کی رضامندی کے بغیر نہیں منتقل ہوگی، اور ضمان سے بری کرنا حق کو ساتھ کئے بغیر درست نہیں ہے، جیسا کہ امام قرطبی نے "المفروق" میں فرمایا ہے۔

امام قرطبی نے اس مسئلہ میں دو قول نقل کئے ہیں: اول: ضامن نہیں ہوگا، اس لئے کہ مضطر کی بھوک مٹانا کھانے کے مالک پر واجب تھا، اور واجب کا عوض نہیں پایا جاتا ہے۔

دوم: ضمان واجب ہوگا، قول زیادہ مشہور و مرہوم ہے، اس لئے کہ مالک کی اجازت نہیں پائی گئی، صرف صاحب شرع کی اجازت پائی گئی، اور یہ اجازت ضمان کو ساتھ نہیں کرتی صرف گناہ اور باز پرس کی غی کرتی ہے۔



## اباق ۱-۲

سے معلوم ہوتا ہے کہ باہمت جارت دینے والے کے شخص رجوع کرنے سے متم ہو جاتی ہے، اگرچہ جس شخص کو اجازت دی گئی تھی سے رجوع کرے قائم نہ ہو سکتا ہو۔

(ج) جارت دینے والے کی موت سے بھی باہمت مائل ہو جاتی ہے اور باہمت کے اثر سے متم ہو جاتی ہیں۔

(د) جس شخص کو جارت دی گئی تھی اس کی وفات سے بھی باہمت متم ہو جاتی ہے، کیونکہ حق انتفاء اس کے لئے شخصی اجازت تھی جو اس کے ورثہ کی طرف منتقل نہیں ہوگی، ہاں اگر اجازت دینے والے نے یہ صراحت کر دی تھی کہ اس شخص کے انتقال کے بعد اس کے ورثہ کو حق انتفاء ہوگا تو اس کے انتقال کے بعد ورثہ کے لئے باہمت باقی رہے گی۔

## اباق

### تعریف:

۱- لغت میں اَبَاقُ اَبَقِ الْعِدَّةِ (بائے کے فتح کے ساتھ) باقی و باقیق (بائے کے کسرہ اور ضمہ کے ساتھ) اَبَقَا و اَبَقَا کا مصدر ہے، جس کا معنی بچنا ہے (۱)، اَبَاق انسان کے ساتھ خاص ہے، خواہ بھاگنے والا انسان غلام ہو یا آزاد۔

اور اصطلاح میں اَبَاق کا مفہوم یہ ہے کہ غلام سرکشی کر کے اس شخص کے پاس سے بھاگ جائے جس کے قبضہ میں ہے، اور اس کا یہ جانا نہ تو کسی خوف کی وجہ سے ہو اور نہ ہی زیادہ محنت سے کھینچ کر، اگر یہ شرطیں نہ پائی جائیں تو جانتے ہوئے بھاگنا یا بھاگنے کا، بلکہ یا تو "مارب" یا "ضائن" اور "قار" کہا جائے گا (۲)۔

لین بعض متاخر کتب میں اَبَاق کا لفظ اس شخص کے لئے استعمال کرتے ہیں جو کسی وجہ سے یا بغیر کسی وجہ کے چھپ کر چلا گیا ہو (۳)۔

### اباق کا شرعی حکم:

۲- اَبَاق شرعاً بالاتفاق حرام ہے، یہ غلام کا عیب شمار ہوتا ہے، حافظ

(۱) لسان العرب (ابن)۔

(۲) رد المحتار ۳/۲۵۵ طبع بول، جامعہ الدینی علی اشراح الکبیر ۳/۲۵۷، مغنی المحتاج ۳/۲۴۲ طبع المکتبۃ۔

(۳) ماہدہ مراجع۔



ایاق ۳-۴

غلام کے ضائع ہونے کا خطرہ ہو اور اس بات کا ظن غالب ہو کہ اگر غلام کو نہیں پکڑا گیا تو یہ اپنے مالک سے ضائع ہو جائے گا تو ایسی صورت میں بھاگے ہوئے غلام کو پکڑنا واجب ہے بشرطیکہ اسے پکڑنے کی کامل قدرت حاصل ہو۔ مین اس حضرات کے نزدیک اس کو اپنی ذات کے لئے پکڑنا حرام ہوگا (۱)۔

۱۔ بھاگے ہوئے غلام کے ضائع ہونے کا خوف نہ ہو، ورنہ  
پکڑنے کی قدرت ہو تو اسے پکڑنا حقیقہ کے نزدیک مستحب ہے، یہیں  
فقہاء مالکیہ کی رائے یہ ہے کہ جو شخص کسی بھاگے ہوئے غلام کو پا  
وہ اس کے مالک سے واقف ہو تو اس کے سے اس غلام کو پکڑنا  
مستحب ہے، چونکہ یہ کام وہ اس کی حفاظت میں شامل ہے، پکڑنے کا  
انتساب اس وقت ہے جبکہ اس کے ضائع ہونے کا خطرہ نہ ہو، اگر وہ  
شخص مالک کے مالک سے واقف نہیں ہے تو اس کے لئے غلام کو پکڑنا  
مکرہ ہے، تاکہ اس مالک کو تلاش کر پا پڑے گا، ورنہ غلام کی تشہیر کرنی

ہوگی (۲)۔

۴۔ ثانیہ کے نزدیک بھاگے ہوئے غلام کو مالک کی اجازت کے بغیر پکڑنا جائز نہیں ہے ، اور مالک کی اجازت سے پکڑنا جائز ہے (۳)۔

فقہاء و حنابلہ کے نزدیک بھی گئے ہوئے غلام کا پکڑنا جائز ہے ، کیونکہ اس کا خطرہ ہے کہ وہ غلام دارالحرب چلا جائے اور مرتد ہو جائے ، اور فساد کے کاموں میں مشغول ہو جائے ، برخلاف ان گمشدہ جانوروں کے جو اپنی حفاظت خود کر لیتے ہیں (۳)۔

میں حجر لیتی، درحافہ دہی سے واپس کوئیہ دُعا ہوں میں شمار کیا ہے) کہ واپس سے ممانعت کے بارے میں متعدد حدیثیں آئی ہیں، ان میں سے بعض یہ ہیں: حضرت زید بن عبد اللہ النحلیؓ رسول اللہ ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "ایما عبد اُتبع من موالیہ فقد کفر حتی یرجع الیہم" (جو غلام بھی اپنے مالکوں کے پاس سے بھاگا اس نے کفر کیا، یہاں تک کہ ن کے پاس واپس آجائے)، ایک دوسری روایت میں ہے: "ایما عبد اُتبع فقد ہرقت منہ الذمۃ" (۲) (جو غلام بھی مالک کے پاس سے بھاگا اللہ تعالیٰ اس سے بری الذمہ ہے)۔

رباق کی شرطیں:

۳- فقہاء کی عبارتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ مذکورہ بالا مفہوم میں کسی غلام کو آبق قرار دینے کے لئے اس غلام کا عاقل اور بالغ ہونا شرط ہے (۳) جو غلام عاقل و بالغ نہ ہو اور باقی کا مفہوم نہیں سمجھتا ہو۔ دائر چلا جائے تو اس کو آبق نہیں کہا جائے گا، بلکہ اسے بھٹکا ہوا غلام یا شکستہ غلام کہا جائے گا (۴)۔

آپ (بھگے ہوئے) غلام کو چڑنا:

۴- حنفی اور مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر بھاگے ہوئے (آبق)

( ) گیارہ ماہ ہی (کیر ۱۱۵۵ھ) الخواجه ابن حجر ۸۳۴ھ طبع دارالمعرف

(۲) حدیث: ”اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ بِکُلِّ شَیْءٍ اَسْأَلُکَ بِہٖ“ کی روایت مسلم نے دوئوں لفظوں کے ساتھ

جبریل بن عبد اللہ سے کی ہے (صحیح مسلم ۸۳/۱ تحقیق محقق ابو عبد اللہ)۔

(۳) الغنای و القرویہ ۱ / ۲۰۴ طبع الامیریہ، جامعہ المدینۃ العلمیہ علی الشرح الکبیر

سہ ۱۲ طبع مجلس، مفتی الحاج شریح المنہاج ۲۲۹/۲ طبع مجلس، کشاف

الطبع في مطبع المشرق في بيروت

۱۳۰۰ - ۱۳۰۱

(۲-۱) فتح القدیر ج ۲ ص ۲۴۲ طبع المکتبۃ المدینہ، ۱۴۲۵ھ و ۲۰۰۴م

المشرع الكبير ١٣٤٤هـ

(۳) مفتی محمد شفیع رحمہ اللہ، ص ۱۰/۳

(۴) کشف الحقائق ۲/۲۱۴



## باقی ۵-۷

«رفقہاء، شافعیہ کی رائے یہ ہے کہ بھگے ہوئے غلام کو پکڑنے والا شخص اگر حاکم کو نہ پکڑے تو وہ لوگوں کو اس بات پر کوادینا لے گا۔ وہ غلام پر جو کچھ خرچ کرے گا اس کے مالک سے وصول کر لے گا (۱)۔  
«رفقہاء مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ بھگے ہوئے غلام کا نفقہ اس کی طرف سے ہوگا اس کے مالک کے ذمہ نہ ہوگا (۲)۔

«رحمۃ اللہ علیہ» کی رائے یہ ہے کہ جس شخص نے بھگے ہوئے غلام کو اس کے مالک کے پاس واپس کرنے کے سے پکڑا ہے وہ غلام پر جو کچھ بھی خرچ کرے گا وہ خرچ مالک کے ذمہ لے گا، جب وہ شخص غلام کو مالک کے حوالہ کرے گا اس وقت جو کچھ اس نے خرچ کیا تھا مالک سے وصول کر لے گا (۳)۔

بھگے ہوئے غلام کے کئے ہوئے نقصان کا ضمان:  
۷- فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ بھگنے والا غلام بھگنے کے ذمہ من سی کے خلاف اگر دستاب تم کرتا ہے تو اس کا منی حکم ہے جو بھگنے سے پہلے ارتکاب جرم کا حکم ہے، کیونکہ بھگنے کی حالت میں بھی وہ اپنے مالک کی طبیعت میں ہے۔

اس کا تم یا تو اس نوعیت کا ہوگا کہ اس نے کسی کی جان لی ہوئی ہو اس نے انسان کے کسی حصہ جسم کو تلف کیا ہوگا یا اس نوعیت کا ہوگا کہ اس نے کسی قابل شائع کیا ہوگا۔

بھگنے والا غلام نے اگر کسی انسان کو ناحق دانستہ قتل کیا تو اس پر قتل لایم ہوگا، اس امر مقتول قابل غلام کو معاف کرنے پر راضی

بھگے ہوئے غلام کو پکڑنے والے کے قبضہ کی نوعیت:

۵- فقہاء کی عمارتوں سے یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ بھگے ہوئے غلام پکڑنے والے کے قبضہ میں امانت قرار دیا جائے گا یہاں تک کہ پکڑنے والا اس کے مالک کے حوالہ نہ دے، اگر پکڑنے والا کی زیر دہانی یا کوٹاہی کے بغیر اس غلام کے اندر کوئی عیب پیدا ہوتا ہے یا غلام ہلاک ہو جائے تو پکڑنے والا ضامن نہیں ہوگا، اور بھگے ہوئے غلام کو پکڑنے والا اگر اس کے مالک کو نہ پاسکے تو وہ اسے عام المسلمین یا اس کے نائب کے حوالہ کرے گا (۱)۔

بھگے ہوئے غلام پر آنے والے اخراجات:

۶- فقہاء حنفیہ، شافعیہ کا مسلک یہ ہے کہ بھگے ہوئے غلام کو پکڑنے والے شخص نے اگر اس غلام پر حاکم کی اجازت کے بغیر کچھ خرچ کیا ہے تو وہ بطور احسان خرچ کرنے والا قرار پائے گا، لہذا اس سے جو خرچ کیا ہے اس کا مطالبہ غلام کے مالک سے نہیں کرے گا (۲)، اگر پکڑنے والے نے حاکم کی اجازت سے اس غلام پر خرچ کیا ہے تو اس کو یہ حق ہے کہ اس سے غلام پر جتنا خرچ کیا ہے وہ اس کے مالک سے وصول کرے۔

حاکم کی اجازت کی صورت میں حنفیہ کے نزدیک مالک سے خرچ کو وصول کرنے کے لئے یہ شرط ہے کہ حاکم نے اجازت دیتے وقت یہ بات کہی ہو کہ تم اس غلام پر جو کچھ خرچ کرو گے وہ اس کے مالک سے وصول کر لو گے (۳)۔

- (۱) الفتاویٰ را قریب ۲۰۳، جوہر الکلیل ۲/ ۲۲۰ طبع اہلی، منی الحج  
۲/ ۳۱۰، منتہی الا دیلت ۱/ ۵۵۲ طبع دارالمعرب  
(۲) مجمع لاہیر ۱/ ۲۳۲ طبع المطبعہ الحرم منی الحج ۲/ ۲۳۲  
(۳) مجمع لاہیر ۱/ ۳۳۲

- (۱) شرح روضہ طائیں ۲/ ۲۳۲ طبع المیسرہ  
(۲) حاشیہ الرسول علی الشرح الکبیر ۲/ ۱۴۷  
(۳) المنی مع الشرح الکبیر ۲/ ۳۱۷ طبع اول المات



ایاق ۸-۱۱

غلام کو فرہشت نہ مانا جائز ہے اس طرح نہ بھاگا ہو غلام تماشی کے  
 جوہر یا نہ یا اور کچھ انوں غلام کو روکے رکھنے کے بعد تماشی کی نگاہ میں  
 غلام کا بیچنا مساحت معلوم ہو تو تماشی کے سے اس کا بیچنا جائز ہے۔  
 نہیں تماشی اسے کہتے انوں محبوں نہ کرنے کے بعد بیچ سکتا ہے اس کے  
 بارے میں مختلف مذاہب فقہیہ کے درمیان اختلاف ہے (۱)، بھاگے  
 ہوئے غلام کو پکڑنے والے کے لئے جائز نہیں ہے کہ وہ خود اس غلام  
 کو فرہشت نہ مانے جو فقہاء فضولی کی بیع کو معتبر نہیں مانتے اس کے  
 نزدیک مذکور مالات کا عدم جو اس سے ہے کہ وہ غلام پکڑنے  
 والے کی ملکیت نہیں ہے اور جو فقہاء فضولی کی بیع کو معتبر مانتے ہیں ان  
 کے نزدیک یہ بیع اس واسطے ممنوع ہے کہ اس بھاگنے والے غلام کا  
 مالک معلوم نہیں ہے جو اس کی اجازت دے۔

اباق غلام میں عیب ہے:

۱۰۔ بھکیڑ و بھنا غلام اور باندی میں ایسا عیب ہے کہ جس کی بھناہ فرینگی کے بعد شریہ کہہ غلام۔ باندی کو، اپس کر دیا جاتا ہے، اس کی تفصیل خیانت عیب کے باب میں ملتی ہے۔

پکڑنے والے کے پاس سے غلام کا بھگ چنا:

۱۱۔ (نمبر ۵ میں) یہ بات گزرجی ہے کہ بھگے ہوئے غلام پر پکڑنے والے شخص کا قبضہ قبضہ مانت ہوتا ہے، اس لئے اگر پکڑنے والے لی ریا، قی، کوٹوالی کے بغیر غلام اس کے پاس سے بھی بھاگ جاتا ہے تو اس پر تھانہ واجب نہیں۔

ہو جائے اور مال کے بدلہ میں صبح برائے وقت جتنے مال پر صبح ہوئی ہے اتنا مال واجب ہوگا۔ اب یا تو اس مال کے بدلہ میں یہ غلام مقتول کے ورثاء کے حوالہ کیا جائے گا یا غلام کا مالک اتنا مال دے کر غلام کو چھڑا لے گا۔

اگر بھی گئے، اگلے غلام نے انسان کے ہی عضو کو کھنپ لیا یا ہی کا  
 ماں ضائع کیا تو اس مسئلہ میں چاروں طرف مذہب میں سے ۔  
 ایک کی لگ، لگ رائے ہے، اس کے بارے میں ضمان کے باب میں  
 طرف رجوع ہو جائے ۔

بھائے ہوئے غلام کی دیت کا مستحق کون ہے؟

۸۔ فقہاء اس بات پر اتفاق ہے کہ بھگوانا نام اپنے مالک یعنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر ہوتا ہے، لہذا اگر کسی نے اسے کسی صورت سے قتل یا یا جس میں موت (خون بہا) لازم ہوتی ہے، یا اس کے جسم کا کوئی حصہ اس طرح تلف یا گنوا کر جس سے مالہ ان لازم ہوتا ہے، تو اس کا خون پیراہر اس کے حصہ جسم کا تاوان اس کے مالک کا حق ہوگا (۱)۔ یہ پتہ چلتا ہے کہ اگر مالک کا خون بہا تو اس کا مالک کا حق ہوگا (۲)۔

بھگے ہوئے ف، م کی فروخت کب چارز ہے؟

۹۔ مقب وکاس بات پر تفاق ہے کہ مالک اُنر بھی گئے ہوئے غایب کو خرید رکے حوالہ کرے پر تاجر ہو تو اس کے لئے اپنے بھی گئے ہوئے

(۱) تبیین احوالات ۵۴ طبع لایمیه، المیزان، ۱۳۴۱ طبع  
 مجتبی، لکھنؤ ۱۲۵ طبع المیزان، شرح المروض ۱۳۴۳، ۱۳۵۳، اقلیادی  
 ۵۴ ۵۸ طبع مجتبی۔

(۳) الموسوعه المشرقة / طبع بول، والمدبول علی المشرقة الکبیر ۱۲۸۳ھ، طبعیه  
المشرقة علی المشرقة المشرقة / طبع مصطفیٰ المشرقة، المشرقة لابن قدامه  
۱۲۵۳ھ

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۲۹۹، ۳ طبع اکابر الاسلامیہ جامعہ مدظلہ سید محمد ع  
۲۷۳، ۴ طبع لاہور دار الفکر، ۱۹۸۱ء۔



## باقی ۱۳-۱۴

۱۳۔ دینا دیا بار و درہم ہے فقہ حنبلی کا دہم اٹوں یہ ہے کہ جعل دینے والے کی مقرر کردہ رقم اسے ملے گی خواہ اس کی مقدار جو بھی ہو، اس مسئلہ میں کچھ تفصیل اور اختلاف بھی ہے جس کی اس زمانہ میں ضرورت نہیں۔

۱۴۔ فقہاء حنفیہ کی رائے یہ ہے کہ اگر کوئی شخص بھاگے ہوئے غلام کو مسافت قصہ کے فاصلہ یا اس سے زیادہ فاصلہ سے مالک کے پاس لایا ہے تو ثمارت کی طرف سے مقرر کردہ بارہ سے زیادہ جعل (تہات) (انعام) چالیس درہم ہے، چونکہ چالیس درہم کی تحدید کے بارے میں حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے ایک اثر وارد ہو رہا ہے۔

بھاگے ہوئے غلام کے تصرفات:

۱۳۔ بھاگے ہوئے غلام کے تصرفات یا تو اس طرح کے ہوں گے جو فورا اس پر نافذ ہو جائیں گے مثلاً طلاق دینا، یا یہ تصرفات ہوں گے جن کا معلق مال سے "درہم" کے حقوق سے ہوگا، مثلاً نکاح کرنا، اقرار اور بیہ۔

بھاگے ہوئے غلام کے جو تصرفات اس پر فوراً نافذ ہوتے ہیں وہ صحیح امانہ ہوں گے، لیکن اس کے جن تصرفات پر مالی ذمہ داریاں مرتب ہوتی ہیں، مثلاً نکاح، اقرار، بیہ وغیرہ تو یہ تصرفات مالک کی اجازت پر موقوف ہوں گے، خواہ تو ان تصرفات میں یہ عملی (۲)۔

(۱) الدر المختار مع حاشیہ ابن عابدین ۳۲۶/۳ طبع بھلاق، مذکورہ تحدید سے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے اس قول کی طرف اشارہ ہے "القصی جعل الاقبی لویعون درہماً من کل داس" (بھاگے ہوئے غلام کا مالک سے دیکھو جعل فی غلام چالیس درہم ہے) اس کی روایت عبداللہ بن مسعودؓ سے بھی ملتی ہے (مصوب الماریہ ۳۷۰/۳)۔

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۱/۵۳۳ شرح المغیر ۲/۵۳۳، مغنی المحتاج ۲/۵۷۹، المغنی لابن قدامہ ۱/۳۳۔

بھاگے ہوئے غلام کو واپس کرنے سے پہلے آزاد کرنا:

۱۲۔ فقہاء مالکیہ اس بات پر اتفاق ہے کہ بھاگے ہوئے غلام کا مالک اگر اس کے بھاگے ہوئے ہونے کی حالت میں اور پکڑنے والے کی طرف سے اس کی حوالگی سے پہلے اس کو آزاد کرے تو اس کی آزاد کی نافذ ہو جائے گی (۱)۔

بھاگے ہوئے غلام کی واپسی اور اس پر اجرت:

۱۳۔ فقہاء نے "جعل" کی جو تعریف کی ہے اس کا حاصل یہ ہے کہ "جعل" مال کی وہ خاص مقدار ہے جس کا حقدار وہ شخص ہوتا ہے جو بھاگے ہوئے غلام کو یہ بھاگے ہوئے غلام کو واپس لانے کے لئے عمل کے مقابلہ میں وہ اس مال کا مستحق ہو۔

فقہاء کے درمیان "جعل" کی مقدار کے بارے میں اختلاف ہے؛ مآخذ، مثلاً فقہ اور حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ بھاگے ہوئے غلام کو واپس لانے والے شخص کے لئے جعل کی وہ مقدار جس کا اسے اتنا حق ہے وہ ہوگی جو جعل دینے والے نے متعین کی ہو یا اس کام کی اجازت دینے والے اور کام کرنے والے کے درمیان جس مقدار پر اتفاق ہو ہو (۲)۔

البدیع فقہاء حنابلہ مزید یہ کہتے ہیں کہ جعل دینے والے کی مقرر کردہ رقم شرط بیعت کی مقرر کردہ رقم سے کم ہے تو فقہ حنبلی کے ایک قول کے مطابق بھاگے ہوئے غلام کو واپس لانے والے شخص کا حق شرط بیعت کی مقرر کی ہوئی مقدار ہوگی (۳)، اور شرط بیعت کی مقرر کردہ مقدار ایک

(۱) نفع القدر ۳۸۲/۳ طبع بھلاق، حاشیہ الدرستی علی شرح الکبیر ۳۸۲/۳ طبع نجف، مغنی المحتاج ۲/۱۳۸ طبع نجف، المغنی لابن قدامہ ۲/۱۳۸۔

(۲) شرح المغیر ۳۸۳-۳۸۴ طبع دار طعارف مصر، ۱/۶۹۳ طبع المطبعہ مغربیہ، کشف اللجج رت ۳۵۵ طبع الشقیہ۔

(۳) الاقناع لابن ابی الخضر ۲/۳۹۳ طبع دار المعرفہ بیروت۔



## باقی ۱۵-۱۸

کسی اور شخص سے نکاح نہ کرنا اس وقت تک صحیح نہیں ہوگا جب تک کہ یہ بات متحقق نہ ہو جائے کہ اس غلام کا تعلق ہو چکا ہے، یا اس نے اس بیوی کو طلاق دے دی ہے یا شومہ کے غائب ہونے یا نفقہ نہ دینے کی وجہ سے فاضلی نے اس گمشدہ غلام کی طرف سے اس کی بیوی کے لئے طلاق کا فیصلہ کر دیا ہے، اس سلسلہ میں کچھ مزید تفصیلات ہیں جو مفقود اور طلاق کے احکام میں مذکور ہیں (۱)۔

مال غنیمت کے غلام کا تقسیم سے پہلے بھاگنا:

۱- فقہاء کے متفق علیہ اصولوں میں سے ایک اصل یہ ہے کہ جب تک مال غنیمت تقسیم نہ ہو جو عام مسلمانوں کا مال ہے، یہ مجاہدین کی ملکیت میں تقسیم کے بعد ہی داخل ہوتا ہے، لہذا اگر مال غنیمت تقسیم ہونے سے پہلے اس میں سے کوئی غلام بھاگ گیا ہے تو جہاں جہاں اس غلام کے ملنے اور ہونے کا امکان ہوگا، وہاں اسے تلاش کیا جائے گا اور وہاں یا جائے گا کہ جو اسے لائے گا اسے انعام دیا جائے گا، ورنہ یہ اعام بیت المال میں سے دیا جائے گا یا اس مال غنیمت سے دیا جائے گا، جب بھاگا ہو غلام، پس مل جائے تو مال غنیمت کے دھرمے اموال کی طرح اسے بھی مجاہدین میں تقسیم دیا جائے گا (۲)۔

بھاگے ہوئے غلام کی ملکیت کا دعویٰ اور اس کا ثبوت:

۱۸- اگر کوئی شخص بھاگے ہوئے غلام کی ملکیت کا دعویٰ کرے گا تو وہ غلام یا تو فاضلی کے قبضہ میں ہوگا یا پکڑنے والے اور لانے والے کے قبضہ میں ہوگا۔

غلام کا اپنے مالک اور پکڑنے والے کے علاوہ کسی اور کے پاس سے بھاگنا:

۱۵- فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ اگر غلام اس شخص کے پاس سے بھاگ جائے جس کے پاس عاریت یا اجارہ کے طور پر ہے یا وصیت کی وجہ سے ہے تو یہ لوگ غلام کے مسائن نہیں ہوں گے۔ سو اس کے کہ غلام کے بھاگنے میں ان کی زیادتی یا کوتاہی کا دخل ہو، چونکہ ان سب کا غلام پر قبضہ قبضہ کمانت ہے (۱)۔

اور اگر غلام غاصب کے پاس سے بھاگ جائے تو وہ ضامن ہوگا، کیونکہ اس نے زیادتی کی ہے، لہذا غصب کے دن غلام کی جو قیمت تھی اس کی ادائیگی غاصب کے ذمہ لازم ہوگی۔

اور غلام جس شخص کے پاس رہن رکھا ہوا تھا، اس کے پاس سے بھاگ گیا تو وہ بالاتفاق ضامن ہوگا بشرطیکہ غلام کا بھگنا اس کی زیادتی یا کوتاہی کی وجہ سے ہو ہے، میں اگر غلام اس کی زیادتی اور کوتاہی کے بغیر بھاگ گیا ہے تو مجبور فقہاء کے نزدیک مرتکب بہ ضمان لازم نہیں ہوگا، کیونکہ مال رہن پر مرتکب کا قبضہ قبضہ کمانت ہے، اس مسئلہ میں فقہاء و حنفیہ کا اختلاف ہے، ان کے نزدیک مال رہن کا معاملہ یہ ہے کہ اس کی قیمت اور دین میں سے جو کم ہے اس کے قدر اس کا ضمان ہوتا ہے (۲)۔

بھاگے ہوئے غلام کی بیوی کا نکاح:

۱۶- فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ بھاگے ہوئے غلام کی بیوی کا

(۱) جامع المقبولین ۱۵/۲ طبع بولہ، حنفیۃ الدسوقی علی المشرع الکبیر ۱۲۸/۲، المہاج شرح اسی ۳۵۱/۳۔

(۲) جامع المقبولین ۱۶/۲، الدسوقی علی المشرع الکبیر ۱۲۸/۲، فقہاء ۳۲/۲، طبع معظی مجلس، المشرع المہاج ۲۶/۲، الفتا ۳۳۵/۲۔

(۱) البحرۃ المیر ۱۳/۲ طبع بولہ، المشرع الکبیر و حنفیۃ الدسوقی ۱۲۹/۲،

حنفیۃ الدسوقی علی المشرع الکبیر ۳۵۷/۲ طبع المصنف، المشرع المہاج ۳۵۷/۲۔

(۲) المشرع المہاج ۶۱۰/۲۔







» رجائور کے منہ رنے کے بعد اس کے مرنے سے پہلے پہلے  
اس کے جسم کا جو حصہ کاٹ کر علیحدہ کیا جائے گا اس کا کھانا حلال ہے،  
اگر چہ اس میں فی الجملہ کراہت ہے (۱)۔

## ابانتہ

بحث کے مقامات:

۳-۱۔ رت ذیل فتویٰ جواب اور مسائل میں لابانت پر گفتگو ہوتی ہے:  
نجاست کی بحث، ستر کی بحث (جدا کئے ہوئے عضو کو چھونے اور  
دیکھنے کے بارے میں)، میت کی تدفین (۲)، طلاق اور خلع (۳)،  
جنایات (اعضا و پر جنایت کے تحت) (۴)، لعن، ذباح (طریقہ  
ذبح کے تحت)، شکار (صيد) (۵)۔

تعریف:

۱- لابانت "ابان" کا مصدر ہے، اس کے لغوی معانی میں طہ "سنا اور  
جد کرنا۔ صاحب الحکم نے لکھا ہے کہ "قطع" کسی جسم کے ارتداد کو  
جد، کر دینے کا نام ہے، اور لابانت جو جدا کرنے کے معنی میں ہو وہ  
"تفریق" کا مرادف ہے (۱)۔

فقہاء نے "بانت" کو اکثر جدا کرنے اور کاٹنے کے معنی میں  
استعمال کیا ہے، بیوی کی جدائی طلاق یا نیک طلع کے ذریعہ ہوتی ہے،  
اس کے بعد عورت اپنی ویت کی مالک ہو جاتی ہے، شوہر کو اس کے  
بعد رجوع کا حق باقی نہیں رہتا ہے، البتہ وہ بیوی نہیں رہتی۔  
نکاح کر سکتے ہیں۔

جس کا حکم:

۲- لابانت کا ایک حکم جس پر فی جملہ تمام فقہاء کا اتفاق ہے، یہ ہے کہ  
ون اور بال کے سوا کول الہم زندہ جانوروں کے جسم کا جو بھی حصہ اس  
سے جدا کیا جائے گا اس کا وہی حکم ہوگا جو حکم مرد ارکا ہے، کیونکہ حدیث  
شریف میں وارد ہے: "ما آتیں من حی فہو میت" (۲) (زندہ  
جانور کا جو حصہ اس کے جسم سے جدا یا یا دمردار ہے)۔

(۱) مغرب، نایط، لہروس، لمصباح (بین فرق) تہذیب و تمدن و الفات  
قطع کی

(۲) بدائع الصالح ۵/۲۳ طبع الجمالی، الدہلوی علی المشرع الکبیر ۲/۱۰۸، اور اس

= کے بعد کے صفحات طبع النہج، البیرونی علی المصیب ۳/۵۶، المغنی مع المشرع  
الکبیر ۱۱/۵۳-۵۳ طبع بول الدار۔ حدیث "ما آتیں من حی فہو  
میت" متحدہ طرق سے مروی ہے، چنانچہ حاکم نے اس کی روایت حضرت  
ابو سعید سے ابن الاثیر کے ساتھ کی ہے "ما قطع من حی فہو میت"  
اس روایت میں ایک واقعہ بھی مذکور ہے، دارقطنی نے اس کا معقول ہونا ذکر کیا  
ہے اور کہا ہے: مرسل زیادہ ہے، اور اس کی روایت ابن ماجہ وغیرہ نے کچھ  
اختلاف کے ساتھ کی ہے، اس کی سند ضعیف ہے (تفہیم البیرونی ۲/۲۹، ۲۸)  
طبع لغویہ، نوذہبی نے حاکم کی تصحیح پر تنقید کیا ہے (فیض القدیر ۵/۳۶)  
طبع بول الدار (یہ نوذہبی نے نوذہبی کی روایت ہے) (۳/۱۳۸ طبع دوم  
الدار) اور اس کی سند میں ضعف ہے، نوذہبی نے اس کی روایت کرے کے  
بعد کہا ہے: یہ حدیث حسن غریب ہے (تختہ الاخوان ۵/۵۵-۵۶، طبع  
المجلد)۔

(۱) بدائع الصالح ۵/۲۵ طبع الجمالی، الدہلوی ۲/۱۰۸، المغنی مع المشرع، البیرونی  
علی المشرع ۲/۵۳، ۵۳۔

(۲) اقلیوی ۳/۲۱۱، طبع مصنفی النہج، البیرونی علی المصیب ۳/۲۶۵۔

(۳) اقلیوی ۳/۳۸۔

(۴) اقلیوی ۳/۱۱۳۔

(۵) البدائع ۵/۲۳-۲۵، الدہلوی ۲/۱۰۸-۱۰۹۔



## ابتداع

دیکھئے ”ہدوت“۔

## ابدال

تعریف:

۱- لغت میں ابدال ایک چیز کو دوسری چیز کی جگہ کرنے کا نام ہے۔  
استبدال بھی اسی مفہوم میں آتا ہے، ابدال لغت کے ایک ابدال اور  
استبدال میں معنی کے اعتبار سے کوئی فرق نہیں ہے (۱)۔ فقہاء کے  
یہاں بھی یہی صورت حال ہے، یہ بھی لفظ ابدال اور استبدال کو ایک  
اورے کی جگہ استعمال کرتے ہیں (۲)۔

اجمالی حکم:

۲- ابدال یا استبدال تصرفات کی ایک قسم ہے، اصلاً یہ تصرف جائز  
ہے بشرطیکہ یہ تصرف ایسے شے کی طرف سے ہو جو تصرف کا اہل ہے،  
اور اس چیز کے بارے میں تصرف کرنے جس میں تصرف کرنا اس کے  
لئے جائز ہے، مخالف شرع تصرف نہ کرے (۳)۔

کبھی اس حکم کے ساتھ کوئی سی چیز جمع ہو جاتی ہے جس کی وجہ سے  
مقتباء کے درمیان اس کے جو درمدم جو رہا، اور جو ب کے بارے میں  
اختلاف پیدا ہو جاتا ہے، مثلاً حق شرعی کی چیز سے متعلق ہے اس کے

(۱) لسان العرب، تاج المعروس، المصباح المیز (بول)۔

(۲) ابن ماجہ ۲ / ۲ طبع بلاق، الخرجی ۷ / ۱۵ طبع بلاق، التبیوی

۳۷۷، ۸۰، ۴، طبع مصطفیٰ لکھنؤ، المصباح ۲ / ۵۳۳ طبع اول ارد۔

(۳) بدائع الصنائع ۵ / ۸۱ طبع بلاق، المصباح ۲ / ۵۳ طبع بلاق، نہایت

المصباح ۲ / ۸۱ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، المصباح ۳ / ۱۱۳



### إبدال ۳

بارے میں اختلاف، جیسا کہ زکاة اور کفارہ کے بارے میں ہے، جمہور فقہاء کثیر اہل بات کو ممنوع قرار دیتے ہیں کہ زکاة اور کفارہ میں اصل و حسب جگہ اس کی قیمت دی جائے، اس لئے کہ زکاة اور کفارہ فقہ کا حق ہے اور اس کی «مٹی کو اللہ تعالیٰ نے نہیں چیزوں پر موقوف کیا ہے» نہ ہا نہ رخص میں یہ ہے لہذا جو چیز واجب ہے اس کو، ہر کی چیز کی طرف منتقل کرنا صحیح نہیں ہوگا اس کے برخلاف حنفیہ کے، ایک یہ بات جائز ہے کہ زکاة اور کفارہ میں جو مال واجب ہوتا ہے اس کی جگہ اس کی قیمت دیکر دی جائے۔ یونکہ اس کے برخلاف ایک وجوب مال کی حقیقت سے متعلق ہے اور مال کی حقیقت مالیت اور قیمت ہے (۱)۔

۳- حقوق و معاوضات مثلاً خرید و فروخت میں، فقہاء کا اس باب میں اختلاف ہے کہ دشمن کو بدلے کا کیا حکم ہے، حسب کہتے ہیں کہ قبل اس کے کہ بیچنے والا دشمن (یعنی اس چیز پر جو بیچنے والا یہ دے) دے دے اس کے دشمن بن جائے، بطور قیمت ملے ہوئی ہے) پر قبضہ کر لے، یہ دشمن کو تبدیل کر سکتا ہے یونکہ دشمن کے لئے «متعین کرے» سے متعین نہیں ہوتے، اور اس سے بھی کہ مقدس دشمن کے مالک ہونے سے منع نہیں ہوتا، اس سلسلہ میں، لیل حضرت ابن عمرؓ کی یہ روایت ہے: «کانا بیع الابل بالبیع بالدراہم، فناخذ بدل الدراہم الدناہم، ونبيعها بالدناہم فناخذ بدلها الدراہم، فسلنا النبی ﷺ عن ذلك فقال: لا بأس اذا تعرقما ولمس بيسكما شيء» (۲) (ہم لوگ بیع میں دراہم سے اونٹ فروخت کرتے اور

(۱) ابن ماجہ ص ۲۲/۲ طبع الامیر، البدیع ۵/۱۰۲، ۳۲، اشرح البیہق (۲) حامیہ المصاوی ۱/۲۳۵ طبع مصطفیٰ الحلبي، المہذب ۱/۱۵۰ طبع عیسی الحلبي، مسمی ۳/۶۵، ۷/۵۵۳

(۲) حدیث: «لا بأس اذا تعرقما» کی روایت صحابہ ائمہ نے حضرت ابن عمرؓ سے چند طرق سے کی ہے امام احمد ابن حنبل اور حاکم نے بھی اس کی روایت کی ہے، حاکم نے اس کو صحیح قرار دیا ہے، ترمذی اور بیہقی نے کہا ہے کہ یہ حدیث کے علاوہ کسی اور روایت نے اسے مرفوعاً ذکر نہیں کیا ہے امام تافہی نے

در اہم کے بدلے دینا رے لیتے، اور بھی دینا روں سے بیچتے اور اس کے بدلے در اہم لے لیتے، ہم لوگوں نے اس کے بارے میں رسول اہرم ﷺ سے دریافت کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: یہ کرنے میں کوئی حرج کی بات نہیں، بشرطیکہ تم دونوں اس حال میں جدا ہو کہ تم میں سے کسی ایک کا مطالبہ دوسرے کے ذمہ باقی نہ رہے، اس حدیث میں مراد یہ ہے کہ در اہم دینا نقد ہوں «حارم مدنی» ہو، ثنافیہ «حنفیہ» میں سے امام ربیع کا مسلک یہ ہے کہ دشمن متعین ہو خود نقدی ہو یا کوئی «چیز» تو اس میں قبضہ سے پہلے تصرف جائز نہیں ہے، اور دشمن «حارم» ہو تو قبضہ سے پہلے اسے بدلنا جائز ہے، ان حضرات نے بھی مذکور بالا حدیث ہی سے استدلال کیا ہے کہ اس حدیث میں ایسے دشمن کو بدلے کا ذکر ہے جو متعین نہیں ہے بلکہ ذمہ میں واجب ہے، اسی سے قریب تر حنابلہ اور مالکیہ کی رائے ہے۔

حنفی (فروخت شدہ چیز) کے بارے میں حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ اگرچہ مال منقولہ میں سے ہو تو قبضہ سے پہلے اسے تبدیل کرنا جائز نہیں ہے، اور اگر مبادلہ غیر منقولہ (چاندی) میں سے ہے تو اس کے بارے میں اختلاف ہے۔

ثنافیہ کے نزدیک معیج اور دشمن معین کو قبضہ سے پہلے بدلنا درست نہیں ہے۔

اور حنابلہ کے نزدیک معیج میں قبضہ سے پہلے تصرف کرنا ان چیزوں میں درست ہے جن میں قبضہ کی ضرورت نہیں ہے، لیکن اگر معیج ان چیزوں میں سے ہے جن میں قبضہ کی ضرورت ہوتی ہے تو اسے

اسے اختیار کر کے کو اس کی صحت پر مطلق یا ہے، حافظ ابن حجر نے اس حدیث کے موقوف ہونے کے بارے میں چند اقوال ذکر کئے ہیں (تخصیص فقیر ۳/۲۵-۲۶ طبع المصنف، نصب الراية ۳۳-۳۴ طبع اول، رد المحتار نے اس کی روایت اسی معنی میں کی ہے، اطلاق انہی میں ہے کہ اس حدیث کے نام روایت ہے (سنن الدارقطنی ۳۳-۳۴، طبع دار البیروت)۔



## ابدال ۴

### بحث کے مقامات:

۴۔ قباء کے یہاں ”ابدال و استبدال“ کے احکام مختلف مسئلہ کے تحت اور متعدد مقامات پر آتے ہیں، جنہیں تفصیلی طور پر ہر مسئلہ کا حکم ہواں۔ یا نہایت۔ یا وجوب کے ساتھ سے بیان کر دیا گیا ہے، اس میں سے چند مقامات یہ ہیں: رکاتۃ اخیرہ کناردتق، شفعہ، جارد و قنف و غیرہ۔

قبضہ سے پہلے بدلنا جائز نہ ہوگا۔

اور مالکیہ قبضہ سے پہلے بھیج میں تعریف جائز قرار دیتے ہیں سوئے اس صورت کہ جب معاوضہ میں ملنے والی چیز ملے ہو۔ یہ سارے احکام ان عقود کے ہیں جو بیع صرف، بیع سلم اور عقود ربوہ کے ملو وہ ہوں، صرف، سلم اور اسواہل ربوہ میں تبدیل کرنا جائز نہیں ہے (۱)۔

کبھی تبدیل کرنا واجب ہوتا ہے، مثلاً ”اجارہ مؤدہ“ میں اگر رابیہ کا جائز عیب وار ہو گیا یا یہ مدت ظاہر ہوئی کہ وہ جائز ہی اور مل ملک ہے تو جارہ فسخ نہیں ہوگا بلکہ کرایہ پر دینے والے کے ذمہ اس کے بدلے دہر جاوردینا لازم ہوگا (۲)۔

کبھی ابدال (تبدیل کرنے) کے لئے کچھ مخصوص احوال اور شرطیں ہوتی ہیں جیسا کہ قنف میں ہوتا ہے (۳)۔

وہ وہ یہ ہے کہ ابدال ان میں شرطوں میں سے ایک ہے جن کا ذکر قنف کرنے والے نے قنف ناموں میں عموماً کرتے ہیں، قنف کرنے والے ابدال کے ساتھ استبدال کو بھی مانتے ہیں، جس کی وجہ سے قنف کی دستاویزیں لکھنے والے ابدال اور استبدال کے درمیان فرق کرے گئے، مثلاً قنف ابدال کا احاطہ اس پر کرتے ہیں کہ موقوفہ زمین یا مکان کے بدلے میں دوسری زمین یا مکان لے لیا جائے، اور استبدال کا احاطہ اس پر کرتے ہیں کہ موقوفہ چیز بیع کر نقد لے لیا جائے۔

(۱) بدائع الصنائع ۵/۲۳۳، پہلیۃ المحتاج ۴/۸۳-۸۸، المغنی ۳/۲۳۳، ۲۳۳  
طبع سہم المناہل شرح المغیر ۴/۳-۵۵ طبع مصطفیٰ النجفی، ہو وہب الجلیل  
۳۰۳۰ شائع کردہ مکتبۃ النجاشیہ  
(۲) تصنیف ۳۰۳۰ طبع مصطفیٰ النجفی، الخرش ۵/۱۵۷، المغنی ۵/۳۳۳  
(۳) ابن حلیہ ۳/۳۸۸ و اس کے بعد کے صفحات، طبع اول الامریہ،  
الخرش ۵/۵۵ طبع جوہرۃ، المغنی ۵/۵۵۔



## معلقۃ الفاظ:

الف- برائت، مبارات، استعبر، :

۲- (برائت) امر او کا اثر و نتیجہ ہے، یہ برائی کا مصدر ہے، فقہ میں برائت امر او سے الگ چیز ہے، اس لئے کہ برائت جس طرح امر او (برائی کرنے) سے حاصل ہوتی ہے جو کہ قرض خواہ (دائن) کا فعل ہے اسی طرح امر او کے علاوہ کچھ اور سے اسباب سے بھی برائت حاصل ہوتی ہے، مثلاً خواہ مقروض نے یا اس کے کفیل نے قرض او کر دیا ہو، اور شرط لگانے سے بھی برائت حاصل ہو جاتی ہے، مثلاً سامان بیچنے وقت اگر بیچنے والا سامان کے بیوب سے برائت کی شرط لگا دے تو برائت حاصل ہو جاتی ہے، سے "تحریر" بھی کہ جاتا ہے، اس کی تفصیل خیاریعوب اور کفالت کے باب میں ملے گی۔

کبھی برائت اس طرح بھی حاصل ہو جاتی ہے کہ ضمان کے سبب کا ازالہ کر دیا جائے، یا ضمان جس شخص کا حق ہے وہ اس شخص کو جس پر ضمان واجب ہے، سبب ضمان کا ازالہ کرنے سے روک دے، اسی طرح کا ایک مسئلہ وہ ہے جس کی صراحت شافعیہ نے کی ہے کہ اگر عینی زمین میں کتا اس کو، نے دھلا کر اس کنویں کو پاشا چاہے اور زمین مالک اسے کنواں پانے سے روک دے تو کنواں کو، نے دھلا ضمان سے بری ہو جاتا ہے اگرچہ یہاں امر او (برائی کرنے) کا کوئی لفظ نہیں پایا گیا (۱)۔

برائت اور امر او کے ایک دوسرے سے مختلف ہونے کی تائید اس سے بھی ہوتی ہے کہ بعض مسائل میں برائت کے ساتھ امر او یا سقط لی قید بھی ہوتی ہے تاکہ برائت بلا امر او (برائی کرنے) سے حاصل ہونے والی برائت (برائت بلا استیفاء) (حق وصول کر لینے کی وجہ سے برائت) سے متمیز ہو جائے، مثلاً اس ہمام لکھتے ہیں برائت

(۱) حاشیہ اقلیدجی علی شرح السہاج ۳۷۷ ۲ طبع بیس لکھنؤ۔

## ابراء

درہ کی تعریف:

۱- لغت میں امر او کے چند معانی یہ ہیں: پاک کرنا، چھڑکارنا، لانا، ہی چڑ سے دور کرنا۔ ابن الاعرابی نے کہا ہے: ہوی کا معنی ہے چھڑکارنا پتہ پاک ہو، دور ہو، لے کر اس متبار سے امر او کا معنیوم ہے ہی شخص کو (مثلاً مقترض کو) قرض سے یا اس حق سے بری کرنا جو اس شخص کے ذمہ لازم تھا، اور تہو نفقہ برائت کو صحیح قرار دینے کا نام ہے، مبارات: عورت سے نکاح ختم کرنے پر صبح کرنے کا نام ہے۔

شریعت کی سطح میں امر او کا معنیوم ہے آئینی کا، سے کے ذمہ یا دوسرے کی جانب جو حق ہے اسے ساتھ کرنا، اگر کسی کے ذمہ یا کسی کی جانب حق نہ ہو، مثلاً حق شفعہ یا حق رہائش جس کی مرنے والے نے وصیت کی تھی تو اسے ترک کرنے کو امر او (برائی کرنا) نہیں کہا جاتا بلکہ اسے اسقاط محض (محض ساتھ کرنا) کہتے ہیں۔ امر او کی تعریف میں لفظ اسقاط (ساتھ کرنا) کو اختیار کرنا اس کے معانی میں سے ایک کو غالب قرار دینے کی وجہ سے ہے، کیونکہ امر او میں معانی ہیں: ساتھ کرنا، مالک بنانا، اور اس وجہ سے بھی کہ امر او میں ایسی ہی نہ ہی وجہ میں اسقاط پایا جاتا ہے، جیسا کہ آئندہ آئے گا (۱)۔

(۱) لسان العرب، السہاج (برائی) تہذیب اللسان واللفظ للعوی ۲۳، طبع المطبعۃ النسخی ۳۳، بدیع الجہد ۲/ ۱۵۳ طبع المجلدی، فتح القدر ۳/ ۳۵۶ طبع برواق، حاشیہ ابن طبرہ علی الدر المختار شرح تہذیب الاصل ۳/ ۲۷۶ طبع برواق۔



آئے گی (۱)۔

۱۔ اے کے بدلے دی ہوئی طلاق کے بارے میں بنیم خفی کا ایک رسالہ ہے، اس رسالہ میں انہوں نے ثابت کیا ہے کہ یہ طلاق بائن ہوئی ہے کیونکہ یہ طلاق مال کے بدلے میں ہوئی ہے، بین کر شوہر یوں کہے کہ جب ایسا ظاہر ہو، تم مجھے پہلے میری کردہ تو تمہیں طلاق، تو اس صورت میں طلاق بائن نہیں ہوگی کیونکہ شوہر نے طلاق کو اہل پر طلق یا ہے تو اس صورت میں اہل طلاق کے سے شرط ہو، طلاق کا عوض نہیں ہو (۲)۔

۴- (انتہاء) کے معانی آتے ہیں: وہ بچہ، بیٹی کی ہر دست سے واقف ہوا یعنی، سرے کے عقد سے بچہ، بیٹی کے پاک ہونے کا علم ہوا، یہ ماں ہونا ہے جہاں عورت پر مدت و حسب میں ہوتی، اس کے اقسام انتہاء کے تحت تفصیل سے بیان کئے گئے ہیں۔ ہم: انتہاء کا معنی ہے چیتاب اور پاخانہ کے مقام کا مثالی طہارت پتہ میں سے پاک کرنے کی کوشش کرنا، اس کے حکام کی تفصیل تشناہ حاجت کے تحت آئے گی (۳)۔

ب- ا قاط:

۵- لغت میں ا قاط ارادہ کو کہتے ہیں، اور شریعت کی اصطلاح میں ا قاط کا معہوم ہے طہیت یا حق کو اس طور سے رمل سنا کہ ہی اورے کو مالک یا مستحق نہ بتلایا گیا ہو، ا قاط کبھی ایسے حق کا ہونا ہے

(۱) جزیہ الحجۃ ۶۶/۲ طبع مطابع فقہانہ اور بیچہ جاشیہ جلد ۲، ص ۵۰۳، حاشیہ من طبعہ بن ۶۶/۲، الشروانی علی الفقہ ۷/۵ طبع مکر، القلیوبی ۳/۷۵۰ ص ۱۳۳ مجمع ۱۲/۹، جزیہ طبع ۳۳۱/۲۔

(۲) من حکم کے رسائل میں سے رسالہ ۴ الطلاق العلق علی الامام ۹/۲ ص ۲۶، رسالہ ”حاشیہ لہوی علی شفاء“ طبع انجول کے آخر میں لگا ہوا ہے۔

(۳) طہیہ طہیہ ۹/۳، ۵۶۳۲۔

بالا میں غنیل کے فعل سے متحقق نہیں ہوتی بلکہ اصل فرض خود کے فعل سے متحقق ہوتی ہے، لہذا یہی صورت میں یہ ہر اہل کی طرف منسوب نہیں ہوں، اسی طرح بعض فقہاء شافعیہ نے اہل اور ہر اہل کی شہادت کو ایک دوسرے کے ساتھ ملانے پر بحث کی ہے، مثلاً ایک شخص نے کوئی وی کہہ دی ہے مقرر فرض کو یہی روایا، اور دوسرے شخص نے کوئی وی کہہ مقرر فرض سے ہر روایا، انکی یہی ہو گیا ہے، تو فقہاء شافعیہ نے اس تلمیق کو جائز قرار دیا ہے اور نصاب شہادت کو کامل مانتا ہے (۱)۔

۳- جہاں تک لفظ ”مباراة“ کا تعلق ہے تو وہ اب غلط ہے جو ہر دست میں شرکت کا تقاضہ کرتا ہے (۲)، اور اصطلاح شریعت میں مباراة خلع کے بعد ماموں میں سے ایک مام ہے، خلع اور مباراة وہ وہاں ایک ہی مفہوم ہے یعنی عورت کا معاملہ کرشمہ سے طلاق حاصل کرنا میں مباراة کی خصوصیت یہ ہے کہ مباراة میں عورت شوہر سے نہ کوئی حق ساتھ کرتی ہے، لہذا مباراة اہل کی ایک خصوصیت یہ ہے جو میں بیوی کے دوسروں میں آتی ہے، جس میں کہ عورت شوہر پر جب ہوئے ۱۰ لے اپنے مالی حقوق، مثلاً ہر موبائل یا مدت کا نفقہ، معاف کرنے کی پیشکش کرتی ہے تاکہ شوہر اس کو طلاق دیدے اور شوہر اس کی پیشکش کو قبول کرتے ہوئے طلاق دیتا ہے، جمہور فقہاء کا مسلک یہ ہے کہ مباراة سے صرف وہی حقوق ساتھ ہوتے ہیں جن کی مناسبت سر کی بنی ہو، لیکن امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کا مسلک یہ ہے کہ مباراة سے عورت کے تمام حقوق زہدیت ساتھ ہوجاتے ہیں، اس مسئلہ کی تفصیل خلع کے بیان میں

(۱) من القدر ۶/۳۱۰ طبع دار احیاء التراث، القلیوبی ۳/۷۵۰، اسکی الطالب شرح روض الطالب ۳۰۹/۲ طبع مکتبہ اسلامیہ۔

(۲) طہیہ طہیہ ۹/۳۔



(عیب سے بری نہا) سے مراد خیار عیب کا ساقط نہ ہونا ہے۔

ترجیح سہیہ:

۶۔ لغت میں مبدیہ ایہ مفید کو کہتے ہیں جو عوض (مادی) و مخرج (معنوی) دونوں سے خالی ہو یا کسی چیز مفت میں دینا جس سے اس شخص کو مطلقاً نفع ملے جسے مخرج مبدیہ بھی کہتے ہیں۔ شریعت کی اصطلاح میں مبدیہ کی تعریف یہ ہے کہ کسی شخص کو کسی عوض کے بغیر کسی چیز کا مالک بنانا (۱)۔ مبدیہ کی دو قسم ہوا ہے: ۱۔ مبدیہ عام یعنی ہے، وہ یہ ہے کہ دین اس شخص کو بخش دینا ہے جس کے فائدہ میں واجب ہے، یہ مبدیہ عام اور جمہور کے لئے ہے، ایک ایک معنی میں ہے جو اس بات کے قائل ہیں کہ قبضہ کے بعد مبدیہ میں رجوع جاری نہیں۔

لیکن خیار کے لئے ایک یونی اجماع مبدیہ سے رجوع کے جوہر کے قائل ہیں، ۲۔ مختلف ہے اس صورت سے جس میں دین مبدیہ کو مبدیہ کر دیا جائے، اس لئے کہ اگر اس صورت میں اس کو قبول کر لینے کے بعد رجوع کا جواز نہ ہو متفق علیہ ہے، اس لئے کہ یہ اسقاط ہے اور ساقط ہوتا نہیں ہے جیسا کہ اس مشہور قاعدہ میں اس کی صراحت ہے (۲)۔

مدیون کے علاوہ دین کسی اور کو مبدیہ کا فقہاء کے درمیان مختلف فیہ ہے، اس کی تفصیل کی جگہ مبدیہ اور دین کا لفظ ہے، پس اس کا اہم اس سے کوئی تعلق نہیں ہے۔

۷۔ صحت:

۷۔ لغت میں صحت موافقت کرنے کو کہتے ہیں، صحت مصدقہ کا نام

(۱) لسان العرب (دہب) ۱، ۲، ۳، ۴، ۵، ۶، ۷، ۸، ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸



جو۔ اقرار:

۸- لغت میں اقرار کے معنی میں: مان سنا اور اقرار کرنا۔ فقہی حکم کی اصطلاح میں اقرار کی تعریف یہ ہے: اپنے دہرے کے حق کی خبر دینا (۱)۔

اقرار کسی قرض کی وصولی کا ہوا کرتا ہے، پس یہ وسائل فریق دانی کے ہیں۔ یہی اقرار ہونا ہوتا ہے۔ اقرار میں اقرار کرنے والے کا اقرار ہونا اور دین ہو گا یا نہ ہو، قاطع جیسا کہ آگے آ رہا ہے۔ اور دین کی وصولی کا اقرار اور دین و سبب قدامت سے یہی تمام اوصاف میں منکر ختم ہو جاتا ہے اور خصوصیت کا فیصلہ ہو جاتا ہے (اور یہی مناسبت کا ہے)۔ پس اس دونوں کا مقصد ایک ہے، اس لئے دونوں الفاظ میں سے ہر ایک سے دہرے کی تعبیر کی جاتی ہے اور چہ معنی میں، دونوں مختلف ہیں (۲)۔

یہ اقرار دعویٰ ہے، دین میں اقرار کو بھی سمیٹے ہوئے ہے، جب کسی شخص نے کہا: آپ نے مجھ کو کتنا پیسہ دیا ہے؟ یا یہ شخص نے کہا: آپ نے مجھ کو کتنا پیسہ دیا ہے؟ تو یہ اپنے دہرے اس شخص کے حق لازم ہونے کا اقرار ہے اور اس کی طرف سے اس کے حق کے ساتھ سے جانے کا دعویٰ ہے، اور اصل حکم اپنا حق ساتھ نہ کرنا ہے، لہذا اس شخص کو دہرے حق کی ہنگامی پر توجہ پیش کرنا ہوگا (اس کے بغیر اس کی بات معتبر نہیں) (۳)۔

و۔ ضمان:

۹- لغت میں ضمان، کفالت اور کوئی چیز اپنے دہرے لازم کرنے کو کہتے ہیں۔

یہ شریعت کی اصطلاح میں صلح وہ عقد ہے جس کے ذریعہ رات اور دن جاتی ہے اور وہ صلح کرنے والوں کے بیچ ان دونوں کی باہمی رضا مندی سے جھگڑا ختم کیا جاتا ہے (۱)۔

فقہ میں یہ بات طے شدہ ہے کہ صلح کی تین شکلیں ہوتی ہیں: پہلی صلح یہ ہے کہ مدعا علیہ مدعی کے دعویٰ کا اقرار کرے، دوسری صلح یہ ہے کہ مدعا علیہ مدعی کے دعویٰ کا انکار کرے، تیسری صلح یہ ہے کہ مدعا علیہ مدعی کے دعویٰ کے بارے میں خاموش ہو نہ اقرار نہ نہ انکار۔ پس صلح اقرار دعویٰ کی صورت میں ہو تو فی الواقعہ کے کسی حصہ پر مدعی اپنا دعویٰ چھوڑ دے اور باقی حصہ مدعا علیہ کو عطا کر دے، پس صلح کی یہ صورت ابراء کے مشابہ ہے۔ اس لئے کہ اس صورت میں حق کا بعض حصہ وصول کر لیا اور باقی سے یہی کرنا ہے، لیکن یہ صلح کسی بدل کے لینے پر ہو تو یہ معاوضہ ہے۔

دوسری حالت اس صورت کا ہے جبکہ صلح مدعا علیہ کے انکار کے ساتھ یا اس کے سکوت کے ساتھ ہو، اور اس میں مدعی کے حق کا کوئی حصہ ساتھ لیا جا رہا ہو، یہ صلح مدعی کی نسبت سے حق کے بعض حصہ کی بہت ابراء ہے، اور مدعا علیہ کی نسبت سے اس پر واجب ہوئے والی قسم کا نفاذ یہ ہے، اور باہمی جھگڑے کو ختم کرنا ہے۔

مالکیہ میں سے اس چیز سے صلح کی دو قسمیں کی ہیں: صلح اتمام اور صلح علی غرض (معاوضہ پر صلح)، دوسری صلح کی پہلی قسم کو مطلقاً جائز کہتے ہیں، اور دوسری قسم کے بارے میں فقہانی رائے یہ ہے کہ یہ صلح بھی جائز ہے الا یہ کہ کسی حرام کا ذریعہ ہو (۲)۔

(۱) سنن العرب (صلح)، درسا کی ۱۲۱، طبع استنبول۔

(۲) القواعد الفکرية، ابن جزیری ص ۳۲۳، طبع تجلہ الباب لابن رشد القصبی ص ۱۹۲، طبع تجلہ کتبہ الفیاض ص ۱۱۱، مثنیٰ الحجاج ۲/۱۷۹، شرح المروسی ۲/۱۱۹، مثنیٰ الحجاج اور شرح المروسی کے مضمون سے یہ صلح کی قہ میں شمار کیا ہے۔

(۱) الرسائل المروسیہ لابن کثیر ص ۱۲۱۔

(۲) اعلام الاعلام لابن عابدین ۶/۲ (یہ رسالہ مجموعہ رسائل ابن عابدین میں شامل ہے)۔ المدنی علی المشرع ص ۱۱۱، المدنی المدنی، المدنی ۵۳۶۔

(۳) شرح المروسی ۲/۲۱۷، ۲۱۷۔



خفیہ اور بعض متبادل کے مقام میں دین کا بعض حصہ ساقط کرنے کو  
اہم کہا گیا ہے، یہ درحقیقت نزوی اہم ہے اور فقہ و شافعیہ میں  
سے کاخی زریا انسانی نے لکھا ہے کہ صلح طویل (وہ صلح جس میں  
مدتی اپنے عوی سے کم پر صلح کرتا ہے) دراصل اہم ہے، اس لئے کہ  
لفظ صلح اس بات کا پتہ دیتا ہے کہ مستحق شخص پہ زائد حق کے بدلہ میں  
اس سے کم لینے پر راضی ہو گیا ہے (۱)۔

### ح - ترک:

۱۱- لغت میں ترک کا ایک معنی اسقاط (ساقط کرنا) بھی ہے، کہا جاتا  
ہے: ”ترک حقہ“ جب کوئی شخص اپنا حق ساقط کرے۔ ترک  
کا اصطلاحی معنی لغوی معنی سے ملگ میں ہے (۲)۔

اہم سے ترک کا تعلق بعض شافعیہ کی اس صورت سے معلوم ہوتا  
ہے کہ اگر دین مدیوں کو ترک کے لفظ کے ذریعہ سہ یا چائے بیسے کہ  
یہ کہے: ”میں نے دین چھوڑ دیا“ یا ”میں تم سے دین میں لوں گا“،  
یہ نایہ اہم ہے، لیکن قاضی زریا نے یہ قول نقل کیا ہے کہ یہ صریح  
اہم ہے، اور یہی قطعی رائے نوینی و مرقی کی ہے (۳)۔

ترک عموماً اسقاط کے لئے استعمال کیا جاتا ہے اس لئے کہ اس کا  
حاصل وہی ہے جو اسقاط کا ہے اور اس پر اسقاطی کے احکام مرتب  
ہوتے ہیں، اسی وجہ سے علامہ ربلی شافعی نے اسے ان الفاظ کی فہرست  
میں رکھا ہے جن میں اسقاط قبول کا محتاج نہیں ہوتا جیسا کہ ان کے  
نزدیک اہم کا حکم ہے درنحالیہ لفظ صلح قبول کا محتاج ہے (۴)۔

بعض فقہاء نے ضامن کی تعریف کی ہے: وہ جس کے ذمہ ثابت  
ہوے، لے حق کو اپنے ذمہ لایا کرنا یا جس شخص کے ذمہ حق لازم  
ہے سے حاضر رو پنے ذمہ داری قبول کرنا۔

ضامن اہم کے برعکس ہے، ضامن سے ذمہ کا مشغول ہونا معلوم  
ہوتا ہے جبکہ اہم سے ذمہ کا خالی ہونا ظاہر ہوتا ہے، اہم اور ضامن  
میں تضاد کے ہی رشتہ کی وجہ سے شافعیہ نے اہم کے اکثر احکام ضامن  
کے باب میں ذکر کئے ہیں (۱)۔

اسی کے ساتھ اہم کا ضامن سے ایک اور تعلق ہے، وہ یہ ہے کہ اہم  
ضامن ساقط ہونے کے متعدد اسباب میں سے ایک سبب ہے، بلکہ اکثر  
الترکات میں اہم کا دخل ہے اس اعتبار سے کہ اہم کے ذریعہ یہ  
الترکات ساقط ہوتے ہیں، کیونکہ اکثر اہمات (ذمہ داریاں) یا ذمہ انگلی  
سے ساقط ہوتے ہیں یہ مقاصد (بام بدل و تابل کا معاملہ کرے) کی  
وجہ سے یہ اہم سے یہ اس طرح کی کسی نتیجہ سے (۲)۔

### ز - دھڑ:

۱۰- دھڑ لغت میں جٹ، بنایا ساقط کرنا ہے (۳)۔

اور وہ اصطلاحی دین کا کچھ حصہ یا پورا دین ساقط کرے کا نام ہے،  
اس سے دھڑ معنوی طور پر اہم ہے، اسی لئے کبھی کبھی اہم پر دھڑ کا حلق  
کر دیا جاتا ہے، میں اس میں یہ قول کی قید لگی ہوتی ہے یا بعض کی، اکثر  
بیثباتہ دھڑ کا استعمال قیمت کے یک حصہ سے بری کرے پر ہوتا ہے، اور  
پوری قیمت سے بری کرنے کے لئے اہم کا استعمال ہوتا ہے (۴)۔

(۱) شرح المروسی ۳۹۴، مغنی المحتاج ۲/۱۹۸۔

(۲) مرشد النجیر ص ۵، دفعہ ۱۹۵، اور اس کے بعد کی صفحات۔

(۳) انگریزی مادہ (دھڑ)۔

(۴) حاشیہ ابن ماجہ ص ۳۸/۲، فتاویٰ الہندیہ ۳/۲، المجلۃ العربیۃ دفعہ

(۱) شرح المروسی ۲/۲۳۹۔

(۲) التماس الحیطۃ مادہ (ترک)۔

(۳) امایۃ العالمین ۵۲۴، مختلج حاشیہ الشروانی ۳۰۵، مجمع مدنی شرح

المروسی و حاشیہ ربلی ۲/۸۱۴، ۸۲۴۔

(۴) شرح المروسی مع حاشیہ ربلی ۲/۲۱۵۔



کا ثامنہ ہے جس کا اس آیت میں حکم دیا گیا ہے: "بِإِذْنِ اللَّهِ يَتَصَدَّقُونَ بِالْعَلَلِ" (۱) (بیشک اللہ تعالیٰ انسان کا حکم دیتا ہے) اور حج دہل حدیث سے بھی یہ بات موکد ہوتی ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "عَلَى الْيَدِ مَا أَخَذْتَ حَتَّى تُؤَدِّيَهُ" (۲) (انسان نے جو ہرے سے جو چیز لی ہے وہ اس کے لئے لازم ہے جب تک کہ وہ اسے واپس نہ دے)۔ حج تعلیم کے باب میں اس کی ایک مثال یہ ہے کہ حج تعلیم میں بائع (فروخت کرنے والا) اگر اس مال تمام کو تسکلی دے دیتی ہے تو اس کا وقت آیا ہے حاتمہؓ کے لئے تاکہ وہ اپنی الذمہ ہو جائے تو شاید رکوع اور ایجا جائے گا کہ اسے قبول کر لے یا مال تمام سے اسے بری کر دے، یہ وجوب اختیار ہے (یعنی اسے یہ اختیار ہے کہ مال تمام کو قبول کرے یا اس سے بری کر دے)۔ اسی طرح اگر وہ شخص جو بوالید ہو یا ہے قرض خواہوں کو جو اس کا حق ہے اس کے ضمن سے اسے دے دے تو اس کو مجبور کیا جائے گا کہ وہ اس کو نہیں یا اس قرض کو بری کر دے (۳)۔

وہ ابھی حرام ہوتا ہے، مثلاً اگر ایسی باطل معاملہ کے ضمن میں ہو، ہو، کیونکہ باطل معاملہ کو باقی رکھنا حرام ہے، اس کی تفصیل بطا ان اہل اہل کے دلیل میں آئے گی۔

اہل اہل صورت میں قمر وہ ہے جب کہ کوئی شخص مرض موت میں ہو اور اس حالت میں اپنے کسی وارث یا اجنبی شخص کو اپنے کل مال کے قبضہ سے بھی ریا د سے بری کر دے اور اس کے ورثاء اس کی اجازت دیں، اس اہل اہل کے مکروہ ہونے کی دلیل یہ ہے کہ اس میں ورثاء (۱) سورہ نحل ۹۰۔

(۲) حدیث: "عَلَى الْيَدِ مَا أَخَذْتَ"۔ اس کی روایت امام احمد بن حنبل، ابن ماجہ اور حاکم نے حضرت حسن بن سمرہؓ سے منقول کی ہے اور انور اور ترمذی نے اس سے ابن القاضی کے ساتھ کی ہے "عَلَى لَوْ دُعِيَ" (یہاں تک کہ وہ اسے واپس نہ کرے)۔ سمرہ بن جندبؓ سے حضرت حسن کے تابع کے بارے میں اختلاف ہے (القامد للحمہ رحمہ ۲۹۰ تا ۳۰۰ مع کرہ لاجل مہرک

(۳) اہل بی ۲/۲۵۶ شرح لہرہ ۲/۲۰۱۔

وہ ابھی لفظ ترک کا طاق اپنے حق کو ساتھ لے بغیر اس کے استعمال سے باز نہ جانے پر ہوتا ہے، مثلاً بیوی کا اپنی باری کا حق ترک کر دینا اور وہ بیوی کو یہ حق دے دینا، کیونکہ ایسی صورت میں اس کو رجوع کرنے اور تادمہ پنا حصہ شوم سے طلب کرنے کا حق باقی رہتا ہے۔

لفظ ترک کا شہادہ استعمال دعویٰ کے سلسلہ میں ہوتا ہے، چنانچہ مدعی کی سب سے مشہور تعریف یہ ہے: "من ادّٰى ترک مبرک (یعنی مدعی وہ شخص ہے جو اگر اپنا دعویٰ ترک کر دے تو اس سے صرف نظر کر لیا جائے)۔ مدعی کو ترک دعویٰ کا اختیار اسی وقت تک ہوتا ہے جب تک کہ مدعا علیہ نے اس کے دعویٰ کا جواب نہ دیا ہو، اگر مدعا علیہ کی طرف سے جواب دعویٰ ہو چکا ہے تو مدعی کو ترک کا اختیار نہ ہوگا، کیونکہ ابھی ابھی ترک دعویٰ کا مقصد مدعا علیہ کو صحت دینا ہوتا ہے، لہذا مدعا علیہ کی طرف سے جواب دعویٰ کا مرحلہ گزرنے کے بعد مدعی کے اپنے دعویٰ پر برتر رہنا ضروری ہوگا تاکہ دونوں کے درمیان رت کا فیصلہ ہو جائے، بعض فقہاء نے ایسی صورت میں مدعا علیہ کو اس معنی میں مدعا علیہ کر دینے کا مدعا علیہ یہ دعویٰ کرنا ہے کہ مدعی اس معاملہ میں اس سے باحق قرض کرتا ہے، لہذا مدعا علیہ کی طرف سے تعرض کو روکنے کا مطالبہ ہوتا ہے (۱)۔

برہ کا شرعی حکم:

۱۲۔ اہل اہل فی الجملہ مشروع ہے، اس کے پانچ معروف شرعی احکام ہیں: اہل اہل صورت میں واجب ہوتا ہے جب کہ اس سے پہلے انسان پنا حق وصول کر چکا ہو، کیونکہ ایسی صورت میں اہل اہل اصل مستحق برہت کے لئے برہت کا اعتراف ہے، لہذا اہل اہل اس معاملہ

(۱) حاتمہ بن ماجہ بن ۳۱۹ طبع اول بوق۔



کے حق کا ضیاع ہے، جیسا کہ حضرت سعد بن ابی وقاصؓ نے سب اپنا پورا مال صدقہ بنا چاہا تو رسول اکرم ﷺ نے ان سے فرمایا: ”بک ان قدر ودر شک اعیاء حیر من ان ملوهم عاله یتکفون الماس“ (تم اپنے دینا کو مالدار چھوڑ کر مرہ یہ اس سے بہتر ہے کہ تم نہیں محتاج چھوڑ کر مرہ کہ وہ لوگوں کے سامنے ماتھ چھیدا میں)، البتہ ایک تہائی مال کی وصیت کرنے کی آپ ﷺ نے جارت دی۔

۱۳- ستر وقات میں امراء کا حکم انتخاب کا ہوتا ہے، اسی لئے خطیب شریعی نکلتے ہیں کہ ”امراء مطلوب ہے، اس لئے اس کے بارے میں وسعت رکھی گئی، یہ خلاف ضابطہ کے“ (۱) یہ اس لئے کہ امراء ایک قسم کا حساب ہے کیونکہ ستر وقات امراء کی وجہ سے ایسے تکست شخص سے حق ساقط یا جاتا ہے جس کے کندھے پر، بن کا وہ جو ہو، اور اگر کسی نے شخص کو یہی یا جاتا ہے جس کے لئے حق کی، اس کی مشورہ نہیں تھی تو بھی اس قدم سے قرض خواہ اور قرض کے درمیان الفت و محبت میں اضافہ ہوتا ہے، اس لئے یہ امراء بھی حسن سلوک اور نیکی سے خالی نہیں، امراء اس آہستہ کے دائرہ میں آتا ہے: ”وای

(۱) حدیث: ”انک ان ملو....“ اس حدیث کا کراہے جس کی روایت بخاری اور مسلم نے کی ہے (ملوک و المرحان ص ۹۹) صحیح کذب و زائد الاطلاق کویت۔

(۲) مفتی امجد ۲۴/۲۰۳، خطیب شریعی نے مٹا دیا ہے کہ امراء میں وسعت کی وجہ سے اس کی صحت کے لئے نیت اور قریہ کی ضرورت نہیں ہوتی، قاضی رکیا نے اس جانب مٹا دیا ہے کہ امراء عقد میں ہے اس لئے اس میں وسعت رکھی گئی ہے (یہ خلاف قریہ و وصیت کے جو کہ حلوفہ پر مبنی ہے) اسی لئے امراء میں کوئی ذمہ داری نہیں ہوگی اور نہ اس میں اختیار ہوتا ہے جس شخص کو امراء کا وکیل بنایا گیا ہے مگر اسے ذین کی تعداد نہیں معلوم ہے تو بھی کوئی حرج نہیں، امراء میں عہد کی کتابت بھی مستحکم ہوتے ہیں اور ان کی تشریح کی جاتی ہے، کچھ ان تمام باتوں میں امراء سے مختلف ہے (شرح المروض ۲/۲۳، تصنیف ۱۹۰/۲)۔

کان ذو عسرة فظرة الى ميسرة وان تصدقوا حيروا لکم ان ککم بعلیوں“ (۱) اور اگر تندرست ہے، تو اس کے سے آسودہ حالی تک مصلحت ہے، اور اگر معوقہ و تہرے حق میں (اور) بہتر ہے اگر تم علم رکھتے ہو، اس سلسلہ میں بہت سی حدیثیں آئی ہیں، انہیں میں سے ایک حضرت جابر بن عبد اللہؓ کی حدیث ہے جب امراء نے اپنے باپ کا قرض ”یا نیر حضرت معاویہ بن جابر“ اور حضرت عتب بن مالک کا واقعہ جہد و دواؤں تک دست ہو گئے تھے، اس لئے رسول اکرم ﷺ نے قرض خواہوں کو پورا قرض یا قرض کے کچھ حصے اس سے ساقط کر دینے کی ترغیب دی (۲)۔

بعض ثانیہ نے اس بات کی صراحت کی ہے کہ تک دست کو بری تر، یا قرض دینے سے افضل ہے، اور خوشحالی میں قرض دینا امراء سے افضل ہے (۳)۔

اوپر جن صورتوں کا تذکرہ ہوا ان کے علاوہ صورتوں میں امراء کا اصل حکم راست کا ہے جیسا کہ اس ذیل سے، امت و تصرفات میں (۱) سورہ بقرہ ۲۸۰۔

(۲) اس کی روایت بخاری بطریق احمدی ۱۶۰/۱۳ اور مسلم ۳۰/۵ کے کی ہے حدیث کعب بن مالکؓ ”ان النبی ﷺ جعرو علی معاذ بن وہبہ فی دین کان علیہ“ (رسول اکرم ﷺ نے حضرت معاذ کو اپنے مال میں تصرف کرنے سے روک دیا، اور ان کا مال اس ذین کے سلسلہ میں فروخت کر دیا جو ان پر لازم تھا) کی روایت دارقطنی، تاجی اور حاکم نے کی ہے، حاکم نے اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے (میل الاوطار، ۵/۲۲۳ طبع مصریہ ۱۹۵۷ء)۔ حدیث جابرؓ قال جابر، ”فضل ابی و عہدہ میں فقال النبی ﷺ هو ماء ان یقبلوا فهو حانطی و یحسدو ابی“ (حضرت جابر نے کہا میرے والد کل کر دئے گئے اور ان کے ذمہ دین تھا، رسول اللہ ﷺ نے قرض خواہوں سے کہا کہ میرے باغ کی پیداوار تمہیں کر لیں اور میرے والد کو میری ذمہ دہ کر دیں) بخاری (۳/۶۰) طبع المیزان بیروت کے سے نیز دیکھئے میل الاوطار ۵/۲۸۸۔

(۳) اقلیو بی علی شرح لمہاجر المصلی ۲/۲۶۱، ۳/۱۱۱، تحفہ المصنف و حاشیہ مشرعی ۲/۲۹۳۔



بحث کا حکم ہے جو رسول اللہ ﷺ کی بعثت کے وقت لوگوں میں رائج تھے اور اس پر آپ ﷺ نے ان کو باقی رکھا، خصوصاً اس وقت جبکہ بری کرنے والا انکار کرنے والے سے اپنا حق حاصل کرنے سے عاجز ہو، کیونکہ اس صورت میں احسان کا محل نہ ہونے کی وجہ سے حساب کا موقع نہیں ہے۔

### براء کے قسام:

۱۳۰۔ بعض مصنفین نے ابراء کی دو قسمیں کی ہیں: ابراء قاطعہ اور ابراء استیفاء۔ ابراء قسام کے تحت وہ حضرات ابراء کی پہلی قسم ہی پر بحث کرنا مناسب سمجھتے ہیں، کیونکہ ابراء کی دوسری قسم جو دراصل دہرے کے ذمہ پڑے ثابت شدہ حق کے وصول کرنے اور اس پر قبضہ کرنے کا اعتراف ہے ابراء کی ایک قسم ہے۔ ابراء کی اس قسم کا شرع یہ ظاہر ہوتا ہے کہ قرض خواہ نے اُرنیل کو ان الفاظ ”ہرمت الہی من المال“ کے ذریعہ بری کر دیا ہے تو نیل اور اصل مقررین دونوں مطالبہ سے بری ہو جائیں گے۔ اور نیل مقررین سے وصول کرے گا کیونکہ قرض خواہ کے قول ”ہرمت الہی من المال“ سے مراد قبضہ اور وصولی دلی برأت ہے، گویا اس نے یہ کہا کہ تم نے مجھے مال دیا، اس کے برعکس مقررین خواہ لے نیل سے یہ کہا کہ ”ہرمت من المال“ (تم مال سے بری ہو گئے) یا ”ابرحک“ (میں سے تم کو بری یا) لفظ ”الہی“ کے بغیر اس سے یہ بات کہی تو نیل کو اصل مقررین سے اس مال کے وصول کرنے کا حق نہیں ہوگا، کیونکہ یہ ابراء قاطعہ ہے، اور یہ قبضہ کا اقرار نہیں ہے، اس مسئلہ میں کچھ حشاشہ تفصیل ہے، اس کا موقع لفظ کنالٹ ہے (۱)۔

ابراء استیفاء اور ابراء استیفاء کو ایک دہرے کا تقسیم ماننے کی

وجہ یہ ہے کہ ابراء اور ابراء قاطعہ دونوں کا مقصد یہ ہوتا ہے کہ جس کا تقاضہ اور جملہ ادا تم ہو جانے اور اس کے بعد مطالبہ کرنا جائز نہ رہے، لہذا دونوں کا مقصد ایک ہے ان سے دونوں کا مفہوم ایک دہرے سے مختلف ہونے کے باوجود ایک کی تعبیر دہرے سے کر دی جاتی ہے (۱)۔

اس تفصیل سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ یہ تقسیم دراصل ابراء کی تقسیم نہیں ہے بلکہ ابراء کے مقصود اور اثر کی تقسیم ہے، ورنہ تو ابراء (جس کی ایک قسم ابراء استیفاء بھی ہے) کی شرطیں، ارکان، اور اثرات ابراء سے مختلف ہیں، ابراء یکساں طور پر ذین اور عین دونوں کا ہوتا ہے، جبکہ ابراء استیفاء ذین کے ساتھ مخصوص ہے، جیسا کہ آئندہ آئے گا اور اس پر مستظاہر لنگوں چاہی، کیونکہ ابراء استیفاء سے تعلق رکھنے والی بحثوں کی تفصیل کا مقام لفظ ابراء کی اصطلاح ہے۔

ابراء کی مذکورہ بالا تقسیم میں سرحد نہ دیکھنے کی وجہ سے دہرے میں ملتی ہیں، لیکن تمام مذکورہ تقسیم میں ایسی صورتیں ملتی ہیں جن میں وہ ہرمت استیفاء اور ہرمت استیفاء میں فرق کرتے ہیں۔

ابراء کی ایک اور تقسیم ابراء کے لئے استعمال کئے جانے والے الفاظ کے عین کی بنا پر یہ ہے کہ ابراء خاص ہے یا عام، الفاظ ابراء کے عموم و خصوص کے اعتبار سے ابراء کے اور میں فرق پڑتا ہے، اس کی تفصیل ارکان ابراء پر بحث کرنے کے بعد افواہ ابراء کے عنوان کے تحت آئے گی۔

(۱) اعلام العلوم من رسائل ابن ماجہ بن ۱۰۶۲، جامع المصنفین ۳/۲، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳،



میں استعمال نہ ہو تو دوسری طرف سے تسلیم ہے، اور جس کو بری یا گیا ہے اس کے لحاظ سے اسقاط ہے، کیونکہ اگر تسلیم اس اعتبار سے ہوتا ہے کہ ذریعہ مال ہے، اور اس کا مال ہونا اس شخص کے حق میں ہوتا ہے جو صاحب ذریعہ ہے کیونکہ مالیت کے حکام اسی کے حق میں ظاہر ہوتے ہیں، لہذا اس سے یہ نتیجہ نکلے گا کہ صرف پسند یعنی (بری کرنے والے) کا ذریعہ سے واقف ہونا ضروری ہوگا۔ دوسرے (مدعیوں) کی واقفیت شرط نہ ہونی چاہیے۔

۱۵-۱۶ میں اسقاط یا تسلیم کا غالب ہونا یہ دونوں کامسبوقی ہونا:

۱۶-۱۷-۱۸ کے کلام سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ اگر کسی کے اندر اسقاط یا تسلیم دونوں معنی پائے جاتے ہیں، اور اگر کسی بعض صورتوں میں اسقاط کا پہلا غالب ہوتا ہے، بعض میں تسلیم کا پہلا، بعض صورتوں میں ایسی ہوتی ہیں جہاں اگر کسی کے موضوع کے اعتبار سے اسقاط یا تسلیم میں سے ایک کوئی پہلو متعین ہو جاتا ہے، مثلاً کسی کا کوئی سامان جو دوسرے کے پاس ہو اس سے بری کرنا، یہاں پر اگر تسلیم کے لئے ہے کیونکہ اشیاء (سامان و شیا) اسقاط (اسقاط کرنے) کو قبول نہیں کرتیں، مگر جو دیون و عہدوں کے ذمہ ثابت ہوں ان میں دونوں معنی پائے جائیں گے، اسی وجہ سے ابن نجیم نے کہا ہے کہ: "این سے بری کرنے میں تسلیم اور اسقاط دونوں کا مفہوم پایا جاتا ہے، جس امر میں تسلیم کا معنی غالب ہو اس کی مثال ابن نجیم نے اس طرح دی ہے کہ جس امر کو شرط پر معلق کرنا صحیح نہ ہو اور رد کرنے سے رد ہو جائے اس میں تسلیم کا معنی غالب ہوتا ہے (۱)۔"

(۱) شرح لروض مع حاشی اربعی ۳۳۹

(۲) تجویب الشاہد اظہار ابن نجیم ص ۸۴

۱۵-۱۶-۱۷ کے بارے میں فقہاء کا ایک اختلاف یہ ہے کہ اگر حق

ساتھ کرنے کے لئے ہے یا مالک بنانے کے لئے، اس سلسلہ میں ایک ہی فقہی مذہب کے اقوال، احکام کی توجیہ و بیان میں مانع معارض ہیں، اس کے باوجود اس بارے میں فقہی مذہب کی ایک غالب رائے ہے اس کی تفصیل درج ذیل ہے:

پہلا رجحان: جمہور فقہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر اپنا حق ساتھ کرنے کے لئے ہے، مثلاً غنیمت یا مالک کا بھی ایک قول یہی ہے۔ دنا بد کے رد میں بھی یہی قول راجح ہے سنی لکھتے ہیں کہ اگر اگر تسلیم (مالک بنانا) ہوتا تو عیاں سے بھی امر واضح ہوتا۔

دوسرا رجحان: بعض فقہاء مثلاً غنیمت نقل یا ہے کہ اگر اگر وجہ تسلیم ہے، بن مطلق حبلی۔ بھی بعض مسائل میں یہی بات نقل کی ہے، قاضی ذکر کیا کہتے ہیں: کہ اگر اگر چہ تسلیم ہے لیکن اس کا مقصد نہ حق ساتھ کرنا ہے (۱)۔

تیسرا رجحان: بن مطلق حبلی نے یہ بھی نقل کیا ہے کہ اگر اگر دنا بد کی ایک حمایت تین کے ساتھ امر، کو تسلیم قرار دیتی ہے، وہ لوگ کہتے ہیں کہ اگر ہم یہ بات تسلیم بھی کریں کہ اگر اسقاط ہے تو کو یہ صورتحال یہ ہوتی کہ صاحب حق نے دوسرے شخص کو اس حق کا مالک بنا لیا، وہ حق ساتھ ہو یا (۲)۔

اس سلسلہ میں ایک درشتی بھی ہے، جسے فقہاء مثلاً غنیمت میں سے ہیں سمعی سے اختیار کیا ہے، وہ یہ ہے کہ اگر اگر طلاق کے مقابلہ

(۱) تجویب الشاہد اظہار ابن نجیم ص ۸۴ شرح لروض ص ۳۳۸، تصنیف ۳۲۶-۳۲۷، الشاہد اظہار للشیخ ص ۱۸۹ طبع عیسیٰ الخلی، الدبوتی ص ۱۰۳، الفروع لابن مفلح ص ۱۹۳۔

(۲) الفروع لابن مفلح ص ۱۹۳۔



اور تملیک ہونے کے اعتبار سے بھی یہ اہم صحیح ہوگا، یونکہ رستہ  
مورث کی موت کا علم ہونے سے پہلے رستمورث کی کوئی چیز کی  
ماتحت فرہشت نہ رہا ہے اور بعد میں یہ بات ظاہر ہوتی ہے کہ جس وقت  
اس نے دو تہ فرہشت کی تھی اس کا مورث مر چکا تھا تو رستہ کی  
طرف سے یہ صحیح مانا جائے گی جیسا کہ فقہاء نے اس کی صراحت  
کی ہے۔ تاہم بحث مسئلہ میں اہم بعد اس کی صحیح ہونا چاہئے۔

اہماء کے تملیک یا اسقاط ہونے کے اعتبار سے اس کے حکم  
کا اختلاف:

۱۷۔ کبھی اہماء کے اسقاط یا تملیک ہونے کے اعتبار سے اس کا حکم  
بدل جاتا ہے، اس کی ایک مثال یہ ہے جس کی صراحت فقہاء حنفیہ  
نے کی ہے کہ اگر قرض خوہ نے مقرض کو اس بات کا وکیل بنادیا کہ وہ  
قرض خوہ کی طرف سے اپنے آپ کو دین سے بری کر لے تو اگر اس  
پہلو کا لحاظ پایا جائے کہ اہماء اسقاط ہے تو یہ وکیل بنانا صحیح ہوگا، ورنہ اگر  
اس پہلو کا لحاظ کیا جائے کہ اہماء تملیک ہے تو یہ وکیل بنانا صحیح نہیں  
ہوگا، جیسے کہ اگر کوئی شخص دوسرے کو اس بات کا وکیل بنائے کہ میرے  
غلام سامان اپنے ماتحت فرہشت کر دو تو یہ وکیل صحیح نہیں ہوتی (۱)۔

### اہماء کے ارکان

تمہید:

۱۸۔ رکن کے معنی استعمال، مطابق کے اعتبار سے اہماء کے چار  
ارکان ہیں، رکن کے معنی استعمال سے مراد یہ ہے کہ تمام وقایع  
اس سے کوئی شے جو درمیان آتی ہے ان سب کو اس چیز کا رکن قرار دیا  
جائے، خوہ وہ اس کی حقیقت کا جز ہو یا اس سے خارج ہو، مثلاً اس چیز

بعض حنفی فقہاء نے اس اہماء کی مثال (جس میں اسقاط کا معنی  
غالب ہے) یہ دی ہے کہ اگر کسی نے قسم کھائی کہ وہ فلاں شخص کو بیہ  
نہیں کرے گا پھر اس نے اس شخص کو بری کر دیا تو وہ جائز نہیں ہوگا،  
یونکہ سہ کی مین کا مالک بننا ہے اور بری کرنا اسقاط ہے، ان حنفی  
فقہاء نے یہ بات بھی سمجھی ہے کہ یہ مستحق زکاۃ کو دین سے بری  
کرنے سے زکاۃ واجب نہیں ہوتی، یونکہ یہاں یہ مالک بنانا نہیں پایا  
جاتا ہے۔

قاضی زکریا نے امام نووی کی کتاب روضۃ الطالبین میں ان کا یہ  
قول نقل کیا ہے کہ رائے یہ ہے کہ اہماء کا تملیک یا اسقاط ہونا ان  
مسائل میں سے ہے جن میں مطلقاً ترجیح نہیں دی جاسکتی بلکہ مسائل  
کے اعتبار سے دلیل کی قوت اور ضعف کے پیش نظر ترجیح مختلف ہوگی،  
یونکہ اہماء اس اعتبار سے تملیک ہوتا ہے کہ دین مل ہو، اور دین کا  
مال ہونا صرف صاحب دین کے حق میں ہوتا ہے، کیونکہ مالیت کے  
احکام اسی کے حق میں ظاہر ہوتے ہیں۔

فقہاء مالکیہ کے نزدیک اہماء میں تملیک کا پورا غلبہ ہوتا ہے  
اسے بھی معلوم ہوتا ہے کہ وہ اہماء میں قبول کی شرط کو رائج قرار دیتے  
ہیں، جیسا کہ اس کی تفصیل آئندہ آئے گی (۱)۔

کچھ مسائل ایسے بھی ہیں جن میں اسقاط اور تملیک کو یکساں  
دشیت حاصل ہے، انہیں مسائل میں سے ایک وہ ہے جس کی  
صراحت فقہاء حنفیہ سے یہ ہے کہ اگر مورث نے اپنے مورث  
کے مدیون کو دین سے بری کر دیا تو بری کرتے وقت اس کو یہ علم نہیں  
ہے کہ اس کے مورث کا انتقال ہو چکا ہے، اہماء کے بعد یہ بات معلوم  
ہوتی کہ مورث نے جس وقت اہماء کیا تھا اس وقت اس کا مورث  
مر چکا تھا تو اہماء کے اسقاط ہونے کے اعتبار سے یہ اہماء صحیح ہوگا،

(۱) الفروع لا یصلح ص ۱۹۳، شرح الموضوع حاشیہ اربع ۱۲۸-۱۳۹،

القیادی ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵



کے اطراف اور اس کا محل، جمہور فقہاء رکن کو اپنی پہنچ نہ ملتی میں استعمال کرتے ہیں، ان کے نزدیک اہل اہل کے ارکان یہ ہیں: اہل اہل کے الفاظ، بری کرنے والا (یعنی صاحب حق یا قرض خواہ)، جس شخص کو بری کیا جا رہا ہے (یعنی یون)، جس چیز سے بری کیا جا رہا ہے (یعنی اہل کا محل خواہ دین ہو یا عین ہو یا حق)۔

فقہاء حنفیہ کے نزدیک اہل کا رکن تھا اہل کے الفاظ ہیں، جہاں تک بری کرنے والے شخص اور بری کئے گئے شخص اور بری کی ہوئی چیز کا تعلق ہے تو یہ تینوں حنفیہ کے نزدیک عقد اہل کے اطراف ہیں رکان نہیں، جیسا کہ گذر چکا۔

برہ کے الفاظ:

۱۹- اہل کے الفاظ کے سلسلہ میں اصل بات یہ ہے کہ اس سے مراد یہاں قبول دہنوں کا ایک ساتھ عقد میں پایا جاتا ہے، اور یہ ان تمام کے نزدیک ہے جو اہل کو قبول پر موقوف قرار دیتے ہیں، عین عین فقہاء کے نزدیک اہل کے لئے قبولیت شرط نہیں ہے ان کے نزدیک اہل کے الفاظ صرف ایجاب ہیں۔

یہاں:

۲۰- اہل کا یہاں تمام الفاظ سے وجود میں آتا ہے جن سے یہ بات واضح ہوتی ہو کہ صاحب دین یون کے ذمہ لازم دین سے کنارہ کش ہو رہا ہے، عین ایجاب کے لئے جو لفظ استعمال کیا جائے اس کے لئے ضروری ہے کہ اہل کے اثر پر اس کی دلالت واضح ہو (یعنی اہل کے ذریعہ جس حق سے بری کیا جا رہا ہے اس حق کا ساتھ ہونا اس لفظ سے واضح ہو رہا ہو)، لہذا وہ لفظ جو اس مفہوم پر سرایت نہ کرے دلالت نہ کرے ہو، شکی لفظ نہ ہو، کے ساتھ واضح قرآن بھی

شامل ہوں ایسے لفظ سے اہل کا یہاں وجود میں آتا ہے، خواہ اہل کا یہاں مستقل طور پر آنے یا کسی دوسرے عقد کے ضمن میں تابع کی حیثیت سے آنے (۱)۔

ایجاب کی صحت کے لئے یہ بات ضروری ہے کہ یہاں کا صیغہ ایسا ہو جس میں معاوضہ کا خیال نہ ہو۔ نہ پدید جائے، نیز یہ بات نہ ظاہر ہوتی ہو کہ محض مطالبہ کو مؤخر کرنا مقصود ہے، مثلاً کسی نے کہا کہ میں نے آپ کو، یون سے اس شرط پر بری کیا کہ آپ مجھے فلاں چیز دیں۔ تو یہ دراصل اہل نہیں بلکہ مال کے بدلہ میں صلح ہے، اس سلسلہ میں مؤخر اس اذعاناف ہے جس کا بعد میں ذکر کیا جائے گا، اسی طرح اہل صاحب دین نے یہ کہا کہ میں نے تمہیں دین کی فوری ادائیگی سے بری یا تو یہ دین کو ساتھ کرنا میں ہے بلکہ مطالبہ دین کو مؤخر کرنا ہے۔

اہل مطلق میں بلا تعلق حق کا ساتھ کرنا ہی مقصود کے سے ہوتا ہے لہذا اسی خاص وقت تک کے سے بری کرنا (اہل، موقت) درست نہیں ہے، مثلاً کوئی شخص یہ کہے کہ میرا تمہارے ذمہ جو دین ہے اس سے میں نے تم کو ایک سال کے لئے بری کر دیا، یہ اہل، فقہاء شافعیہ کی سہراحت کے مطابق درست نہیں ہے، اہل مطلق کی صورت میں شافعیہ کے مذاہب کے فقہاء نے عبارتوں کا حاصل بھی یہی ہے، اہل میں یہ قید لگانا کہ یہ اہل مطالبہ دین کو مؤخر کرنے کے سے ہے، اس قسم کا اہل اہل مطلق میں سے نہیں ہے اگرچہ اس نام نے سے

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ص ۵۶۲ طبع بلاق، الحکمہ ۲۰۰۳ء، ص ۳۴۷، ص ۳۴۸، ص ۳۴۹، ص ۳۵۰، ص ۳۵۱، ص ۳۵۲، ص ۳۵۳، ص ۳۵۴، ص ۳۵۵، ص ۳۵۶، ص ۳۵۷، ص ۳۵۸، ص ۳۵۹، ص ۳۶۰، ص ۳۶۱، ص ۳۶۲، ص ۳۶۳، ص ۳۶۴، ص ۳۶۵، ص ۳۶۶، ص ۳۶۷، ص ۳۶۸، ص ۳۶۹، ص ۳۷۰، ص ۳۷۱، ص ۳۷۲، ص ۳۷۳، ص ۳۷۴، ص ۳۷۵، ص ۳۷۶، ص ۳۷۷، ص ۳۷۸، ص ۳۷۹، ص ۳۸۰، ص ۳۸۱، ص ۳۸۲، ص ۳۸۳، ص ۳۸۴، ص ۳۸۵، ص ۳۸۶، ص ۳۸۷، ص ۳۸۸، ص ۳۸۹، ص ۳۹۰، ص ۳۹۱، ص ۳۹۲، ص ۳۹۳، ص ۳۹۴، ص ۳۹۵، ص ۳۹۶، ص ۳۹۷، ص ۳۹۸، ص ۳۹۹، ص ۴۰۰، ص ۴۰۱، ص ۴۰۲، ص ۴۰۳، ص ۴۰۴، ص ۴۰۵، ص ۴۰۶، ص ۴۰۷، ص ۴۰۸، ص ۴۰۹، ص ۴۱۰، ص ۴۱۱، ص ۴۱۲، ص ۴۱۳، ص ۴۱۴، ص ۴۱۵، ص ۴۱۶، ص ۴۱۷، ص ۴۱۸، ص ۴۱۹، ص ۴۲۰، ص ۴۲۱، ص ۴۲۲، ص ۴۲۳، ص ۴۲۴، ص ۴۲۵، ص ۴۲۶، ص ۴۲۷، ص ۴۲۸، ص ۴۲۹، ص ۴۳۰، ص ۴۳۱، ص ۴۳۲، ص ۴۳۳، ص ۴۳۴، ص ۴۳۵، ص ۴۳۶، ص ۴۳۷، ص ۴۳۸، ص ۴۳۹، ص ۴۴۰، ص ۴۴۱، ص ۴۴۲، ص ۴۴۳، ص ۴۴۴، ص ۴۴۵، ص ۴۴۶، ص ۴۴۷، ص ۴۴۸، ص ۴۴۹، ص ۴۵۰، ص ۴۵۱، ص ۴۵۲، ص ۴۵۳، ص ۴۵۴، ص ۴۵۵، ص ۴۵۶، ص ۴۵۷، ص ۴۵۸، ص ۴۵۹، ص ۴۶۰، ص ۴۶۱، ص ۴۶۲، ص ۴۶۳، ص ۴۶۴، ص ۴۶۵، ص ۴۶۶، ص ۴۶۷، ص ۴۶۸، ص ۴۶۹، ص ۴۷۰، ص ۴۷۱، ص ۴۷۲، ص ۴۷۳، ص ۴۷۴، ص ۴۷۵، ص ۴۷۶، ص ۴۷۷، ص ۴۷۸، ص ۴۷۹، ص ۴۸۰، ص ۴۸۱، ص ۴۸۲، ص ۴۸۳، ص ۴۸۴، ص ۴۸۵، ص ۴۸۶، ص ۴۸۷، ص ۴۸۸، ص ۴۸۹، ص ۴۹۰، ص ۴۹۱، ص ۴۹۲، ص ۴۹۳، ص ۴۹۴، ص ۴۹۵، ص ۴۹۶، ص ۴۹۷، ص ۴۹۸، ص ۴۹۹، ص ۵۰۰، ص ۵۰۱، ص ۵۰۲، ص ۵۰۳، ص ۵۰۴، ص ۵۰۵، ص ۵۰۶، ص ۵۰۷، ص ۵۰۸، ص ۵۰۹، ص ۵۱۰، ص ۵۱۱، ص ۵۱۲، ص ۵۱۳، ص ۵۱۴، ص ۵۱۵، ص ۵۱۶، ص ۵۱۷، ص ۵۱۸، ص ۵۱۹، ص ۵۲۰، ص ۵۲۱، ص ۵۲۲، ص ۵۲۳، ص ۵۲۴، ص ۵۲۵، ص ۵۲۶، ص ۵۲۷، ص ۵۲۸، ص ۵۲۹، ص ۵۳۰، ص ۵۳۱، ص ۵۳۲، ص ۵۳۳، ص ۵۳۴، ص ۵۳۵، ص ۵۳۶، ص ۵۳۷، ص ۵۳۸، ص ۵۳۹، ص ۵۴۰، ص ۵۴۱، ص ۵۴۲، ص ۵۴۳، ص ۵۴۴، ص ۵۴۵، ص ۵۴۶، ص ۵۴۷، ص ۵۴۸، ص ۵۴۹، ص ۵۵۰، ص ۵۵۱، ص ۵۵۲، ص ۵۵۳، ص ۵۵۴، ص ۵۵۵، ص ۵۵۶، ص ۵۵۷، ص ۵۵۸، ص ۵۵۹، ص ۵۶۰، ص ۵۶۱، ص ۵۶۲، ص ۵۶۳، ص ۵۶۴، ص ۵۶۵، ص ۵۶۶، ص ۵۶۷، ص ۵۶۸، ص ۵۶۹، ص ۵۷۰، ص ۵۷۱، ص ۵۷۲، ص ۵۷۳، ص ۵۷۴، ص ۵۷۵، ص ۵۷۶، ص ۵۷۷، ص ۵۷۸، ص ۵۷۹، ص ۵۸۰، ص ۵۸۱، ص ۵۸۲، ص ۵۸۳، ص ۵۸۴، ص ۵۸۵، ص ۵۸۶، ص ۵۸۷، ص ۵۸۸، ص ۵۸۹، ص ۵۹۰، ص ۵۹۱، ص ۵۹۲، ص ۵۹۳، ص ۵۹۴، ص ۵۹۵، ص ۵۹۶، ص ۵۹۷، ص ۵۹۸، ص ۵۹۹، ص ۶۰۰، ص ۶۰۱، ص ۶۰۲، ص ۶۰۳، ص ۶۰۴، ص ۶۰۵، ص ۶۰۶، ص ۶۰۷، ص ۶۰۸، ص ۶۰۹، ص ۶۱۰، ص ۶۱۱، ص ۶۱۲، ص ۶۱۳، ص ۶۱۴، ص ۶۱۵، ص ۶۱۶، ص ۶۱۷، ص ۶۱۸، ص ۶۱۹، ص ۶۲۰، ص ۶۲۱، ص ۶۲۲، ص ۶۲۳، ص ۶۲۴، ص ۶۲۵، ص ۶۲۶، ص ۶۲۷، ص ۶۲۸، ص ۶۲۹، ص ۶۳۰، ص ۶۳۱، ص ۶۳۲، ص ۶۳۳، ص ۶۳۴، ص ۶۳۵، ص ۶۳۶، ص ۶۳۷، ص ۶۳۸، ص ۶۳۹، ص ۶۴۰، ص ۶۴۱، ص ۶۴۲، ص ۶۴۳، ص ۶۴۴، ص ۶۴۵، ص ۶۴۶، ص ۶۴۷، ص ۶۴۸، ص ۶۴۹، ص ۶۵۰، ص ۶۵۱، ص ۶۵۲، ص ۶۵۳، ص ۶۵۴، ص ۶۵۵، ص ۶۵۶، ص ۶۵۷، ص ۶۵۸، ص ۶۵۹، ص ۶۶۰، ص ۶۶۱، ص ۶۶۲، ص ۶۶۳، ص ۶۶۴، ص ۶۶۵، ص ۶۶۶، ص ۶۶۷، ص ۶۶۸، ص ۶۶۹، ص ۶۷۰، ص ۶۷۱، ص ۶۷۲، ص ۶۷۳، ص ۶۷۴، ص ۶۷۵، ص ۶۷۶، ص ۶۷۷، ص ۶۷۸، ص ۶۷۹، ص ۶۸۰، ص ۶۸۱، ص ۶۸۲، ص ۶۸۳، ص ۶۸۴، ص ۶۸۵، ص ۶۸۶، ص ۶۸۷، ص ۶۸۸، ص ۶۸۹، ص ۶۹۰، ص ۶۹۱، ص ۶۹۲، ص ۶۹۳، ص ۶۹۴، ص ۶۹۵، ص ۶۹۶، ص ۶۹۷، ص ۶۹۸، ص ۶۹۹، ص ۷۰۰، ص ۷۰۱، ص ۷۰۲، ص ۷۰۳، ص ۷۰۴، ص ۷۰۵، ص ۷۰۶، ص ۷۰۷، ص ۷۰۸، ص ۷۰۹، ص ۷۱۰، ص ۷۱۱، ص ۷۱۲، ص ۷۱۳، ص ۷۱۴، ص ۷۱۵، ص ۷۱۶، ص ۷۱۷، ص ۷۱۸، ص ۷۱۹، ص ۷۲۰، ص ۷۲۱، ص ۷۲۲، ص ۷۲۳، ص ۷۲۴، ص ۷۲۵، ص ۷۲۶، ص ۷۲۷، ص ۷۲۸، ص ۷۲۹، ص ۷۳۰، ص ۷۳۱، ص ۷۳۲، ص ۷۳۳، ص ۷۳۴، ص ۷۳۵، ص ۷۳۶، ص ۷۳۷، ص ۷۳۸، ص ۷۳۹، ص ۷۴۰، ص ۷۴۱، ص ۷۴۲، ص ۷۴۳، ص ۷۴۴، ص ۷۴۵، ص ۷۴۶، ص ۷۴۷، ص ۷۴۸، ص ۷۴۹، ص ۷۵۰، ص ۷۵۱، ص ۷۵۲، ص ۷۵۳، ص ۷۵۴، ص ۷۵۵، ص ۷۵۶، ص ۷۵۷، ص ۷۵۸، ص ۷۵۹، ص ۷۶۰، ص ۷۶۱، ص ۷۶۲، ص ۷۶۳، ص ۷۶۴، ص ۷۶۵، ص ۷۶۶، ص ۷۶۷، ص ۷۶۸، ص ۷۶۹، ص ۷۷۰، ص ۷۷۱، ص ۷۷۲، ص ۷۷۳، ص ۷۷۴، ص ۷۷۵، ص ۷۷۶، ص ۷۷۷، ص ۷۷۸، ص ۷۷۹، ص ۷۸۰، ص ۷۸۱، ص ۷۸۲، ص ۷۸۳، ص ۷۸۴، ص ۷۸۵، ص ۷۸۶، ص ۷۸۷، ص ۷۸۸، ص ۷۸۹، ص ۷۹۰، ص ۷۹۱، ص ۷۹۲، ص ۷۹۳، ص ۷۹۴، ص ۷۹۵، ص ۷۹۶، ص ۷۹۷، ص ۷۹۸، ص ۷۹۹، ص ۸۰۰، ص ۸۰۱، ص ۸۰۲، ص ۸۰۳، ص ۸۰۴، ص ۸۰۵، ص ۸۰۶، ص ۸۰۷، ص ۸۰۸، ص ۸۰۹، ص ۸۱۰، ص ۸۱۱، ص ۸۱۲، ص ۸۱۳، ص ۸۱۴، ص ۸۱۵، ص ۸۱۶، ص ۸۱۷، ص ۸۱۸، ص ۸۱۹، ص ۸۲۰، ص ۸۲۱، ص ۸۲۲، ص ۸۲۳، ص ۸۲۴، ص ۸۲۵، ص ۸۲۶، ص ۸۲۷، ص ۸۲۸، ص ۸۲۹، ص ۸۳۰، ص ۸۳۱، ص ۸۳۲، ص ۸۳۳، ص ۸۳۴، ص ۸۳۵، ص ۸۳۶، ص ۸۳۷، ص ۸۳۸، ص ۸۳۹، ص ۸۴۰، ص ۸۴۱، ص ۸۴۲، ص ۸۴۳، ص ۸۴۴، ص ۸۴۵، ص ۸۴۶، ص ۸۴۷، ص ۸۴۸، ص ۸۴۹، ص ۸۵۰، ص ۸۵۱، ص ۸۵۲، ص ۸۵۳، ص ۸۵۴، ص ۸۵۵، ص ۸۵۶، ص ۸۵۷، ص ۸۵۸، ص ۸۵۹، ص ۸۶۰، ص ۸۶۱، ص ۸۶۲، ص ۸۶۳، ص ۸۶۴، ص ۸۶۵، ص ۸۶۶، ص ۸۶۷، ص ۸۶۸، ص ۸۶۹، ص ۸۷۰، ص ۸۷۱، ص ۸۷۲، ص ۸۷۳، ص ۸۷۴، ص ۸۷۵، ص ۸۷۶، ص ۸۷۷، ص ۸۷۸، ص ۸۷۹، ص ۸۸۰، ص ۸۸۱، ص ۸۸۲، ص ۸۸۳، ص ۸۸۴، ص ۸۸۵، ص ۸۸۶، ص ۸۸۷، ص ۸۸۸، ص ۸۸۹، ص ۸۹۰، ص ۸۹۱، ص ۸۹۲، ص ۸۹۳، ص ۸۹۴، ص ۸۹۵، ص ۸۹۶، ص ۸۹۷، ص ۸۹۸، ص ۸۹۹، ص ۹۰۰، ص ۹۰۱، ص ۹۰۲، ص ۹۰۳، ص ۹۰۴، ص ۹۰۵، ص ۹۰۶، ص ۹۰۷، ص ۹۰۸، ص ۹۰۹، ص ۹۱۰، ص ۹۱۱، ص ۹۱۲، ص ۹۱۳، ص ۹۱۴، ص ۹۱۵، ص ۹۱۶، ص ۹۱۷، ص ۹۱۸، ص ۹۱۹، ص ۹۲۰، ص ۹۲۱، ص ۹۲۲، ص ۹۲۳، ص ۹۲۴، ص ۹۲۵، ص ۹۲۶، ص ۹۲۷، ص ۹۲۸، ص ۹۲۹، ص ۹۳۰، ص ۹۳۱، ص ۹۳۲، ص ۹۳۳، ص ۹۳۴، ص ۹۳۵، ص ۹۳۶، ص ۹۳۷، ص ۹۳۸، ص ۹۳۹، ص ۹۴۰، ص ۹۴۱، ص ۹۴۲، ص ۹۴۳، ص ۹۴۴، ص ۹۴۵، ص ۹۴۶، ص ۹۴۷، ص ۹۴۸، ص ۹۴۹، ص ۹۵۰، ص ۹۵۱، ص ۹۵۲، ص ۹۵۳، ص ۹۵۴، ص ۹۵۵، ص ۹۵۶، ص ۹۵۷، ص ۹۵۸، ص ۹۵۹، ص ۹۶۰، ص ۹۶۱، ص ۹۶۲، ص ۹۶۳، ص ۹۶۴، ص ۹۶۵، ص ۹۶۶، ص ۹۶۷، ص ۹۶۸، ص ۹۶۹، ص ۹۷۰، ص ۹۷۱، ص ۹۷۲، ص ۹۷۳، ص ۹۷۴، ص ۹۷۵، ص ۹۷۶، ص ۹۷۷، ص ۹۷۸، ص ۹۷۹، ص ۹۸۰، ص ۹۸۱، ص ۹۸۲، ص ۹۸۳، ص ۹۸۴، ص ۹۸۵، ص ۹۸۶، ص ۹۸۷، ص ۹۸۸، ص ۹۸۹، ص ۹۹۰، ص ۹۹۱، ص ۹۹۲، ص ۹۹۳، ص ۹۹۴، ص ۹۹۵، ص ۹۹۶، ص ۹۹۷، ص ۹۹۸، ص ۹۹۹، ص ۱۰۰۰، ص ۱۰۰۱، ص ۱۰۰۲، ص ۱۰۰۳، ص ۱۰۰۴، ص ۱۰۰۵، ص ۱۰۰۶، ص ۱۰۰۷، ص ۱۰۰۸، ص ۱۰۰۹، ص ۱۰۱۰، ص ۱۰۱۱، ص ۱۰۱۲، ص ۱۰۱۳، ص ۱۰۱۴، ص ۱۰۱۵، ص ۱۰۱۶، ص ۱۰۱۷، ص ۱۰۱۸، ص ۱۰۱۹، ص ۱۰۲۰، ص ۱۰۲۱، ص ۱۰۲۲، ص ۱۰۲۳، ص ۱۰۲۴، ص ۱۰۲۵، ص ۱۰۲۶، ص ۱۰۲۷، ص ۱۰۲۸، ص ۱۰۲۹، ص ۱۰۳۰، ص ۱۰۳۱، ص ۱۰۳۲، ص ۱۰۳۳، ص ۱۰۳۴، ص ۱۰۳۵، ص ۱۰۳۶، ص ۱۰۳۷، ص ۱۰۳۸، ص ۱۰۳۹، ص ۱۰۴۰، ص ۱۰۴۱، ص ۱۰۴۲، ص ۱۰۴۳، ص ۱۰۴۴، ص ۱۰۴۵، ص ۱۰۴۶، ص ۱۰۴۷، ص ۱۰۴۸، ص ۱۰۴۹، ص ۱۰۵۰، ص ۱۰۵۱، ص ۱۰۵۲، ص ۱۰۵۳، ص ۱۰۵۴، ص ۱۰۵۵، ص ۱۰۵۶، ص ۱۰۵۷، ص ۱۰۵۸، ص ۱۰۵۹، ص ۱۰۶۰، ص ۱۰۶۱، ص ۱۰۶۲، ص ۱۰۶۳، ص ۱۰۶۴، ص ۱۰۶۵، ص ۱۰۶۶، ص ۱۰۶۷، ص ۱۰۶۸، ص ۱۰۶۹، ص ۱۰۷۰، ص ۱۰۷۱، ص ۱۰۷۲، ص ۱۰۷۳، ص ۱۰۷۴، ص ۱۰۷۵، ص ۱۰۷۶، ص ۱۰۷۷، ص ۱۰۷۸، ص ۱۰۷۹، ص ۱۰۸۰، ص ۱۰۸۱، ص ۱۰۸۲، ص ۱۰۸۳، ص ۱۰۸۴، ص ۱۰۸۵، ص ۱۰۸۶، ص ۱۰۸۷، ص ۱۰۸۸، ص ۱۰۸۹، ص ۱۰۹۰، ص ۱۰۹۱، ص ۱۰۹۲، ص ۱۰۹۳، ص ۱۰۹۴، ص ۱۰۹۵، ص ۱۰۹۶، ص ۱۰۹۷، ص ۱۰۹۸، ص ۱۰۹۹، ص ۱۱۰۰، ص ۱۱۰۱، ص ۱۱۰۲، ص ۱۱۰۳، ص ۱۱۰۴، ص ۱۱۰۵، ص ۱۱۰۶، ص ۱۱۰۷، ص ۱۱۰۸، ص ۱۱۰۹، ص ۱۱۱۰، ص ۱۱۱۱، ص ۱۱۱۲، ص ۱۱۱۳، ص ۱۱۱۴، ص ۱۱۱۵، ص ۱۱۱۶، ص ۱۱۱۷، ص ۱۱۱۸، ص ۱۱۱۹، ص ۱۱۲۰، ص ۱۱۲۱، ص ۱۱۲۲، ص ۱۱۲۳، ص ۱۱۲۴، ص ۱۱۲۵، ص ۱۱۲۶، ص ۱۱۲۷، ص ۱۱۲۸، ص ۱۱۲۹، ص ۱۱۳۰، ص ۱۱۳۱، ص ۱۱۳۲، ص ۱۱۳۳، ص ۱۱۳۴، ص ۱۱۳۵، ص ۱۱۳۶، ص ۱۱۳۷، ص ۱۱۳۸، ص ۱۱۳۹، ص ۱۱۴۰، ص ۱۱۴۱، ص ۱۱۴۲، ص ۱۱۴۳، ص ۱۱۴۴، ص ۱۱۴۵، ص ۱۱۴۶، ص ۱۱۴۷، ص ۱۱۴۸، ص ۱۱۴۹، ص ۱۱۵۰، ص ۱۱۵۱، ص ۱۱۵۲، ص ۱۱۵۳، ص ۱۱۵۴، ص ۱۱۵۵، ص ۱۱۵۶، ص ۱۱۵۷، ص ۱۱۵۸، ص ۱۱۵۹، ص ۱۱۶۰، ص ۱۱۶۱، ص ۱۱۶۲، ص ۱۱۶۳، ص ۱۱۶۴، ص ۱۱۶۵، ص ۱۱۶۶، ص ۱۱۶۷، ص ۱۱۶۸، ص ۱۱۶۹، ص ۱۱۷۰، ص ۱۱۷۱، ص ۱۱۷۲، ص ۱۱۷۳، ص ۱۱۷۴، ص ۱۱۷۵، ص ۱۱۷۶، ص ۱۱۷۷، ص ۱۱۷۸، ص ۱۱۷۹، ص ۱۱۸۰، ص ۱۱۸۱، ص ۱۱۸۲، ص ۱۱۸۳، ص ۱۱۸۴، ص ۱۱۸۵، ص ۱۱۸۶، ص ۱۱۸۷، ص ۱۱۸۸، ص ۱۱۸۹، ص ۱۱۹۰، ص ۱۱۹۱، ص ۱۱۹۲، ص ۱۱۹۳، ص ۱۱۹۴، ص ۱۱۹۵، ص ۱۱۹۶، ص ۱۱۹۷، ص ۱۱۹۸، ص ۱۱۹۹، ص ۱۲۰۰، ص ۱۲۰۱، ص ۱۲۰۲، ص ۱۲۰۳، ص ۱۲۰۴، ص ۱۲۰۵، ص ۱۲۰۶، ص ۱۲۰۷، ص ۱۲۰۸، ص ۱۲۰۹، ص ۱۲۱۰، ص ۱۲۱۱، ص ۱۲۱۲، ص ۱۲۱۳، ص ۱۲۱۴، ص ۱۲۱۵، ص ۱۲۱۶، ص ۱۲۱۷، ص ۱۲۱۸، ص ۱۲۱۹، ص ۱۲۲۰، ص ۱۲۲۱، ص ۱۲۲۲، ص ۱۲۲۳، ص ۱۲۲۴، ص ۱۲۲۵، ص ۱۲۲۶، ص ۱۲۲۷، ص ۱۲۲۸، ص ۱۲۲۹، ص ۱۲۳۰، ص ۱۲۳۱، ص ۱۲۳۲، ص ۱۲۳۳، ص ۱۲۳۴، ص ۱۲۳۵، ص ۱۲۳۶، ص ۱۲۳۷، ص ۱۲۳۸، ص ۱۲۳۹، ص ۱۲۴۰، ص ۱۲۴۱، ص ۱۲۴۲، ص ۱۲۴۳، ص ۱۲۴۴، ص ۱۲۴۵، ص ۱۲۴۶، ص ۱۲۴۷، ص ۱۲۴۸، ص ۱۲۴۹، ص ۱۲۵۰، ص ۱۲۵۱، ص ۱۲۵۲، ص ۱۲۵۳، ص ۱۲۵۴، ص ۱۲۵۵، ص ۱۲۵۶، ص ۱۲۵۷، ص ۱۲۵۸، ص ۱۲۵۹، ص ۱۲۶۰، ص ۱۲۶۱، ص ۱۲۶۲، ص ۱۲۶۳، ص ۱۲۶۴، ص ۱۲۶۵، ص ۱۲۶۶، ص ۱۲۶۷، ص ۱۲۶۸، ص ۱۲۶۹، ص ۱۲۷۰، ص ۱۲۷۱، ص ۱۲۷۲، ص ۱۲۷۳، ص ۱۲۷۴، ص ۱۲۷۵، ص ۱۲۷۶، ص ۱۲۷۷، ص ۱۲۷۸، ص ۱۲۷۹، ص ۱۲۸۰، ص ۱۲۸۱، ص ۱۲۸۲، ص ۱۲۸۳، ص ۱۲۸۴، ص ۱۲۸۵، ص ۱۲۸۶، ص ۱۲۸۷، ص ۱۲۸۸، ص ۱۲۸۹، ص ۱۲۹۰، ص ۱۲۹۱، ص ۱۲۹۲، ص ۱۲۹۳، ص ۱۲۹۴، ص ۱۲۹۵، ص ۱۲۹۶، ص ۱۲۹۷، ص ۱۲۹۸، ص ۱۲۹۹، ص ۱۳۰۰، ص ۱۳۰۱، ص ۱۳۰۲، ص ۱۳۰۳، ص ۱۳۰۴، ص ۱۳۰۵، ص ۱۳۰۶، ص ۱۳۰۷، ص ۱۳۰۸، ص ۱۳۰۹، ص ۱۳۱۰، ص ۱۳۱۱، ص ۱۳۱۲، ص ۱۳۱۳، ص ۱۳۱۴، ص ۱۳۱۵، ص ۱۳۱۶، ص ۱۳۱۷، ص ۱۳۱۸، ص ۱۳۱۹، ص ۱۳۲۰، ص ۱۳۲۱، ص ۱۳۲۲، ص ۱۳۲۳، ص ۱۳۲۴، ص ۱۳۲۵، ص ۱۳۲۶، ص ۱۳۲۷، ص ۱۳۲۸، ص ۱۳۲۹، ص ۱۳۳۰، ص ۱۳۳۱، ص ۱۳۳۲، ص ۱۳۳۳، ص ۱۳۳۴، ص ۱۳۳۵، ص ۱۳۳۶، ص ۱۳۳۷، ص ۱۳۳۸، ص ۱۳۳۹، ص ۱۳۴۰، ص ۱۳۴۱، ص ۱۳۴۲، ص ۱۳۴۳، ص ۱۳۴۴، ص ۱۳۴۵، ص ۱۳۴۶، ص ۱۳۴۷، ص ۱۳۴۸، ص ۱۳۴۹، ص ۱۳۵۰، ص ۱۳۵۱، ص ۱۳۵۲، ص ۱۳۵۳، ص ۱۳۵۴، ص ۱۳۵۵، ص ۱۳۵۶، ص ۱۳۵۷، ص ۱۳۵۸، ص ۱۳۵۹، ص ۱۳۶۰، ص ۱۳۶۱، ص ۱۳۶۲، ص ۱۳۶۳، ص ۱۳۶۴، ص ۱۳۶۵، ص ۱۳۶۶، ص ۱۳۶۷، ص ۱۳۶۸، ص ۱۳۶۹، ص ۱۳۷۰، ص ۱۳۷۱، ص ۱۳۷۲، ص ۱۳۷۳، ص ۱۳۷۴، ص ۱۳۷۵، ص ۱۳۷۶، ص ۱۳۷۷، ص ۱۳۷۸، ص ۱۳۷۹، ص ۱۳۸۰، ص ۱۳۸۱، ص ۱۳۸۲، ص ۱۳۸۳، ص ۱۳۸۴، ص ۱۳۸۵، ص ۱۳۸۶، ص ۱۳۸۷، ص ۱۳۸۸، ص ۱۳۸۹، ص ۱۳۹۰، ص ۱۳۹۱، ص ۱۳۹۲، ص ۱۳۹۳، ص ۱۳۹۴، ص ۱۳۹۵، ص ۱۳۹۶، ص ۱۳۹۷، ص ۱۳۹۸، ص ۱۳۹۹، ص ۱۴۰۰، ص ۱۴۰۱، ص ۱۴۰۲، ص ۱۴۰۳، ص ۱۴۰۴، ص ۱۴۰۵، ص ۱۴۰۶، ص ۱۴۰۷، ص ۱۴۰۸، ص ۱۴۰۹، ص ۱۴۱۰، ص ۱۴۱۱، ص ۱۴۱۲، ص ۱۴۱۳، ص ۱۴۱۴، ص ۱۴۱۵، ص ۱۴۱۶، ص ۱۴۱۷، ص ۱۴۱۸، ص ۱۴۱۹، ص ۱۴۲۰، ص ۱۴۲۱، ص ۱۴۲۲، ص ۱۴۲۳، ص ۱۴۲۴، ص ۱۴۲۵، ص ۱۴۲۶، ص ۱۴۲۷، ص ۱۴۲۸، ص ۱۴۲۹، ص ۱۴۳۰، ص ۱۴۳۱، ص ۱۴۳۲، ص ۱۴۳۳، ص ۱۴۳۴، ص ۱۴۳۵، ص ۱۴۳۶، ص ۱۴۳۷، ص ۱۴۳۸، ص ۱۴۳۹، ص ۱۴۴۰، ص ۱۴۴۱، ص ۱۴۴۲، ص ۱۴۴۳، ص ۱۴۴۴، ص ۱۴۴۵، ص ۱۴۴۶، ص ۱۴۴۷، ص ۱۴۴۸، ص ۱۴۴۹، ص ۱۴۵۰، ص ۱۴۵۱، ص ۱۴۵۲، ص ۱۴۵۳، ص ۱۴۵۴، ص ۱۴۵۵، ص ۱۴۵۶، ص ۱۴۵۷، ص ۱۴۵۸، ص ۱۴۵۹، ص ۱۴۶۰، ص ۱۴۶۱، ص ۱۴۶۲، ص ۱۴۶۳، ص ۱۴۶۴، ص ۱۴۶۵، ص ۱۴۶۶، ص ۱۴۶۷، ص







۲۲۔ بعض فقہاء مالکیہ وغیرہ نے مذہب حنفی اور مذہب مالکی کی بعض کتابوں میں مذکور اس بات پر جو نقد کیا ہے کہ امانت اور ین وغیرہ سے بری کرنے کے لئے کچھ خصوص صیغے ہیں، انہیں کے ذریعہ اہل حاصل ہوگا، اور دوسرے بعض الفاظ ہیں جن سے ہی عام اہل حاصل ہوگا، اس سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ کن الفاظ سے اہل حاصل ہوگا؟ اہل کے کون سے الفاظ عام ہیں اور کون سے الفاظ کسی ایک موضوع کے ساتھ خاص ہیں؟ ان سب کا فیصلہ عرف سے ہوگا، اہل کے وہ الفاظ جن میں ایک سے زائد معانی کا امکان ہے ان کے ذریعہ اہل کی تعیین تر ان سے ہوگی، مثلاً "ہوئت من فلان" کا جملہ دو معانی کا احتمال رکھتا ہے: مولات کی نفی اور یہ حقوق سے برأت۔ اب اگر عرف میں یہ جملہ حقوق سے برأت کے لئے استعمال کیا جاتا ہو، یا تر ان اس بات پر دلالت کریں کہ یہ جملہ یا اس طرح کا کوئی اور جملہ اہل کو جوہ میں لانے کے لئے بولا گیا ہے تو اس کے ذریعہ اہل ہو جائے گا، مثلاً لفظ "تفاضل" اور لفظ "تحلی عن الحق" (حق سے دست برداری) کا استعمال عرف میں اہل کے لئے ہوتا ہے، غلام یہ ہے کہ اس سلسلہ میں اصل وارود عرف کے اہل پر ہے (۱)۔

قبول:

۲۳۔ فقہاء کا اس بارے میں اختلاف ہے کہ اہل قبول پر متوقف ہے یا نہیں، اس سلسلہ میں روایات ہیں:

اس پہ الامسک یہ ہے کہ اہل کی صحت کے لئے اس بات کی ضرورت نہیں ہے کہ جس کو بری یا جا رہا ہے وہ اہل کو قبول بھی کرے، جمہور فقہ کا یہی مذہب ہے (۲) اور شافعیہ اپنی قول اس

(۱) الدسوقی ص ۱۱ طبع عیسیٰ الخلی، (اعلام الاعلام لابن ماجہ ص ۲۷۷، حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۷۷، تجویب الاشیاء و انظار لابن کیم ص ۹۳)۔

میں اور حنابلہ اور مالکیہ میں سے شہب کا بھی ایک شاذ قول یہی ہے کہ اس تمام فقہاء کی رائے میں اہل کی صحت کے لئے بری کے جانے والے شخص کی طرف سے اہل کو قبول کے جانے کی حاجت نہیں ہے، یہ کہ اہل اپنا حق ساتھ کرنے کا نام ہے، جو چیز یہ بھی اہل کی قبیل سے ہیں وہ قبول کی محتاج نہیں ہیں جیسے حق، حق (آزاد نما) حق شعبہ اور حق تناس کو ساتھ کرنا، فقہ شافعیہ میں سے خطیب شربی نے یہاں تک لکھ دیا ہے کہ یہی مذہب ہے، خود نام یہ ہیں کہ اہل اہل الفاظ ہے یا اسے تسلیم کر لیں۔

۱۔ ہم دوسرا یہاں یہ ہے کہ اہل قبول کی محتاج ہے، مذہب مالکی کا رائج قول یہی ہے، فقہاء شافعیہ کا بھی یہی قول یہی ہے، اس قول کی بنیاد یہ ہے کہ اہل اصل نقل عدیت ہے، مدیون کے ذمہ صاحب دین کا جو دین ہے اہل کے ذریعہ صاحب دین اس کی عدیت مدیون کی طرف منتقل کرتا ہے، مدیون کو اس کا مالک بناتا ہے، لہذا اہل بہ کے قبیل سے ہوگا، مدیون کے لئے موبوبہ (حس کو سہ یا سہ) ہے (۲) کی طرف سے قبولیت ضروری ہوتی ہے (۲) تر انی لکھتے ہیں: "اہل کا محتاج قبول ہونا اس دلیل سے مرہونہ ہو جاتا ہے کہ اہل کی

(۱) العناجی شرح اہل القدر ص ۳۳، تنکبہ حامیہ ابن ماجہ ص ۵۰۱ طبع الخلی، تجویب الاشیاء و انظار لابن کیم ص ۸۲، اہل العدیہ: دفعہ ۱۵۶، حنفی لکچر ۲ ص ۷۲، شرح الفروع ص ۲۵۸-۲۵۹، الفیوہ ص ۳۰۷، ۳۰۸، ۱۱۲، الاشیاء و انظار للسید علی ص ۸۹ طبع عیسیٰ الخلی، الفروع ص ۹۲، شرح عیسیٰ الامانات ص ۷۲ طبع در الفکر۔

(۲) الدسوقی علی المشرع الکبیر ص ۹۹، المشرع امیر و یوہا نک ص ۱۳۲ طبع دار المعارف، المشرع علی غلیل ص ۳۸، المشرع ص ۱۰۳، الدسوقی ص ۱۰، المشرع امیر ص ۳۷، میں لکھی عبارت ہے خود اس کے ساتھ مقدمات اور فقرہ مالکی کی مشہور کتابوں کے برخلاف یہاں ظاہر گنتی ہے کہ اہل کی صحت بری کے جانے والے کی طرف سے قبولیت پر حقوق نہیں ملتا، اہل کا محتاج قبول نہ ہونا صلح کے باب کے ساتھ خاص ہو، جس کے دلیل میں الدسوقی اور المشرع الکبیر کے مذکورہ بالا مقامات پر وہ عبارت درج ہے۔



فصل میں بری رہے، لے کی طرف سے بری کے لئے شخص پر جو حساب ہوتا ہے وہ احسان بنا، نکات مدیون پر گراں گذرتا ہے، غیرت و حمیت، لے لوگ اس طرح کے احسان کو اپنے لئے نقصان و تصور کرتے ہیں، خاص کر جبکہ یہ احسان اپنے سے پست لوگوں سے ہو، اس سے شریعت نے مدیون کو اختیار دیا ہے کہ وہ صاحب دین کی طرف سے اہم قبول کرے یہ مستر و مزے تاکہ اسے کسی ایسے شخص کی طرف سے احسان کا ضرر لاحق نہ ہو، جس کا احسان اپنے سر لہما منظور نہ ہو یا بل ضرر ورت کے احسان سے بچ سکے (۱) بعض فقہاء شافعیہ اہم کے محتاج قبول ہو یا نہ ہو، کو اہم کے مضموم کے بارے میں پائے جانے، لے ختلاف (یعنی یہ کہ اہم، اسقاط ہے یا تسلیم) سے مراد نہیں کرتے جیسا کہ یہ بات گذر چکی ہے۔

۲۴- فقہاء اہم کوئی فرق نہیں کرتے کہ صاحب دین کو بری کرنا اور اہم کے لفظ کے ذریعہ ہو تو محتاج قبول نہ ہو، اور مدیون کو دین بہہ کرنے کے عنوان سے ہو تو اہم کی صحت کے لئے مدیون کی طرف سے قبولیت کی ضرورت ہو، اس بعض فقہاء حنبلیہ نے یہ فرق تسلیم کیا ہے کہ ن کے نزدیک اگر بری کرنا لفظ اہم کے ذریعہ ہو تو اس کی صحت قبولیت کی محتاج نہیں اور اگر لفظ بہہ کے ذریعہ ہو تو محتاج قبول ہوگا کیونکہ بہہ کے لفظ میں تسلیم کا معنی پایا جاتا ہے، فقہاء مالکیہ کی عمومی رائے یہ ہے کہ مدیون کو دین بہہ کرنے میں قبولیت کی ضرورت زیادہ سخت ہے، کیونکہ بہہ کا لفظ صرف یہ تسلیم پر دلالت کرتا ہے، اس کے برعکس فقہاء شافعیہ، فقہاء حنبلیہ اور جمہور فقہاء حنفیہ کی رائے یہ ہے کہ مدیون کو دین سے بری کرنا خود لفظ اہم کے ذریعہ ہو یا بہہ دین کے عنوان سے ہو، دونوں کا حکم یکساں ہے، کیونکہ اتقاط اور تعبیر میں فرق کے باوجود، دونوں کا مقصد بالکل ایک ہے۔

۲۵- رباء جو اس کے کتبائے کے نزدیک یہ مسلم، طے شدہ امر ہے کہ مجلس جب تک برقرار ہے تب تک آدمی کو قبول کرنے کا حق حاصل رہتا ہے، فقہاء شافعیہ نے یہ شرط لگائی ہے کہ اگر صاحب دین مدیون کو اس بات کا دلیل بنائے کہ وہ پے پے کو دین سے بری کر لے، تو اہم کی صحت کے لئے ضروری ہوگا کہ صاحب دین کی طرف سے توکیل ہو، تہی مدیون فور قبولیت کا لفظ بول دے، رباء فقہاء مالکیہ نے اس بات کی صراحت کی ہے کہ قبول اہم کا ایجاب اہم سے مؤخر ہونا جائز ہے، اگر صاحب دین کی طرف سے اہم کے اتقاط بولے جانے کے بعد مدیون نے اہم تک قبولیت اہم کے اتقاط نہیں بولے بلکہ خاموش رہا تو بھی اہم کے اندر اسے قبول اہم کا حق ہے، تہی نکلتے ہیں کہ یہی خام مذہب ہے (۲)۔

۲۵- فقہاء حنفیہ نے قبول پر موقوف نہ ہونے سے اس عقد کو مستثنیٰ کیا ہے جن کی صحت کے لئے عین میں سے، دونوں پر یا ایک پر مجلس عقد میں قبضہ ضروری ہوتا ہے، بشمار بیع صرف، بیع سلم (یعنی سلم میں اس لہال سے بری کر دینا)، لہذا ان عقود میں اہم کی صحت قبول پر موقوف ہوئی، کیونکہ بیع صرف میں اگر کسی ایک فریق نے دوسرے کو عوض سے بری کر دیا تو عوضین پر مجلس عقد میں قبضہ کرنا جو بیع صرف کی صحت کے لئے بنیادی شرط ہے مفقود ہو جائے گی، اسی طرح بیع سلم میں اگر بیچنے والے نے خرید کو طے شدہ قیمت سے بری کر دیا تو بیع سلم کی صحت کے لئے اس لہال (قیمت) پر مجلس بیع میں قبضہ کرنے کی شرط فوت ہو جائے گی، اور قبضہ کے فوت ہونے سے بیع صرف اور

(۱) الدرر المنثور، ۹۹، ۳، ۲، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸،



قول میں اور ثانیہ اپنے (۱۰) قول میں) کے نزدیک اہل عہد کرنے سے رہا ہو جاتا ہے، اور اس بارے میں حنفیہ جنہوں نے اس میں معنی تسلیم کی رعایت رکھی ہے اس میں حضرات کے ساتھ ہیں، باوجودیکہ ان کے نزدیک یہ قبولیت کا محتاج نہیں اس سے کہ وہ حق کا ساتھ دے، پھر فقہاء حنفیہ میں اس بات میں اختلاف ہے کہ بری کئے جانے والے شخص کی طرف سے اہل عہد کو روکنا کیا اہل عہد کی مجلس میں نہ دینی ہے یا اسے مجلس اہل عہد میں نہ مجلس اہل عہد کے بعد بھی اہل عہد کو روکنا کرنے کا اختیار ہے صاحب بحر اہل حق اور الاشیاء و النظائر کے شارح علامہ حموی کی رائے یہ ہے کہ روکنا مطلقاً صحیح ہوگا چاہے مجلس اہل عہد میں ہو یا اس کے بعد۔

اہل عہد کا روکنا وہی معتبر ہوگا جو بری کئے جانے والے شخص کی طرف سے ہو یا اس کی موت کے بعد اس کے وارث کی طرف سے ۱۰ امام محمد بن الحسنؒ کے نزدیک بری کئے جانے والے شخص ہی کو روکنا اختیار ہے، اس کی وفات کے بعد اس کے وارث کو یہ اختیار حاصل نہیں (۱)۔

ثانیہ حنفیہ نے اس سلسلہ میں چند مسائل کا استنباط کیا ہے جن میں اہل عہد کرنے سے روکنا ۱۰۰ سال یا ۱۰۰ سال سے زیادہ ہے:

۲۰۱- حوالہ میں اہل عہد، کفالت میں اہل عہد (ارجح قول کے مطابق)۔

اس لئے کہ یہ دونوں صورتیں خالصتاً اسقاط حق کی ہیں، اس لئے کہ نیل کے حق میں اہل عہد محض اسقاط ہے اس میں کسی مال کی تمسک

(۱) المجلد شرح الہدیہ مع تكملة فتح القدیر ۷/ ۳۳، حاشیہ ابن عابدین ۳/ ۶۹، الفتاویٰ الہندیہ ۳/ ۳۸۳، تكملة ابن عابدین ۲/ ۳۲، ۳۳، کشف القناع ۲/ ۸۲، طبع المشرق، المروغ ۳/ ۱۹۲، المہذب ۲/ ۵۳، شرح المروغ ۲/ ۲۳۰، مطالب ولی النہی ۳/ ۳۹۲، شادہ و النظائر مسیحی ۱۸۹، طبع مسیحی النہی، المجلد الہدیہ ۵/ ۵۶، مدونہ لادعہ میں یقین لگی ہوئی ہے کہ اہل عہد کو روکنا مجلس اہل عہد میں ہے، اس قدر پر اہل عہد کے بعض صاحبین نے بحث کی ہے کہ یقیناً ازلی ہے یا افعال۔

بیع مسمیٰ باطل ہو جائے گی، ورنہ کو توڑنے کا حق عائدین میں سے تھا کسی ایک کو نہیں ہے بلکہ دہرے کی قبولیت پر موقوف ہے، پس اگر دہرے نے فریق نے سے قبول کر لیا تو یہی ہو جائے گا، اور اگر قبول نہیں کیا تو یہی نہیں ہوگا بیع صرف اور بیع مسلم کے ساتھ دہرے، یون میں یہ بات نہیں ہے اس سے بری کرنے میں ہی ثابت شدہ عقد کو فتح کرنے کی بات نہیں پائی جاتی بلکہ مال پر اہل عہد ایک اعتبار سے تمسک دہرے سے متاثر ہے۔ قاطع ہے کہ مسمیٰ یا مسمیٰ یا مسمیٰ شدہ حق کی قیمت سے بری کرنا تو یہ بغیر قبول کے جائز ہے۔ چونکہ اس میں صحت بیع کی کسی شرط کو ساتھ کرنا لازم نہیں آتا ہے (۱)۔

بر عہد کرنا:

۲۰۶- اور اس مسئلہ میں نظر فقہی کے اختلاف کی بنیاد اس بارے میں اختلاف پر ہے کہ اہل عہد اسقاط ہے یا تمسک، اسی اختلاف پر یہ مسئلہ بھی مرتب ہوتا ہے کہ اہل عہد اپنی صحت کے لئے قبولیت کا محتاج ہے یا نہیں؟ پس حنبلیہ، شیعہ، حنفیہ، مالکیہ اپنے قول مرجوح میں، جن میں اکثریت اس کی قائل ہے کہ اہل عہد میں قبول کی حاجت نہیں ہے، یہ بھی حضرات اس طرف گئے ہیں کہ اہل عہد کو روکنا سے روکنا ہوگا، اس لئے کہ وہ حق کا ساتھ دے رہا ہے، جیسے قساس، شفعہ، حد قتل، خیار، رط، ق، نہ کہ کسی بھی کاما ملک بنانا جیسے بہ۔

نہ مقبلاً کی رائے یہ ہے کہ اہل عہد کی صحت بری کئے جانے والے شخص کی طرف سے قبولیت کی محتاج ہے (۱) اور مالکیہ ہیں اپنے راجح

(۱) المجلد الہدیہ دفعہ ۱۵۶۸۔ حموی نے حاشیہ الاشیاء والنظائر میں مذکورہ بالا دونوں حالتوں کو مسلوکی قرار دیا ہے اس پر المجلد الہدیہ کے بعض شارح نے نقد کیا ہے (جیسے تاسی کی شرح ۵۸۹، ۵۹۰، توجیب الاشیاء والنظائر ۲/ ۸۳) نقل کردہ ازبائج ۲/ ۶۶، طبع دارالکتب العربیہ۔



نہیں، اس لئے کہ نفیل پر صرف مطالبہ واجب ہے اور خالص اقطاع اور  
کا احتمال نہیں رکھتا، اس لئے کہ صاحب حق کی طرف سے بری کرتے  
ہی ساتھ کردہ حق ختم ہو جاتا ہے، بخلاف اس صورت کے کہ حق ساتھ  
نہ لیا جائے بلکہ منہ سے موخر کر دیا جائے، اس صورت میں حق ختم نہیں  
ہوتا بلکہ ایک خاص مدت کے بعد لوٹ آتا ہے۔

۳۔ اگر صاحب حق کی طرف سے بری کرنے کا اقدام کرنے  
سے پہلے مدیون نے یہ مطالبہ کیا کہ مجھے بری کر دیجئے اس کے جواب  
میں صاحب حق نے مدیون کو بری یا بین مدیون نے اس پر اذکار  
کر دیا تو یہ اہمہ ورنہ نہیں ہوگا۔

۴۔ اگر بری کے ہوئے شخص نے پہلے یہ اذکار قبول یا پھر اس سے  
کیا تو اہمہ ورنہ نہیں ہوگا (۱)۔

بری کرنے والے شخص کے لئے شرطیں:

۲۷۷۔ دوسرے تصرفات کی طرح اہمہ کی صحت کے لئے بھی یہ شرط  
ہے کہ اہمہ کا اقدام کرنے والے شخص میں معاملہ کرنے کی مکمل اہلیت  
موجود ہو، یعنی وہ عاقل اور بالغ ہو، لفظ اہلیت اور لفظ عقد کے تحت اس  
کی تفصیل آئے گی، تمام عقود میں عقد کرنے والے کے لئے جو  
اوصاف ضروری ہیں ان کے علاوہ اہمہ کا اقدام کرنے والے کے  
لئے یہ بھی ضروری ہے کہ اس میں تصرف کی اہلیت پائی جائے، یعنی وہ کم  
عقل نہ ہو، بلکہ معاملات کی سمجھ رکھتا ہو، کم عقل کی وجہ سے یا وہ اس  
کے مالی حقوق، حسب ہونے کی وجہ سے اس کے تصرفات پر پابندی  
نہ لگائی گئی ہو، اس مسئلہ میں کچھ اختلاف ہے اس کی تفصیلی بحث لفظ  
”تجر“ کے تحت آئے گی۔

اہمہ کی صحت کے لئے ولایت کی بھی شرط ہے، چونکہ اہمہ عین  
بری کرنے والا کسی نہ کسی حق سے دست بردار ہوتا ہے (اس حق کو  
ساتھ کر کے یا دوسرے کو اس کا مالک بنا کر)، اسی سے یہ بات ضروری  
ہے کہ حق سے مستبعد اہمہ کا یہ کام ختم، صاحب حق کی جانب سے ہو یا  
ایسے شخص کی جانب سے ہو جو صاحب حق کی جانب سے تصرف  
کا مجاز ہے۔ لہذا اہمہ اسی وقت صحیح ہوگا جبکہ بری کرنے والے شخص کو  
اس حق پر ولایت (اختیار) حاصل ہو جس سے وہ بری کر رہا ہے، اور  
یہ اس طرح کہ بری کرنے والا خود اس حق کا مالک ہو یا مالک حق کی  
طرف سے اسے بری کرنے کا وکیل بنو یا ہو یا صاحب حق کی  
طرف سے بحیثیت قضوی اہمہ کا اقدام کرے، ورنہ اس کے بعد مالک  
اس اہمہ کو جاری کر دے، تیسری صورت یہ فقہاء کے نزدیک  
درست ہوئی جو قضوی کے تصرف کو صحیح قرار دیتے ہیں، اس کی تفصیل  
قضوی کی اصطلاح میں کی گئی ہے۔

جس حق سے بری کیا جا رہا ہے اس پر بری کرنے والے کی  
ولایت نفس الامر اور واقع کے اعتبار سے معتبر ہے، ظن کا اعتبار نہیں  
ہے (یعنی اگر واقعہ بری کرنے والے شخص کو بری کرتے وقت اس حق  
پر ولایت حاصل ہے تو اس کی جانب سے بری کیا جانا معتبر ہوگا خواہ وہ  
یہ سمجھتا ہو کہ مجھے اس حق پر ولایت حاصل نہیں ہے)، لہذا اگر ایک  
شخص یہ سمجھتا ہے کہ میرا باپ ابھی زندہ ہے اور وہ آپ کو زندہ سمجھتے  
ہوئے اس نے اپنے باپ کے مال کے کسی حصہ سے کسی کو بری کیا  
لیکن بعد میں یہ بات ظاہر ہوئی کہ اس وقت وہ بری کر رہا تھا اس سے  
پہلے ہی اس کے باپ کا انتقال ہو چکا تھا تو یہ اہمہ صحیح ہوگا، چونکہ جس  
مال سے وہ اہمہ کو بری کر رہا تھا وہ حقیقت اہمہ کے وقت اسی کی  
ملکیت میں تھا۔

بری کرنے والے کا اپنی رضامندی سے بری کرنا ایک بنیادی شرط

حاشیہ: من عادی بنی ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳



ہے، پس مکڑہ کا ہر اہم صحیح نہیں ہوگا، اس لئے کہ ہر اہل کے ساتھ صحیح نہیں ہوتا، کہ ہر اہل میں موثر ہو، اس لئے کہ ہر اہل میں اس بات کا اثر ہوتا ہے کہ ہر اہل کے ہوتے ہوئے شخص کا ذمہ قارض ہو چکا ہے (۱)۔

فقہاء حنابلہ نے اس بات کی صراحت کی ہے کہ ہر اہل میں ہر اہل کرنے والے کی رضامندی کی شرط کا وجود اس صورت میں مشتبہ ہو جاتا ہے جبکہ تنہا یون کو دین کی مقدار کا علم ہے، اور وہ صاحب دین سے دین کی مقدار اس ڈر سے چھپا رہا ہے کہ کہیں وہ اس مقدار کو زیادہ سمجھ کر اسے ہر اہل نہ کرے، اس لئے کہ اس صورت میں صاحب دین کی طرف سے ہر اہل کا اقدام غیر معتبر ارادے کے ساتھ صادر ہو رہا ہے (۲)۔

### ہر اہل کا وکیل بنانا:

۲۸- صاحب حق کی طرف سے کسی کو ہر اہل کا وکیل بنایا جاسکتا ہے، لیکن ہر اہل کی وکالت کے لئے ہر طرح کے عقود کی عمومی بات دانی نہیں ہے بلکہ یہ ضروری ہے کہ خاص طور سے ہر اہل کا وکیل بنایا گیا ہو (۳)، بیع سلم کے بارے میں فقہاء حنفیہ نے صراحت کی ہے کہ اگر بیع سلم کرنے والے کے وکیل نے بیع سلم کے خریدار (مسلم ایلیہ) کو بیع سلم کرنے والے کی اجازت کے بغیر ہر اہل کر دیا تو مسلم ایلیہ (بیع سلم

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۱۷۹۳ء تکملہ حاشیہ ابن ماجہ ج ۲/۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، شرح المروغی ج ۲، ۱۱، الفیہ ج ۲/۳۶۳، ۳۶۴، ۱۶۴، المغنی ج ۵/۱۰۲، طبع ۱۳۰۴، مہدیہ لکھنؤ ج ۵/۷۰، طبع لکھنؤ، مرشد البحر ج ۵، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، المحمدیہ لکھنؤ، دفعہ ۱۵۷۰-۱۵۷۱ء۔

(۲) فقہاء حنابلہ نے اسے رضامندی کی شرط کے ساتھ جوڑا ہے تنہا یون کی مراد رضامندی پر اثر انداز ہونے والے امور ہیں، اس لئے کہ مذکورہ بالا عمل تدبیر سے زیادہ مشابہ ہے۔

(۳) شرح المروغی ج ۲/۲۶۱، ۲۶۲، ۲۸۱، مغنی لکھنؤ ج ۲/۲۲۲، باب الملباب لایں مرشد ج ۵، ۴۰۰، الفروع ج ۲/۳۶۶۔

سلم میں خریدار ہر اہل نہیں ہو، اگر مسلم ایلیہ (بیع سلم کے خریدار) نے ہر اہل کرنے والے شخص سے کہا کہ تم ہی کے وکیل نہیں تھے بلکہ بیع سلم میں تم خود بائع (یعنی والے) تھے، اور تم نے مجھے پے حق سے ہر اہل کر دیا، تو یہ ہر اہل امانت ہو گیا، اور اس کی وجہ سے بیع سلم کرنے والے کا حق معطل ہو گیا، اس صورت میں بیع سلم کرنے والے کا وکیل اس مال (بیع سلم میں مقرر کی ہوئی قیمت) کی قیمت کا تاواں اور اگرے گا، اس لئے کہ یہ شخص مسلم کے حصول حق میں حائل اور رکاوٹ بن گیا یا بیع سلم کرنے والے کا وکیل مسلم ایلیہ (بیع سلم میں جس چیز کی خریداری ہوئی ہو) کی قیمت کا تاواں میں اورے گا، تاکہ یہ تاواں مسلم فیدہ کا عوض نہ ہو جائے۔ لہذا حنفیہ کا کہنا ہے کہ وکیل و وصی اس چیز سے ہر اہل کر سکتے ہیں جس کا معاملہ ان کے ذریعہ ہو ہو، اور بعد میں ان پر ضمان بھی ہوگا، اور جس چیز کا معاملہ انہوں نے نہیں کر لیا اس میں ان کا ہر اہل درست نہیں ہے، جیسے کہ ان کی رائے یہ ہے کہ اگر وکیل کو موکل کی طرف سے ہر اہل کی اجازت ہو اور پھر وکیل اس کام کے لئے کسی اورے کو اپنا وکیل بنائے اور یہ وکیل کا وکیل، وکیل اہل کی موہوئی یا غائبانہ میں اس کام (یعنی ہر اہل) کو انجام دے تو یہ درست نہیں ہے (۱)۔

اگر کسی شخص نے دوسرے کو اس بات کا اختیار دیا کہ وہ اس کے قریب دار میں کو قرض سے ہر اہل کر دے اور صورت حال یہ تھی کہ خود یہ وکیل بھی اس شخص کے مقرضوں میں شامل ہے تو یہ وکیل اپنے آپ کو ہر اہل نہیں کر سکتا، اس لئے کہ جو شخص مخاطب ہوتا ہے وہ سنیج ترقوں کے مطابق ان لوگوں میں شامل نہیں ہوتا ہے جن کے بارے میں خطاب یا جارما ہے، اس لئے کہ وکیل بنانے والے نے یہ بھی کہا ہو کہ اگر چاہو تو اپنے آپ کو ہر اہل کر لو تو اپنے آپ کو ہر اہل کر سکتا ہے جس طرح

(۱) تجویب الشاہ مظاہر ابن نجیم ج ۲، حاشیہ ابن ماجہ ج ۲، ۳۰۰۔



مقررہ ض کے لیے پے پی کو بی کی رسا درست تھا اگر اس نے مقررہ ض کو پے پی کو بی سے بیکسل بنایا ہوگا (۱)۔

برائی کرنے ہوئے شخص سے لے شریطیں:

۳۰۔ اگر آپ کی صحت سے اے نقصاء اس شرط پر متعلق ہیں کہ بری کرنے والے شخص کو اس شخص کا مل ہونا چاہئے جسے وہ بری کر رہا ہے، اگر آپ نامعلوم شخص کو بری کرنا صحیح نہیں ہوگا۔

اسی طرح یہ بات بھی ضروری ہے کہ بری یا ہو شخص متعین ہو۔  
اسلام کی شمس نے کہاں میں نے اپنے مقترضوں میں سے بغیر  
تعیین کے ہی ایک کو بری یا تو یہ صحیح نہیں ہوگا، مگر اس سلسلہ میں  
بعض حلقہ فاعل کا اختلاف ہے (۱)۔ مگر اس بات ضروری ہے کہ  
بری سے ہوئے شخص کی پوری تعین نہ کی گئی ہو، اسی طرح اگر کوئی شخص  
اپنے مقترض کی برائی کا قدر کرتا ہے تو یہ صحیح نہیں ہوگا، الا یہ  
کہ وہ کسی متعین مقترض یا چند متعین مقترضوں کا راہ دہ (۲)۔

۱۔ اوکی صحت کے لئے یہ شرط نہیں ہے کہ بری کئے ہوئے شخص کو اس حق کا اقرار ہو جس سے اسے بری کیا جا رہا ہے، بلکہ بری کیا ہو شخص اگر اس حق کا منکر ہو تو بھی اسے اصرار ہو گا حتیٰ کہ اگر مدعا علیہ سے قسم کھائی جا چکی ہو کہ اس پر مدعی کا حق نہیں ہے اور اس کے بعد بھی مدعی، مدعا علیہ کو بری کر دے گا تو یہ اسے اصرار ہوگا، کیونکہ اسے اس کا اختیار رہتا بری کرنے والے شخص کو ہے (اس سے کہ اسے بری کئے ہوئے شخص کی جانب سے قبولیت کا محتاج نہیں ہے)۔ البتہ اس بات کی حاجت نہیں ہے کہ جس کو بری پایا جا رہا ہے وہ اس حق کی تصدیق بھی کرے (۳)۔

مرض الموت میں مبتلا شخص کی جانب سے ابراء:

۲۹- اگر اس کی صحت کے لئے شرط یہ ہے کہ بری کرنے والا  
مرض الموت میں مبتلا نہ ہو، اور جس شخص کو بری یا جہار مایہ اس کے  
حالات کے اعتبار سے اس مسئلہ میں کچھ تفصیل ہے، وہ شخص جسے بری  
کیا گیا ہے، اگر اجنبی ہو (یعنی بری کرنے والے کا وارث نہ ہو)، اور  
جس دین سے بری کیا جا رہا ہے وہ بری کرنے والے کے ترک کے  
ایک تہائی سے زیادہ ہو، پس ورثہ کی طاعت ایک تہائی سے زیادہ مال  
کی حد تک ہوگی، اس سے کہ یہ اندہ جو مرض الموت میں آیا ہے یہ  
تھمر ہے ہیں اس کا حکم صیبت کا ہے، اور اگر وہ شخص جسے بری یا  
ہے، وارث ہو تو پورا وارث کی اجازت پر موقوف ہو گا اور چہ  
دین تہائی ترک سے کم ہو، اور اگر مرض الموت میں مبتلا شخص نے اپنے  
مقررہ مالوں میں سے کسی ایک کو نہ کیا، اور ترک کی صورت حال یہ ہے  
کہ پورا ترک، مہر میں سے قرضوں سے لے لیا ہے (یعنی مرے والا  
شخص دین، وقفہ وغیرہ، سر حقیقی مالیت کا ترک چھوڑ کر مرے لیا گیا  
اس سے زیادہ مہر کا دین اس کے مالدارم ہے) تو اس کا اندہ  
مرے سے مانند نہیں ہوگا، کیونکہ اس کے پورے ترک سے قرض  
خوبوں کا حق متعلق ہے (۲)، اس کی تفصیل مرض الموت پر ننگو کے  
مقتل ہے۔

(۱) الفتاویٰ الہدیہ ج ۳، ۲۰۲، فہرستی ۶، طبع درمودہ شرح الروض ۲  
۲۳۰، جامع المصولین ۱۲۵، طبع دار میریہ الاسلامہ و انظار ترمذی روض  
۱۸۹، کشف الفتاح ۲/۸۸، طبع نشر فیہ۔

(۲) الکلیۃ الصغیرۃ: دفعہ خلاۃ، مرشد البحر: دفعہ ۳۳ (ص ۱۱) جب مرشد البحر: دفعہ ۳۳ (ص ۱۱) سے نقل کیا ہے، دفعہ ۳۳ (ص ۱۱) سے نقل کیا ہے، دفعہ ۳۳ (ص ۱۱) سے نقل کیا ہے۔

(۳) شرح اروضۂ ۲۲، المہدوی ۳۰۹، طبع دار الفکر، فتح القدیر ۳۳، طبع دار المعرفۃ۔

( ) شرح المروض ۲/ ۲۸۱، الإيضاح والاختصار للسيوطي في مرض ۳۸۲ طبع عيسى الحلبي،  
تقريباً ۳۳۲ھ

(۲) انصیونی سر ۱۵۹، ۱۶۲، ۱۶۸، الجبلۃ النعلیۃ: دفعہ ۱۵۷۰، مرشد  
اکبر: دفعہ ۲۳۱، ۲۳۲۔



برء کا محل و رس کی شرطیں:

۳۱- جس چیز سے بری کیا جارہا ہے وہ دیاۃ حقوق میں سے ہوگی یا دیوں میں سے، یا اعیان میں سے، غریب "امراء کا موضوع" کے تحت اس پر بحث کی جائے گی۔ "پر جو اختلاف تفصیل کے ساتھ بیان ہو ہے یعنی یہ کہ امراء کا نقطہ ہے یا تسلیم ہے یا اس میں، ہوں پہلو ہیں ورنہ ایک پہلو غائب ہے۔" اختلاف کے پیش نظر معلوم چیز سے امراء کی صحت کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے، ابن فقہاء کا نقطہ نگاہ یہ ہے کہ امراء تسلیم ہے انہوں نے یہ شرط لگانی ہے کہ جس چیز سے بری کیا جارہا ہے وہ معلوم ہو، کیونکہ معلوم چیز کا مالک بنانا ممکن نہیں ہے، ورنہ فقہاء کا نقطہ نظر یہ ہے کہ امراء کا نقطہ ہے ان کی رائے یہ ہے کہ معلوم چیز سے بری کرنا صحیح ہے۔

۳۲- مسلک: حسب فقہاء کا مسلک یہ ہے کہ معلوم چیز سے بری کرنا صحیح ہے (تمام فقہاء، فقہاء مالکیہ کا قول یہی ہے، فقہاء حنبلیہ کی بھی ایک روایت یہی ہے)، بلکہ مالکیہ سے سہراست کی ہے کہ کسی اور شخص کو امراء کا تسلیم ہونا صحیح ہے مگر چہ وہ حق جس سے نہی یا جارہا ہے وہ تسلیم ہونے والے، تسلیم ہونے والے شخص جس پر وہ واجب ہے تینوں کے سے معلوم ہو، کیونکہ ابن فقہاء کے نزدیک کسی حق سے بری کرنا دراصل وہ حق کا سہرا ہے، "معلوم چیز کا سہرا ہے، اس کی مثال س فقہاء سے یہ پیش کی ہے کہ اگر کوئی قرض جو مقرر نہیں کو اپنے قرض سے بری الذمہ کرے جبکہ قرض جو اوامر مقرر نہیں، ان میں سے کسی کو یہ معلوم نہ ہو کہ مقرر جس کے مقرر قرض جو اوامر کا کتنا قرض ہے تو یہ برء صحیح ہوگا، کیونکہ جو حق ساتھ یا جارہا ہے اس کا معلوم ہونا چہرے میں بنتا۔

دوسرے مسلک: دوسرے مسلک پہلے مسلک سے قریب تر ہے، یہ مسلک فقہاء حنبلیہ کی ایک روایت ہے، اس کا حاصل یہ ہے کہ جس

حق سے بری کیا جارہا ہے اس کا علم دشواری ہے تو اس کے معلوم ہونے کے باوجود وہ صحیح ہوگا۔ "اس رائے کا علم دشواری نہیں ہے تو معلوم ہونے کی صورت میں برء صحیح نہیں ہوگا، اس فقہاء نے کہا ہے کہ امراء کا ثبوت شخص اس خوف سے دیں کی مقدار چھپائے کہ اس بری کرنے والا اس کی مقدار سے وقف ہو گیا تو بری نہیں کرے گا، اس صورت میں یہ امر صحیح نہیں ہوگا۔

تیسرے مسلک: تیسرے مسلک یہ ہے کہ معلوم حق سے بری کرنا ہی حلال میں صحیح نہیں ہے، یہ فقہاء شافعیہ کا مسلک ہے فقہاء حنبلیہ کی بھی ایک روایت یہی ہے، فقہاء مالکیہ کے ایک اس میں بھی فرق نہیں ہے کہ حساست بری کرنا حق کی جنس میں ہو یا مقدار میں ہو، یا صفت میں، حتیٰ کہ اگر یہ بات معلوم نہ ہو کہ وہ حق فوری طور سے واجب ہوا، "تقاریر اس کی" "انگلی کے سے" "مذہب کوئی وقت مقرر تھا، یہ" "انگلی کی مدت معلوم ہے تو بھی شافعیہ کے ایک امر صحیح نہیں ہوگا، جیسا کہ اسوں نے اس بات کی بھی تصریح کی ہے کہ جب امراء کسی معاملہ کے ضمن میں منع ہو جیسے خلع، تو ضروری ہے کہ طرفین کو معلوم ہو کہ اس حق سے بری یا جارہا ہے، ورنہ صورت معاوضہ کی نہیں ہو تو بری کرنے والے کے لئے معلوم ہونا کافی ہے، جس شخص کو بری کیا جارہا ہے اس کے نہیں جاننے سے حکم پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔ (۱)

۳۳- بعض شافعیہ نے سہراست کی ہے کہ مجہول (معلوم) سے مراد وہ چیز ہے جس کی اہمیت آسان نہ ہو، جس چیز کی اہمیت آسان نہ ہو وہ مجہول میں داخل نہیں ہے، "مثلاً کسی شخص کا اپنے مورث کے ترکہ میں اپنے حصہ سے بری کرنا، اس لئے کہ اگرچہ حصہ کی مقدار

(۱) حاشیہ من ملبون ص ۴۰۰، الدبوتی علی بشرح الکبیر ص ۱۱، ص ۴۸، ص ۴۹، ص ۵۰، ص ۵۱، ص ۵۲، ص ۵۳، ص ۵۴، ص ۵۵، ص ۵۶، ص ۵۷، ص ۵۸، ص ۵۹، ص ۶۰، ص ۶۱، ص ۶۲، ص ۶۳، ص ۶۴، ص ۶۵، ص ۶۶، ص ۶۷، ص ۶۸، ص ۶۹، ص ۷۰، ص ۷۱، ص ۷۲، ص ۷۳، ص ۷۴، ص ۷۵، ص ۷۶، ص ۷۷، ص ۷۸، ص ۷۹، ص ۸۰، ص ۸۱، ص ۸۲، ص ۸۳، ص ۸۴، ص ۸۵، ص ۸۶، ص ۸۷، ص ۸۸، ص ۸۹، ص ۹۰، ص ۹۱، ص ۹۲، ص ۹۳، ص ۹۴، ص ۹۵، ص ۹۶، ص ۹۷، ص ۹۸، ص ۹۹، ص ۱۰۰، ص ۱۰۱، ص ۱۰۲، ص ۱۰۳، ص ۱۰۴، ص ۱۰۵، ص ۱۰۶، ص ۱۰۷، ص ۱۰۸، ص ۱۰۹، ص ۱۱۰، ص ۱۱۱، ص ۱۱۲، ص ۱۱۳، ص ۱۱۴، ص ۱۱۵، ص ۱۱۶، ص ۱۱۷، ص ۱۱۸، ص ۱۱۹، ص ۱۲۰، ص ۱۲۱، ص ۱۲۲، ص ۱۲۳، ص ۱۲۴، ص ۱۲۵، ص ۱۲۶، ص ۱۲۷، ص ۱۲۸، ص ۱۲۹، ص ۱۳۰، ص ۱۳۱، ص ۱۳۲، ص ۱۳۳، ص ۱۳۴، ص ۱۳۵، ص ۱۳۶، ص ۱۳۷، ص ۱۳۸، ص ۱۳۹، ص ۱۴۰، ص ۱۴۱، ص ۱۴۲، ص ۱۴۳، ص ۱۴۴، ص ۱۴۵، ص ۱۴۶، ص ۱۴۷، ص ۱۴۸، ص ۱۴۹، ص ۱۵۰، ص ۱۵۱، ص ۱۵۲، ص ۱۵۳، ص ۱۵۴، ص ۱۵۵، ص ۱۵۶، ص ۱۵۷، ص ۱۵۸، ص ۱۵۹، ص ۱۶۰، ص ۱۶۱، ص ۱۶۲، ص ۱۶۳، ص ۱۶۴، ص ۱۶۵، ص ۱۶۶، ص ۱۶۷، ص ۱۶۸، ص ۱۶۹، ص ۱۷۰، ص ۱۷۱، ص ۱۷۲، ص ۱۷۳، ص ۱۷۴، ص ۱۷۵، ص ۱۷۶، ص ۱۷۷، ص ۱۷۸، ص ۱۷۹، ص ۱۸۰، ص ۱۸۱، ص ۱۸۲، ص ۱۸۳، ص ۱۸۴، ص ۱۸۵، ص ۱۸۶، ص ۱۸۷، ص ۱۸۸، ص ۱۸۹، ص ۱۹۰، ص ۱۹۱، ص ۱۹۲، ص ۱۹۳، ص ۱۹۴، ص ۱۹۵، ص ۱۹۶، ص ۱۹۷، ص ۱۹۸، ص ۱۹۹، ص ۲۰۰، ص ۲۰۱، ص ۲۰۲، ص ۲۰۳، ص ۲۰۴، ص ۲۰۵، ص ۲۰۶، ص ۲۰۷، ص ۲۰۸، ص ۲۰۹، ص ۲۱۰، ص ۲۱۱، ص ۲۱۲، ص ۲۱۳، ص ۲۱۴، ص ۲۱۵، ص ۲۱۶، ص ۲۱۷، ص ۲۱۸، ص ۲۱۹، ص ۲۲۰، ص ۲۲۱، ص ۲۲۲، ص ۲۲۳، ص ۲۲۴، ص ۲۲۵، ص ۲۲۶، ص ۲۲۷، ص ۲۲۸، ص ۲۲۹، ص ۲۳۰، ص ۲۳۱، ص ۲۳۲، ص ۲۳۳، ص ۲۳۴، ص ۲۳۵، ص ۲۳۶، ص ۲۳۷، ص ۲۳۸، ص ۲۳۹، ص ۲۴۰، ص ۲۴۱، ص ۲۴۲، ص ۲۴۳، ص ۲۴۴، ص ۲۴۵، ص ۲۴۶، ص ۲۴۷، ص ۲۴۸، ص ۲۴۹، ص ۲۵۰، ص ۲۵۱، ص ۲۵۲، ص ۲۵۳، ص ۲۵۴، ص ۲۵۵، ص ۲۵۶، ص ۲۵۷، ص ۲۵۸، ص ۲۵۹، ص ۲۶۰، ص ۲۶۱، ص ۲۶۲، ص ۲۶۳، ص ۲۶۴، ص ۲۶۵، ص ۲۶۶، ص ۲۶۷، ص ۲۶۸، ص ۲۶۹، ص ۲۷۰، ص ۲۷۱، ص ۲۷۲، ص ۲۷۳، ص ۲۷۴، ص ۲۷۵، ص ۲۷۶، ص ۲۷۷، ص ۲۷۸، ص ۲۷۹، ص ۲۸۰، ص ۲۸۱، ص ۲۸۲، ص ۲۸۳، ص ۲۸۴، ص ۲۸۵، ص ۲۸۶، ص ۲۸۷، ص ۲۸۸، ص ۲۸۹، ص ۲۹۰، ص ۲۹۱، ص ۲۹۲، ص ۲۹۳، ص ۲۹۴، ص ۲۹۵، ص ۲۹۶، ص ۲۹۷، ص ۲۹۸، ص ۲۹۹، ص ۳۰۰، ص ۳۰۱، ص ۳۰۲، ص ۳۰۳، ص ۳۰۴، ص ۳۰۵، ص ۳۰۶، ص ۳۰۷، ص ۳۰۸، ص ۳۰۹، ص ۳۱۰، ص ۳۱۱، ص ۳۱۲، ص ۳۱۳، ص ۳۱۴، ص ۳۱۵، ص ۳۱۶، ص ۳۱۷، ص ۳۱۸، ص ۳۱۹، ص ۳۲۰، ص ۳۲۱، ص ۳۲۲، ص ۳۲۳، ص ۳۲۴، ص ۳۲۵، ص ۳۲۶، ص ۳۲۷، ص ۳۲۸، ص ۳۲۹، ص ۳۳۰، ص ۳۳۱، ص ۳۳۲، ص ۳۳۳، ص ۳۳۴، ص ۳۳۵، ص ۳۳۶، ص ۳۳۷، ص ۳۳۸، ص ۳۳۹، ص ۳۴۰، ص ۳۴۱، ص ۳۴۲، ص ۳۴۳، ص ۳۴۴، ص ۳۴۵، ص ۳۴۶، ص ۳۴۷، ص ۳۴۸، ص ۳۴۹، ص ۳۵۰، ص ۳۵۱، ص ۳۵۲، ص ۳۵۳، ص ۳۵۴، ص ۳۵۵، ص ۳۵۶، ص ۳۵۷، ص ۳۵۸، ص ۳۵۹، ص ۳۶۰، ص ۳۶۱، ص ۳۶۲، ص ۳۶۳، ص ۳۶۴، ص ۳۶۵، ص ۳۶۶، ص ۳۶۷، ص ۳۶۸، ص ۳۶۹، ص ۳۷۰، ص ۳۷۱، ص ۳۷۲، ص ۳۷۳، ص ۳۷۴، ص ۳۷۵، ص ۳۷۶، ص ۳۷۷، ص ۳۷۸، ص ۳۷۹، ص ۳۸۰، ص ۳۸۱، ص ۳۸۲، ص ۳۸۳، ص ۳۸۴، ص ۳۸۵، ص ۳۸۶، ص ۳۸۷، ص ۳۸۸، ص ۳۸۹، ص ۳۹۰، ص ۳۹۱، ص ۳۹۲، ص ۳۹۳، ص ۳۹۴، ص ۳۹۵، ص ۳۹۶، ص ۳۹۷، ص ۳۹۸، ص ۳۹۹، ص ۴۰۰، ص ۴۰۱، ص ۴۰۲، ص ۴۰۳، ص ۴۰۴، ص ۴۰۵، ص ۴۰۶، ص ۴۰۷، ص ۴۰۸، ص ۴۰۹، ص ۴۱۰، ص ۴۱۱، ص ۴۱۲، ص ۴۱۳، ص ۴۱۴، ص ۴۱۵، ص ۴۱۶، ص ۴۱۷، ص ۴۱۸، ص ۴۱۹، ص ۴۲۰، ص ۴۲۱، ص ۴۲۲، ص ۴۲۳، ص ۴۲۴، ص ۴۲۵، ص ۴۲۶، ص ۴۲۷، ص ۴۲۸، ص ۴۲۹، ص ۴۳۰، ص ۴۳۱، ص ۴۳۲، ص ۴۳۳، ص ۴۳۴، ص ۴۳۵، ص ۴۳۶، ص ۴۳۷، ص ۴۳۸، ص ۴۳۹، ص ۴۴۰، ص ۴۴۱، ص ۴۴۲، ص ۴۴۳، ص ۴۴۴، ص ۴۴۵، ص ۴۴۶، ص ۴۴۷، ص ۴۴۸، ص ۴۴۹، ص ۴۵۰، ص ۴۵۱، ص ۴۵۲، ص ۴۵۳، ص ۴۵۴، ص ۴۵۵، ص ۴۵۶، ص ۴۵۷، ص ۴۵۸، ص ۴۵۹، ص ۴۶۰، ص ۴۶۱، ص ۴۶۲، ص ۴۶۳، ص ۴۶۴، ص ۴۶۵، ص ۴۶۶، ص ۴۶۷، ص ۴۶۸، ص ۴۶۹، ص ۴۷۰، ص ۴۷۱، ص ۴۷۲، ص ۴۷۳، ص ۴۷۴، ص ۴۷۵، ص ۴۷۶، ص ۴۷۷، ص ۴۷۸، ص ۴۷۹، ص ۴۸۰، ص ۴۸۱، ص ۴۸۲، ص ۴۸۳، ص ۴۸۴، ص ۴۸۵، ص ۴۸۶، ص ۴۸۷، ص ۴۸۸، ص ۴۸۹، ص ۴۹۰، ص ۴۹۱، ص ۴۹۲، ص ۴۹۳، ص ۴۹۴، ص ۴۹۵، ص ۴۹۶، ص ۴۹۷، ص ۴۹۸، ص ۴۹۹، ص ۵۰۰، ص ۵۰۱، ص ۵۰۲، ص ۵۰۳، ص ۵۰۴، ص ۵۰۵، ص ۵۰۶، ص ۵۰۷، ص ۵۰۸، ص ۵۰۹، ص ۵۱۰، ص ۵۱۱، ص ۵۱۲، ص ۵۱۳، ص ۵۱۴، ص ۵۱۵، ص ۵۱۶، ص ۵۱۷، ص ۵۱۸، ص ۵۱۹، ص ۵۲۰، ص ۵۲۱، ص ۵۲۲، ص ۵۲۳، ص ۵۲۴، ص ۵۲۵، ص ۵۲۶، ص ۵۲۷، ص ۵۲۸، ص ۵۲۹، ص ۵۳۰، ص ۵۳۱، ص ۵۳۲، ص ۵۳۳، ص ۵۳۴، ص ۵۳۵، ص ۵۳۶، ص ۵۳۷، ص ۵۳۸، ص ۵۳۹، ص ۵۴۰، ص ۵۴۱، ص ۵۴۲، ص ۵۴۳، ص ۵۴۴، ص ۵۴۵، ص ۵۴۶، ص ۵۴۷، ص ۵۴۸، ص ۵۴۹، ص ۵۵۰، ص ۵۵۱، ص ۵۵۲، ص ۵۵۳، ص ۵۵۴، ص ۵۵۵، ص ۵۵۶، ص ۵۵۷، ص ۵۵۸، ص ۵۵۹، ص ۵۶۰، ص ۵۶۱، ص ۵۶۲، ص ۵۶۳، ص ۵۶۴، ص ۵۶۵، ص ۵۶۶، ص ۵۶۷، ص ۵۶۸، ص ۵۶۹، ص ۵۷۰، ص ۵۷۱، ص ۵۷۲، ص ۵۷۳، ص ۵۷۴، ص ۵۷۵، ص ۵۷۶، ص ۵۷۷، ص ۵۷۸، ص ۵۷۹، ص ۵۸۰، ص ۵۸۱، ص ۵۸۲، ص ۵۸۳، ص ۵۸۴، ص ۵۸۵، ص ۵۸۶، ص ۵۸۷، ص ۵۸۸، ص ۵۸۹، ص ۵۹۰، ص ۵۹۱، ص ۵۹۲، ص ۵۹۳، ص ۵۹۴، ص ۵۹۵، ص ۵۹۶، ص ۵۹۷، ص ۵۹۸، ص ۵۹۹، ص ۶۰۰، ص ۶۰۱، ص ۶۰۲، ص ۶۰۳، ص ۶۰۴، ص ۶۰۵، ص ۶۰۶، ص ۶۰۷، ص ۶۰۸، ص ۶۰۹، ص ۶۱۰، ص ۶۱۱، ص ۶۱۲، ص ۶۱۳، ص ۶۱۴، ص ۶۱۵، ص ۶۱۶، ص ۶۱۷، ص ۶۱۸، ص ۶۱۹، ص ۶۲۰، ص ۶۲۱، ص ۶۲۲، ص ۶۲۳، ص ۶۲۴، ص ۶۲۵، ص ۶۲۶، ص ۶۲۷، ص ۶۲۸، ص ۶۲۹، ص ۶۳۰، ص ۶۳۱، ص ۶۳۲، ص ۶۳۳، ص ۶۳۴، ص ۶۳۵، ص ۶۳۶، ص ۶۳۷، ص ۶۳۸، ص ۶۳۹، ص ۶۴۰، ص ۶۴۱، ص ۶۴۲، ص ۶۴۳، ص ۶۴۴، ص ۶۴۵، ص ۶۴۶، ص ۶۴۷، ص ۶۴۸، ص ۶۴۹، ص ۶۵۰، ص ۶۵۱، ص ۶۵۲، ص ۶۵۳، ص ۶۵۴، ص ۶۵۵، ص ۶۵۶، ص ۶۵۷، ص ۶۵۸، ص ۶۵۹، ص ۶۶۰، ص ۶۶۱، ص ۶۶۲، ص ۶۶۳، ص ۶۶۴، ص ۶۶۵، ص ۶۶۶، ص ۶۶۷، ص ۶۶۸، ص ۶۶۹، ص ۶۷۰، ص ۶۷۱، ص ۶۷۲، ص ۶۷۳، ص ۶۷۴، ص ۶۷۵، ص ۶۷۶، ص ۶۷۷، ص ۶۷۸، ص ۶۷۹، ص ۶۸۰، ص ۶۸۱، ص ۶۸۲، ص ۶۸۳، ص ۶۸۴، ص ۶۸۵، ص ۶۸۶، ص ۶۸۷، ص ۶۸۸، ص ۶۸۹، ص ۶۹۰، ص ۶۹۱، ص ۶۹۲، ص ۶۹۳، ص ۶۹۴، ص ۶۹۵، ص ۶۹۶، ص ۶۹۷، ص ۶۹۸، ص ۶۹۹، ص ۷۰۰، ص ۷۰۱، ص ۷۰۲، ص ۷۰۳، ص ۷۰۴، ص ۷۰۵، ص ۷۰۶، ص ۷۰۷، ص ۷۰۸، ص ۷۰۹، ص ۷۱۰، ص ۷۱۱، ص ۷۱۲، ص ۷۱۳، ص ۷۱۴، ص ۷۱۵، ص ۷۱۶، ص ۷۱۷، ص ۷۱۸، ص ۷۱۹، ص ۷۲۰، ص ۷۲۱، ص ۷۲۲، ص ۷۲۳، ص ۷۲۴، ص ۷۲۵، ص ۷۲۶، ص ۷۲۷، ص ۷۲۸، ص ۷۲۹، ص ۷۳۰، ص ۷۳۱، ص ۷۳۲، ص ۷۳۳، ص ۷۳۴، ص ۷۳۵، ص ۷۳۶، ص ۷۳۷، ص ۷۳۸، ص ۷۳۹، ص ۷۴۰، ص ۷۴۱، ص ۷۴۲، ص ۷۴۳، ص ۷۴۴، ص ۷۴۵، ص ۷۴۶، ص ۷۴۷، ص ۷۴۸، ص ۷۴۹، ص ۷۵۰، ص ۷۵۱، ص ۷۵۲، ص ۷۵۳، ص ۷۵۴، ص ۷۵۵، ص ۷۵۶، ص ۷۵۷، ص ۷۵۸، ص ۷۵۹، ص ۷۶۰، ص ۷۶۱، ص ۷۶۲، ص ۷۶۳، ص ۷۶۴، ص ۷۶۵، ص ۷۶۶، ص ۷۶۷، ص ۷۶۸، ص ۷۶۹، ص ۷۷۰، ص ۷۷۱، ص ۷۷۲، ص ۷۷۳، ص ۷۷۴، ص ۷۷۵، ص ۷۷۶، ص ۷۷۷، ص ۷۷۸، ص ۷۷۹، ص ۷۸۰، ص ۷۸۱، ص ۷۸۲، ص ۷۸۳، ص ۷۸۴، ص ۷۸۵، ص ۷۸۶، ص ۷۸۷، ص ۷۸۸، ص ۷۸۹، ص ۷۹۰، ص ۷۹۱، ص ۷۹۲، ص ۷۹۳، ص ۷۹۴، ص ۷۹۵، ص ۷۹۶، ص ۷۹۷، ص ۷۹۸، ص ۷۹۹، ص ۸۰۰، ص ۸۰۱، ص ۸۰۲، ص ۸۰۳، ص ۸۰۴، ص ۸۰۵، ص ۸۰۶، ص ۸۰۷، ص ۸۰۸، ص ۸۰۹، ص ۸۱۰، ص ۸۱۱، ص ۸۱۲، ص ۸۱۳، ص ۸۱۴، ص ۸۱۵، ص ۸۱۶، ص ۸۱۷، ص ۸۱۸، ص ۸۱۹، ص ۸۲۰، ص ۸۲۱، ص ۸۲۲، ص ۸۲۳، ص ۸۲۴، ص ۸۲۵، ص ۸۲۶، ص ۸۲۷، ص ۸۲۸، ص ۸۲۹، ص ۸۳۰، ص ۸۳۱، ص ۸۳۲، ص ۸۳۳، ص ۸۳۴، ص ۸۳۵، ص ۸۳۶، ص ۸۳۷، ص ۸۳۸، ص ۸۳۹، ص ۸۴۰، ص ۸۴۱، ص ۸۴۲، ص ۸۴۳، ص ۸۴۴، ص ۸۴۵، ص ۸۴۶، ص ۸۴۷، ص ۸۴۸، ص ۸۴۹، ص ۸۵۰، ص ۸۵۱، ص ۸۵۲، ص ۸۵۳، ص ۸۵۴، ص ۸۵۵، ص ۸۵۶، ص ۸۵۷، ص ۸۵۸، ص ۸۵۹، ص ۸۶۰، ص ۸۶۱، ص ۸۶۲، ص ۸۶۳، ص ۸۶۴، ص ۸۶۵، ص ۸۶۶، ص ۸۶۷، ص ۸۶۸، ص ۸۶۹، ص ۸۷۰، ص ۸۷۱، ص ۸۷۲، ص ۸۷۳، ص ۸۷۴، ص ۸۷۵، ص ۸۷۶، ص ۸۷۷، ص ۸۷۸، ص ۸۷۹، ص ۸۸۰، ص ۸۸۱، ص ۸۸۲، ص ۸۸۳، ص ۸۸۴، ص ۸۸۵، ص ۸۸۶، ص ۸۸۷، ص ۸۸۸، ص ۸۸۹، ص ۸۹۰، ص ۸۹۱، ص ۸۹۲، ص ۸۹۳، ص ۸۹۴، ص ۸۹۵، ص ۸۹۶، ص ۸۹۷، ص ۸۹۸، ص ۸۹۹، ص ۹۰۰، ص ۹۰۱، ص ۹۰۲، ص ۹۰۳، ص ۹۰۴، ص ۹۰۵، ص ۹۰۶، ص ۹۰۷، ص ۹۰۸، ص ۹۰۹، ص ۹۱۰، ص ۹۱۱، ص ۹۱۲، ص ۹۱۳، ص ۹۱۴، ص ۹۱۵، ص ۹۱۶، ص ۹۱۷، ص ۹۱۸، ص ۹۱۹، ص ۹۲۰، ص ۹۲۱، ص ۹۲۲، ص ۹۲۳، ص ۹۲۴، ص ۹۲۵، ص ۹۲۶، ص ۹۲۷، ص ۹۲۸، ص ۹۲۹، ص ۹۳۰، ص ۹۳۱، ص ۹۳۲، ص ۹۳۳، ص ۹۳۴، ص ۹۳۵، ص ۹۳۶، ص ۹۳۷، ص ۹۳۸، ص ۹۳۹، ص ۹۴۰، ص ۹۴۱، ص ۹۴۲، ص ۹۴۳، ص ۹۴۴، ص ۹۴۵، ص ۹۴۶، ص ۹۴۷، ص ۹۴۸، ص ۹۴۹، ص ۹۵۰، ص ۹۵۱، ص ۹۵۲، ص ۹۵۳، ص ۹۵۴، ص ۹۵۵، ص ۹۵۶، ص ۹۵۷، ص ۹۵۸، ص ۹۵۹، ص ۹۶۰، ص ۹۶۱، ص ۹۶۲، ص ۹۶۳، ص ۹۶۴، ص ۹۶۵، ص ۹۶۶، ص ۹۶۷، ص ۹۶۸، ص ۹۶۹، ص ۹۷۰، ص ۹۷۱، ص ۹۷۲، ص ۹۷۳، ص ۹۷۴، ص ۹۷۵، ص ۹۷۶، ص ۹۷۷، ص ۹۷۸، ص ۹۷۹، ص ۹۸۰، ص ۹۸۱، ص ۹۸۲، ص ۹۸۳، ص ۹۸۴، ص ۹۸۵، ص ۹۸۶، ص ۹۸۷، ص ۹۸۸، ص ۹۸۹، ص ۹۹۰، ص ۹۹۱، ص ۹۹۲، ص ۹۹۳، ص ۹۹۴، ص ۹۹۵، ص ۹۹۶، ص ۹۹۷، ص ۹۹۸، ص ۹۹۹، ص ۱۰۰۰، ص ۱۰۰۱، ص ۱۰۰۲، ص ۱۰۰۳، ص ۱۰۰۴، ص ۱۰۰۵، ص ۱۰۰۶، ص ۱۰۰۷، ص ۱۰۰۸، ص ۱۰۰۹، ص ۱۰۱۰، ص ۱۰۱۱، ص ۱۰۱۲، ص ۱۰۱۳، ص ۱۰۱۴، ص ۱۰۱۵، ص ۱۰۱۶، ص ۱۰۱۷، ص ۱۰۱۸، ص ۱۰۱۹، ص ۱۰۲۰، ص ۱۰۲۱، ص ۱۰۲۲، ص ۱۰۲۳، ص ۱۰۲۴، ص ۱۰۲۵، ص ۱۰۲۶، ص ۱۰۲۷، ص ۱۰۲۸، ص ۱۰۲۹، ص ۱۰۳۰، ص ۱۰۳۱، ص ۱۰۳۲، ص ۱۰۳۳، ص ۱۰۳۴، ص ۱۰۳۵، ص ۱۰۳۶، ص ۱۰۳۷، ص ۱۰۳۸، ص ۱۰۳۹، ص ۱۰۴۰، ص ۱۰۴۱، ص ۱۰۴۲، ص ۱۰۴۳، ص ۱۰۴۴، ص ۱۰۴۵، ص ۱۰۴۶، ص ۱۰۴۷، ص ۱۰۴۸، ص ۱۰۴۹، ص ۱۰۵۰، ص ۱۰۵۱، ص ۱۰۵۲، ص ۱۰۵۳، ص ۱۰۵۴، ص ۱۰۵۵، ص ۱۰۵۶، ص ۱۰۵۷، ص ۱۰۵۸، ص ۱۰۵۹، ص ۱۰۶۰، ص ۱۰۶۱، ص ۱۰۶۲، ص ۱۰۶۳، ص ۱۰۶۴، ص ۱۰۶۵، ص ۱۰۶۶، ص ۱۰۶۷، ص ۱۰۶۸، ص ۱۰۶۹، ص ۱۰۷۰، ص ۱۰۷۱، ص ۱۰۷۲، ص ۱۰۷۳، ص ۱۰۷۴، ص ۱۰۷۵، ص ۱۰۷۶، ص ۱۰۷۷، ص ۱۰۷۸، ص ۱۰۷۹، ص ۱۰۸۰، ص ۱۰۸۱، ص ۱۰۸۲، ص ۱۰۸۳، ص ۱۰۸۴، ص ۱۰۸۵، ص ۱۰۸۶، ص ۱۰۸۷، ص ۱۰۸۸، ص ۱۰۸۹، ص ۱۰۹۰، ص ۱۰۹۱، ص ۱۰۹۲، ص ۱۰۹۳، ص ۱۰۹۴، ص ۱۰۹۵، ص ۱۰۹۶، ص ۱۰۹۷، ص ۱۰۹۸، ص ۱۰۹۹، ص ۱۱۰۰، ص ۱۱۰۱، ص ۱۱۰۲، ص ۱۱۰۳، ص ۱۱۰۴، ص ۱۱۰۵، ص ۱۱۰۶، ص ۱۱۰۷، ص ۱۱۰۸، ص ۱۱۰۹، ص ۱۱۱۰، ص ۱۱۱۱، ص ۱۱۱۲، ص ۱۱۱۳، ص ۱۱۱۴، ص ۱۱۱۵، ص ۱۱۱۶، ص ۱۱۱۷، ص ۱۱۱۸، ص ۱۱۱۹، ص ۱۱۲۰، ص ۱۱۲۱، ص ۱۱۲۲، ص ۱۱۲۳، ص ۱۱۲۴، ص ۱۱۲۵، ص ۱۱۲۶، ص ۱۱۲۷، ص ۱۱۲۸، ص ۱۱۲۹، ص ۱۱۳۰، ص ۱۱۳۱، ص ۱۱۳۲، ص ۱۱۳۳، ص ۱۱۳۴، ص ۱۱۳۵، ص ۱۱۳۶، ص ۱۱۳۷، ص ۱۱۳۸، ص ۱۱۳۹، ص ۱۱۴۰، ص ۱۱۴۱، ص ۱۱۴۲، ص ۱۱۴۳، ص ۱۱۴۴، ص ۱۱۴۵، ص ۱۱۴۶، ص ۱۱۴۷، ص ۱۱۴۸، ص ۱۱۴۹، ص ۱۱۵۰، ص ۱۱۵۱، ص ۱۱۵۲، ص ۱۱۵۳، ص ۱۱۵۴، ص ۱۱۵۵، ص ۱۱۵۶، ص ۱۱۵۷، ص ۱۱۵۸، ص ۱۱۵۹، ص ۱۱۶۰، ص ۱۱۶۱، ص ۱۱۶۲، ص ۱۱۶۳، ص ۱۱۶۴، ص ۱۱۶۵، ص ۱۱۶۶، ص ۱۱۶۷، ص ۱۱۶۸، ص ۱۱۶۹، ص ۱۱۷۰، ص ۱۱۷۱، ص ۱۱۷۲، ص ۱۱۷۳، ص ۱۱۷۴، ص ۱۱۷۵، ص ۱۱۷۶، ص ۱۱۷۷، ص ۱۱۷۸، ص ۱۱۷۹، ص ۱۱۸۰، ص ۱۱۸۱، ص ۱۱۸۲، ص ۱۱۸۳، ص ۱۱۸۴، ص ۱۱۸۵، ص ۱۱۸۶، ص ۱۱۸۷، ص ۱۱۸۸، ص ۱۱۸۹، ص ۱۱۹۰، ص ۱۱۹۱، ص ۱۱۹۲، ص ۱۱۹۳، ص ۱۱۹۴، ص ۱۱۹۵، ص ۱۱۹۶، ص ۱۱۹۷، ص ۱۱۹۸، ص ۱۱۹۹، ص ۱۲۰۰، ص ۱۲۰۱، ص ۱۲۰۲، ص ۱۲۰۳، ص ۱۲۰۴، ص ۱۲۰۵، ص ۱۲۰۶، ص ۱۲۰۷، ص ۱۲۰۸، ص ۱۲۰۹، ص ۱۲۱۰، ص ۱۲۱۱، ص ۱۲۱۲، ص ۱۲۱۳، ص ۱۲۱۴، ص ۱۲۱۵، ص ۱۲۱۶، ص ۱۲۱۷، ص ۱۲۱۸، ص ۱۲۱۹، ص ۱۲۲۰، ص ۱۲۲۱، ص ۱۲۲۲، ص ۱۲۲۳، ص ۱۲۲۴، ص ۱۲۲۵، ص ۱۲۲۶، ص ۱



مجبول کی صورتوں میں سے ایک صورت ”یہ میں سے کسی ایک سے (بالتعمین) بری کر دینا ہے“ کتاب میں سے صوفی نے اس امر کو صحیح قرار دیا ہے، ”فرمایا ہے کہ بری کرنے والے سے وضاحت کر دینی جائے گی کہ اس نے میں میں سے بری کیا جیسے کہ ترکوں شخص اپنی ”بیویوں میں سے بدترین کسی ایک کو طلاق دیتا ہے تو اس سے مطلقہ کی تعیین نہ ہوتی جاتی ہے“ ابن مفلح لکھتے ہیں کہ مذہب حنبلی کے اعتبار سے اس صورت میں قرعہ اندازی کی جائے گی (۱)۔

### نفس اور کی شرطیں

الف- ابراء کا شریعت کے منافی نہ ہونے کی شرط:  
۳۳- مجموعی طور پر فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے اور شریعت کے عمومی قواعد بھی اس پر دلالت کرتے ہیں کہ ابراء کے لئے ایک ہم شرط یہ ہے کہ اس کی وجہ سے شریعت کے حکم میں تبدیلی نہ ہو رہی ہو، مثلاً بیع صرف میں عوضین پر قبضہ کی شرط سے بری کرنا، بیہودہ وصیت میں رجوع کے حق سے بری کرنا (وصیت کے بارے میں مالکیہ کا اختلاف ہے)، اور اسی طرح کسی مطلقہ کا عدت والے گھر میں رہائش کے حق سے بری کرنا، اسی طرح کسی مالک پر ولایت کے حق سے بری کرنا (۲)۔ ابراء کی یہ تمام صورتیں درست ہیں کیونکہ شریعت کے حکم کو بدلنے والی چیز باطل ہے، کسی کو یہ اختیار نہیں ہے کہ وہ اللہ کے حکم کو بدل دے (۳)۔

(۱) الفروع ۲/۴۹۳، کتاب الفتن ۲/۲۵۶۔

(۲) المجموع شرح لمحب للہدوی ۱۰/۱۰۰ طبع الامام، الہدایہ ۲/۸۲ طبع معصومی النجفی، الفتاویٰ الہندیہ ۳/۳۰۹، الدرر الباقی علی الشرح الکبیر ۲/۱۰، فتح المحتاج ۲/۵۳۳، کتاب الفتن ۳/۳۷، الاثرات الخطاب ضمن فتاویٰ علوش ۱/۲۲۸-۲۲۹۔ ملاحظہ کرنے والے حقوق کے بارے میں اس حکم کا رسالہ ص ۵۲ مطبوعہ اشاعت النظار۔

(۳) فتح القدر لابن کثیر ۲/۵۹۱، طبع بولاق، حاشیہ ص ۵۰، ص ۷۰۔

مجبول ہے میں اس کے ترک کی مقدمہ معلوم ہے، جس حصہ کی معرفت ”سب ہوگی“، ”فقہاء شافعیہ نے بری کرنے اور مجبول کا سامن بننے اس دونوں صورتوں کے مابین فرق کیا ہے، وہی مجبول شی کے ضامن بننے کو درست قرار نہیں دیتے ہیں اگرچہ اس کی واقعیت ممکن ہو اس سے کہ ضام میں حقیقہً پہلو پیش نظر رہتا ہے۔ اس احتیاط کی وجہ یہ ہے کہ ضام کے ذریعہ کسی کے ذمہ کوئی مال لازم یا جائتا ہے اس کے برخلاف ابراء میں ”تقاطعا پہلو غائب ہوتا ہے، یہ بات بخیر نہیں ہے کہ یہ تعیین مختلف فیہ نہیں ہے کیونکہ یہ جماعت مختص اہل صورت کے اعتبار سے ہے۔

”مجبول سے بری کرنا صحیح نہیں ہے“، شافعیہ نے اس سے دو صورتوں کا استثناء کیا ہے: اول دیت (خوں بیا) سے بری کرنا جس کی مقدمہ معلوم نہ ہو، دوسری صورت وہ ہے جس میں بری کرنے والے نے ایک ایسی انتہائی مقدمہ کا ذکر کر دیا ہو جس سے اس کا حق کم ہوا یقینی ہو، معلوم حق سے ابراء کا یہی طریقہ ہے، یعنی ابراء کی مقدمہ تعیین نور سے معلوم نہ ہو تو اتنی مقدمہ سے نہ ہی کرے۔ جس کے بارے میں اسے یقین ہو کہ یہ مقدمہ بری کئے ہوئے شخص کے ذمہ اس کے حق سے زیادہ ہے۔ مثلاً ۱۰۰ انتہائی صورتوں کے ساتھ ایک اور صورت کا استثناء کیا ہے، وہ صورت یہ ہے کہ کسی صاحب حق نے کسی شخص کو اپنے جملہ حجب حقوق سے اپنے مرے کے بعد بری کر دیا۔ قرعہ پر تو اس صورت میں یہ بری کرنا صحیح ہوگا اگرچہ جب حقوق کی مقدمہ معلوم نہیں، اس لئے کہ یہ ابراء ہیئت کے قائم مقام ہے (۱)۔

(۱) النجفی علی شرح، مجمع ۳۸۲-۳۸۳، الفروع ۳/۱۸۹، الفہرست ۲/۲۵۶، طبع معصومی ۲/۲۵۶، شرح الفروع ۲/۲۳۹، شرح الفروع ۲/۲۳۰، ۲۶۳ وغیرہ پر مبنی طریقہ بیان کیا ہے جس سے معمولی جہالت والے دیون میں غرر (دھوکے) والا پہلو ختم ہو جاتا ہے، مثلاً ایسے درہم سے بری کرنا جو دہی کا ہو، اور بعض دوسرے کنایات، از غرر کے یہ طریقے ابراء کے ساتھ خاص نہیں ہیں بلکہ اصل یہ طریقے قرعہ اور طلاق میں جہالت دور کرنے کے لئے ہیں۔



نی طرح یہ بھی شرط ہے کہ امراء نے وہ رے کے حق کے خلاف ہونے کا ذریعہ نہ بنے، جیسے معاملہ خاتون کا پرورش کے حق سے باز آجائے، اس سے کہ حق حضانہ باوجود باوجود، اس میں خود پرورش کرنے والی عورتوں کا حق بھی موجود ہے، اس کی تفصیل متعلق ہو اب میں ملے گی (۱)۔

ب۔ بری کرنے و رے کی طہیت کا پہلا سے ہونے کی شرط:

۳۴- امراء کی صحت کے لئے ایک شرط یہ ہے کہ بری کرنے والا شخص اس حق کا پہلا سے مالک ہو جس سے وہ بری کر رہا ہے، کیونکہ کسی کا وہ رے اسباب کی طہیت میں تصرف اسی وقت صحیح ہوتا ہے جب کہ مالک نے سے پناہ مانگا ہو یا مالک کی طرف سے وہ شخص بحیثیت مضمولی تصرف کرے (وہری صورت صرف اس لوگوں کے رہا ایک درست ہوگی جو مضمولی کے تصرف کو صحیح قرار دیتے ہیں)۔ یہ شرط فقہاء کے ایک اس صورت میں متفق علیہ ہے جب کہ تصرف کرنے والا اپنے کو مالک ظاہر کر کے تصرف کر رہا ہو حتیٰ کہ موقوفہ بھی اس شرط سے متعلق ہیں جو مضمولی کے تصرف کو درست قرار دیتے ہیں، کیونکہ مضمولی وہ شخص ہے جو کسی چیز میں تصرف کرے جس کے بارے میں یہ بات ظاہر ہو کہ وہ امرے کی طہیت ہے اور یہ شخص مالک کے سے تصرف کر رہا ہے، مگر یہ صورت نہ ہونی کسی انسان کا امرے کے مال میں تصرف "بیع مالا بملک" (اس چیز کو بیچنا جو انسان کی طہیت میں نہیں) میں داخل ہوگا، اور "بیع مالا بملک" ممنوع ہے اس شرط پر فقہاء کی دو مارتیں ملامت رتی

میں جن کی تفصیل "طہیت" اور "عقد" کے عنوان کے تحت آتی ہے، اور شرط طہیت کی دلیل وہ بحث بھی ہے جو فقہاء نے مقاصد میں امراء کے مسئلہ میں کی ہے، اس کا حاصل یہ ہے کہ مقاصد کی بنیاد یہ ہے کہ اس مدیون کے ذمہ واجب دین کا مالک ہونا ہے اور مدیون بھی بوقت ادائیگی بذمہ دائن واجب دین کے مثل کا مالک ہونا ہے، پس "ائنگل" یوں ان کے امثال کے ذریعہ ہوتی ہے نہ کہ اس کے ایمان کے ذریعہ، "درایقا" (ائنگل) کے مثل اس پر بھی ہے جس میں اس کے تصرف کا مکمل وہی بنتی ہے جو بری سے گئے شخص کے ذمہ واجب ہے، "جس پر بری کرنے والے شخص کی طہیت ہے" (۲)۔

اس شرط پر مقدمہ حنفی کی وہ بحث بھی ملامت رتی ہے جس کا متعلق باب "الحوالہ" کے ایک مسئلہ میں امام ابو یوسف اور امام محمد کے اختلاف سے ہے، اختلافی مسئلہ یہ ہے، مقدمہ حوالہ میں دائن (محال) نے اصل مدیون (مخیل) کو دین سے بری کر دیا تو یہ امراء امام ابو یوسف کے رد ایک صحیح میں ہوگا، کیونکہ عقد حوالہ کے ذریعہ دین مخیل کے ذمہ سے ہٹ کر اس شخص کی طرف منتقل ہو گیا ہے جس نے مقدمہ حوالہ میں دین "دائرے کی ذمہ داری قبول کی ہے، کیونکہ امام ابو یوسف کے رد ایک مقدمہ حوالہ کے نتیجہ میں دین "درمطابہ" انوں اصل مدیون سے منتقل ہو جاتا ہے، لیکن امام محمد کے رد ایک مذکورہ بالا امراء صحیح ہوگا، کیونکہ انکار دقتان یہ ہے کہ حوالہ کے ذریعہ صرف مطابہ منتقل ہوتا ہے اصل دین بذمہ مدیون باقی رہتا ہے، لہذا مذکورہ بالا امراء اپنے ذمہ سے متعلق ہو جو دین میں مشغول ہے (۳)۔

امراء کی صحت کے لئے امراء سے پہلے بری کر دہ حق کی طہیت کی شرط کی صراحت کرنے والوں میں فقہاء و مفتاحہ میں سے بقیہ بھی

(۱) تکرار فتح القدیر ۷/۳۱۱، الفتاویٰ الہری لاس حجر ۳۹۷۔

(۲) صحیحہ ذوی الحکام من مجموعہ رسائل اس ماہ ۳۰ ۹۳۔

(۳) المدلول ۳۵۰، طبع در افکار، خطاب علی طیل ۱۶۵، انشی لابن قدامہ

۲۴/۷۰، طبع اوس، لائٹ الملت للخطاب ضمن فتاویٰ علیہ ۳۶۱۔



شافعیہ میں سے ماوردی نے فق صرف کے عوضین میں سے کسی ایک عوض پر قبضہ کرنے سے پہلے اس سے بری کرنے کی عدم صحت کی ملت یہ یاں کی ہے کہ یہ اس چیز سے بری کرنا ہے جس پر عیبت پادار نہیں ہوئی ہے (۱)۔

دربار یہ بھی ضروری ہے کہ بری کرنے والے کو معصوم ہو کہ وہ اس شخص کا مالک ہے جس سے وہ بری کر رہا ہے یہ یہاں ہے کہ وہ واقعی اس کا مالک ہے چاہے وہ اپنے کو اس کا مالک تصور نہ کرتا ہو، مثلاً کسی کے باپ کا، ہر شخص کے والد مالی حق ہے، بیٹے نے اس مقررہ شخص کو باپ کے مالی حق سے بری کر دیا، در صورت حال یہ ہے کہ بیٹا اپنے باپ کو مردود سمجھتا ہے اسے اپنے باپ کی وفات کا حکم نہیں ہے، اگر وہ کے بعد یہ بات کھلتی ہے کہ اس کا باپ تو اس کے بری کرنے سے پہلے ہی مر چکا تھا، لہذا والد کے وقت، حقیقت یہ کہ اس دین کا مالک تھا، اس کو تباہ، حنفیہ، حنبلیہ، شافعیہ، مالکیہ، چنانچہ فقہاء نے ہر امت کی ہے کہ یہ امر صحیح ہوگا خواہ وہ کو - قضا مانا جائے یہ تسلیم، یہ بات پہلے گزر چکی ہے، ہے شافعیہ تو ان کے مابین اس میں اختلاف ہے کہ والد اسقاط ہے یا تمسک، پس پہلی صورت میں والد صحیح ہوگا، دوسری صورت میں اگر صحیح نہیں ہوگا (۲)، ہمیں اس مسئلہ کے بارے میں فقہاء مالکیہ کی کوئی صراحت نہیں ملتی۔

حق کے ساقط ہونے یا ادا کئے جانے کے بعد ایمراء:

۳۵- تنہاء، دین کے بعد بھی اگر وہ درست ہے، اس لئے کہ قضاء دین سے مطالبہ ساقط ہوتا ہے نہ کہ اصل دین، اس لئے فقہاء نے لکھا

(۱) المجموع شرح ابویوسف ۱۰۰ طبع الامام۔

(۲) الاشیاء وخصایر للسیوطی ص ۱۸۹ طبع بیسی انجمنی شرح معنی الامارات ۵۲۱ ص، الفروع ص ۱۹۳، المنی ۵/ ۶۶ طبع بیاض، تہذیب اللغات و النظار لابن کیم ص ۸۳، المجلیۃ الفوریۃ: ۶۰۔

ہیں، موصوفے ورنہ دلیل عمارت میں اس شرط کا ذکر کیا ہے: ”امراء کے مسئلہ میں بری کرنے والا اس دین کا مالک ہوتا ہے جو مدیون کے ذمہ لازم ہے“ معتبر طور پر اس میں تصرف کرنے کا بھی مالک ہوتا ہے، امراء اس لئے مانڈ ہو گیا ہو کہ یہ عمل مدیون کی عیبت میں جبراً اس شخص کی طرف سے واقع ہوا ہو مدیون کے ذمہ لازم دین کا مالک ہے“ (یہ بات اس لوگوں کے اعتبار سے ہے جو اگر وہ کی صحت کے لئے بری کئے جانے والے شخص کی طرف سے قبولیت کی شرط نہیں مانتے)، پیشگی ملکیت کے بارے میں اس سے بھی واضح نمبرہ کا یہ قول ہے: ”کہ اگر وہ کی صحت اس بات پر موقوف ہے کہ اگر وہ کے پہلے ہی سے اس حق پر بری کرے، لے کو ملکیت حاصل ہو“ (۱) فقہاء حنبلیہ میں سے ابن سلیم اس حدیث ”لا خلاف ولا عتق فی مال لا یسکک“ (۲) (انسان جس کا مالک نہ ہو، اسے طلاق دینا اور آزاد کرنا معتبر نہیں ہوگا) کے بعد لکھتے ہیں: ”اگر وہ بھی طلاق اور حق کے حکم میں ہے۔“

دوسرے نے یہ صراحت کی ہے کہ جبہ اور دوسرے تمام نعمات دوسرے کے مال میں صحیح نہیں ہوتے، اس صراحت سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ مالک کے یہاں بھی اگر وہ کی صحت کے لئے یہ شرط ہے کہ بری کرنے والا شخص اس حق کا پہلے سے مالک ہو جس حق سے اس نے بری کیا ہے (۳)۔

فقہاء شافعیہ نے اس سے آگے بڑھ کر یہ بھی صراحت کی ہے کہ اگر وہ کی صحت کے لئے ملکیت کا استیفاء ضروری ہے، چنانچہ فقہاء (۱) حاشیہ اہل علی شرح المروسی ص ۳۳۸، ۳۳۹، حاشیہ القلیوبی وغیرہ علی شرح المہاج ص ۵۳۵، ۵۳۶، القلیوبی ص ۸۳۔ (ابو علی کا فقہ مالک کی ملکیت میں اسی وقت داخل ہوتا ہے جب وہ نصد باندی کے حوالہ کیا جا چکا ہو، لہذا حواگی سے پہلے مالک کا باندی کے شوہر کو نصد سے بری کرنا صحیح نہیں ہوگا)۔

(۲) اس حدیث کی تخریج فقرہ (۳۷) کے حاشیہ میں آئے گی۔

(۳) الفروع ص ۱۹۵، الدسوقی ص ۸۹۔



ہے کہ وہ نوں عی دین یک دہرے کے ساتھ ہمہ سرہ کے حصول پر  
ماتے ہیں، وریہاں سے کہ دین اپنے امثال کے ساتھ لاکے جاتے  
ہیں، پس ہر ایک کا دہرے پر مطالبہ ساقط ہو جائے گا اس لئے کہ ان  
میں سے ہر ایک کے ذمہ دہرے کا دین ہے، پس سب دین نے  
مدیوں کو دے دین کے بعد مدیوں کا حق ہوگا کہ جو  
کچھ اس نے دیا ہے سے واپس لے لے بشرطیکہ یہ ہمہ امت  
استقاط ہو (یعنی بری کرنے والا اپنے دین کو ساقط کرے)۔  
بخلاف اس صورت کے کہ جس میں ہر امت استیفاء ہو (یعنی اس شخص  
نے اپنے دین کی وصولی کی وجہ سے مدیوں کو مدی کی الذمہ قرار  
دیہ ہو) تو یہی صورت میں ہر مدیوں کو دین سے اپنی حق کی ہونی رقم  
واپس لینے کا حق نہیں ہوگا۔ ہر امت کا ہر امت استیفاء یا نہ امت استقاط  
ہونا ہر امت کے الفاظ سے معلوم ہوتا ہے جیسا کہ اس کی تفصیل ہر امت  
کے قسم کے ذیل میں آچکی ہے، فقہاء کا اس بارے میں اختلاف  
ہے کہ اگر دائن نے ہمہ امت کے مطلق الفاظ بولے ہیں جس سے ہمہ امت  
استیفاء یا ہمہ امت سقاط کی تعیین نہیں ہوتی تو اس صورت میں کیا ہوگا۔  
فقہاء حنفیہ میں سے ابن عابدین ثامی نے اس بات کو اختیار کیا ہے کہ  
اس صورت میں ہر امت کو ہر امت استیفاء پر محمول کیا جائے گا، کیونکہ  
ابن عابدین ثامی کے دور میں مطلق ہمہ امت کے الفاظ سے ہمہ امت استیفاء  
عی سمجھا جاتا تھا، اس سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ ہمہ امت کے مطلق  
ہونے کی صورت میں اصل ہمہ امت عرف پر ہوگا۔

اہل حق کی شخص سے گریہ کی طلاق کو اس بات پر مطلق کر دیا کہ  
عورت سے جس سے بری کرے، پھر اس تعلیق کے بعد اس شخص نے  
بیوی کو دیا، یہ پھر بھی یہ تعلیق باطل نہیں ہوگی، اگر اس کے بعد بیوی  
شوہر کو ہر امت استقاط کے طور پر جس سے بری کرے تو یہ ہمہ امت سقاط ہوگا،  
طلاق پڑ جائے گی، اور شوہر نے بیوی کو بطور ہر جو کچھ دیا تھا اسے بیوی

سے واپس لے گا۔

ان طرح کسی شخص نے اگر تہم عا کسی انسان کی طرف سے اس کے  
قرض خواہ کا، یا دیا پھر قرض خواہ نے مدیوں کو بطور استقاط بری  
کر دیا تو تہم عامیوں کی طرف سے اس کو ادا کرنے والے کو یہ اختیار  
ہوگا کہ اس نے بطور تہم مدیوں کا ہوا اس دین ہے و قرض خود سے  
واپس لے لے (۱)۔

اور ان صورتوں سے مشابہ مسائل میں حاملہ اس طرف گئے ہیں کہ  
یہ گئی رقم واپس لوٹانے کا حق نہیں ہوگا، اس لئے کہ انہوں نے اس  
بات کی صراحت کی ہے کہ اگر ضمانت دینے والا اگر دیا پھر اسے  
قرض خواہ نے وصول شدہ دین پر قرضہ کرنے کے بعد دین سے بری  
کر دیا تو اس صورت میں ضمانت کو حق نہیں ہوگا، وہ اس شخص سے  
مطالبہ کرے جس کی اس نے ضمانت دی تھی، اور اگر قرض خواہ نے دین  
کا بعض حصہ اس کو بید کر دیا ہے تو اس کے بارے میں دقوں ہیں (۲)۔  
اس مسئلہ میں ہمیں فقہاء مالکیہ، شافعیہ، حنفیہ کی رائے میں ملی۔

ج۔ حق کے وجوب یا اس کے سبب کے پائے جانے کی  
شرط:

۳۶۔ اصل یہ ہے کہ ہمہ امت اس حق کے واجب ہونے کے بعد واقع  
ہو جس سے بری کیا جا رہا ہے، اس لئے کہ ہمہ امت واجب فی الذمہ کا  
ساقط کرنا ہے، اور یہ اسی صورت میں متحقق ہوگا جب اس کے ذمہ کچھ  
واجب ہو، لیکن کبھی کبھی حق واجب ہونے سے پہلے بھی ہمہ امت ہوتا ہے،  
پھر اس کی دو صورتیں ہوتی ہیں: یا تو ہمہ امت وجوب حق کا سبب پائے  
جانے کے بعد ہوگا یا اس سے پہلے ہوگا۔

- (۱) تہم عا الشاہ ولفظہ دس ۲۸۲، حاشیہ ص ۵۸۲ طبع بلاق،  
مکتبہ حاشیہ ابن ماجہ ص ۵۰۲/۲ طبع روہی انس۔
- (۲) التواہد ابن رجب دس ۱۲۰ طبع اول۔



بھی طلاق اور عتاق کے معنی میں ہے اس فقہاء نے فیہ وجوب حق کو ساتھ لے لیا ہے لہذا "سے ساتھ لے لیا ہے لہذا"

اس کی مثال فقہاء حنفیہ نے یہ دی ہے کہ قاضی کے فیصلہ کے ذریعہ بیوی کا نفقہ مقرر کئے جانے سے پہلے بیوی کا شوہر کو نفقہ زوجیت سے بری کرنا صحیح نہیں ہوتا، یہ تکناح کے بعد اگرچہ وجوب کا سبب (عورت کا حق شوہر محبوب ہونا) وجود میں آچکا ہے مین ماضی وجوب نہیں ہوا ہے لہذا بیوی کا شوہر کو اس صورت میں نفقہ زوجیت سے بری کرنا وجوب حق سے پہلے بری کرنا ہے، اور کسی چیز کو اس کے وجوب سے پہلے ساتھ کرنا صحیح نہیں ہوتا ہے، اور اس مسئلہ کی حقیقت مثالوں میں ہر مسئلہ بھی ہے جس کا ذکر فقہاء نے غصب کے بارے میں لکھا ہے کہ ذیل میں کیا ہے، اور جس میں انہوں نے اس اعتبار سے کہ لہذا تعلق جس حق سے ہے وہ واجب ہوا ہے یا نہیں ہوں حالتوں کا حلالہ و حلالہ حکم بتا رہا ہے، اور صورت مسئلہ یہ ہے کہ مالک نے غاصب کو غصب کر رکھا ہے اس سے بری کرنا تو اس صورت میں وہ غاصب اس کی واپسی کے ضمان سے بری ہو جائے گا (یعنی وہ سامان اس کے پاس بطور ضمانت کے ہو جائے گا)، اس لئے کہ لہذا واپسی کے ضمان سے تعلق ہے لہذا لہذا کے وقت واپسی کے ضمان کا پایا جانا واجب ہے اس کے برخلاف اگر غاصب نے مقصود ہر سامان کو قصد اہلاک کر دیا یا مالک کے مانگنے کے باوجود مقصود ہر سامان مالک کو نہیں دیا تو ایسی صورت میں لہذا کوئی اثر نہیں ہوگا ورنہ غاصب اس

(۱) = (۱) عتاق سے پہلے طلاق کا تحقق نہیں ہو سکتا اور ملکیت سے پہلے آزادی کا تحقق نہیں ہو سکتا ہے۔ ان جگہ نے کہا اس حدیث کی سند حسن ہے اور یہ حدیث کچھ دوسرے طرق سے بھی آئی ہے (تحفہ الخیر ص ۲۱۰)، (فیض القدیر ص ۳۳۲)

(۱) الاشیاء والنظار للشیخ علی بن محمد ص ۲۹۰ طبع مجلس المدینۃ العلمیۃ، البیروت، انگریزی لائن محمد ص ۲۸۳، اکتوبر ۲۰۱۱ء، ۲۸۲ ص، المشرع علی بن محمد ص ۲۹۰، الخروغ ص ۱۹۵، کتاب النکاح ص ۲۵۶

فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ وجوب حق کا سبب پائے جانے سے پہلے لہذا درست نہیں ہے، لہذا سبب وجوب کا پایا جانا صحت لہذا کے لئے متعلق ہے شرط ہے، یہ کہ جس چیز کا سبب استحقاق بھی نہیں پایا گیا وہ تو مکمل طور سے رخصت ساتھ ہے، اور جو چیز خود ساتھ ہوا سے ساتھ رہنا بے معنی بات ہے، یہی صورت میں لہذا کا مطلب محض امتناع ہے، اور امتناع میں کوئی الزام نہیں ہے یہ کہ یہ معدوم ہے، اور اس کو حق ہے کہ وہ اس سے رجوع کر لے، اور جس حق سے اس نے بری کرنا تھا اس کا مالک ہو جانے کے بعد اس کو مطالبہ کا حق بھی ہوگا (اس لئے کہ سبب وجوب حق کے پائے جانے سے پہلے یا تا بعد، لغو و کادیم ہے) جیسا کہ پہلے گزر چکا (۱)

۳- اگر سبب وجوب موجود ہو مین حق واجب نہیں ہوگا اس صورت میں لہذا درست ہوگا نہیں، پس یا لہذا کی صحت کے لئے وجوب سبب کافی ہے یا حق کا باطل، وجوب ہو جائے مری ہے، اس بارے میں اختلاف ہے:

مصور فقہاء، (حنفی، فقہاء، شافعیہ، حنفیہ، مالکیہ، حنفیہ) کی رائے یہ ہے کہ باطل حق کا وجوب، حصول صحت لہذا کے لئے شرط ہے، لہذا اگر سبب وجوب لہذا کے وقت موجود تھا مین باطل، وجوب نہیں ہو تھا تو اگر صحیح میں ہوگا۔ مصور فقہاء کا متدل وہ حدیث نبوی ہے جس میں یہ آیا ہے: "لا طلاق ولا عتاق فیما لا یملک" (۲) (جس کا مالک نہ ہو اس میں طلاق اور عتاق کا تحقق نہیں ہوتا)، لہذا

(۱) الاتزامات بطلب (جیسا کہ فتح الباری لکھا ص ۳۲۲ میں ہے)۔  
(۲) حدیث: "لا طلاق ولا عتاق فیما لا یملک" کی روایت ابو داؤد نے کی ہے، حاکم نے من القاطع کے ساتھ اس کی روایت کی ہے: "لا طلاق ولا عتاق فیما لا یملک ولا عتاق فیما لا یملک" (جس کا مالک نہ ہو اس میں طلاق کا تحقق نہیں ہو سکتا ہے اور جس کا مالک نہ ہو اس میں آزادی کا تحقق نہیں ہو سکتا ہے) ان ماجد نے حضرت مسود بن خزیمہ سے من القاطع کے ساتھ روایت کی ہے: "لا طلاق قبل النکاح ولا عتاق قبل ملک"



کی قیمت کا سامن ہوگا، یہاں پر اہم قیمت سے متعلق نہیں ہوگا،  
یونکہ اصل مقصود یہ سامان پائے جانے کی حالت میں قیمت واجب  
ہی نہیں ہوتی (۱)۔

جیسا کہ فقہاء حنفیہ نے صراحت کی ہے کہ کنالہ بالدرك کی  
صورت میں اہم صحیح نہیں ہے (کنالہ بالدرك کی صورت یہ ہے کہ  
کوئی شخص اس بات کی ضمانت لے لے کہ فلاں شخص جو، بین الا  
بغیر مر جائے گا اس کی ادائیگی کا میں ذمہ دار ہوں گا) اس لئے کہ یہ  
در اصل اس مال کی ذمہ داری قبول کرنا ہے جو موت کے بعد واجب  
ہوگا اور اب تک (یعنی اصل مدیون کی حیات میں) اصل مدیون پر  
کفیل کے لئے مال واجب نہیں ہو، پس وجوب سے پہلے اس سے  
اہم بھی صحیح نہیں ہوگا، اسی طرح اگر کسی شخص نے کہا کہ تم مجھ سے  
مذکورہ کل جو چیز خریدو گے اس کی قیمت سے میں تم کو نہی کر یا تو  
یہ اہم بھی صحیح نہیں ہوگا۔

اور اس کی مثال کے طور پر ثانیہ لے اس صورت کا کرنا ہے  
جس میں مہضہ (دونوں جس کا وہ وقت نکاح متعین نہیں یا یا)  
کا وہ کے تعین اور جنسی متعلق سے پہلے اپنے شوہر کو مہضہ سے نہی کرنا  
ہے، اور اسی طرح عورت کے مطاقہ ہونے سے پہلے اس کا شوہر کو  
مٹاؤ سے نہی کرنا بھی اسی دائرہ میں آتا ہے، کیونکہ ان دونوں  
مسکوں میں اہم کے وقت وہ اور مٹاؤ کا وجوب نہیں ہوا۔ فقہاء نے  
ایک صورت کا استثناء کیا ہے جس میں اس کے نزدیک واجب واجب

(۱) حاشیہ من ۱۱۲ پر ۱۵۳ طبع ۱۹۸۳۔ اگر بیوی کے لئے شوہر کے ذمہ  
متعین نعتہ قاضی کی طرف سے لازم کیا جا چکا ہے تو کذبہ ہوئے دونوں کے  
نعتہ سے نہی کرنا صحیح ہوگا، ورنہ کذبہ کے نعتہ سے نہی کرنا بھی اس تحصیل کے  
بہرہ دوست ہوگا کہ مثلا ایک دن کا نعتہ یا ایک ماہ کا نعتہ یا ایک سال کا نعتہ  
جیسا کہ قاضی سے پھر کہا ہو۔

ہونے سے پہلے نہی کرنا صحیح ہوتا ہے، اور وہ صورت یہ ہے کہ کسی شخص  
نے اہم کی زمین میں مالک زمین کی اجازت کے بغیر کنواں  
کھودا، اور مالک نے کنواں کھودنے والے کو اس تصرف سے نہی کر دیا  
یا اپنی زمین میں کنواں باقی رہنے پر راضی ہو گیا، پھر اس کنواں میں گر  
کوئی شخص گر پڑا تو کنواں کھودنے والا نہی ہوگا، اس پر کوئی ذمہ داری  
نہیں آئے گی (۱)۔

۱۔ مائلیہ کے یہاں اس مسئلہ میں اور سے ہے، یا محض سبب کا  
پایا جاتا ہے، چنانچہ واجب نہ ہو، اور وہی تحت کے سے کافی ہوگا، اور  
سبب وجوب نہ تصرف ہے یا وہ واقعہ ہے جس کی وجہ سے وجوب وجو  
میں آتا ہے جس سے نہی یا جارہا ہے، خطاب نے اپنے رسالہ  
”ملاحظات“ میں اس پر تفصیل سے بحث کی ہے، وجوب حق سے  
پہلے حق ساتھ کرنے کے سلسلہ میں انہوں نے مستقل فصل قائم کی ہے  
اور اس میں اس سلسلہ کے مشہور مسائل کا ذکر کیا ہے، مسئلہ زیر بحث  
میں فقہاء مائلیہ کے اختلافات کی طرف اشارہ کیا ہے، اور اس بات کو  
ترجیح دی ہے کہ سبب کا وجوب کافی ہے۔ اس مسئلہ پر روشنی ڈالتے  
ہوئے خطاب نے لکھا ہے: ”نکاح تنفیذ (یعنی جبر تعین نکاح)  
کی صورت میں اگر زوجہ نے جنسی اختلاط اور مہر کے تعین سے پہلے  
اپنے زون کو اپنے مہر سے نہی کر دیا تو اس بارے میں ابن شامس اور  
ابن حاجب نے لکھا ہے کہ اس کا حکم اہم کی اس صورت سے معلوم  
ہوگا کہ ایک چیز کا وجوب نہیں پایا گیا، البتہ اس کے وجوب کا جب  
پایا گیا نہ اہم، حق میں آ گیا، (اس کے بعد انہوں نے اس مسئلہ  
کے بارے میں مختلف عبارتیں اس نقطہ نظر سے ذکر کی ہیں کہ اہم  
سے پہلے جب وجوب کا پایا جانا کافی ہے یا باغفل حق کا وجوب ہونا  
ضروری ہے) پھر وہ لکھتے ہیں: پس یہ کن حق کو اس کے وجوب سے

(۱) الفتاویٰ الہندیہ سہ ۹۵، الفتاویٰ الخانبہ چائش الفتاویٰ الہندیہ سہ ۱۳، ۱۴،  
الاشاہد و نظائر للسلو علی ۹۵ س



پہلے ورجب ورجب کے پائے جانے کے بعد ساتھ رہا ہے" (۱)۔  
پھر خطاب سے اس مسئلہ کی طرف رجوع اپنے شوم کو مستقبل کے  
نفع سے بری کر دیتی ہے، اشارہ کرتے ہوئے کہا کہ "اس بارے میں  
قبول میں: یہ عورت اپنے اس جملہ کی پابند رہے گی اس لئے کہ سبب  
وجوب موجود ہے یا پابند نہیں ہوں، اس لئے کہ حق ابھی تک واجب  
نہیں ہو، وہوں اقوال کو بن شدت نفسی نقل کیا ہے: "نچہ مسئلہ کے  
مشر میں کہ یہ" اس بحثوں کا حاصل یہ ہے کہ عورت اگر اپنے شوم  
کے حق میں مستقبل کا نفع ساتھ کرے۔ تو قول راجح کی بنیاد پر اس پر  
اس کی پابندی لازم ہوگی" (۲)۔

۳۸- فقہاء حنفیہ اور فقہاء حنابلہ نے اس بات کی صراحت کی ہے کہ  
بری کردہ حق کے وجوب میں اصل اعتبار واقعی صورتحال کا ہے، بری  
کرنے والے کے خیال کا اعتبار نہیں ہے، لہذا اگر کسی شخص سے  
دوسرے کو یہ سمجھتے ہوئے بری کیا کہ اس کے ذمہ میری کوئی چیز لازم  
نہیں ہے، پھر بعد میں یہ بات کھلی کہ بری کرنے والے شخص کا بری  
کردہ شخص پر حق تھا تو یہ نہ صحیح ہوگا، کیونکہ یہ وہ حق واجب سے  
متعلق ہوا۔ اس مسئلہ میں ہمیں فقہاء مالکیہ کی کوئی صراحت نہیں  
ملی، یہی طرح ثانیہ کے یہاں بھی کوئی صراحت نہیں ملتی سوائے اس  
کے کہ اس جزو سے استعنا کیا جائے جس کا ذکر پہلے سے مالک  
ہونے کی شرط کے ذیل میں گزر چکا ہے، یعنی اہل اہل کو اسقاط مان کر  
وقع کا اعتبار رکانی ہوگا، یا اہل اہل کے تملیک ہونے کی بنیاد پر شخص واقع

(۱) تحریر الکلام فی مسائل الفرائض للخطاب ضمن فتاویٰ علیہ فی فتح اہل مالک  
۳۴۲ طبع لمباہلی النہلی، ۳۰۶-۳۴۲ پر خطاب نے اس کی بہت سی  
مثائیل دی ہیں، بعض ایسے مسائل کی طرف بھی اشارہ کیا ہے جن میں کچھ  
دوسرے اسباب کی بنا پر اسقاط کی عدم صحت ان مسائل میں اس بنیاد پر نہیں  
ہے کہ اسقاط کے وقت حق عی واجب نہ ہوا تھا۔

۲- الاثرات بطلب ۳۴۳

پر اکتفاء نہیں کیا جائے گا (۱)۔

حنبلہ فقہاء نے اس بات کی صراحت کی ہے کہ دین کی ادائیگی کا  
وقت آنے سے پہلے ہی صحیح ہے، دوسرے فقہاء کی عبارتوں سے بھی  
یہی بات معلوم ہوتی ہے، کیونکہ اہل حق و واجب شد حق سے  
ہے۔ وجوب کے وقت سے نہیں، اور اس بنا پر بھی کہ فقہاء نے دین  
کے فوری واجب الادا ہونے کو اور تاخیر ("تند وقت مقررہ پر  
واجب الادا ہونے) کو دونوں کو دین کی صفت قرار دیا ہے، اور اہل  
تعلق اصل وجوب حق سے ہے، وجوب حق کی صفات سے نہیں، نیز  
فقہاء نے صراحت کی ہے کہ اہل اہل مطلقاً مطالبہ دین کو ساتھ کرنے  
کے لئے ہے، لہذا دین کے مطالبہ کا حق اگرچہ موثر ہو پھر بھی حق  
واجب مانا جاتا ہے (۲)۔

### ایراء کا موضوع

۳۹- اہل اہل کا موضوع یا تو کسی کے ذمہ واجب الادا دین ہوگا یا عین  
(متعین مال) ہوگا، یا کامل اسقاط حقوق میں سے کوئی حق ہوگا، اس کا  
بیان پہلے ہو چکا ہے۔

دین سے بری کرنا:

۴۰- فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ لوگوں کے ذمہ جو دین لازم  
ہوتے ہیں ان میں اہل اہل جاری ہوگا (یعنی واجب الادا دیون سے  
بری کرنا درست ہے)، اس کے لال اہل کا حکم شرعی بیان کرتے  
ہوئے زمر چنے ہیں، اس لئے کہ اہل اہل دوسروں کے ذمہ میں  
واجب حقوق کے اسقاط پر ہے۔

(۱) تجویب الشاہ وافتاؤ ابن نجیم رحمہ ۳۸۴، لغزوع وفتح لغزوع ۳۹۴،

الاشاہ وافتاؤ للسیوطی رحمہ ۱۸۹۔

(۲) شرح صحیح الارسل ۵۴۱ طبع دار الفکر۔



میں (متعین مال) سے ہوا:

۳۱- اگر میں حین (جی مال متعین سے بری کرنا) کی دو صورتیں ہیں یہ تو اس کی متعین کے دعویٰ سے بار آجاتا یا تو اس کی سے بار آجاتا، وہ دعویٰ سے بری کرنا، پنے کے موضوع پر حقوق کی بحث کے ذیل میں منکوت ہے۔

متعین مال سے بری کرنا ساتھ کرنے کے معنی میں ہے جو بلا تائق درست نہیں ہے، اس لئے کہ اعیان (متعین مال) اقاط کو قبول نہیں کرتے پس اس کی صفت برامت نہیں ہو سکتی، پس جب بھی پیچیر مطلقاً استعمال کی جائے تو اس کی صحیح مراد یہ ہوگی کہ مال متعین کی ذمہ داری سے یہ اس کے دعویٰ، مطلب سے بری یا حارما ہے جیسا کہ اس کی تصریح حنفی، مالکی، شافعی، حنبلی، حنابلہ کی ہے (یا اس میں کا مقصد اصل وجوب سے نفی کے ذریعہ یا مالک کو مال متعین سے بری کر کے بری لزمہ قرار دینا ہے جیسا کہ اہل استدلال میں ہے جس پر حنفیہ نے خاص توجہ دی ہے)، فقہاء مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ متعین مال سے بری کرنے سے مراد اس صورت میں ذمہ داری یا ہوا شخص اس مال کو اپنے ہاتھ سے کھو چکا ہو، یہ ہوا کرتا ہے کہ بری کرے والا شخص اس مال کی قیمت کے مطابق کو ساتھ رہ رہا ہے، اور اگر وہ مال بری کے ہوئے شخص کے قبضہ میں موجود ہے تو اس مال سے بری کرنے کا مطلب بری کرنے والے کا اس سے دست کش ہو کر اپنے حق سے مطالبہ کو ساتھ کرنا ہے (۱)۔

فقہ حنفیہ نے متعین مال سے اہل کے بارے میں کچھ تفصیل کی ہے انہوں نے اس کی تین صورتیں کی ہیں: ۱- صریحاً متعین مال سے

(۱) حاشیہ ابن عابدین ۳/ ۳۷۳، ۵۶۶/ ۲، الفتاویٰ الکبریٰ ۳/ ۹۰، اقلیوی ۳/ ۱۳، کشف المحجرات ۲/ ۲۵۷ طبع المستقیم، شرح مفتی دارالافتاء، ۵۳۱/ ۲، الدرر السنی ۳/ ۱۱، خطاب ۵/ ۳۳۲، خطاب ۷/ ۱۳۲، کتاب میں قرآن کی اس بات پر گرفت کی ہے کہ انہوں نے مذکورہ بالا تفصیل بیان کے بغیر اپنی کتاب الذخیرہ میں اعیان (متعین مال) سے اہل کو مطلقاً منوع قرار

بری کیا یا ہو، ۲- ضمانتی کیا یا ہو، ۳- اہل عام کے ذیل میں متعین مال سے بری کیا یا ہو۔ متعین مال سے بری کرنا ضمنی طور پر ہے، مثلاً معاملہ و صلح کے ضمن میں اہل ہو ہے تو ظاہر روایت کے اعتبار سے صلح اور اہل دونوں صحیح ہوگا، اور اس صلح کے بعد بری کرنے والے کا اس مال کے بارے میں دعویٰ قائل مانا نہیں ہوگا، کیونکہ صلح کے ضمن میں اہل کا مطلب اس متعین مال کے دعویٰ سے اہل ہے نہ کہ نفس مال سے، اور ہر ایسے کے جواب کے اعتبار سے یہ اہل اہل نہیں ہوگا، اس لئے کہ جس چیز کا دعویٰ تھا، اس کے بعض حصہ پر صلح کر لینا اس کے باقی حصہ کو ساتھ کرنا ہے، لہذا صلح کے ضمن میں اہل اہل اہل راست نفس مال سے اہل اہل ہوگا۔

اور اگر اہل عام ہو تو وہ اعیان (متعین سامان) وغیرہ اعیان سب کو شامل ہوگا، پس اس معاملہ میں کوئی اختلاف نہیں ہے، لہذا فقہ حنفی کی بعض کتابوں میں اہل عامی بری میں جو یہ بات تھی ہونی ہے کہ اہل جب متعین مال سے جڑے گا تو صحیح نہیں ہوگا، اس کا مطلب جیسا کہ ابن عابدین نے بیان کیا ہے یہ ہے کہ جس اہل میں متعین مال کی قید کی ہونی ہے، صحیح نہیں ہوتا۔

اس کے بعد ابن عابدین نے لکھا ہے کہ اعیان سے اہل کے باطل ہونے کا مطلب یہ ہے کہ اعیان (متعین مال) اہل کی وجہ سے مدعا علیہ کی طلیت نہیں ہو جائے گی، یہ مراد نہیں ہے کہ مدعی اپنے دعویٰ پر قائم مانا جائے گا بلکہ عدالت میں اس کا دعویٰ ساتھ ہو جائے گا، ابن عابدین نے لکھا ہے کہ دوسرے الفاظ میں اس کا مطلب یہ ہے کہ جب تک کہ وہ متعین مال موجود ہے بری کرنا لے کو اس کے لینے کا حق ہوگا، اور اگر وہ مال ملاک ہو گیا تو بری کئے ہوئے شخص کے ذمہ سے اس کا ضمان ساتھ ہو گیا کیونکہ اہل کی وجہ

دیا ہے، دوسری نے بھی مطلقاً منوع ہوئے کا تعبیر کر لیا ہے، حالانکہ فقہاء مالکیہ کا قول صحیح اس کے برخلاف ہے دیکھئے مجموعہ رسائل ابن عابدین میں ابن کا رسالہ، اعلام الاعلام، احکام الاحکام، ۳/ ۹۰، ۹۱۔



تمام حقوق کو شامل ہوتے ہیں اس سب کے رعبہ نے عام ہوگا۔ لغت کے اعتبار سے ان الفاظ کی مختلف لائقوں کی بنیاد پر اس کے حکم میں فرق نہیں کیا جائے گا، مثلاً اس فرق کا لحاظ نہیں ہوگا کہ وضع بعدی کے اعتبار سے "مند" اور "مع" لمانت کے قرار کے لئے آتے ہیں، اور "مطلی" قرار دیں کے لئے آتا ہے، جیسا کہ گذر چکا ہے۔

"حقوق مالیہ کے مفہوم کو مالک نے بہت وسیع کیا ہے اس کے نزدیک حقوق مالیہ میں یہ تمام چیزیں آتی ہیں: "دین قرض بقرض (منساربت)، بیعت، رہن، میٹھ، کسی کی چیز ضائع کر دینے پر مرتب ہونے والا حق مثلاً مال کا ناواں، "حقوق مالیہ کو اس وسیع مفہوم میں: نا اصطلاحی استعمال ہے، یہ استعمال مالک کی کے ساتھ خاص نہیں ہے، حنفی بھی صراحت کرتے ہیں کہ کسی شخص نے کہا: "لاحق لی قبل فلاں" (ملاں کی جانب میرا کوئی حق نہیں ہے) تو حق کے مفہوم میں میں (متعین مال)، مین، کفایت و رخصت، اخل ہو جائیں گی (۱)۔

خالص بندہ کے حقوق سے مراد مثلاً کفالت و حوالہ سے، تمام فقہاء کے نزدیک بالاتفاق درست ہے، خالص اللہ کے حقوق سے مراد کفر (مثلاً زنا کی سزا سے) درست نہیں ہے، اسی طرح حد قذف کا مطالبہ کرنے کے بعد اس سے بری کرنا صحیح نہیں ہے، چوری کا معاملہ حاکم کے پاس لے جانے کے بعد چوری کی سزا سے بری کرنا بھی یہی حکم رکھتا ہے۔ جن حقوق میں بندے کا حق غالب ہے ان سے بری کرنا صحیح ہے، مثلاً اس ائرام ترشی میں حد شرعی میں اس میں تعزیر سے بری کرنا درست ہے۔ اس مسئلہ کے بارے میں کچھ اختلاف و تمہیدات ہیں، اس قسم کا حق قذف کے ان ابواب سے تعلق رکھتا ہے ان ابواب میں اس پر تفصیلی بحث ملے گی۔

(۱) مسیلتہ الشرحیۃ لابن تیمیہ، ۶۹، ۱۲۰، فتح القدیر، لاس، عام ۳۴، ۶۳ طبع بلاقہ المدینۃ علی الشرح للکبیر، ۳۴، ۱۲۰، و عدم الاعدام لاس، عام ۳۴، ۶۸، ۹۸، حاشیہ ابن عابدین، ۱۸۶۔

سے وہ مال بری کئے ہوئے شخص کے پاس لمانت ہو گیا تھا (۱)۔ اور یہ اصول کہ کسی متعین مال سے مراد درست نہیں، حنفی نے اس سے اس صورت کو مستثنیٰ کر دیا ہے جس میں وہ مال متعین مضمون ہو (یعنی جس کا ضمان لازم ہو) جیسے غصب شدہ مکان، اس لئے کہ غصب کئے ہوئے مکان سے مراد درست ہے چاہے مکان برما، ہو چکا ہو یا موجود ہو، یونکہ غاصب کے قبضہ کے دوران جو مکان ملاک ہو یا اس کا حکم دین کی طرح ہو یا لہذا اس سے بری کرنا صحیح ہوگا، اور جو مکان غاصب کے قبضہ میں برقرار اور موجود ہو اس سے بری کرنے کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ اگر وہ مکان ملاک ہو جائے تو اس کے ضمان سے بری کیا جا رہا ہے، لہذا مراد کے بعد غاصب کے پاس یہ مکان مالی لمانت کی طرح ہو گیا اور جو متعین مال بطور لمانت ہو اس سے بری کرنا تصحیح ہوتا ہے یا تصحیح نہیں ہوتا۔

### حقوق سے بری کرنا:

۳۲- حقوق یا تو خالص اللہ کے ہونگے یا خالص بندے کا حق ہوگا۔ یہ اس میں حق اللہ، حق العبد و دونوں جمع ہوں گے لیکن ان میں سے ایک پسو غائب ہوگا، پھر حقوق کی ایک سری تقسیم یہ ہے کہ حقوق یا تو مالی ہونگے مثلاً کفالت، یا غیر مالی ہونگے مثلاً حد قذف۔

بر کا تعلق مر کے لحاظ کے اعتبار سے یا تو کسی متعین حق سے ہوگا یا تمام حقوق سے اس کا تعلق ہوگا، مثلاً اسی نے کہا "لاحق لی قبل فلاں" (ملاں کی جانب میرا کوئی حق نہیں ہے) اور اسی طرح کے مرے جمعے جن کا مفہوم عرف میں تمام حقوق کو نامی ہوتا ہے، فقہاء حنفیہ اور فقہاء مالکیہ کی صراحت کے اعتبار سے راجح بات یہی ہے کہ اس سلسلہ میں عرف کا اعتبار ہوگا، جو الفاظ بھی عرف میں

(۱) حاشیہ ابن عابدین، ۳۳۸، صحیحہ و اعلام من مجموعہ رسائل ابن عابدین، ۸۸، ۹۸، یزدی کتب ابن عابدین کا دور رسالہ (اعلام و اعلام)، ۲۷۷-۹۸۔



## دعویٰ کے حق سے بری کرنا:

۴۳- دعویٰ سے بری کرنے کی بھی دو شرطیں ہیں: پہلی یہ ہے کہ کسی شخص کو برہمیل عموم پر دعویٰ سے بری کیا جائے، دوسری یہ ہے کہ کسی خاص دعویٰ سے بری کیا جائے۔ انی طرح، دوسری تقسیم یہ ہے کہ دعویٰ سے بری کرنا یا تو احکام ہو گا یا نہ کرنا ان اقسام کی تفصیل ذیل میں دی جا رہی ہے:

جب کوئی شخص کسی خاص شخص کے مقابلہ میں مطلقاً قسم کے دعویٰ سے فریق پائی کو بری کر دے تو یہ دعویٰ سے عمومی طور پر علی الاطلاق اہم کہا جائے گا اور یہ جاری نہیں، اس لئے کہ یہ امر عام موجود اور غیر موجود ہوں کو شامل ہے، اور اہم جس کا سبب موجب اب تک موجود میں نہ آیا ہو لا تفاق دخل ہے (۱)۔

کبھی اہم عام اضافی ہوتا ہے یعنی اس تمام عادی سے بار آجائے جو اس کے درمیان سے شخص کے درمیان اہم کی تاریخ تک موجود تھے، پس یہ اہم مستثنیٰ ہوگا، اور اس اہم کے بعد کسی ایسے حق کا دعویٰ قائل نہ ہوگا جس میں ہوگا جو اہم سے پہلے کا ہو (۲)۔

اہم خاص کا مطلب یہ ہے کہ کسی متعین چیز کے دعویٰ سے کسی کو بری کیا جائے، یہ اہم بالاتفاق درست ہے، اس اہم کے بعد اس متعین مال کے بارے میں بری کرنے والے کا کوئی اور دعویٰ قائل

(۱) المیزان ۲/۲۶۱۔ "المیزان" میں لکھا ہے: "دعویٰ کے بارے میں بری کرنا بے معنی چیز ہے" جو یوب الاشاء والافکار لابن کیم ص ۳۷۲، حاشیہ من عابدین ۲/۵۶۶، ص ۴۷۴، شرح المروض ۲/۱۳۰، شرح المروض میں ہے: "اگر کسی شخص نے کہا کہ میں نے تم کو دعویٰ سے بری کیا تو مخاطب دعویٰ سے بری نہیں ہوا، اور بری کرنے والے شخص کو ہمارا دعویٰ کا حق حاصل ہے" اہم ۸۸ طبع المریضہ انجی میں ہے: "دعویٰ سے بری کرنے سے صرف اس دعویٰ کا حق ختم ہوتا ہے جو فی الحال قائم ہے بری کرے والا شخص اہمہ برنو دعویٰ کر سکتا ہے۔"

(۲) المجلد المبرک: دفعہ ۱۵۶۵۔

مال نہیں ہوگا (۱)۔

شرطی کی تحقیق یہ ہے کہ اگر مال متعین کے دعویٰ سے عمومی اہم ہو تو اس میں کوئی فرق نہیں کہ الفاظ اخبار کے استعمال کئے جائیں یا انشاء کے، بخلاف ان لوگوں کے جنہوں نے تمام دعاوی سے اہم اہم کے لئے انشاء کے لفظ کا استعمال باطل قرار دیا ہے، دوسری صورت میں اس عمومی اہم کو مستثنیٰ قرار دیا ہے جب عین خیر کا مستحب نہ جائے یا اہم مخصوص دعویٰ سے تعلق ہو (۲)۔

اصالتاً دعویٰ سے بری کرنے کے بارے میں مذکورہ بالا تفصیل تھی، جہاں تک حق دعویٰ سے ضمانت بری کرنے کی بات ہے تو اس کا حاصل وہی ہے جو عین (متعین مال) سے بری کرنے کا ہے، کیونکہ عین سے بری کرنے کا مطلب اس کے ضمانت ہاں کے دعویٰ سے بری کرنا ہے، اس لئے کہ خود عین (متعین مال) سے بری کرنا دخل ہے، اور عین کو برادری کے ساتھ متصف نہیں کیا جاسکتا جیسا کہ گذر۔

اہم کی قسمیں:

۴۴- اہم کی قسمیں ہیں: اہم عام، اہم خاص۔ اہم عام کا عام یہ خاص ہوا اہم کے الفاظ کے اعتبار سے ہے جیسا کہ اس کی وضاحت آچکی ہے۔

اہم عام وہ ہے جس کے ذریعہ سے ہر مین، دین و حق سے بری کر دیا جائے، اس کے الفاظ بہت ہیں، الفاظ اہم عام کا عموم طے کرنے میں عرف کا بہت کچھ دخل ہے، جیسا کہ پہلے گذر چکا ہے۔

اہم کے عموم اور خصوص کے نظریہ کی جو تفصیل سر حنا فقہاء حنفیہ نے کی ہے اس طرح کی تفصیل سر احنا فقہاء شافعیہ کے یہاں

(۱) المدلولی ۳/۳۱۱، اعلام الاعلام ص ۱۰۵۔

(۲) مجمع الاحکام للشرعیہ، شریعی کے اس رسالہ کا خلاصہ ص ۱۰۱ میں دیا ہے رسائل میں سے ایک رسالہ اعلام الاعلام ۲/۱۰۱ میں پیش کر دیا ہے۔



پس اہم اعام میں ہر حق سے برائت شامل ہے اگرچہ غیر مالی ہو، مثلاً جان کی کفالت، قصاص اور حد قذف، جیسا کہ اس میں وہ حق بھی داخل ہے جو کسی مال کے عوض میں ہو، جیسے کسی فروخت کردہ شی کی قیمت اور امانت، اور اس میں اس حقوق سے برائت بھی داخل ہے جو مال کا بدلہ نہ ہو جیسے مہر، مہر کا تاواں، اور وہاں بھی داخل ہے جس کا ضمان دینا، جب ہو جیسے غصب یا یا ماں یا وہاں بطور ضمانت ہو، جیسے بیعت، رعاریت جیسا کہ شریعت کی تحقیق ہے۔

زمانہ اور مقدار کے اعتبار سے اہم کا دائرہ:

۳۵- اہم، ان یوں یا حقوق کو شامل نہیں ہوگا جو ہر حق تاریخ کے بعد واجب ہوئے ہوں، بلکہ اہم، صرف ان ہی یوں یا حقوق میں محدود رہے گا جو ہر حق تاریخ سے پہلے واجب ہوئے ہوں، پس اہم عام کے بعد ہر حق کرنے والے کا دعویٰ قائل، صحت میں ہوگا جس کا تعلق کسی ایسی چیز سے ہو جو تاریخ اہم سے پہلے واجب ہوئی ہو، اور ایسا اس لئے ہے کہ سبب استحقاق کا وجود اہم کی صحت کے لئے بالاتفاق ضروری ہے جیسا کہ گذر۔

اگر اہم کسی متعین چیز کے ساتھ مخصوص ہے تو اس متعین چیز کے بارے میں ہر حق کرنے والے کا دعویٰ قائل مانا نہیں ہوگا، لیکن یہ حکم اس وقت ہے جبکہ ہر حق کرنے والا شخص اس متعین چیز پر اپنے سے دعویٰ کرے، اگر ہر حق کرنے والا شخص اس چیز پر دوسرے کی طرف سے کیل یا بھی ہونے کی حیثیت سے دعویٰ کرے تو اس کا دعویٰ قائل مانا ہوگا، اس کے برخلاف اگر اس نے کسی متعین مال کے بارے میں یہ قرار دیا ہے کہ یہ مال فلاں شخص کا ہے تو اس مال کے بارے میں نہ اپنے لئے دعویٰ رہتا ہے، نہ کیل یا بھی ہونے کی حیثیت

نہیں ہے، حنفیہ کے نظریہ کا حاصل یہ ہے کہ اہم عام میں دونوں صورتیں یکساں ہیں، چاہے بطور ذمہ ہو، جیسے کوئی یہ ہے کہ فلاں شخص میرے حق سے بری ہے، یا بیکل امتاء ہو، جیسے کسی شخص کا یہ بٹاکہ ”تجھ کو میں نے اپنے حق سے بری کر دیا“، اس تحقیق کے مطابق جو شریعتی حنفی نے کی ہے (۱)۔

اہم خاص کی چند صورتیں ہیں جن میں عموم اور خصوص اہم کے موضوع کے اعتبار سے ہوتا ہے:

الف۔ مخصوص دین کا اہم خاص، مثلاً کوئی شخص یہ کہے کہ میں نے فلاں شخص کو دین دین سے بری کر دیا یا، یا عام کا اہم خاص، مثلاً کوئی شخص یہ کہے کہ فلاں شخص کے ذمہ میرا جو بھی حق ہے ان سب سے میں نے اسے بری کر دیا، پہلی صورت میں بری یا ہوا شخص دین خاص سے بری ہو جائے گا، اور دوسری صورت میں بلا تعین ہر دین سے بری ہو جائے گا۔

ب۔ اہم خاص جس کا تعلق کسی خاص سامان سے ہو، جیسے فلاں کو میں نے اس گھر سے بری کر دیا، یا طرح کے سامان سے ہو یا اہم خاص جس کا تعلق مائت سے ہو نہ کہ ان چیزوں سے جن کا صحت واجب ہوتا ہے (۲) (۳) پھر یہ کسی سامان سے نہ کی مراد ذمہ است، خواہ اس سامان سے متعلق ہوگا یا ہی دعویٰ سے متعلق ہوگا، اور مدبّر امتاء ہوگا یا بطور خبر، اور اس کا اثر یا ہوگا اس کے بارے میں اہم کے موضوع میں نصیں ہیں۔

اہم عموم اور خصوص کے تابع ہوتا ہے خواہ وہ عموم و خصوص اصل الفاظ اہم میں ہو یا اس کے موضوع میں ہو، پس جن چیزوں کو اہم شامل ہے اس میں ہر حق کرنے والے کا دعویٰ قائل نہیں ہوتا ہے گا،

(۱) صحیح الاحکام بشریح، ابن عابدین ثانی نے اپنے مجموعہ رسائل ۱۰۷۲ء میں شریعت کی بحث نقل کی ہے حاشیہ ابن عابدین ۳۷۰۳ء۔

(۲) الاعلام کرم مجموعہ رسائل ابن عابدین ۱۰۷۲ء، الفتاویٰ الهندیہ ۳۷۰۳ء، تجویب الاشواط لکرم ۳۷۲ء۔

(۱) حاشیہ ابن عابدین ۳۷۰۳ء مجموعہ رسائل ابن عابدین ۱۰۷۲ء۔



سے دہرے کے سے دعویٰ درست ہے۔

مال سے بری روپے کے بعد اس پر حق نکل آنے کی صورت میں یہاں، مستحق کے خلاف کو شامل نہیں ہوگا، چونکہ استحقاق اور اس کے بارے میں رجوع کے فیصلہ کے نتیجہ میں لازم آنے والا ضمان پہلے سے اس میں داخل نہیں تھا، لہذا کے بعد سامنے آیا ہے لہذا وہاں اس میں شامل نہیں ہوگا۔ لہذا عام کے دہرے سے رجوع کی تیس شرطیں ہوئے قاضی صاحب نے اپنے فتویٰ میں لکھا ہے کہ ”ماضی فی بدلت بعد میں لازم ہونے والے دین پر اثر انداز نہیں ہوتی“ (۱)۔

مالک نے صراحت کی ہے کہ لہذا عام کی صورت میں اگر بری کرنے والا یہ دعویٰ کرے کہ میرے لہذا کا مقصد شخص ان حقوق سے بری کرنا تھا جن کے بارے میں عدالت میں مقدمہ چل رہا تھا، یا یہ دعویٰ کرے کہ میرا مقصد لہذا عام نہیں تھا بلکہ فلاں مخصوص چیز سے بری کرنا میرا مقصد تھا تو اس کا یہ دعویٰ قابل قبول نہیں ہوگا۔ اس مسئلہ میں فقہاء حنابلہ نے مالک سے اختلاف کیا ہے، حنابلہ کی رائے یہ ہے کہ بری کرنے والا اگر یہ کہے کہ بولتے وقت میں نے دل میں بعض بیون کا استشہاد کر لیا تھا تو یہ دعویٰ قابل کیا جائے گا، ہاں فریق مخالف کو یہ حق نہ ہوگا کہ وہ اس سبب پر بری کرے لے سے قسم ملوے۔

مرضہ بری ہوگا کہ بینہ کے درمیان یہ بات ثابت کی جائے کہ حق مدعی ہے لہذا کے بعد ثابت ہوا ہے تاکہ اس کے بارے میں اس کا دعویٰ قبول کیا جائے، اسی طرح اگر بری کئے ہوئے حق کی مقدار کے ما معلوم ہونے کا دعویٰ کرے یا اس کے بھول جانے کا دعویٰ کرے، تو یہ دعویٰ بھی بینہ کے خیر تامل قبول نہیں ہوں گے۔ رہے ثانویہ قاضیوں نے جہل کی صورت میں تفصیل کی ہے، یعنی ایک صورت تو وہ ہے کہ خود اس شخص نے سبب دین کو جو پیش کیا، جو سبب کے وقت اس کی (۱) الحلیۃ القدیریہ: دفعہ ۱۵۱۵، ۱۶۳۹، الدوسلی سر ۳۱۱، الفتاویٰ الخلیفہ سر ۱۳۹، شرح المروسی ۲/۳۹۷، ۳۰۱۰۔

طرف رجوع کیا، ان پر دو صورتوں میں دعویٰ جس مقبوض نہیں ہوگا، ورنہ قبول کیا جائے گا۔ ”رشیای کے دعویٰ کے سلسلہ میں بری کرنے والے سے قسم لے کر تصدیق کی جائے گی کہ

افراد کے اعتبار سے لہذا کا اثر:

۳۶- لہذا (اپنے زمانی لہذا کے لہذا) کبھی کبھی بری کئے ہوئے شخص کے لہذا بعض دہرے لہذا پر بھی اثر نہ ہو جاتا ہے، مثلاً اگر بیچنے والے شخص نے خریدار کو دشمن کے کچھ حصہ سے بری کر دیا تو امام ابو حنیفہ اس طرف گئے ہیں کہ حق شفعہ رکھنے والے شخص کو اس لہذا سے فائدہ پہنچے گا، پس اصل دشمن میں اتنی کمی ہو جائے گی جتنی باقی نے اس کے لئے کم کر دیا ہے، اور ایسا ہی مذہب امام مالک کا ہے۔ لہذا یہ ہے کہ لہذا کے بعد باقی مقدار اگر دشمن بننے کی صحت رہتا ہو (بائیں لہذا کہ دشمن کے کچھ حصہ سے بری کیا گیا ہو) تو ایسی صورت میں حق شفعہ رکھنے والے شخص کو فائدہ پہنچے گا، برخلاف اس صورت کے کہ اگر دشمن کا اکثر حصہ معاف کر دیا گیا ہو تو ایسی صورت میں لہذا پر حق شفعہ رکھنے والے سے پوری پوری وقیت لے گا جو گھٹانے سے پہلے متعین کی گئی تھی۔

فقہاء مالک نے لہذا، شافعہ کی رائے یہ ہے کہ مذکورہ بالا مسئلہ میں لہذا صحیح ہوگا اور اس لہذا کا فائدہ صرف یہ رکھنے والا حق شفعہ رکھنے والا یا پوری قیمت دے کر وہ زمین یا مکان لے گا یا چھوڑ دے گا (۲)۔ اسی قبیل سے کفایت بھی ہے جس میں عیال کو بری کرنے کا اثر نفی کو جا پہنچتا ہے، اس کے برخلاف اگر صاحب دین نے کفیل کو بری کیا تو تنہا نفیل بری ہوگا، چونکہ نفیل کو بری کرنے کا مصعب یہ ہے

(۱) الدوسلی سر ۳۱۱، الفروع سر ۹۸، شرح المروسی ج ۱ ص ۲۷۲۔

(۲) فتح القدیر والحدیث ۵/۲۷۱، الدوسلی سر ۹۵، شرح المروسی ۲/۳۰۲، شرح فتحی ۲/۳۶۲، الفروع ۲۵۹، طبع مطبعہ القادریہ۔



کہ اس نے کفالت کے ذریعہ جو ذمہ داری لی تھی اس سے بری کر دیا گیا، کفیل کو بری کرنے کا یہ تقاضہ نہیں ہے کہ اصل مدیون سے دین ساقط ہو جائے، یہ حکم اس صورت میں ہے جبکہ صاحب دین نے نفیل کو ضمان سے بری کر دیا ہو، اور نفیل کو ذین سے بری کر دیا ہو تو عامہ رٹلی ثانی کی رائے کے مطابق اصل مدیون کو بھی بری ہو جانا چاہئے اس سے دین تو یک ہی ہے صرف اس کے محل و جوب متعہ میں، اور انی طرح گرنفیل متعدد دہوں اور ایک دوسرے کے تابع ہوں (یعنی اصل نفیل کی کفالت دوسرے شخص نے اور اس دوسرے شخص کی کفالت تیسرے شخص نے لی لی، علیٰ ہذا المقياس) تو ان میں سے صاحب حق نے جس کفیل کو بری کر دیا علی ترتیب اس کے بعد والے کفیل اس برائے سے فائدہ اٹھاتے ہوئے بری ہو جائیں گے، اس لئے کہ وہ اس کی فرمائش ہیں، اس سے پہلے والے نہیں، اس لئے کہ اصل پٹن فرمائش کے بری الذمہ ہو جانے سے بری نہیں ہوتا۔

در غصب کی صورت میں (اگر غصب کرنے والے سے بھی سی دوسرے نے وہ مال غصب کر لیا اور مالک نے اس دوسرے شخص کو بری کر دیا تو اصل غاصب بھی بری ہو جائے گا لیکن اگر صرف اصل غاصب کو بری کر دیا تو دوسرا غاصب بری نہیں ہوگا (۱)۔

براء میں تعین، تنقید اور اضافت:

۳۷- یہ بات طے شدہ ہے کہ تعلیق کا مفہوم ہے ایک مہی کے وجود کو دوسری مہی کے وجود پر مقفوف کر دینا، پس تعلیق جب تک شرط حاصل نہ ہو انعقاد کے لئے مانع ہے۔ اور تنقید کا تعلق اصل مہی کے وجود میں آنے سے نہیں ہے بلکہ تنقید (قید لگانا) کسی عقد کے اصل اثرات

میں تبدیلی لانے کے لئے ہوتی ہے، تنقید کو "الافتراق بالشروط" (شرط کے ساتھ جڑا ہونا) بھی کہا جاتا ہے۔ اور اضافت کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ حکم کے آغاز کو زمانہ مستقبل کے کسی جز تک مؤخر کر دیا جائے (۱)۔ بعض قضاہ صورتوں میں حکم مختلف ہو جاتے ہیں اس وجہ سے تعلق مانا جائے یا تنقید چونکہ انوں صورتوں میں جو شرط کے پیش نظر جاری تعلق کا لفظ استعمال کیا جاتا ہے (۲)۔

الف- ایراء کو شرط پر معلق کرنا:

۳۸- ایراء کو اگر ایسی شرط پر معلق کیا گیا ہو جو اہم و کے وقت موجود ہے تو یہ لہ او فوری طور پر بری کرنے کے حکم میں ہے، اور اگر اہم و کو موت پر معلق کیا گیا ہو (مثلاً یہ کہا جائے کہ اگر میں مر جاؤں تو تم دین سے بری ہو) تو اس کا حکم اس صورت کی طرح ہوگا جس میں اہم و کو موت کے بعد کی طرف منسوب کیا گیا ہو، مثلاً کوئی شخص کہے کہ تم میرے مرنے کے بعد ملاں دین سے بری ہو، اس صورت کا حکم آئندہ آئے گا۔ اگر اہم و کو ایسی شرط پر معلق کیا گیا ہو جس کی اہم و سے مناسبت ہے تو یہ تعلق بالاتفاق جائز ہوگی، مثلاً یہ کہا جائے کہ اگر میرا تمہارا دمہ دین ہو تو تم بری ہو، یا یہ کہا جائے کہ اگر تمہارا انتقال ہو جائے تو تم بری ہو، اور اس طرح کی تعلیق کے جائز ہونے پر اس واقعہ سے استدلال کیا گیا ہے جس میں صحابی رسول ابو ایسر نے اپنے مترشح سے فرمایا: کہ اگر تم قرض "رہنے کے سے ماں پاتا تو"

(۱) الجلید الثانیہ دفعہ ۸۲، الفتاویٰ شرح الہدیۃ مہدیٰ ج۱ صفحہ ۲۲۲ طبع بلاق۔

(۲) اس کی ایک مثال ابن نجیم کا یہ قول ہے "اس کو مخرج شرط کے ساتھ مطلق کیا اس میں تملیک کا مفہوم پائے جانے کی وجہ سے صحیح نہیں ہے اور مخرج شرط کے ساتھ اس کو مطلق کیا اس میں استعلا کا مفہوم پائے جانے کی وجہ سے صحیح ہے" دیکھئے تجویب الشاہ رحمہ اللہ ۲۸۲، ابن نجیم کے یہاں اس سے بھی ۵۰ التباس پیدا کرے ولی عبادتیں موجود ہیں۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۲ ص ۲۷۱، شرح المروسی ج ۲ ص ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۹، صحیحہ دوی الاہی ج ۲ ص ۲۷۱، الفتاویٰ ج ۲ ص ۲۰۳۔



کر دینا تم سے کوئی مطابہ نہیں، صحابی کے اس عمل پر کوئی غیہ نہیں کی گئی، ابن مفلح لکھتے ہیں کہ یہ استدلال موزوں ہے، ہمارے شیخ (یعنی ابن تیمیہ) نے اسے اختیار کیا ہے (۱)۔

گزری ہوئی شرطوں کے مطابہ کی اور شرط پر تطبیق کی صورت میں فقہاء میں مختلف رائے ہیں:

اول: ایسا اہم و درست نہیں ہے کہ وہ اس شرط پر اہم کو مطلق کرنا مومن ہو یہ صحیح اور ثانیہ کا مسک ہے، امام احمد بن حنبل کی منسوس روایت بھی یہی ہے، اس رائے کی بنیاد یہ ہے کہ اہم اس میں تسلیم کا مفہوم پیدا جاتا ہے اور تطبیق اس چیزوں میں مشروط ہے جو خالص شرط کی قبیل سے ہوں۔ اس میں تسلیم کا پہلا نہ ہو، یہ مکمل ملکات تطبیق کو قبول نہیں کرتے۔

دوم: وہ قول یہ ہے کہ اگر اہم کو ایسی شرط پر مطلق کیا جائے جس پر مطلق کرنا رتبہ ہو تو تطبیق درست ہوگی ورنہ نہیں، یہ بعض فقہاء مسنی کی رائے ہے۔

سوم: اہم کو شرط پر مطلق کرنا مطلقاً جائز ہے، یہ فقہاء مالکیہ کا مسک ہے اور امام احمد بن حنبل کی بھی ایک روایت یہی ہے، کیونکہ اہم میں شرط کا مفہوم پیدا جاتا ہے (۲)۔

ب- اہم کو شرط کے ساتھ مقید کرنا:

۳۹- حنفیہ میں سے باریقی نے تھیوہ باشطہ اور تطبیق علی باشطہ کے

(۱) الفروع لاں مفلح ۳۹۳، الاثرات للکتاب ضمن فتاویٰ عیش ۳۳۵-۳۳۶۔

(۲) مکتبہ فتح القدیر و حنفیہ شرح اہم ۲/ ۳۵، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳،











دین میں جنس سے ہو، ورنہ یہ نہیں ہو تو یہ بھیجید بالشرط کی قبیل سے ہوگا جس کا ورنہ رچنا ہے۔

براء سے رجوع:

۵۴- کبھی بری کرنے والا براء سے رجوع کرتا ہے فقط ایجاب کے بعد یہ ایجاب و قبول ورنہ نہیں کرنے کے بعد جس کی تفصیل پہلے گزر چکی تو اس رجوع کے بارے میں فقہاء میں دو رائے ہیں:

حنفیہ و حنبلیہ اس طرف گئے ہیں کہ یہ ایک قول ثانیہ کا ہے کہ اس رجوع سے سے کوئی فائدہ نہیں پہنچے گا اس لئے کہ جو کچھ اس کا حق تھا وہ ابراء سے ساتھ ہو گیا اور جو ساتھ ہو گیا وہ لوٹا نہیں اور ابراء کے بعد کوئی دین دینی نہیں رہا، اور یہ یہاں بھی ہو جیسا کہ کوئی چیز کسی کو دی و رد و ضائع ہو جائے۔

فقہ مالکیہ کا مسلک اور فقہاء شافعیہ کا یہ قول یہ ہے کہ ابراء کے بعد اس سے رجوع کرنا رجوع کرنے والے کے لئے مفید ہوتا ہے، ان فقہاء کا یہ قول اس بنیاد پر ہے کہ ان کے نزدیک ابراء میں تملیک کا پسو غائب ہے ورنہ ابراء کی صحت کے لئے یہ شرط ہے کہ بری کیا ہو شخص سے قبول کر لے، اور یہ اصول ہے کہ جو عقو بھی مالک بنائے کے سے ہوتے ہیں ان میں ایجاب کرے والے کو یہ اختیار ہوتا ہے کہ ایجاب کے الفاظ بولنے کے بعد وہ فریق کی طرف سے قبول کئے جانے سے پہلے پہلے ایجاب سے رجوع کر لے میں علامہ نووی نے یہ تسلیم کئے جانے کے باوجود کہ ابراء تملیک ہے، رجوع کے درست نہ ہوئے کو اختیار کیا ہے (۱)۔

(۱) تنکیر ابن ماجہ ص ۲۶، طبع دوم، مکتبۃ المدینہ، طبع ۱۴۰۲ھ، شرح مشکوٰۃ ص ۱۸۹، شرح مشکوٰۃ ص ۱۸۹، کشف القناع ص ۲۷، مکتبۃ المدینہ، طبع ۱۴۰۲ھ، شرح مشکوٰۃ ص ۵۹۹، صاحب جمل نے لکھا ہے کہ ابراء سے رجوع درست نہیں

رجوع ہی کے مسئلہ سے مربوط اقالہ کا مسئلہ ہے، فقہاء حنفیہ نے صراحت کی ہے کہ ابراء میں اقالہ جاری نہیں ہوگا، چونکہ ابراء اقالہ (ساتھ ساتھ) ہے، لہذا ابراء کے الفاظ بولنے ہی بری کرنے والے کا حق بری کئے ہوئے شخص کے ذمہ سے ساتھ ہو جاتا ہے، ورنہ جب حق ساتھ ہو گیا تو اس کے واپس لوٹنے کا کوئی سبب نہیں، فقہاء کا مشہور قاعدہ ہے: "المساقط لا يعود" (۱) (جو چیز ساتھ ہو گئی ہو وہ واپس نہیں ہوتی)۔

ابراء کا باطل اور فاسد ہونا:

۵۵- ابراء یا تو اصالتاً اس وجہ سے باطل ہو جائے گا کہ ابراء میں ارکان ابراء میں سے کوئی رکن نہ پایا جا رہا ہو، یا ان ارکان کی شرطوں میں سے کوئی شرط منقذ ہو، یا ابراء اس وجہ سے قائم ہوگا کہ اس میں ابراء کو فاسد کرنے والی کوئی شرط کا کوئی ثقی، اگرچہ اس سلسلہ میں کچھ اختلاف ہے، جس کی تفصیل عموماً "بتان منہا" کے ذیل میں آئے گی۔ کبھی ابراء بتان منہا ہوتا ہے، اس کی صورت یہ ہوتی ہے کہ ابراء کسی دوسرے عقد کے ضمن میں پایا جا رہا ہو، ایسی صورت میں ابراء کا انجام اسی عقد سے مربوط ہو جاتا ہے، اگر وہ عقد باطل ہو گیا تو اس کے ضمن میں ابراء بھی باطل ہو جاتا ہے۔

فقہاء حنفیہ اور فقہاء شافعیہ کا مسلک یہ ہے کہ ابراء اگر کسی عقد کے ضمن میں ہے تو اس عقد کے باطل ہونے سے ابراء باطل ہو جاتا ہے، لیکن یہ حکم اسی صورت میں ہے جب کہ ابراء اس عقد کے ساتھ مخصوص ہو اور اسی پر مبنی ہو، یا فقہاء شافعیہ کی تعبیر کے مطابق ابراء اس عقد کے ساتھ مربوط ہو، ابراء اس عقد کے ضمن میں پایا

ہے خواہ ابراء کو تملیک اور ابراء

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۶، ۱۵۱، مکتبۃ المدینہ، طبع ۱۴۰۲ھ۔



جاءا ہے، خواہ وہ عقد بیع ہو یا عقد صلح و ہبوں کا حکم یکساں ہے۔  
صل عقد کے باطل ہونے سے اس کے ضمن میں پایا جانے والا  
برء بھی باطل ہو جائے گا، کیونکہ فقہاء کا یہ مشہور قاعدہ ہے: ”إبطال  
بطل الشيء بطل ما في ضمنه“ (جب کوئی چیز باطل ہوئی تو اس  
کے ضمن میں جو کچھ ہے وہ بھی باطل ہے)۔ اس قاعدہ کو فقہاء نے  
دوسرے الفاظ میں اس طرح بھی بیان کیا ہے: ”إبطال المستصن  
بطل المستصن“ (سب محصن (میم کے کسر کے ساتھ) باطل  
ہو جائے تو محصن (میم کے فتنہ کے ساتھ) بھی باطل ہو جائے گا)۔

ترجمہ عام ہے، ہر وہ حق و عہد جو کوئی چیز ہے تو وہ باطل  
نہیں ہوگا، اسی طرح اگر ہر وہ خاص ہے لیکن عقد فاسد پر مبنی نہیں ہے  
تو وہ بھی باطل نہیں ہوگا، مثلاً بری کرنے والا شخص کہے کہ میں نے  
مدیون کو اپنے دعوے سے اس طور سے بری کیا کہ یہ ہر اصلح کے تحت  
داخل نہیں ہے، ایسی صورت میں صلح کے باطل ہونے سے ہر وہ باطل  
نہیں ہوگا، جیسا کہ علامہ ابن عابدین نے اس کی تحقیق کی ہے (۱)۔

برء کا اثر:

۵۶- جو ہر وہ تمام ارکان اور متعلقہ شرائط کا جامع ہو اس کا اثر یہ  
مرتب ہوتا ہے کہ ہر وہ کے لئے استعمال کئے جانے والے الفاظ کے  
عموم یا خصوص کے مطابق مدیون اس عہد سے بری الذمہ ہو جاتا ہے  
جس سے اسے بری کیا گیا ہے، ہر وہ کے ذریعہ مدیون سے دین  
ساقط ہو جائے گا، اور اس کے بعد ان کو مدیون سے مطالبہ کا حق باقی  
نہیں رہے گا، جس حق یا دین سے بری کر دیا گیا ہے اس کے بارے  
میں بری کرنے والے کا دعویٰ قائل سماعت نہیں ہوگا، لیکن ہر وہ کے

ذریعہ وہی ہیں اور حق ساقط ہو گئے جو ہر وہ سے پہلے پہلے لازم  
ہو چکے تھے (لیکن ہر وہ کے بعد بری کرنے والے کا کوئی اور حق یا  
دین بری کے ہوئے شخص پر لازم ہوتا ہے تو وہ گزشتہ ہر وہ کے دائرہ  
میں نہیں آئے گا)۔ ہر وہ سے پہلے کے حق یا دین کے بارے میں  
اگر بری کرنے والا یہ مذکور پیش کرے کہ مجھے یا ہم نہیں تھا میں اس کو  
بول یا تھا تو اس مذکر کی بیاد پر یا دعویٰ قائل قبول نہیں ہوگا (۲)۔

ہر وہ پر مرتب ہونے والا اثر صرف اس حد تک محدود نہیں ہوتا کہ  
اس کے ذریعہ بری کرنے والے کا دین یا حق ساقط ہو جاتا ہے، ہر  
اسے مطالبہ کرنے کا اختیار باقی نہیں رہتا، بلکہ ہر وہ کے موضوع کی  
مناسبت سے بعض مخصوص اثرات بھی مرتب ہوتے ہیں، یہ بات مختلف  
مذہب فقہیہ کی کتابوں میں ملتا ہے، صبح ہوگی، اگر عین کی وجہ سے  
مدیون نے ان کے پاس کوئی چیز رہن رکھی تھی اور ان نے مدیون کو  
دین سے بری کر دیا تو ہر وہ کی وجہ سے رہن کا مال چھوٹ جائے گا، رہن  
رکھنے والا مقررہ شخص رہن کا مال دائن (قرض خواہ) سے واپس لے  
لے گا، جس طرح اگر مدیون نے دین ادا کر دیا ہوتا تو رہن کا مال  
واپس لینا، رہن کے مال کو جس شخص نے نقصان پہنچایا ہے اسے گر  
مرتب (وہ شخص جس کے پاس مال رہن رکھا ہوا ہے) بری کر دے تو  
اس امر کا کوئی اثر نہیں ہوگا، کیونکہ یہ ہر وہ درست ہی نہیں ہے، لیکن  
اس امر کی وجہ سے مال مرہون پر مرتب کا جو حق تھا (یعنی اپنے دین  
کی وصولی کو یقینی بنانے کے لئے مال مرہون کو اپنے پاس روکے رکھنے)  
جو حق ختم نہیں ہوگا، فقہاء و شافعیہ کا صحیح قول یہی ہے (۳)۔

یہ بھی یاد رکھنا چاہئے کہ ہر وہ کا وہی اثر ہوگا جو بری کئے گئے حق پر

(۱) تجویب الشاہ و انظار الامم، ص ۸۹، سرمد النجاشی، ج ۱، صفحہ ۳۳، الحدیث

الحدیث، صفحہ ۱۵۶۲ - ۱۵۷۳، الدرر السنی، ج ۱، صفحہ ۱۱۳، سہیلہ ذوی اللہ، مکتبہ

رسائل ابن ماجہ، ج ۲، ص ۹۰۔

(۲) اقلیہ، ج ۲، ص ۲۸۰، ۲۸۷، شرح علوی، ج ۲، ص ۱۷۶۔

(۳) الحدیث، صفحہ ۵۶۱، تجویب الشاہ و انظار الامم، ص ۷۲، سہیلہ ذوی اللہ، مکتبہ

لاسن حجر، ص ۵۷۔



قبضہ صورت میں ہوتا، مثلاً رشتہ کی شہ کی اپنی ہی مدیوں پر محلول روی پھر بائے نے فتح بیچ سے پہلے محال ملے کو، ین سے بری روی تو اس کا حکم ہی ہوگا جو بائے کی طرف سے شہ پر قبضہ کرنے کی صورت میں ہوتا، یعنی اگر بیچ فتح کر دی جائے تو شہ مقبوضہ اسے کرنی پڑے گی، پس اس صورت میں مشتری کو بائے سے محال پہ جس سے بری کیا گیا ہے (یعنی شہن) کے مثل کے مطالبہ کا حق حاصل ہوگا (۱)۔

۵۷- اگر وہ کے نتیجہ میں پیدا ہونے والا یہ اثر کہ اگر وہ کے بعد بری کردہ حق کے بارے میں دعویٰ نہیں سنا جاسکتا، حنفیہ نے مندرجہ ذیل مسئلہ کو اس سے مستثنیٰ قرار دیا ہے:

۱- اگر وہ سے پہلے منعقد ہونے والی بیچ کے بارے میں ضمان درک کا دعویٰ (قابل سماعت ہوگا) اس لئے کہ اگرچہ بیچ اگر وہ سے پہلے منعقد ہوتی ہے اور اگر وہ کا اثر اس کو شامل ہے لیکن ضمان درک کا وجوب اگر وہ سے مؤخر ہے، یہ اتحسان کی قبیل سے ہے۔

۲- کسی نابالغ شخص سے شہ بالغ ہوئے کے بعد یہ قرار پایا کہ اس کے وہی نے اس کے باپ کا پورا ترکہ اس کے حوالہ کر دیا، اور میں نے پناہ حق وہی سے وصول کر لیا، اس طور سے اس نے وہی کو اگر وہ عام کا پرہیز نہ دے دیا، پھر اس نابالغ شخص (جس نے بلوغ کے بعد وہی سے پورا ترکہ وصول کرے) کا اثر رسیا پر یہ بات کہلی کہ یہ اٹلاں حق بھی بھی کہنے نہ ہوتی تھی، وہی سے اس کی اپنی نہیں بی تھی، اور اس سے وہی کے قبضہ میں پانی جا رہے والی سی بیچ کے بارے میں یہ دعویٰ کیا کہ یہ چیز بھی میرے باپ کے ترکہ میں تھی اور شہ بی بیعت تھی پیش روی تو اس کا یہ دعویٰ قبول کیا جائے گا۔

۳- وہی میت کا کسی شخص پر میت کا دین واجب الا ہوئے کا

دعویٰ کرنا، جبکہ وہ اقرار کر چکا ہے کہ اس میت کے جتنے حقوق لوگوں پر تھے اس نے وصول کر لئے ہیں (قابل سماعت ہوگا)۔

۴- وارث کا کسی شخص پر میت کا دین واجب الا ہونے کا دعویٰ کرنا، جبکہ وہ اقرار کر چکا ہے کہ جو کچھ اس میت کا لوگوں پر دین تھا وہ وصول پا چکا ہے (قابل سماعت ہوگا)۔

ان صورتوں کے استثناء کی وجہ یہ ہے کہ اس کے اندر اگر وہ کے مضمون میں خاص قسم کی پوشیدگی پائی جاتی ہے، اس لئے اگر وہ عام کے دین ہو، بری کرنے والا شخص اپنے دعوے میں معذور ہے، (اس لئے کہ دعوے کی معقول وجہ موجود ہے)، مذکورہ بالا چار شکلوں میں سے آخر کی شکلوں کا تعلق اگر وہ استیفاء سے ہے (۱)۔

۵۸- اگر وہ کے نتیجہ کے طور پر بری کئے ہوئے حق کا یہ ساتھ ہونا قضاء کے اعتبار سے ہے، یعنی اگر وہ معاملہ قاضی کے پاس جائے تو وہ بری کردہ حق کے ساتھ ہونے کا فیصلہ کرے گا، رہا یہ مسئلہ، یہ یہ بھی بری یا بائع حق ساتھ ہو یا نہیں؟ اس کے بارے میں فقہاء حسب کی رائے میں اختلاف ہے؛ ایک قول یہ ہے کہ اگر وہ سے بری کئے ہوئے حق پر بری کرنے والے کا دعویٰ صرف قضاء ساتھ ہوتا ہے، یا نہ نہیں، اور دوسرا قول یہ ہے کہ ایسا نہ بھی ساتھ ہو جاتا ہے، ابن عابدین نے صراحت کی ہے کہ اگر صاحب دین نے دین کے بعض حصہ پر مدیون سے صلح کر لی تو مدیون باقی دین سے محض مدتی اعتبار سے بری ہوگا، یا نہ بری نہیں ہوگا، اگر صاحب دین کو باقی دین مدیون کے مال میں سے ماتھ لگ گیا تو اس کو وہ لے سکتا ہے، اسی طرح اگر وہ عام بی صورت میں بری کرنے والے کو یہ میں معلوم تھا کہ مدیون کے مال کا کتنا ہے، تو بری یہ ہو شخص قصاص پورے دین سے بری ہو گیا، لیکن آخرت کے اعتبار سے تیسری دین سے

(۱) تحویب الشاہ و اظہار الدین بحکم رمس ۳۶۷، صحیحہ دون الاہم مکر مجموعہ

رسائل ابن ماجہ بن ۹۱۲۔

(۲) شرح الروض ۳۳۳۔



بری ہوا ہفت دین بری رہے، الا شمس مدیون پر بھرا تھا (۱)۔

گر مدعا علیہ اس بات کا انکار کر رہا ہو کہ مدعی کا اس کے ذمہ کوئی دین ہے، ایسی صورت میں مدعی نے مدعا علیہ کو دین سے بری کر دیا ہو تو آخرت کے اعتبار سے اس امر کا کیا اثر ہوگا اس کے بارے میں فقہاء مالکیہ کے دوقول ہیں:

مالکیہ کا پہلا قول جس کی صراحت ابن تیمیہ نے اس خاص مسئلہ میں جبکہ منصب کرنے والے کو مال مقصود کے مالک نے اپنے مطالبہ سے بری کر دیا ہو بحث کرتے ہوئے تصریح کی ہے، یہ ہے کہ مدعا علیہ اس دین سے بری ہو جائے گا، آخرت میں اس سے ایسے حق پر مواخذہ نہیں ہوگا جس کا اس نے انکار کیا تھا اور جس سے صاحب حق نے اس کو بری کر دیا تھا، اور اسی رجحان کے موافق امر ابن الجوزی کے بارے میں ثنائیہ کی دورے ہے جس میں اسوں نے یہ کہا ہے کہ مدعا علیہ آخرت میں بھی بری ہو جائے گا، اس لئے کہ یہی کرے والا اس پر راضی ہے (کرپہ ثنائیہ نے اس قول کی تصحیح نہیں کی ہے)۔ دوسرا قول مالکیہ کا یہ ہے کہ آخرت کے اعتبار سے اس کے فریق کے حق کا اللہ کی طرف سے مطالبہ ساتھ نہیں ہوگا (۲)۔

براء عام کے بعد دعویٰ کی سماعت:

۵۹- اس طرف پہلے اشارہ کیا جا چکا ہے کہ امراء کے بعد دعویٰ کی سماعت کا ممنوع ہونا امراء کا تابع نتیجہ ہے، لیکن حنفیہ نے مندرجہ ذیل تفصیل ذکر کی ہے جو غیر حنفیہ کے یہاں نہیں ملتی: کہ اگر امراء

(۱) محبوب الاشباہ والنظائر لابن نجیم رحمہ اللہ، ج ۳، ص ۳۸۰، حاشیہ من علیہ جن ۲/۱۸، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵



ناصر لسانی و اس کے بھائی شمس لسانی کا یہی فتویٰ ہے۔

فقیر ابو سعید کے نزدیک قول مختار کو بنیاد بناتے ہوئے ابنِ عمر نے مذکورہ حکم سے اس صورت کو مستثنیٰ کیا ہے جس میں بیوی نے شوہر کو پناہ بخش دیا ہو اس کے بعد شوہر نے اپنی بیوی کے لئے اس کے ہم کے وجہ سے ہونے والا تر رر یہ ہو (یعنی اس قدر ارفاق و تیار کیا جائے گا)۔ اور اگر عورت قبول کر لے تو سمجھا جائے کہ شوہر نے ہم میں اضافہ ہے مگر یہ اس کے خلاف ہے اس لئے کہ شوہر نے ہم میں اضافہ کا راہ نہیں لیا ہے بلکہ حسبِ کبر و یک دین سے ایسا، کے مسئلہ میں اگر رر رہا اثر میں (متعین مال) سے ایسا، کے مسئلہ میں اگر رر کے اثر سے مختلف ہوتا ہے مگر سے بری کر کے صورت میں اگر ایسا، کے بعد بری کیا ہو شخص بری کرنے والے کے حق میں عین کا اثر کر لے تو اس عین (متعین مال و مسلمان) کو بری کرنے والے کے حوالہ کر دے گا، بری کرنے والے کے حق میں ایسا، ہمارا دعویٰ سے مانع نہ ہوگا، اس مسئلہ میں بعد والے اثر کو صحیح قرار دیا جائے گا، کیونکہ عین میں حدیث کا تعلق ہو کر رہا ہے (۱)۔

## ایراد

تعریف:

- ۱- لغت میں ایراد کے معنی ہیں: خشنک میں داخل ہونا، اور دن کے آخری حصہ میں داخل ہونا (۱)۔
- فقہاء کے نزدیک ایراد کی تعریف ہے: ما زعمہ کو خشنک وقت سے ایک ماہ (۲) یا کبھی فقط ایک ماہ کا اطلاق یا جاتا ہے اور مراد اس سے یہ ہے کہ پانچ ماہ سے پہلے ہمارا دینا ہوتا ہے۔
- ما زعمہ کے ایراد کا آغاز گرمی کی تیزی میں کی آنے اور چیزوں کا اتنا سایہ ہو جانے سے ہوتا ہے، جس سایہ میں نماز کی چل سکیں۔
- اور اس کی مقدار کے بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، اس اختلاف کی تفصیل احکامات نماز کے ذیل میں آئی ہے (۳)۔

ایراد کا اجمالی حکم:

- ۲- ایراد رخصت ہے (یعنی شریعت میں اس کی اجازت ہے)۔ گرم ملکوں میں موسمِ سرما میں سخت گرمی کے وقت ظہر کی نماز میں ایراد ان لوگوں کے لئے جو مسجد میں جماعت کے ساتھ نماز پڑھنا چاہتے ہیں

(۱) المعجم الکبیر، تاج المصروف (۲۰۰)۔

(۲) الخطاوی علی مرتبی، مواہج رر، ۹۸، الخطاوی علی الکتا، ۱۱۳، الخطاوی علی الخ

۱۱۷۷، المجموع، ۱۰، شرح المروسی، ۱۲۱، المعجم مع شرح الکبیر، ۱۱۳، ۱۱۷۷

(۳) ساتھ مراجع۔

(۱) تجوید الاشارة والنظر لاسیما، ۵۹، ۵۳، ۵۳، (علامہ علامہ بن محمود

وسائل، ابن حلیہ بن ۱۰۱۲، حلیہ المدسوق علی المشرع الکبیر، ۱۱۳، ۱۱۷۷

الفتاویٰ خالدیہ، ۵۶/۳۔



ایہ ادا ہے، ابرص، ابرص

ابرص

دیکھئے "ابرص"۔

ابرص

دیکھئے "ابرص"۔

بالا ناق مستحب ہے (۱) اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے:  
 "ابرصوا بالصلاة، فإن شئت الحوز من فيج جهنم" (۲)  
 (نماز کو بخندے وقت میں پڑھو، یونکہ رجم کی شدت جہنم کی پٹ کا اثر  
 ہے)۔ مذکورہ بالا قیدوں میں سے ہر کوئی ایک قید نہ پائی جائے تو  
 یہی صورت میں نماز ظہر میں ہے، کئے تحب ہونے میں اختلاف  
 اور نصیب ہے (۳)۔

بحث کے مقامات:

۳- نماز ظہر اذان ظہر و نماز جمعہ کے بعد ادا پر کتاب الصلاة میں  
 اوقات نماز کے تحت بحث آتی ہے۔  
 کتب آثار سے پہلے ذیل کو بخند کرے (ابرص) پر بحث  
 کتاب الذبائح میں آتی ہے (۴)۔

(۱) سابقہ مرتب۔

(۲) حدیث: "ابرصوا بالصلاة..." چند طرق سے مروی ہے، بخاری و مسلم  
 وغیرہ نے حضرت ابو ہریرہؓ سے ان الفاظ میں اس کی روایت کی ہے: "ابرصوا  
 بالصلاة الحوز بالصلاة فإن شئت الحوز من فيج جهنم"  
 (جب سخت گری پڑے تو نماز کو بخندے وقت میں پڑھو، کیونکہ گری کی شدت  
 جہنم کی پٹ کا اثر ہے) بخاری کی ایک روایت جو ابو سعید خدریؓ سے مروی  
 ہے اس میں "ابرصوا بالظہر..." کے الفاظ ہیں (جامع الأصول ۵/۲۳۵، طبع الملاح کہ)

(۳) الخطاوی علی مراقی البھارح ص ۹۸، مہدوی علی الکلیۃ ۱/۹۳، مجلس علی الحج  
 ۱/۴۷۷، مجموعہ ۶۰، شرح لروض ۱/۱۲۱، انصاری مع المشرح ۱/۴۰۳  
 (۴) الدرر علی الدرر ۲/۱۰۸، انصاری مع المشرح ۱/۵۲۔



## ابضاع ۱-۳

معلقۃ الفاظ:

۲۔ قرض: اہل عراق کے نزدیک سے مضاربہ کہ جاتا ہے۔ اور مضاربہ یہ ہے کہ ایک شخص اپنا مال دوسرے شخص کو تجارت کے لئے اور شرط یہ ہو کہ تجارت سے حاصل شدہ منافع کے ہر جزء میں متعین تناسب کی حد تک محنت کرنے والے کا حصہ ہوگا۔

قرض میں صاحب مال اور عامل کے درمیان نفع میں شرکت ہوتی ہے، جب کہ ابضاع میں شرکت کی صورت نہیں ہوتی، بلکہ تجارت کرنے والے کی طرف سے رضا کارانہ عمل ہوتا ہے، اسے اس پر کوئی معاوضہ نہیں ملتا۔

قرض: اس کے لغوی معنی کاٹنے کے ہیں۔ فقہاء نے اس کی تعریف یہ کی ہے کہ وہ کسی شخص کو اس کی سہولت کی خاطر اور ہمدردی کے جذبے سے مال دیتا ہے تاکہ وہ اس سے نفع حاصل کر کے اس کا بدلہ دے۔ "رد" سلف کی ایک صورت ہے، اس سے وہ (قرض) لفظ قرض اور سلف دونوں سے صحیح ہو جائے گا (۲)۔

حکالۃ: اس کے لغوی معنی پہنچانے کے ہیں۔ فقہاء نے اس کی تعریف یہ کی ہے کہ وہ ایک شخص کا دوسرے شخص کو ایسے سہولتیں دینا قائم مقام بنانا ہے جن میں نیابت چل سکتی ہے۔

"رد" حالت میں اس معاملہ میں عام ہے جس میں نیابت صحیح ہو، میں ابضاع اس مال کے ساتھ خاص ہے جسے صاحب مال عامل کو تجارت کے لئے دیتا ہے تو عامل صرف اس مال میں مالک کاکیل ہوتا ہے۔

## ابضاع کا شرعی حکم:

۳۔ ابضاع ایک جائز عقد ہے، یہ نکتہ وہ ایسے طور پر انجام پاتا ہے جس میں کسی طرح کا دھوکا نہیں ہے۔ اور جب مضاربہ پر غرر کا شبہ

(۱) الخرجی ۲/۲۰۲، رد المحتار ۲/۵۰۲ طبع بوقاق، بحث ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱



## ابضاع ۳-۵

اور عامل بھی اس کے ساتھ ایک جزا شامل کر دے اور منافع اس دونوں کے درمیان برابری میں تقسیم ہوں تو یہاں پر سرمایہ میں عامل کی شرکت سے اس اہمال میں بھی زیادتى ہوگی اور غیر منافع میں بھی اضافہ ہوگا اور ظاہر ہے کہ اس میں عامل کا فائدہ ہے، تو عامل نے اس صورت میں رب اہمال کے مال کو استعمال کیا جو (کل سرمایہ کا) نصف ہے، اور اپنے رضا کارانہ عمل تجارت کے ذریعہ اس کے منافع سے لیا، یہ اور رب اہمال کے مال کی شرکت سے اس نے فائدہ اٹھایا کہ اس طرح اس کا اصل سرمایہ (رأس اہمال) بڑھ گیا اور اس کی وجہ سے لازماً اس کا نفع بھی بڑھ جائے گا۔

### ابضاع کا صیغہ:

۵- مثلاً اس بات پر اتفاق ہے کہ صیغہ جو یجاب مقبول ہے وہ مقدم میں رکن تصور یا جائے گا۔ اس سلسلے میں فقہاء کی بحث کے دہل میں آئے گی۔ جہاں تک بضاع سے متعلق بحث کا تعلق ہے تو منطقی صیغہ کبھی فقط بضاع یا بضاعت کے ساتھ صریح ہوتا ہے اور کبھی غیر صریح ہوتا ہے، مثلاً صاحب مال ہوں کہے کہ اس مال کو مضاربہ کے طور پر لے لو اس شرط پر کہ پورا نفع میرا ہوگا، اس صورت میں فقہاء کا اختلاف ہے (۱)، متبادلہ کا مسلک یہ ہے کہ یہ مقدم صحیح نہیں ہے، اس لئے کہ اس صورت میں تناقض ہے، کیونکہ رب اہمال کا مضاربہ باللفظ استعمال کرنا نفع میں شرکت کا تقاضہ کرتا ہے، اور "الرابع کلہ لى" ہنادم شرکت کا تقاضہ کرتا ہے، لہذا اس کا قول باہم تناقض ہے، پس مضاربہ فاسد ہوئی، اور اس لئے کہ اس نے نفع کو ایک فریق کے لئے خاص کرنے کی شرط کافی ہے اور یہ شرط عقد مضاربہ کے منافی ہے، پس مضاربہ فاسد ہوئی، اور اس لئے بھی کہ جو لفظ اپنے باب میں صریح ہوا اس کو دہرے (۱) حلیۃ الرشیدی و اشیر اعلیٰ علی نہایہ لکھا ج ۵ ص ۲۲۲، بحوالہ ج ۶ ص ۶۹

پڑے جانے کے باوجود جائز ہے (۱) تو بضاع بہر رجبہ اولی جائز ہوگا، خود اس کا عقد مستقل طور پر ہو یا عقد مضاربہ کے ضمن میں ہو، مثلاً عامل نے دہرے عامل کو مال بضاعت کے طور پر دے دیا تو یہ صحیح ہے، کیونکہ بضاعت بغیر مدت دئے ہوئے مال کو برحق جانے کا ذریعہ ہے، اور یہ وہ عمل ہے جسے صاحب مال پسند کرے گا۔

### ابضاع کی شرعی حکمت:

۴- بضاع نامزدوں کے معمولات میں سے ہے (۲)، اور اس وقت اس کی ضرورت پیش آتی ہے، کیونکہ کبھی صاحب مال خود سے بھی طرح خرید و فروخت نہیں کر سکتا اس کے لئے بازار جانا ممکن نہیں ہوتا، اور کبھی اس کے پاس مال ہوتا ہے مین وہ اچھی طرح تجارت میں گرفتار رہتا، اور کبھی یہاں ہوتا ہے کہ تجارت تو اچھی طرح رہتا ہوتا ہے مین وہ اس کے لئے غارت نہیں ہو پاتا، اور کبھی یہ صورت ہوتی ہے کہ تجارت اس کے نمایاں ثبات میں ہوتی چونکہ وہ عورت ہے، یہ کوئی ایسا شخص ہے جو اس میں عار محسوس کرتا ہے (۳) اس لئے وہ کسی شخص کو وکیل بناتا ہے۔ اور بضاع تو بغیر معاوضہ کے وکیل بنانے کا ہی نام ہے، یہی صورت میں وہ باخسب نامزدوں کے درمیان بھرتی، تالیف قلب اور تعلقات کے استحکام کا ذریعہ ہے۔

عقد ابضاع جس طرح صاحب مال کے مال کو ترقی دینے کا ذریعہ ہے اسی طرح کبھی وہ خود رضا کار عامل کے مال کو ترقی دینے کا ذریعہ بھی بنتا ہے، اور اس کی نوعیت یہ ہے کہ عامل صاحب مال کے مال کے ساتھ نصف مال اپنالے مثلاً صاحب مال ایک ہزار دے

(۱) مضاربہ میں دھوکا کا پہلو اس یہاں ہے کہ اس میں مبادرہ مجہول کل اور مجہول اجرت ہوتا ہے لیکن اس دھوکا کو اس طرح نظر انداز کر دیا گیا ہے کہ مضاربہ کے خواہ پر ملت اور اعمار سے دلائل وارد ہیں۔

(۲) بدائع الصنائع ج ۱ ص ۷۷، المنہج شرح الکبیر ۵/۱۳ طبع اول المئادہ

(۳) المنہج شرح الکبیر ۵/۲۰۳







## ابضاع ۸-۱۰

سے ملنے دینے میں بحران شرائط کے جو منافع سے متعلق ہیں، لیکن عامل کے لئے شرط یہ ہے کہ وہ تہرہ کی اہلیت رکھتا ہو (۱)۔  
تفصیل کے لئے "مضارب" کی اصطلاح کی طرف رجوع کیا جائے۔

مال کو ابضاع پر دینے کا اختیار کسے ہے:

۱۰- درج ذیل افراد ابضاع پر مال دینے کا اختیار رکھتے ہیں:  
الف۔ مالک: مالک کو اختیار ہے کہ وہ عامل کو مال بطور بضاعت دے، ابضاع کی اصل صورت یہی ہے۔

ب۔ مضارب: مضارب (عامل) کو حق ہے کہ وہ کسی در کو بضاعت کے طور پر مال دے، چونکہ مقدمہ مضاربیت کا مقصد نفع حاصل کرنا ہے، اور ابضاع اس کا ایک ذریعہ ہے، اور اس سے کہ مضارب کو اختیار ہے کہ وہ مال مضاربیت کسی کو اجرت پر دے تو اسے ابضاع کا اختیار بدرجہ اولیٰ ہوگا، اس لئے کہ اجارہ میں مال کا استغناء عوض کے ساتھ ہوتا ہے اور ابضاع میں بغیر عوض کے، تو یہ بطریق اولیٰ درست ہوگا۔

مضارب کو ابضاع کا حق اس لئے حاصل ہے کہ ابضاع عقد مضاربیت کے توابع میں سے ہے، لہذا بعض فقہاء کے نزدیک جیسا کہ آئے آ رہا ہے اس میں مالک کی اجرت کی ضرورت نہ ہوتی۔ اور مضارب کے لئے ابضاع کا جو شرط یہ فرخت کے سے مکمل بنانے، گروہی رکھنے، گروہی لینے، اجارہ اور امانت پر رکھنے وغیرہ کے جوڑ سے بڑھ کر ہے (۲)۔

ج۔ شریک: شریک کو اس کا اختیار ہے کہ وہ مال شرکت کو بضاعت کے طور پر ہی کو دے، جیسا کہ صحیح قول درہ سے حنفیہ، مالکیہ، و حنابلہ

رکھتا ہے، اور اس کے ساتھ ابضاع کا حکم لگا ہوا ہے اور وہ یہ ہے کہ پورے نفع صاحب مال کا ہوگا، لہذا اسے ابضاع پر محمول کیا جائے گا (۱)، حنفیہ اور مالکیہ کے قواعد سے بھی یہی بات سمجھ میں آتی ہے۔  
اس طرح ابضاع اس صورت میں بھی تحقق ہوگا جب کہ صاحب مال عامل کو ایک جزو دے، مگر اس میں اپنی طرف سے ایک جزو ملا کر تجارت کرے، و نفع میں ہم وہوں جزو کے شریک ہوں گے، تو جیسا کہ پہلے ذکر کیا گیا (۲) اس سے بھی ابضاع ہی مراد ہوگا۔

ابضاع و مضاربیت کا جتماع:

۸- اگر کوئی شخص نصف مال بطور بضاعت کے اور نصف بطور مضاربیت کے دے اور مضارب اس پر قبضہ کر لے تو یہ جائز ہے، اور مال باہمی معہودہ کے مطابق مضاربیت اور ابضاع دونوں پر محمول ہوگا، و خسرہ کا در رب المال پر ہوگا، و نصف نفع رب المال کا ہوگا، و باقی نصف شرط کے مطابق دونوں کے درمیان تقسیم ہوگا، کیونکہ مال کا بلا امتیاز ایک ساتھ ملا جا رہا ہو مال میں مضاربیت اور بضاعت کے طور پر کام (تعرف) کرنے سے مانع نہیں ہے، لہذا مضاربیت اور بضاعت دونوں درست ہیں۔

خسرہ کا در صاحب مال پر اس لئے ہوگا کہ بضاعت اور مضاربیت میں مہفع (عامل) اور مضارب پر کوئی ضمان نہیں ہے، اور "بضاعت" کے حصہ کا نفع صاحب مال کے لئے خاص ہے، لہذا مہفع (عامل) نفع کا مستحق نہیں ہوتا (۲)۔

صححت کی شرائط:

۹- ابضاع کی صححت کی شرائط عام طور پر مضاربیت کی صححت کی شرائط (۱) لغزوت ۱/۳۸۵، تہذیب المحتاج و حاشیہ ۲/۲۲۳، انہی مع الشرح الکبیر ۲/۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳



نے اس کی تصریح کی ہے، ورنہ ثانیہ نے دوسرے شریک کی اجازت کی شرط کے ساتھ اس کی اجازت دی ہے۔

جس کو بطور بضاعت مال دیا جائے اس کی اور اس کے تصرفات کی شرعی حیثیت:

۱۱- جسے بضاعت کے طور پر مال دیا جائے وہ شخص صاحب مال سے ہے وہ مال میں مین کی حیثیت رکھتا ہے کیونکہ عقد ابضائع عقد امانت ہے، لہذا (مال کے ملاک ہو جانے کی صورت میں) اس پر ضامن واجب نہ ہوگا، الا یہ کہ اس کی طرف سے لاپرواہی یا تعدی پائی جائے اور وہ مال میں صاحب مال کا مکمل ہے، لہذا وہ مال کو ترقی دینے والے تجارتی تصرفات یعنی خرید و فروخت میں صاحب مال کا نائب ہوگا جیسا کہ تجارت کے عرف میں جاری ہے، اور اسے (ان تصرفات میں مالک سے) کسی خاص اجازت کی ضرورت نہ ہوگی، لیکن اگر وہ کسی اور کو وہ مال ابضائع کے طور پر تجارت کے لئے دینا چاہے تو اس صورت میں مضاربیت پر قیاس کرتے ہوئے اسے صاحب مال سے اجازت دینی ہوگی۔

اسی طرح اسے ان اعمال میں بھی مالک سے اجازت لینے ہوگی جو تجارت کے معمولات سے خارج ہیں، مثلاً اصل سرمایہ سے، جو تجارت اور مال کو ترقی دینے کی غرض سے مخصوص کیا گیا ہے قرض دینا، یا تحریق، صدقہ دینا، یا غرض (یہ) اور اسی طرح کے غیر اعمال میں مالک سے اجازت لینا ضروری ہے۔

مبیع (عالم) کا اپنی ذات کے لئے مال خریدنا:

۱۲- جب صاحب مال عالم کو بضاعت کے طور پر مال دے تو اسے اس کا حق نہیں ہے کہ وہ اس مال سے اپنے لئے تجارت کرے، اس کی

حیثیت مضارب جیسی ہے، کیونکہ صاحب مال مضاربیت اور بصرہ میں مال عالم کو نفع حاصل کرنے کی غرض سے دیتا ہے، اس سے مضارب اور مبیع کو اس کا حق نہیں ہے، وہاں کو صاحب مال کے بجائے اپنے مفاد کے لئے استعمال کریں (۱)۔

مالکیہ نے اس کی تصریح کی ہے کہ اگر مبیع (عالم) اپنے لئے کوئی چیز خریدے تو صاحب مال کو اختیار ہے کہ وہ عالم کی خریدی ہوئی چیز کو خود لے لے لیا، اسے اس مال کا ضامن بنائے، کیونکہ اس نے عالم کو اپنے مال کی حیثیت سے اور اپنی فرمائش کی ہوئی چیز کو خریدنے کے لئے مال دیا ہے، لہذا وہ عالم کی خریدی ہوئی چیز کا زیادہ مستحق ہوگا۔ یہ اس صورت میں ہوگا جب کہ خریدی ہوئی چیز کو بیچنے سے پہلے وہی صاحب مال کے ماتحت ہو جائے، لیکن اگر وہی جس کو عالم نے خریدی اتھانوت ہوئی، مثلاً اس کو بیچ دیا تو اس کا نفع صاحب مال کے لئے ہوگا، اور اس کا خسارہ صاحب مال کے ساتھ عالم پر بھی ہوگا۔ عالم کی طرف سے تعدی پائے جانے کی صورت میں ثانیہ کا بھی یہی مسلک ہے (۲)۔ حنبلیہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر اس میں نفع ہو تو وہ صاحب مال کا ہوگا، اگر خسارہ ہو جائے تو عالم تعدی کی وجہ سے اس کا ضامن ہوگا، اور حنفیہ کے قواعد بھی اس کے خلاف نہیں ہیں۔

مال کا ضائع ہو جانا یا اس میں نقصان ہو جانا:

۱۳- جیسا کہ پہلے ذکر کیا، عقد ابضائع عقود امانت میں سے ہے، لہذا اگر مولف ہو جائے یا اس میں خسارہ ہو جائے تو جس کے ماتحت مال ہے اس پر ضمان واجب نہ ہوگا، بلکہ اس میں اس کی

(۱) مواہب الجلیل ۲۵۵/۵

(۲) حوالہ سابق ۲۲۵/۵، الا ۲۳۷/۳، طبع بروق، المصنف ۵۹۵، طبع المیزان، رد المحتار ۵۴۰، البدیع ۲/۱۷۳، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵



### ابضاح ۱۳

ہونے کا مطلب یہ ہے کہ وہ اس جزاء کا ضامن نہ ہوگا جس کا عامل بخویٰ کر رہا ہے۔

اس کی تفصیل یہ ہے کہ مالک کے بخویٰ کا مطلب یہ ہے کہ مال نے رضا کارانہ طور پر اس کے لئے کام کیا ہے اور عامل اس کا انکار کر رہا ہے اور یہ بخویٰ کر رہا ہے کہ اس کا عمل نہ تشریع کے بدلے ہے۔  
یونکہ وہ تبرع (رضاکار) نہیں ہے۔

اور صاحب مال قسم کھانے سے انکار کرتے عامل کا قول یحییٰ کے ساتھ معتبر ہوگا سب کہ اس جیسے مال مضاربت میں استعمال ہو سکتا ہو۔  
بعض قریبیوں سے منقول ہے کہ اگر ان کے عرف میں رضاع کے لئے اہمیت ہوتی ہو تو اس صورت میں زیادہ رائج یہ ہے کہ عامل کا قول معتبر ہوگا (۲)۔

مذہب کے ایک اس میں اختلاف ہے:

ایک تو یہ کہ عامل کا قول معتبر ہوگا، اس سے کہ عامل کا عمل اپنے لئے ہے، لہذا اپنے عمل کے بارے میں اس کا قول معتبر ہوگا۔

اور احتمال یہ ہے کہ دونوں سے قسم لی جائے گی، اور عامل کو اس کے نفع کے حصہ اور اتنے مثل میں سے جو کم ہو وہ دیا جائے گا، اس لئے کہ نفع میں اس کا جو حصہ ہے اس سے زیادہ کا وہ دہی نہیں ہے، لہذا وہ اس سے زیادہ کا مستحق نہ ہوگا، اور اگر اہمیت مثل کم ہو تو اس کا مضاربت ہونا ثابت نہ ہو، لہذا اس کے لئے اہمیت مثل ہوگی اور باقی نفع صاحب مال کا ہوگا، یونکہ اس کے مال میں اضافہ اس کے اصل مال کے تابع ہے (۳)۔

بعض فقہاء نے اسے بیعت کا تعارض قرار دیتے ہوئے یہ کہا

- (۱) المدونہ ۱۲/۱۱ طبع المطبعة، موابہ الجلیل ۵/۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷
- (۲) الخرش ۳۰۳/۳۰۳ موابہ الجلیل ۵/۳۰۵
- (۳) الخشی مع الشرح الکبیر ۵/۱۵۵، مطالب علی فی ۳۳۲/۳۳۲، کشف القناع ۳۳۸/۳۳۸

کو تابعی و رخصی کو بخول نہ ہو، لہذا مال کے مالک ہو جانے یا خسارہ ہو جانے کا دعویٰ کرے تو اس کا قول معتبر ہوگا، بلکہ فقہاء نے یہاں تک کہہ دیا ہے کہ اگر مالک نے عامل سے یہ کہہ دیا تھا کہ اس کا مضامین تم پر ہوگا تب بھی وہ اس کا ضامن نہ ہوگا، یونکہ یہ مدت اس کے امانت ہونے کا تقاضہ کر رہا ہے۔ امام ابو حنیفہ کے دونوں ثائروں (ابو یوسف و محمد) سے اخیر مشترک کے سلسلے میں یہ مروی ہے کہ ملاکت کے سبب سے اس کا بخویٰ قبول نہیں کیا جائے گا، الا یہ کہ وہ اس کوئی یہاں قریب موجود ہو جو اس کی پائی پر ملاکت کر رہا ہو، جیسے عموی تشریعی کی توڑ چھوڑ کرنے والا چور، ورمعاد، دشمن اور صاحبین نے کہا کہ یہ حکم بطور احتساب ہے کیونکہ قویوں کے حالات بدل چکے ہیں۔ اہل صنعت و حرفت کے بارے میں حضرت عمرؓ اور حضرت علیؓ نے ایسا ہی فتویٰ دیا ہے، اور یہ معلوم ہے کہ اصل میں صنعت کاروں کے ہاتھ میں امانت ہے، اسی طرح مہضع (عامل) کے ہاتھ میں مال بضاعت امانت ہے۔ اس لئے بضاعت کو امانت پر قیاس کرنا بعید نہیں ہے (۱)۔

### عامل اور رب المال کا اختلاف:

۱۳ - اگر رب المال اور عامل کے درمیان اختلاف ہو جائے، عامل یہ دعویٰ کرے کہ اس نے مال مضاربت کے طور پر یا ہے اور مالک یہ دعویٰ کرے کہ اس نے بضاعت کے طور پر یا ہے تو حلیہ، مالکیہ اور ثانیہ کہتے ہیں کہ اس صورت میں مالک کا قول قسم کے ساتھ معتبر ہوگا، کیونکہ وہ منکر ہے۔ مالکیہ سے تصریح کی ہے کہ مالک پر عامل کے لئے اہمیت مثل واجب ہے، یمن اگر اہمیت مثل مضاربت کے نصف منافع سے زیادہ ہو تو عامل کو اس کے دعویٰ سے ریاہ دہی دیا جائے گا، اور اصحاب مذہب ثلاثہ نے بیان کیا ہے کہ مالک کے قول کے معتبر (۲)

- (۱) موابہ الجلیل ۵/۳۰۵، المدونہ ۱۲/۱۱، حاشیہ ابن عابدین ۵/۳۰۵
- (۲) الخشی ۳۰۳/۳۰۳، طبع مکتبہ المدینہ، موابہ الجلیل ۵/۳۰۵



## ابضاع ۱۵-۱۷

دوم: یہ کہ اس جیسا آدمی مضاربیت پر کام کرتا ہو، اور یہ کہ اس جیسے مال مضاربیت پر یا جاتا ہو۔  
سوم: یہ کہ مضاربیت سے حاصل ہونے والے نفع کے جس جزء کے شرط ہونے کا دعویٰ یا کیا ہے اور اس مدت سے زائد ہو جس پر اتفاق کا دعویٰ ہے۔

چہارم: شرط یہ ہے کہ جتنے حصہ نفع جیسے نصف رتھ پر مضاربیت کی بات کہی جا رہی ہے یہ ترین قیاس ہو جیسے کہ اس بات پر قرآن ثابت ہو کہ اس جیسا شخص اس جیسے حصہ نفع پر ہی کام کرتا ہے۔

پنجم: یہ کہ صاحب مال کا دعویٰ عرف کے مطابق نہ ہو۔

۱۶- اگر عامل مدت کے ساتھ بضاع کا دعویٰ کرے اور صاحب مال منافع کے متعین نہ کرے کے ساتھ مضاربیت کا تو مالکیہ نے اس کی صراحت کی ہے کہ اگر عامل کہے کہ مال میرے ہاتھ میں اجرت کے ساتھ بضاعت کے لئے ہے، اور صاحب مال یہ کہے کہ وہ میرے ہاتھ میں منافع کے متعین جزء کے ساتھ مضاربیت کے لئے ہے تو اس صورت میں عامل کا قول معتبر ہوگا۔

۱۷- سابقہ مسئلہ میں جو شرائط مذکور ہوئے وہ یہاں بھی جاری ہوں گے (۱)۔

۱۷- اور اگر عامل مضاربیت کا دعویٰ کرے اور صاحب مال بضاعت کا، اور ان دونوں میں سے ہر ایک تنہا اپنے لئے منافع کا طالب ہو تو حنا بلہ کے نزدیک ان میں سے ہر ایک سے فریق مخالف کے دعویٰ کے انکار پر قسم لی جائے گی، کیونکہ ان میں سے ہر ایک اپنے خلاف اپنے فریق کے دعویٰ کا منکر ہے اور منکر کا قول (قسم کے ساتھ) معتبر ہوتا ہے، اور عامل کے لئے صرف اس کے عمل کی مدت ہوگی موقوف صاحب مال کا ہوگا، کیونکہ اس کے مال میں اضافہ اصل مال کے تابع ہے (۲)۔

کہ گروہوں میں سے ہر ایک نے اپنے دعویٰ پر بیہ تمام یا تو دونوں فریقوں کے پیش کے ہوئے بیہ ایک دوسرے سے متعارض قرار پائے، پس اس صورت میں نفع دونوں کے درمیان نصف نصف تقسیم کر دیا جائے گا۔

یہاں حنا بلہ کا صحیح مذہب یہ ہے کہ بیہ و مینات کا تعارض نہیں ہے، لہذا اب دونوں میں سے ہر ایک سے اپنے فریق مخالف کے دعویٰ کے انکار پر قسم لی جائے گی اور عامل کے لئے اس کے عمل کی مدت ہوگی (۳)۔

اور اس کے برعکس یہ صورت نہیں ہو سکتی ہے کہ عامل تو ابضاع کا دعویٰ کرے اور صاحب مال مضاربیت کا، کیونکہ یہ عادتاً محال ہے، لہذا یہ کہ عامل صاحب مال پر احسان کرنے کے ارادے سے ایسا کہے۔

۱۵- اور جب عامل نے مضاربیت کا دعویٰ کیا اور صاحب مال نے متعین اجرت کے ساتھ ابضاع کا (جسے مالکیہ ابضاع کہتے ہیں دوسرے حضرات اسے از قبیل اجارہ شمار کرتے ہیں) تو اس صورت میں عامل کا قول یحییٰ کے ساتھ معتبر ہوگا اور نفع کے ایک حصہ کا مستحق ہوگا، اس لئے کہ یہاں اختلاف نفع کے اس حصہ کے بارے میں ہے جو مضارب کے لئے شرط ہے، اور اس جزء کے بارے میں اختلاف کی صورت میں مضارب کو چاہنا جائے گا۔

اسی بنا پر اگر مدت اس جزء کے مثل ہو جس کا اس نے مضاربیت میں دعویٰ کیا ہے تو پھر اس پر قسم نہیں ہے، کیونکہ اس صورت میں حقیقت میں دونوں متفق ہیں، لہذا لفظ میں ان کا اختلاف معتبر نہیں ہوگا۔

مالکیہ کے نزدیک اس مسئلہ کے ضبط کے لئے پانچ شرائط ہیں: اول: یہ کہ اختلاف اس عمل کے بعد ہو جو بزم مضاربیت کا سبب بنتا ہے۔

(۱) الخرشنی ص ۵۳۰، مجمع الزکلی ص ۵۰۵، شرح المکی ص ۵۳۶۔

(۲) مطالب ولی ص ۵۳۲، الخشی و المشرع المکی ص ۱۹۶۔

مطالب اول ص ۵۳۱۔



## ابضاع ۱۸، رابطہ ۱-۳

درختیہ کے نزدیک وراثی طرح مالکیت کے حکام کا مقتضی جیسا کہ انہوں نے مضاربہ میں دیکھا ہے، یہ ہے کہ صاحب مال کا قول قسم کے ساتھ معتبر ہوگا اور بینہ عامل کا معتبر ہوگا، کیونکہ وہ صاحب مال کے خلاف طبیعت کا دعویٰ کر رہا ہے اور مالک اس کا انکار کر رہا ہے (۱)۔

## رابطہ

عقد رابطہ کب ختم ہوتا ہے:

۱۸- عقد رابطہ عام طور پر ان ہی باتوں سے ختم ہوتا ہے جن سے مقدمہ مضاربہ ختم ہوتا ہے (۲)۔

جہاں اس کے درج ذیل اسباب برکت جانتے ہیں:

الف۔ عقد اصلی کا ختم ہو جانا یا اس عقد کا ختم ہو جانا عقد رابطہ جس کے تابع ہے، پس جب رابطہ مقررہ مدت کے لئے کیا جائے گا تو مدت پوری ہونے پر وہ ختم ہو جائے گا، اور اگر عقد رابطہ سی دوسرے عقد مثلاً مضاربہ کے تابع ہو تو مضاربہ کے ختم ہونے سے رابطہ ختم ہو جائے گا۔

ب۔ معاملہ کو فتح کرنا: خود صاحب مال عامل کو عزل کر دے یا خود عامل اپنے کو عزل کر لے، کیونکہ یہ ایسا عقد ہے جو یقیناً کسی طرف سے لازم نہیں ہے۔

ج۔ معاملہ کا خود سے فتح ہو جانا: خود موت کی وجہ سے ہو یا اہل بیت ختم ہو جانے کی وجہ سے یا محل عقد کے ملاک ہو جانے کی وجہ سے۔

تعریف:

۱- رابطہ (بغل) سوڑھے کا اندرونی حصہ ہے، اس کی جمع دوڑھاتی ہے (۱)۔

فقہاء فقہاء رابطہ کو اس کے لغوی معنی میں ہی استعمال کرتے ہیں (۲)۔

اجمالی حکم:

۲- فقہاء کے نزدیک بغل سے متعلق امور کے مطابق حکم مختلف ہوتا ہے، جہاں تک بغل کے بال کا تعلق ہے تو جمہور فقہاء کے نزدیک اس کا رائل رہا مستثنیٰ ہے (۳)۔

بحث کے مقامات:

۳- فقہاء کے نزدیک بغل کے احکام اس سے متعلق امور کے متعلق ہے اپنے مقام پر برتے جاتے ہیں۔

اس کے بال کو رائل کرنے کا ذکر فقہاء کے یہاں کتاب الطہارۃ کے باب الغسل میں ہے، اور ثنائیہ میں جلد ۱۱ مالکیت کے یہاں سنس

(۱) القاموس (بغل)۔

(۲) فتح القدیر ۸/۳۸۵، المحمّدی ۱/۱۷۰، طبع المکتبۃ العلمیۃ، بیروت، ۱۴۰۰ھ، ج ۱، ص ۶۳، طبع المکتبۃ العلمیۃ، بیروت، ۱۴۰۰ھ، ج ۱، ص ۶۳، طبع المکتبۃ العلمیۃ، بیروت، ۱۴۰۰ھ، ج ۱، ص ۶۳۔

(۳) ماہرہ راجح۔

(۱) رد المحتار ۵/۵۳، ۵/۵۴، ۵/۵۵، ۵/۵۶۔

(۲) المدخل ۱/۱۰۹، رد المحتار ۵/۵۵، الخرش ۳/۳۹، شرح الکبیر ۵/۵۵، تحفہ الفقہاء ۳/۳۱، طبع جلد ۵، مثنیٰ الحکام ۳/۳۱، مثنیٰ وشرح الکبیر ۵/۵۵، مطالب علیٰ مثنیٰ ۳/۵۳۔



## ابطال ۱

فطرت کے ذیل میں اس فائدہ نرد ہے (۱)۔

وہ عا کے ہفت غل کی غیدی کے ظاہ ہونے کا واصلہ

مستفاد بحث میں ہے (۲)۔

وہ حد و قائم رہنے کے ہفت غل کی غیدی کے ظاہ ہونے کا

فائدہ کتاب احمد و میں ہے (۳)۔

ورج کے احرام میں چادر کو دائیں بغل کے نیچے رکھنے اور بائیں

موندھے کے ہونے کا ورج کے احرام کی بحث میں ہے (۴)۔

## ابطال

۱۔ ابطال کے لغوی معنی کسی چیز کو فاسد کرنے اور زائل کرنے کے

ہیں، خود دو چیز حق ہو یا باطل (۱)، اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "الحق

الحق و يبطل الباطل" (۲) تاکہ حق کا حق ہونا و باطل کا باطل

ہونا ثابت رہے۔ اور اس کا شرعی معنی: کسی چیز پر باطل ہونے کا

حکم لگانا ہے، چاہے وہ چیز وجود کے وقت صحیح تھی پھر اس پر بطلان کا

سبب جاری ہو، یا یہ کہ کوئی چیز حسی طور پر وجود میں آئی (سے شرعی

وجود میں آئی)۔ پہلی صورت کی مثال یہ ہے کہ نماز کا انعقاد صحیح طور پر ہو

پھر بعد میں کوئی ایسی چیز پائی گئی (یعنی مصلی سے کوئی مقصد صدقہ عمل

رہا ہو) جس کی وجہ سے وہ باطل ہوئی۔ دوسری صورت کی مثال

یہ ہے کہ کسی شخص نے کسی ایسی خاتون سے نکاح کیا جو بدی طور پر اس

کے لئے حرام تھی جیسا کہ منقہاء کی عبارتوں سے سمجھ میں آتا ہے (اس

صورت میں نکاح کا جو حسی طور پر تو ہے پس شرعی طور پر نہیں ہے)۔

۲۔ ابطال کا لفظ فقہاء کی زبان میں فسخ (کسی عقد کو توڑ دینا) (۳)،

فسخ (فاسد کر دینا) (۴)، ازالہ (رائل کر دینا) (۵)، منقض (توڑ

(۱) تاج المعروس، مفردات المصنف والمصنفین (بطل)۔

(۲) سورۃ اعراف۔

(۳) اقلیوی ۱۷۱/۳ طبع اٹلی۔

(۴) اقلیوی وغیرہ ۱۹۱/۳-۱۷۱/۳۔

(۵) اقلیوی وغیرہ ۲۳۳-۱۷۱، مطالب ہولی اٹلی ۳۳۱ طبع مکتب

الاسلامی۔

(۱) بہار مرجع۔

(۲) کشف القناع ۱۱۱ طبع مکتب دارالافتاء

(۳) کشف القناع ۱۱۱۔

(۴) الفتاویٰ الجندیہ ۲۲۲، ۲۲۵، ۲۲۳ طبع بوقرۃ کتبات الفتاویٰ ۱۶/۳۔



## ۱۔ بطل ۲-۳

ب۔ ابطال اور افساد:

۳۔ ابطال اور افساد کے درمیان فرق باطل اور فاسد کے درمیان فرق کے ذیل میں آئے گا۔

اثر شافعیہ اور حنابلہ کے مسلک کے مطابق ہم حج کا تشہد و رد میں توفیق کا اس پر اتفاق ہے کہ عبادات میں باطل اور فاسد یک ہی معنی میں آتا ہے (۱)۔

اور مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک اکثر غیر عبادات میں بھی یہ دونوں الفاظ ایک ہی معنی میں استعمال ہوتے ہیں (۲)۔

لیکن حسب الشریعہ میں فاسد اور باطل کے درمیان فرق کرتے ہیں۔ باطل وہ ہے جو نہ اپنی اصل کے لحاظ سے مشروع ہو اور نہ وصف کے لحاظ سے، اور فاسد وہ ہے جو اپنی اصل کے لحاظ سے تو مشروع ہو مگر وصف کے لحاظ سے مشروع نہ ہو (۳)، اس کی تحصیل کے لئے یہ نیسے: (الخطا، افساد، مسا)۔

ج۔ ابطال اور افساد:

۴۔ افساد میں ثابت شدہ حق کو ختم کرنا ہوتا ہے (۴)، اور ابطال میں حق کے جو دیا اس کے التزام کو روکنا ہوتا ہے۔

اور بھی یہ دونوں (ابطال اور افساد) فقہاء کے کلام میں یک ہی معنی میں آتے ہیں، مثلاً مقابلاً کا قول: ”حذف باطل کرنے سے باطل

دینا“ اور نقطہ (ساقط دینا) (۵) کے معنی میں بھی استعمال ہوتا ہے، لیکن وہ (ابطال) بعض لحاظ سے ان الفاظ سے مختلف ہوتا ہے، اور یہ فرق اس وقت ظاہر ہوگا جب ان الفاظ کے ساتھ اس کا مولد نہ کیا جائے۔

باطل میں اصل یہ ہے کہ شارح کی طرف سے ہو، جیسا کہ ابطال اس لوگوں کی طرف سے بھی ہوتا ہے جو کوئی عمل یا تصرف کریں، اور ابطال کبھی حاکم کی طرف سے ان امور میں ہوتا ہے جن پر شارح نے انھیں اختیار دیا ہے (۶)۔

متحدہ غلط:

ب۔ ابطال اور فسخ:

۲۔ فقہاء کبھی ایک ہی مسئلہ میں بطل کی جگہ اختیار کرتے ہیں اور کبھی فسخ کی لفظ یہ ہے کہ بطل فاسد و مردہ اور تصرف بھی ہوتا ہے اور تصرف کے بعد بھی، اور ابطال جس طرح عقود و تصرفات میں واقع ہوتا ہے اسی طرح عبادات میں بھی ہوتا ہے۔

لیکن فسخ عقود اور تصرفات میں زیادہ ہوتا ہے اور عبادات میں کم، اور اسی قبیل سے حج فسخ کر کے عمرہ ادا کرنا، رخصت کی نیت کو فسخ کر کے نفل کی نیت کرنا ہے، اور فسخ عقود میں ان کے مکمل ہونے سے قبل ہوتا ہے، یونکہ فسخ عقد (۷) کو تصرف کے رہا کو ختم کرنا ہے۔

(۱) المجلد علی الصہاح ۳/۳۳۳۔

(۲) الاقوال ۳/۵ طبع المجلد۔

(۳) الاقوال ۳/۹۸۔

(۴) الاشیاء والخصائر لابن نجیم ۱۳۵ طبع المجلد، الحموی علی الاشیاء ۱۹۶/۳، طبع دار المصباح، القاهرة، والاشیاء والخصائر للسیوطی ۲۸۷-۲۹۱، قواعد ابن رجب ۲۶۹ طبع المجلد، الفروق ۲۶۹/۳ طبع دار احیاء الکتب العربیہ، تصویب ۲۷۵، المہذب ۳۰۰/۱-۳۰۹ طبع مصنفی المجلد، الفواکیر الصمدیۃ فی المسائل المتعدیة ۲۷۲ طبع المکتب الاسلامیہ۔

(۱) الاحکام البیضاء ۲۵۹ طبع المطبعہ دار السنہ، یہ تفسیر آخری ۳۶۴ طبع مصنفی المجلد، الاشیاء والخصائر لابن نجیم ۳۵، الحموی علی الاشیاء ۲/۱۹۳، الاشیاء والخصائر للسیوطی ۲۸۶، القواعد والعوائد الاصولیہ للبیہقی ۱۱۰-۱۱۱ طبع السنہ المجلد۔

(۲) تفسیر آخری ۳۶۴، الاشیاء والخصائر للسیوطی ۲۸۶۔

(۳) ابن ماجہ ۹۹-۱۰۰ طبع بول۔

(۴) ابن ماجہ ۲/۲۳۔



## ابطال ۵-۶

نہیں ہوتا“ اور ان کا قول کہ ”میں نے خیار کو ساقط کیا“ یا ”باطل کیا“۔

جہاں حکم:

۵- جمہور فقہاء کی رائے ہے کہ عبادت سے قارغ ہونے کے بعد اس کا بطل کرنا صحیح نہیں ہے (۱)۔ مالکیہ کی ایک رائے یہ ہے کہ عبادت سے قارغ ہونے کے بعد اس کے بطل کرنے کی نیت کرنا صحیح ہے اور اس سے عبادت بطل ہو جائے گی۔

وہ فرض کو ترک کرنے کے حد بغیر ہی شرعی عذر کے اس کا بطل کرنا حرام ہے، اور اسی طرح حنفیہ اور مالکیہ کے بطل نفل شروع کرنے کے بعد اس کا بطل کرنا حرام ہے اور اس کا اعادہ واجب ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: ”وَلَا تُبْطِلُوا أَعْمَالَكُمْ“ (۲) اور اپنے عمل کو رایگان مت کرو۔

شافعیہ و حنابلہ کے نزدیک حج و عمرہ کے علاوہ دوسری نفل عبادتوں کا بطل کرنا مکروہ ہے۔ جہاں تک حج و عمرہ کا تعلق ہے تو شافعیہ کے نزدیک نفلوں کا بطل کرنا حرام ہے، امام احمد سے بھی ایک روایت میں یہی منقول ہے۔ اس سلسلہ میں اس سے دوسری روایت یہ ہے کہ نفل حج و عمرہ کا حکم بھی دوسری تمام نفل عبادتوں کی طرح ہے (۳) اور

(۱) الاثر ۱۵۴، اتحاف البصائر و بصائر ۲۰ ص ۲۰۔

(۲) الاشارة و نظائر لابن قیم ص ۲۰، المحوی علی الشاہ ۸/۱ ص ۸، الاشارة و نظائر مسند مفتی ص ۸، المردوق ص ۲۷-۲۸، المصلاۃ لابن قیم ص ۵۸، ابن عابدین ص ۴۹۹، الانصاف للردوی ۱۰/۳۳۸ طبع مصادقہ۔

(۳) ابن عابدین ص ۶۲، الخطاب ص ۲۹، طبع الجوامع ص ۳۹۳ طبع ہمدانی، المعنی مع المشرح ص ۵۵۱، طبع ولہنا، کتاب التمتع ص ۳۰۹ طبع مصادقہ۔

ص ۳۳، المعنی مع المشرح ص ۵۵۱۔

(۱) شرح المروض ص ۷۸ طبع المصنوع۔

شافعیہ کے بطل حج و عمرہ کی طرح جہاد فی سبیل اللہ بھی ہے۔ ہر ایک رائے تصرفات (یعنی خرید و فروخت اور دوسرے عقود) جو لازم ہیں ان کے کما نفاذ ہو جانے کے بعد فریقین کی رضامندی کے بغیر انہیں بطل نہیں کیا جاسکتا (اہل باہمی رضامندی سے عقد ختم ہو سکتا ہے) جیسا کہ اہل میں ہے۔

لیکن یہ عقود جو بھی فریقین کی طرف سے لازم نہیں ہوئے ہیں اس کو فریقین میں سے ایک جب چاہے بطل کر سکتا ہے اور وہ عقود جو ایک فریق کی طرف سے لازم ہوئے ہیں دوسرے کی طرف سے نہیں تو جس فریق کے حق میں عقد لازم نہیں ہے اس کا عقد کو بطل کرنا صحیح ہے، اور یہاں پر ابطال سے فتح کے معنی مراد ہیں۔

بحث کے مقامات:

۶- اعتقاد سے قبل ابطال کے احکام ”بطاآن“ کی بحث میں اور اعتقاد کے بعد ابطال کے احکام ”فتح“ کی بحث میں ذکر کئے جائیں گے۔

چونکہ ابطال عبادات اور تصرفات سب پر طاری ہوتا ہے اس لئے تفصیل کے ساتھ اس کے مقامات کا بیان کرنا مشکل ہے، اس لئے ہر عبادت میں اس کے ابطال کے سبب کی طرف اور عقود اور تصرفات میں ہر عقد اور تصرف کے مقام کی طرف رجوع کیا جائے، جیسا کہ اہل اصول نے اپنی کتابوں میں اس کی تفصیل بیان کی ہے۔



کا اس بارے میں حضور ﷺ کی سنت پر عمل کرنا ثابت ہے۔  
اس کا اس بات پر اتفاق ہے کہ اُطْح میں نہ ٹھہرنے سے حج پر کوئی  
بڑ نہیں پڑے گا، نہ حج کا سد ہوگا اور نہ کوئی دم واجب ہوگا۔  
حضرت ابن عباسؓ اور حضرت عائشہؓ کی رائے یہ ہے کہ  
اُ حضور ﷺ وہاں اترا است کے راہ سے قیام فرمایا تھا لہذا  
وہ مناسک حج میں داخل نہیں ہے۔

## اُطْح

تعریف:

۱- اُطْح پانی کی دو ہتھیریں کے درمیان ہے جس میں چھوٹی چھوٹی کھاریاں  
ہوں، اس کی جمع ”اُطْح“ اور صرف قیاس ”طاح“ اور ”طاح“ بھی  
ہوتی ہے (۱)۔

وہاں مکان کی تعمیر کے بارے میں فقہاء میں اختلاف ہے۔  
مناسک حج کے مقامات میں ”اُطْح“ کہا جاتا ہے۔ جمہور کا قول یہ ہے  
کہ ”اُطْح“ مکہ درمی کے درمیان واقع کشود میں ہے۔ امام ہے جوئی  
کی طرف زیادہ قریب ہے۔ اور وہ اس مقام کا نام ہے جو وہ پہاڑوں  
کے درمیان واقع ہے جس کی حد مقبرہ تک ہے۔ اسے اُطْح، بطاح اور  
حیف بنی نہدہا جاتا ہے اور اس کا نام مٹھب بھی ہے۔

بعض مکتبہ کا قول یہ ہے کہ وہ مکہ کے بالائی حصہ میں ”کد اہ“ کی  
گھاٹی کے نیچے ایک جگہ ہے، اور وہ مٹھب کا ایک حصہ ہے، اور مٹھب  
دونوں پہاڑوں کے درمیان قبو تک کی جگہ ہے۔

جہاں حکم:

۲- اُطْح میں مڑنا اور اس میں ظہر، عصر، مغرب اور عشاء کی نمازیں  
پر صحت پانچوں مذہب کے علماء کے نزدیک واجب ہے، چونکہ رسول اللہ  
ﷺ کا وہاں ٹھہرنا ورنہ زبردستی اور خلتا، ثلاثہ حضرات ابو بکر، عمر و عثمان

(۱) الموطا ص ۲۳، البدایہ ص ۱۶۰، المجموع للحدادی ص ۵۳، معنی لاس  
قدامہ ص ۸۴، طوطاب ص ۳۶، الترغیب ص ۲۸۸۔



## اِکلم ۱-۳

مدول نہیں آیا جاستا « رائر لکھن میں ستا تو یوں موصدات و رشادات  
وغیرہ میں اس کا وہ شمار و کافی ہے جس سے اس کی مراد سمجھ میں  
آجائے۔

فقہاء اس کی تفصیلات دیوں نکاح، موصدات و رشادات میں  
بیان کرتے ہیں (۱)۔

لیکن حدود میں نہ اپنے خلاف اس کا اثر رقبوں کیا جائے گا ورنہ  
اہل دیار کے خلاف اس کی شہادت معتبر ہوگی، اس تفصیل کے مطابق  
جو فقہاء نے اس سلسلے میں بیان کی ہے، اس لئے کہ اس میں یہ شبہ  
پایا جاتا ہے جو حدود کو مآخذ قرار دیتا ہے۔  
اس کی تفصیل کتاب الحدود میں ملے گی (۲)۔

### بحث کے مقامات:

۳- دو گئے کی رہاں پر جنابت یا گئے کے ذریعہ دھوس کی زہون  
پر جنابت کے حکم میں تفصیل ہے جسے فقہاء جنابت عسی مادوں  
المنس فی بحث میں ذکر کرتے ہیں (۳) اور عام یہ نکاح یا قنہ، اور  
لامت میں دو نکاحین کے عیب شمار کرتے ہیں قدرے تفصیل ہے۔

- (۱) ابن ماجہ ۲۲۵/۲ و ۳۷۲/۳ و ۳۲۱/۵، اقلیوی و مسیرۃ ۵۳/۲  
۳۲۹، ۳۲۰/۳-۲۱۹-۳۲۵ طبع اعلیٰ، جوہر الاطیل ۱/۳۲۸ و  
۲/۳۳۳ طبع عباسی، ابن ماجہ ۱۱۸/۲، اقلیوی و مسیرۃ ۵۳/۲، ۵۴/۲  
(۲) ابن ماجہ ۱۲۳/۳، جوہر الاطیل ۱۲۲/۲، اقلیوی و مسیرۃ ۵۳/۲، ۵۴/۲  
ابن ماجہ ۱۲۳/۳۔  
(۳) اقلیوی و مسیرۃ ۱۱۹/۳، ابن ماجہ ۳/۳، ۵۴/۲، جوہر الاطیل  
۲۶۹/۲۔

## اِکلم

### تعریف:

۱- "اِکلم" "کلم" کا صیغہ صفت ہے جس کے معنی ہنگامین کے ہیں۔  
بعض لوگوں نے کہا ہے کہ "اِکلم" وہ ہے جو بیدارشی طور پر نہ بولتا  
ہو، اور "اِکلم" وہ ہے جسے کوپائی تو ہو لیکن وہ جواب کو نہ سمجھ  
پاتا ہو (۱)۔

فقہاء کے استعمال میں، اِکلم، اِکلم کے، دوسروں کوئی فرق نہیں  
ہے۔

### عام قاعدہ اور اجمالی حکم:

۲- چونکہ اِکلم زبان سے اپنی بات واضح کرے کی قدرت نہیں رکھتا  
اس سے عبادت جیسے نماز، صلا، قرآن، تہجد میں اس کا نیت  
کرنا، رہن ملانا وغیرہ، ضعیف و کمزور ہوگا، بالکل کفر و کفریت پر  
کفہ و کفر ہے (۲)۔

فقہاء نے نماز اور حج کی بحث میں اس کی تفصیل بیان کی ہے (۳)  
عبادت کے علاوہ امور میں ضروری ہوگا کہ وہ تہذیب و تہذیب کے ذریعہ  
اپنی بات واضح کرے، اگر تہذیب کی قدرت وہ رکھتا ہے تو اس سے

(۱) لسان العرب، الصحاح، کلم (اِکلم)۔

(۲) اہل بیت علیہ السلام، ۱۱۵/۲، لا شاہ الاطیل، طبع ۱۶۹۰۔

(۳) ابن ماجہ ۳۲۳-۳۹۹، طبع یوق ۱۲۷۲، ابن ماجہ ۵۱۲/۲، طبع یوق۔



## اہل

تعریف:

۱- اہل وہ اسم جمع ہے جس کا مفرد نہیں ہے، یہ واحد اور جمع دونوں پر بولا جاتا ہے، اس کی جمع آہال آتی ہے (۱) اور ذوق کے بعد اس کے فرد کو "یز" کہاجاتا ہے۔

فقہاء اہل لفظ کو اس کے لغوی معنی میں ہی استعمال کرتے ہیں۔

جہاں حکم:

۲- اونٹ کے گوشت (کھانے) سے وضو کے ٹوٹنے میں متاثرہ اختلاف ہے، جمہور کا مسلک اس سلسلے میں یہ ہے کہ اس کا گوشت کھانے سے وضو میں ٹوٹتا (۴) اور حنابلہ کے نزدیک اس سے وضو ٹوٹ جاتا ہے اگرچہ گوشت کچا ہی بیوں نہ ہو (۳)۔

بحث کے مقامات:

۳- اونٹ سے بہت سے مسائل متعلق ہیں جن میں سے ایک پر فقہاء نے اس کے مقام پر بحث کی ہے لہذا اس کے گوشت کے کھانے سے وضو (ٹوٹنے) کے مسئلہ پر فقہاء نے طہارت کے باب

(۱) المجموع لاسن سیدہ ۲/۷ طبع بولاقہ القاوس۔

(۲) المدخل ۲۲ طبع مرکز المخطوطات ۱۳۲۷ھ الدوسقی ۱۲۳-۱۲۴ طبع عیسیٰ الجعلی، المجموع ۲/۵۷ طبع المصیرید۔

(۳) معنی لاسن قدس سرہ ۱۸۳ طبع الدار ۱۳۳۱ھ۔

(۱) حوالہ سابق ۲/۷۷۔

(۲) المجموع ۲/۵۰۳-۵۰۴، الشروانی ۲/۲۹۶۔

(۳) دیکل الطالب دس ۳ طبع المکتب الاسلامی دمشق۔

## ابلاغ

دیکھئے: تبلیغ۔



”زادہن“ باپ کے اعتبار سے اس کا بہنوئی نہ رہتا ہے جو فرشتے  
کے پیار سے نکاح کا سہارا بن گیا ہے جس کا شریعت نے اختیار کیا ہے،  
یا ملک مکین کی بنیاد پر پیدا ہوا ہو۔

اور ماں کے لحاظ سے بہنوئی کا جسے اس نے جتا ہے خواہ وہی حال  
کی بنیاد پر ہو یا وہی حرام کی بنیاد پر، اسی طرح جس عورت نے کسی  
لڑکے کو، یا بچہ کو یا بچہ اس کا رضاعی بیٹا بنوایا رک

## ابن

تعریف:

۱۔ بن کے حقیقی معنی صبی بیٹے کے ہیں ”پر پوتے“ یا اس کا اطلاق  
مجازاً ہوتا ہے، اور صلیبی سے مراد ”دوست“ ہے۔ چاہے باپ کی  
طرف سے ہو یا ماں کی طرف سے، اور ابن کا اطلاق رضاعی بیٹے پر  
بھی مجازاً ہوتا ہے، لیکن جب اسے مطلق بولا جائے تو اس سے کسی بیٹا  
مراد ہوتا ہے، اور اس کا اطلاق صرف مراداً ہی ہوتا ہے، بخلاف اطلاق  
”ولدہ“ کے کہ وہ بڑا و بزرگی دونوں کو شامل ہوتا ہے۔

ورہن کی تائید ”وہ“ اور یک لخت میں ”ہت“ ہے۔

انسان کی اولاد کے ذیل میں بن کی جمع ”بنین“ اور ”بنات“ آتی  
ہے، انسان کے مادہ وغیرہ کی اطلاق میں جیسے اس مخاض (سب  
کا ایک سالہ بچہ) اور بن بیوں (سب کا ۱۰ سالہ بچہ) کے لئے جمع  
میں بنات مخاض و بنات بیوں شامل یا جاتا ہے۔

بن کی صفت سی مناجت کی بنیاد پر، ایسے اطلاق کی طرف بھی  
ہوتی ہے جو ابوة (باپ بیٹے کے رشتہ) پر ملامت نہیں کرتا، جیسے  
بن اسبیل (۱)۔

ورقہ بنی اس اطلاق کا استعمال معنی لغوی ہی میں کرتے ہیں (۲)۔

(۱) لسان العرب، التکلیف للکھوی، المصباح للمیر للکھوی، المعردات فی غریب  
القرآن (عزک)

۲۔ تاریخ الافکار (تکلیف بنی القدر) ۲۷۱/۸ طبع الامریہ افواک الدروانی  
۳۲۰/۲ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، انشائیہ ۲۱۹/۶ طبع المآثر

اجتماعی حکم:

۲۔ لڑکا کا عصبہ عصبہ ہے، جو تمام مصبات میں سب سے زیادہ حق دار  
ہے، اسی بنیاد پر وہ اپنے جدا ہوئے مصبات پر مقدم ہوگا (۳)، اور اس  
پر رت، میل اقسام مرتب ہوں گے:

۱۔ عصبہ ہونے کی بنیاد پر رت ہوتا ہے، شریعتی ہو تو مورث کے  
پورے مال کا رت ہوتا ہے، اور شریعتی نہیں تو اس موجود ہوں تو ان  
کے اپنا اپنا حصہ لے لینے کے بعد باقی مال کا حق دار ہوتا ہے، اور وہ  
اپنی بہن کو عصبہ بناتا ہے اور بہن کے ساتھ اس کو یک بہن کا دو گنا  
حصہ پایا جاتا ہے۔

۲۔ اور مدیر اس سے کبھی خرم میں ہوتا، ماں و باپ کے سے  
حاجب ہوتا ہے، کسی کو بالکل خرم کر دیتا ہے (مثلاً میت کے بھائی  
بہن کو)، اور کبھی کسی کے حصہ کو ختم کر دیتا ہے (۳) (مثلاً میت کے  
ولدین کو)، اور اس مسئلہ میں فقہاء کا اتفاق ہے۔

(۱) ابن ماجہ ۲۷۹۲-۶۲۳ طبع بلاق، الفواک الدروانی ۳۳۳، معجم  
لغوی ۸۸۲ مطبع الادب والعلوم، المآثر ۲۰-۵۵، معنی  
۵۵۰-۱۵۸۹

(۲) المآثر ۳۰۲ طبع عیسیٰ لکھنؤ۔

(۳) الفواک الدروانی ۳۳۵-۳۳۸-۳۳۲ المآثر ۳۰۲، معنی ۹/۷،  
السرانیہ (المصنف) طبع مصطفیٰ لکھنؤ، حلیۃ الدینی ۵۹۳، معنی ۶۵ طبع  
عیسیٰ لکھنؤ۔



ی طرح وہ تمام فقہاء کے نزدیک ”ولاء“ کا حق دار ہوتا ہے،  
بڑکی نہیں ہوتی (۱)۔

چونکہ لڑکا (نہ کہ لڑکی) عاقلہ میں داخل ہے، اس لئے وہ مالکیہ،  
حنفیہ اور ایک روایت کے مطابق حنابلہ کے نزدیک اور شافعیہ میں  
سے ابوحنبلہ کی رائے کے مطابق ان لوگوں میں سے ہے جو  
تسامت و روایت کا جو جہود و شہت کرتے ہیں۔

اس کی تفصیل اس سے متعلقہ ابواب میں مذکور ہے (۲)۔  
در جمہور کے نزدیک لڑکے کو اپنی ماں کا نکاح کرانے کا اختیار  
ہے اس کی تفصیل ابواب ولایت میں مذکور ہے۔

ابن تیمیہ والدرین کے فقہ کی ذمہ داری میں لڑکے کو لڑکی پر ولایت  
حاصل ہے، اس بارے میں اختلاف ہے (۳)۔

بعض فقہاء، فقہ میں لڑکے کے لئے دو بکری کو خاص کرتے ہیں  
جب کہ بڑکی کی جانب سے ایک بکری کو کافی قرار دیتے ہیں (۴)۔ یہ  
جیسی جینے کے احکام ہوئے۔

جہاں تک رضائی جینے کا تعلق ہے تو اس سے جو انہم احکام متعلق  
ہیں وہ حسب ذیل ہیں: نکاح کا حرام ہونا، خلوت کا جواز ہونا، جو لوگ  
مس مرؤۃ (عورت کو چھونے) سے وضو کے ٹوٹ جانے کے قائل ہیں  
ان کے نزدیک اس کے چھوے سے وضو کا نہ دونا (۵)۔ اس کے  
علیہ وہ حاکم میں جو تحقیقی جینے کے ساتھ خاص ہیں۔

(۱) السراجیہ ص ۷۶، الخواکیر الدروانی ص ۲۰۹، المہذب ص ۲۲، المغنی  
ص ۲۵۰/۷۔

(۲) البدیع ص ۱۰/۲۶۵، ص ۲۶۶/۲۵۶، طبع الامام العظیم، الخواکیر الدروانی  
ص ۲۸/۲۳۲، ص ۲۹/۲۶۹، المہذب ص ۲۱۳/۲۱۳، المغنی ص ۵۰۳/۵۳، ص ۵۱  
ص ۵۲/۲۳۔

(۳) المہذب ص ۱۶۸۔

(۴) المغنی ص ۱۲۰، مجمع، الجلیل ص ۶۲۰، طبع طریقہ لیبیا۔

(۵) المحرر فی الفقہ ص ۱۱۱، طبع الدار السنۃ المہذب ص ۱۵۶۔

ولد انرا کا نسب صرف ماں سے ثابت ہوگا، چونکہ اسے زنی کے  
ساتھ لاحق نہیں کیا جاسکتا۔ بعض اہل کے نزدیک زنا سے حرمت  
مسمومات ثابت ہو جاتی ہے، اس سلسلے میں اہل کا اختلاف و رد و ہری  
تفصیلات کے لئے احکام نکاح کی طرف مراجعت کی جائے (۱)، مثلاً  
رائی کی ہیں اس لڑکے پر حرام ہوگی جو اس کے زنا کے خلع سے پیدا  
ہوا ہو۔

### بحث کے مقامات:

۳- لڑکے کے متعدد احکام ہیں جو فقہ کی کتابوں میں پنے پنے  
مقام پر تفصیل کے ساتھ مذکور ہیں، اس میں سے ولایت، نکاح،  
رضاعت، نفقہ، حضانت (پرورش)، سب، زنا، جنایات (تہنم) اور  
فقہ غیہ دین۔

(۱) ابن ماجہ ص ۱۱۲، المغنی ص ۱۱۲/۱۱۲، ص ۱۱۲/۱۱۲، ص ۱۱۲/۱۱۲۔



نو اسی کے لئے) اسی بنا پر حضرت حسنؑ، حسینؑ رضی اللہ عنہما کو ”سبطا رسول اللہ“ (رسول اللہ کے دونوں نواسے) کہا گیا ہے، اور کبھی لڑکے کی اولاد کو بھی سبط کہا جاتا ہے۔

اجمانی حکم:

۳- فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ پوتا مصداق میں سے ہے اور اس سے ”پر کا بیٹا“ سے محبوب تر دیتا ہے اور وہ خود آپ سے نیچے والے پوتوں کو محبوب تر دیتا ہے (۱)، اور اپنے بہادر اور بہادری کی باتوں اور اپنی پتھاروں کو ”سبب“ کو عصبہ بنا دیتا ہے، اسی طرح وہ اپنے ”پر کی چوہوں کی باتوں کو بھی عصبہ بنا دیتا ہے“ (۲) کے سے بیٹیوں کے حصہ میں سے سمجھتا ہے۔

فقہاء کا اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ پوتا نکاح میں پٹی رادی کا ولی ہو گا یا نہیں؟ جمہور کی رائے یہ ہے کہ اسے ولایت نکاح حاصل ہے (۳)، اور شافعیہ نے اس سلسلہ میں اختلاف کیا ہے (۴)۔

بحث کے مقامات:

۴- فقہاء ابن ابی شیبہ (پوتے) کے احکام کو فقہی مسئلہ سے متعلق اس کے مقام پر تفصیل سے برسرِ رتے ہیں، پس اس کی ولایت کے

(۱) البحر البیہ ص ۳۰ اور اس کے بعد کے صفحات طبع المکرری، البحر البیہ ص ۲۹۲ اور اس کے بعد کے صفحات طبع النسخی ص ۳۷۳، الدرر النوری ص ۲۵۹-۲۶۶ طبع دار احیاء الکتب العربیہ، انسخی ص ۷۷ طبع اول۔

(۲) البدیع ص ۳۵۰ طبع دار احیاء الکتب العربیہ، بحر فی ص ۹ طبع دار احیاء الکتب العربیہ، انسخی ص ۳۲۷ طبع اول۔

(۳) المحمل علی شرح المسح ص ۱۵۰ طبع دار احیاء الکتب العربیہ ص ۳۰۵، القواعد لابن رجب ص ۳۲۷۔

## ابن الابن

تعریف:

۱- ابن الابن اس لڑکے کو کہتے ہیں جو کسی ”پر رضاعی بیٹے کی بہ درست ولادت ہے اور جب مطلق ہو لایا جائے تو اس سے کسی پوتا مراد دیتا ہے، اور سے ”ذبیہ“ کہا جاتا ہے، اور پوتے کو مجازاً بیٹا بھی کہا جاتا ہے (جیسا کہ پوتے کے بیٹے کو بھی مجازاً ابن ابی شیبہ کہتے ہیں) (۱) جیسا کہ پوتے کے پوتے کو بھی ”پر پوتے“ کہتے ہیں اور ذبیہ کو بھی بیٹا کہا جاتا ہے۔

فقہاء بھی یہی لغوی معنی مراد لیتے ہیں (۲) بشرطیکہ نسب شرعی طریقہ پر ثابت ہو جائے۔

متعلقہ غلط:

۲- وہ ابن ابی شیبہ: یہ ابن الابن کے مقابلہ میں عام ہے، یہ نیک ہے کی بیٹی (پوتی) کو بھی شامل ہوتا ہے۔

سبب:

سبب کا استعمال اکثر بیٹی کی ولادت کے لئے ہوتا ہے (یعنی نواسہ)۔

(۱) تاج المروسی، المصباح البیہ، المعرقات فی غریب القرآن (نو)۔  
(۲) تمیمی، معجم السنن ص ۱۹۱-۲۲۲ طبع اول وغیرہ ص ۳۹۹ طبع النسخی ص ۱۳۵۳، البحر البیہ ص ۱۵۲ طبع شرح اللہ کی المکرری۔



## ابن الاُخ ۱-۲

مسئلہ کا دُرُفَر بخش کے باب میں مصاصات کی میراث (۱) اور نجیب پر  
عُتُقُتُگُور تے ہوئے، و دی کے کُتُتُج میں اس کی ولایت کا تہ اُرد  
کتاب اُتُتُج میں باب الا و یا وئی بحث کے دیل میں (۲) اور اس  
کے ط و اس سے متعلق دہرے مسائل کو اس کے مشہور راہ اب میں  
ذکر کرتے ہیں۔

## ابن الاُخ

### تعریف:

۱- لغت اور اصطلاح میں دین الاُخ کا اطلاق بھائی کے بیٹے پر ہوتا  
ہے، بھائی خواہ حقیقی ہو، یا علاقائی (باپ شریک) یا اختیائی (ہاں  
شریک) یا رضائی (۱) (۲) (۳) شریک، اور جب مطلق بولا جاتا ہے تو  
اس سے سنی بھائی کا لُکارا ہوتا ہے۔

لغت دین الاُخ کا اطلاق مجازاً بھائی کے پوتے پر پوتے پر بھی ہوتا  
ہے۔

### اجمالی حکم:

۲- اگر بھائی نہ ہو تو دین الاُخ میراث میں بھائی کی جگہ جیتا ہے، اگر  
پانچ بیٹوں میں دین الاُخ اپنے باپ کی جگہ میں جیتا ہے؛  
ایک تو یہ کہ دین الاُخ اپنی بہن کو عصبہ میں بناتا (۲) (جب کہ اس  
کا باپ اپنی بہن کو عصبہ بنا دیتا ہے)۔

۳- یہ کہ "اتمام قسم کے ہتھیار کو (خواہ حقیقی ہو یا عدائی یا

(۱) لسان العرب، مفردات العربیہ، مسلمان (۱) و (۲)، شرح الروض  
۳۱۸ طبع المصنف۔

(۲) شرح السر بیچر ۱۵۵، احوال و ہدایہ ۳۳۲ طبع مصنفی اہل، الدہلی  
۳۶۰ طبع دار الفکر، مفتی الحق سراج ۱۹ طبع مصنفی اہل، الشرو فی علی اٹھ  
۳۰۷ طبع دار صادر، لُجُمل علی الحق سراج ۹ طبع دار صادر، عصبہ لُفائف  
۷۶۱ طبع مصنفی اہل۔



### ابن لاخ ۳

خیالی) محبوب ہوتا ہے، یونکہ وہ بھائی کی طرح ہے، اور بھائی کے ساتھ جتنی رشتہ نہیں ہوتا، اور وہ حقیقی بھائی یا طاقی بھائی کو انشہ فقہاء کے نزدیک محبوب نہیں رہتا ہے (۱)۔

تیسرے یہ کہ اگر جتنے ایک سے زائد ہوں تو ماں کے حصے کو ٹکٹ (تہائی) سے سدر (چھتے حصے) میں نہیں جاتے، خلاف حایوں کے کہ اگر بھائی ایک سے زائد ہوں تو ماں کا حصہ تہائی سے ٹکٹ پر چھننا ہو جاتا ہے (۲)۔

چوتھے یہ کہ خیالی بھائی کا بیٹا صحابہ فراس میں داخل ہونے کی حیثیت سے وارث نہیں ہوتا، جب کہ خیالی بھائی صاحب فرض ہونے کی حیثیت سے وارث ہوتا ہے (۳)۔

پانچویں یہ کہ مسئلہ مشرک میں اگر حقیقیوں کو حایوں کی جگہ فرض یا جائے تو وہ وارث نہیں ہوں گے۔

فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ حقیقی یا طاقی صحابہ وارث میں چہا پر مقدم ہوگا (۴)، اسی طرح اگر ”اکثر بلاقارب“ (تمام رشتہ داروں میں سب سے زیادہ قریب) کے لئے وصیت کی گئی ہو تو وہ چہا پر مقدم ہوگا (۵)، اور نکاح کی ولایت میں (۶) اور حضانت (حق پرورش)

(۱) البحر بیہد رص ۳۱، الفواک الدوائی ۳۲۲، شرح لروض ۹۳، ادب الفاضل ۶۱، طبع مصطفیٰ لکھنؤ۔

(۲) شرح البحر بیہد رص ۱۳۳، طبع فرج اللہ ذکی المکرینی، الفواک الدوائی ۳۲۲، شرح لروض ۹۳، ادب الفاضل ۵۶-۷۶، البحر ر ۳۹۳، طبع سید محمد پ۔

(۳) شرح البحر بیہد رص ۲۷۰، الفواک الدوائی ۳۲۲، الشروانی علی النحر ۵۸/۶، ادب الفاضل ۶۱۔

(۴) الاخیار ۳۵، طبع مصطفیٰ لکھنؤ، بحر المساک ۳۷۹، طبع مصطفیٰ لکھنؤ، بحر علی الحج ۳۳، ادب الفاضل ۷۷۔

(۵) البحر الرائق ۵۰۸/۸، النسخ ۵۳۶، طبع مکتبۃ الجاہلینا، لکھنؤ علی الحج ۳۱، انشی مع الشرح ۵۵۱، طبع بول۔

(۶) البحر شرح النحر علی الارجوزہ ۲۰۳، لکھنؤ علی الحج ۳۳، البحر علی

میں (۱) بھی دو چہا پر مقدم ہوگا۔

تمام فقہاء، کو حضانت میں چہا پر مقدم کرتے ہیں، اسی طرح مالکیہ کے علاوہ فقہاء اقرب لاقارب کے سے وصیت کرنے کی صورت میں اور نکاح میں، کو چہا پر مقدم کرتے ہیں (۲)۔

مالکیہ حقیقی یا طاقی چہا کو اقرب لاقارب کے سے کی گئی وصیت یا وہی لارحام میں سے قریب ترین کے سے کی گئی وصیت میں (۳)، اور نکاح کی ولایت میں (۴) اور مقدم کرتے ہیں۔

رضائی چہا کے لئے کچھ خصوصی احکام نہیں ہیں الا یہ کہ اس کی رضائی چہا بھی اس پر حرام ہو جائے گی۔

### بحث کے مقامات:

۳- فقہاء، چہا کے سلسلے میں کتاب الزکاۃ (مصارف زکاۃ یہ صدقات کے اقسام) کے تحت اقارب اور غریبوں کے سلسلے میں بحث کرتے ہوئے گفتگو کرتے ہیں، نیز، حای یا اقارب کے سے وقف اور وصیت کے ذیل میں، سہ میں (یعنی مال مہیوب کو وہی پینے یا بہنے سے رجوع کرنے میں)، عصبہ، صحابہ فراس اور ذوی الارحام کی میراث کے

= الخلیف ۳۳۰، طبع مصطفیٰ لکھنؤ، مطالب بولی اٹلی ۶۱/۵، طبع المکتب الاسلامی دمشق۔

(۱) ابن ماجہ ۶۳۸، طبع بول، البحر شرح النحر علی الارجوزہ ۲۰۶، طبع مصطفیٰ لکھنؤ، البحر علی الحج ۳۳، البحر علی الخلیف ۳۳، طبع مع الشرح ۳۱۰، طبع بول۔

(۲) شرح البحر بیہد رص ۱۳۹، البحر الرائق ۵۰۸/۸، طبع حمید، ابن ماجہ ۶۳۸، البحر شرح النحر علی الارجوزہ ۲۰۶، البحر علی الخلیف ۳۳، طبع مصطفیٰ لکھنؤ، شرح لروض ۹۳، ادب الفاضل ۶۱، انشی مع الشرح ۵۵۱، طبع انصار۔

(۳) شرح مع البکیر ۶۵۹، طبع مکتبۃ الجاہلینا۔

(۴) البحر شرح النحر علی الارجوزہ ۲۵۳۔



ذیل میں نکاح میں "یا وکذتیب" مخرمات کے ذیل میں، کتاب  
اصطلاح، (یعنی وہ چھ پینے والے پر جو رشتے حرام ہیں) اس کے  
ذیل میں، حضانت (حق پرورش) کے ذیل میں، نساء میں، شہادت  
(رشتہ و روئے کی شہادت) میں اس کے لئے جو حکم ہے اور ان کے  
خلاف جو حکم ہے اس کے ذیل میں، "و کتاب الفتن" (ان رشتہ و اروں  
کے تذکرہ کے ذیل میں جو کسی انسان کی ملک میں آ کر آ رہے ہوتے  
ہیں) کے ذیل میں بحث کرتے ہیں۔

## ابن الاخت

تعریف:

۱- بن بھائی و نسبی ہو گا یا رضاعی۔

نسبی بن بھائی کسی کا نسبی رُک کا ہے، اور اس کی تین قسمیں ہیں:  
نسبی بن بھائی، رضاعی بن بھائی، رضاعی بن بھائی۔

رضاعی بن بھائی وہ رُک کا ہے جسے نسبی بن بھائی نے "یا وکذتیب" پر چاہا ہو، وہ  
رضاعی بن بھائی بن گیا ہے، یہ بات پیش نظر رہے کہ عربی میں "ولد" کا  
لفظ بڑے بڑے آدمیوں کو شامل ہوتا ہے، درحقیقت بن صرف "لا مریضہ" کو  
شامل ہوتا ہے۔

اجمالی حکم اور بحث کے مقامات:

بھائی بھائی میں سے ہے، (یعنی وہ مرد جن سے نکاح حرام ہے  
مثلاً باپ بھائی، نیا د):

۲- نساء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ بھائی بھائی رحم حرم میں سے ہے،  
اس لئے اس پر وہ تمام احکام جاری ہوں گے جو دوسرے محرم پر جاری  
ہوتے ہیں، یعنی نکاح کی حرمت، اور خواتین کے پاس آنے جانے کی  
باحث، اور مباح حدود میں ان کی طرف دیکھنے کا جواز، اور چوری کے  
معاملہ میں ہاتھ کاٹنا جانا۔ اس کی تفصیل فقہی کتابوں میں محرم کی  
اصطلاح، اور ابواب النکاح، الاباحۃ اور نکاح کے ذیل میں مذکور ہے (۱)۔



بھ نچ ڈو کی لا رح میں سے ہے:

۳- فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ بھ نچا وہی لا رحام میں سے ہے (اور یہ وہ لوگ ہیں جو قرابت میں کسی شخص کی طرف کی ناداتن کے واسطے سے منسوب ہوتے ہیں) اور ان لوگوں کے لئے وراثت، نفقہ، نمار جنازہ میں مامت کا حق، اور ہونے والا میت کا رصدرجی کے سسے میں خصوصی احکام ہیں جن میں فقہاء نے فتنی کتابوں کے مذکورہ ابواب میں تفصیل سے ذکر کیا ہے۔

اور بھ بھ کی پرورش کے سسے میں خالہ کو باپ پر مقدم کرنے میں فقہاء کا اختلاف ہے جس کی تفصیل فتنی کتابوں میں حصانت کی بحث میں ملتی ہے۔

## ابن النبت

تعریف:

۱- نواسی یا تو نسبی ہوگا یا رضائی، نسبی تو سانسبی بیٹی کا نسبی ہوتا ہے۔ رضائی تو اسامو ہے جس میں بچے سب کے رضیت رضاعت کا واسطہ ہو۔

۲- رضی یا تو نسبی بیٹی کا رضائی بیٹا ہوگا، یا رضائی بیٹی کا نسبی بیٹا ہوگا، یا رضائی بیٹی کا رضائی بیٹا ہوگا۔

۳- مطلق ہونے کی صورت میں سہ تو سہ مرہ ہوگا۔

۴- فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ اگر کوئی شخص کہے کہ "میری ولادہ" تو اس کے تحت نواساداخل نہیں ہوگا، مثلاً کوئی وقف کہے کہ میں نے یہ گھر اپنی املاہ کے لئے وقف کر دیا (تو اس میں نواساداخل نہیں ہوگا)۔

فقہاء کا اس میں اختلاف ہے کہ نواساداخل ذیل الفاظ: "میری املاہ کی ولادہ"، "میری نسل"، "میری بیٹی" اور "میری ذریت" میں داخل ہے یا نہیں (۱)۔ فقہاء نے کتاب الوقف میں "موقوفہ عیدہ" پر تشکیک کرتے ہوئے اسے تفصیل سے بیان کیا ہے۔

= ۳۷۰ طبع مطبعہ دارالعلوم، جامعہ دہلی ۲۳۹/۲ طبع دارالعلوم مفتی  
الکلیج ۳۸۵/۱ طبع النجفی، مکتبۃ الطالب ۲۳۲/۲ طبع النجفی، فخری ۲۰۴/۲،  
مسی ۲۸۰/۲، ۲۵۶/۲ و ۶۲۳/۲ طبع المنار، شرح امیر ایچہ رض  
۶۳ طبع امیر ایچہ۔

(۱) حاشیہ ابن طاہرین ۳۲۷-۳۲۸-۳۲۹-۳۳۰، اقصیٰ بی ۳۲۰/۲  
طبع النجفی، اقصیٰ لابن قدامہ ۵۵۳-۵۶۰ طبع مہم مہمہ  
۲۹۶/۲ طبع مکتبۃ الخباج لیبیا۔



جمالی حکم اور بحث کے مقامات:

۳- فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ نواسا محرم میں سے ہے، اور اس پر وہ تمام احکام نافذ ہوں گے جو بقیہ محرم پر نافذ ہوتے ہیں، چنانچہ مائنی سے اس کا نکاح حرام ہوگا، جیسا کہ فقہاء نے کتاب النکاح میں حرمت کی بحث میں اس کی صراحت کی ہے اور مائنی کے ساتھ اس کا اختلاط، اور سفر میں اس کے ساتھ اس کی رفاقت جائز ہوگی، جیسا کہ فقہاء نے کتاب النکاح اور کتاب النکاح والاباحہ میں اس کی تصریح کی ہے اور ہارون سے کہنے کا مائنی کے نسب کا بوجھ عورت میں داخل نہیں ہے، ہاں اس کی طرف سے نواسا حرام ہوگا، جیسا کہ فقہاء نے ”باب المهرقة“ میں اس کی تصریح کی ہے، اور ان احکام میں سے ہر ایک کے ساتھ رضائی نواسا بھی شریک ہے۔

۴- فقہاء کا اس بات پر بھی اتفاق ہے کہ نواسا وہی لا رحام میں سے ہے، اور ذوی لا رحام وہ لوگ ہیں جن کی کسی شخص سے رشتہ داری میں درمیان میں کسی حاتون کا واسطہ ہو (مثلاً بیٹی کی اولاد)، ذوی لا رحام کے لئے، اور نواسا بھی انہیں میں سے ہے، میراث، دوسرے احکام جو نواسا اور نانیائی کے درمیان دائر ہیں مثلاً ولایت، حضنت، نفقہ، مہر کو وہیں لینے، اور جناہت کے سلسلے میں کچھ خاص احکام ہیں۔ تفصیل اس کی اصطلاح ”ارحام“ کے ذیل میں دیکھی جائے، مرقیہ ان احکام کی تفصیل ان مقامات پر کرتے ہیں جن کا ذکر سابق میں گذر چکا (۱)۔

(۱) جامعہ الطحاوی علی مرتبہ از رص ۳۳۳ مطبعہ دارالاحیاء ۱۳۵۳ھ جامعہ البیہری علی المطب ۳۹۲ طبع دارالمرکز ۱۳۵۸ھ انصی لاس قدس ۲۸۰/۲ اور اس کے بعد کے صفحات، ۲۵۶/۱ شرح البحر علی مختصر طبرانی ۲۰۲ طبع اشرفیہ جامعہ المدنی ۲۰۰ طبع تجاریہ معنی النکاح ۵۳ طبع المانی لکھنؤ مطبعہ مطابع ۱۳۷۰ طبع مطبعہ دارالام۔

## ابن الخال

تعریف:

۱- ماسوں زو بھائی ماں کے بھائی کا بیٹا ہے، اور وہ یا تو کسی ماسوں کا بیٹا ہوگا یا رضائی ماسوں کا۔  
پس اول ماں کے سہی بھائی کا صلیبی سہی لڑکا ہے، اور مطلق بولا جائے تو وہی مراد ہوتا ہے۔

۲- رضائی لڈرماں کے رضائی بھائی کا بیٹا ہے، یہ بات واضح رہے کہ عربی میں لفظ ”ولد“ کا اطلاق لڑکا ہوا لڑکی، دونوں پر ہوتا ہے لیکن لفظ ”ابن“ کا اطلاق صرف لڑکے پر ہوتا ہے۔

اجمالی حکم اور بحث کے مقامات:

۲- فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ ماسوں زو بھائی ذی رحم غیر محرم ہے، اور اس پر بھی احکام جاری ہوں گے جو غیر محرم پر جاری ہوتے ہیں یعنی پھوپھی، بہن کا ماسوں کا بھائی سے نکاح کا جائز ہونا، ان دونوں کا ایک دوسرے کے ساتھ تنبیہ کا ممنون ہونا، اور اس پر نفقہ کا واجب نہ ہونا، اور اس صورت میں جب کہ وہ رشتہ ہو، غیر وہ، اور ان میں سے اکثر احکام میں رضائی ماسوں کا بیٹا سہی ماسوں کے بیٹے کے ساتھ شامل ہے۔

اس سلسلے میں تفصیلی بات ”محارم“ کی اصطلاح کے ذیل میں آئے گی، مرقیہ ان احکام کو نکاح وغیرہ کے باب میں درج کرتے ہیں۔



## ابن الخالۃ

تعریف:

۱- خالہ را بھائی یا قوسی ہو گا یا رضاعی۔

سنی خالہ زاد بھائی ماں کی سہیلی بہن کا سہیلی بیٹا ہے اور رضاعی خالہ زاد بھائی رضاعی خالہ کا بیٹا ہے۔  
یہ بات واضح رہے کہ لفظ طہ کا اطلاق لڑکا ہو یا لڑکی دونوں پر ہوتا ہے لیکن لفظ دین کا اطلاق صرف لڑکے پر ہوتا ہے۔

اجمالی حکم اور بحث کے مقامات:

۲- فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ خالہ زاد بھائی غیر محرم ذوی لا رحام میں سے ہے، لہذا اس پر بھی وہ سارے احکام جاری ہوں گے جو غیر محرم ذوی لا رحام پر جاری ہوتے ہیں، یعنی صلہ رحمی کا واجب ہونا، بدم نکاح کا جائز ہونا، ان کے ساتھ ظلمت کا ممنوع ہونا، اور اس کے وارث نہ ہونے کی صورت میں اس پر نفقہ کا واجب نہ ہونا وغیرہ۔  
۳- ائمہ احکام میں رضاعی خالہ را بھائی نسبی خالہ زاد بھائی کے ساتھ شریک ہے۔

اس موضوع پر تفصیلی تشکیلاتی ”ارحام“ کی بحث میں ہونی، فقہاء نے نکاح اور نفقہ کے باب میں اس کی تفصیل بیان کی ہے۔

۳- فقہاء کا اس بات پر بھی اتفاق ہے کہ خالہ زاد بھائی ذوی لا رحام میں سے ہے، اور ذوی لا رحام، ولوگ ہیں نہ ان کی نسبت کسی شخص

۳- فقہاء کا اس بات پر بھی اتفاق ہے کہ ماموں زاد بھائی ذوی لا رحام میں سے ہے، اور یہ ولوگ ہیں جو رشتہ میں کسی شخص کی طرف کسی خاتون کے واسطے سے منسوب ہوتے ہوں۔ میراث میں ان لوگوں کے کچھ مخصوص احکام ہیں جنہیں فقہاء نے کتاب اموال میں ذکر کیا ہے، اسی طرح رشتہ و امریت کی نماز جنازہ کی امامت و رسد رحمی کے سلسلے میں ان کے خاص احکام ہیں جنہیں فقہاء نے کتاب الجنائز میں ذکر کیا ہے اسی طرح ولایت میں ان کے خاص احکام ہیں جنہیں فقہاء نے کتاب النکاح میں عورت کے نکاح کے لئے ولی کی شرط کا ذکر کرتے ہوئے ذکر کیا ہے۔ آپ کو یہ تمام احکام ”ارحام“ کی اصطلاح کے ذیل میں تفصیل کے ساتھ مل جائیں گے (۱)۔

(۱) دیکھئے: حلیۃ النجری ۲/۲۳۹ طبع دار المعرفۃ، معنی النکاح ۳/۱۵۱ طبع  
بہمنی، حلیۃ النجری علی مرتبۃ احوال رحمہ ۳/۲۳ طبع المصنوع، البدیع  
۳/۳۵۰-۳۸۷ مطبعہ الامام کتبیۃ الطالب ۲/۲۳ طبع الحلبي، الخرش  
۲۰/۲۰، البی ۲/۲۸۰ و ۱/۲۵۶ و ۱/۲۳۳ طبع سوم المکتبۃ شرح  
بسر اربعہ ۳/۱۳ طبع المہالی الحلبي۔



ابن اسفیل ۲-۱

کے ساتھ کسی خاتون کے واسطے سے ہوتی ہے، اور میراث میں ان لوگوں کے خاص احکام ہیں جنہیں فقہاء نے ”کتاب الموارثت“ میں ذکر کیا ہے، ورثہ و ریت کی نماز جنازہ کی امامت کے مسئلے میں ان کے خاص احکام ہیں جنہیں فقہاء نے کتاب الجنائز میں ذکر کیا ہے، اور ”ولایت“ کے سبب میں ان کے خاص احکام ہیں جنہیں فقہاء نے کتاب النکاح میں عورت کے نکاح کے لئے ولی کی شرط لگانے پر بحث کرتے ہوئے ذکر کیا ہے۔ ”ارحام“ کی اصطلاح کے ذیل میں اس کی پوری تفصیل ملے گی (۱)۔

ابن السبیل

تعریف:

۱۔ سبیل کے معنی راستے کے ہیں اور ابن اسبیل وہ مسافر ہے جو سفر میں وسائل سے محروم ہو گیا ہو (۱)۔

اور اس کی اصطلاحی تعریف میں جو وسیع ترین قوس ہے وہ یہ ہے کہ  
 ابن اسماعیل کا مضمون ہے جو اپنے مالی مسائل سے محروم ہو گیا ہو خواہ وہ  
 اپنے وطن سے باہر ہو یا اپنے وطن میں ہو یا وطن سے گزر رہا ہو۔  
 بعض لوگوں نے اس کی تعریف میں کچھ یہ قیود کا اضافہ کیا ہے  
 جن کا تعلق اس شرط سے ہے جو مسافر کو مصرف رکاز قرار دیا  
 جانے کے سلسلے میں لگانا جاتی ہیں۔

اجماعی حکم:

۲۔ فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ مسافر اگر اپنے شہر لوٹنا چاہے اور اس کے پاس اتنے پیسے نہ ہوں کہ وہ گھر پہنچ سکے تو اسے زکوٰۃ، خیریت اور فتنے میں سے اس کی ضرورت کے مطابق مل دیا جائے گا، لیکن ضرورت سے رہا، دینا اس کے لئے جائز نہ ہوگا۔

فقیر کے نزدیک اس کے لئے ستر یہ ہے کہ ستر سے آسانی سے قرض مل جائے و قرض ملے، اور مالک نے قرض پنے کو، جب قرار پایا ہے اور شخص اپنے دامن میں ہتھی نہیں ہے (بلکہ غنی ہے)، اور

(۱) لسان الحرب، نتائج الحروب (مجلد ۱)۔

(۱) دیکھئے: شرح اسرار الہیہ، ص ۱۱۳، طبع المہتابی لکھنؤ، حاشیہ الخطاوی علی مراد  
التعرج، ص ۳۳۳، طبع المطبعة المختار، بدائع لطائف، ص ۱۳۷۰  
۱۳۸۷، طبع الامام، حاشیہ البحر، ص ۱۳۹، طبع دار المعرفہ، مفتی الحاج  
سہروردی، طبع المہتابی لکھنؤ، انجمن، ص ۲۸۰، ۱/۵۶، ۵۷، ۵۸، ۱۳۳، طبع سوم  
انوار، کفایۃ الطالب المہتابی، ص ۲۲، طبع لکھنؤ، الخرش، ص ۲۰۔



١٠٢٤

اس مسئلہ میں حنا بلہ نے اور شافعیہ نے اپنے قول معتمد کے مطابق اس سے اختلاف کیا ہے، یہ حضرات فرض لینے کو نہ واجب قرار دیتے ہیں نہ اولیٰ (۱)۔

ابن العم

### بحث کے مقاصد:

۳۔ نقب، اس مسئلہ کی تفصیل مصارفِ زکاۃ سے بہرہ مالِ خیریت کی تقسیم کے ذیل میں کرتے ہیں۔

تقریب:

۱۔ (۱) اہم (چیز) یعنی (وقت میں) نہی یا رضی ہو پ کے بھائی  
 (۲) میں سے لڑکے کو کہتے ہیں (۳) اور مطلقاً ستموں میں سہی چپ  
 کا بیٹا مرنا ہوتا ہے۔ فقہاء کے نزدیک بھی اس کے یہی معنی ہیں، ورو  
 یا تو یعنی چپا بیٹا ہوگا، یا عداوت چپا کا یا انہی چپا کا۔

اجتماعی حکم:

۳- چنار: بنی نمونہ بنی ہو یا علاقہ، وہ عصبہ منقسم ہے، اگر وہ تنہا ہو۔ اس سے ریا، دقت، عیب، حسد، غصبہ نہ ہو تو وہ پورے مال کا وارث ہو گا۔ ۱۔ صاحب فرماں ہو جو، ہوں تو ان کا مقررہ حصہ دینے کے بعد باقی مال کا وارث ہو گا۔ اس پر تمام فقہاء کا اتفاق ہے۔

انسانی چپا کا بیٹا ۱۰۰ کی لا رحام میں داخل ہے، اور وہ بھی ۱۰۰ کی لا رحام ہونے کی حیثیت سے ہی عام طور پر وارث ہوتا ہے، اس اختلاف کے مطابق جو ذوی لا رحام کی وراثت اور کیفیت کے سلسلے میں فقہائے حنفیہ میں جہتا آخرین کے درمیان پایا جاتا ہے (۴)۔

(۲) بدیع الصنائع ۲۶۳ طبع مطبوعات اعلیٰ، ابن علی بن ۶۱/۲-۶۲ طبع  
بولاق، المشرح الکبیر سعید الدسوقی ۲۹۸ طبع المکتبہ التجاریہ المجموع  
۲۰۵/۴ طبع المیر بہ البغری ۳۱۷/۲ طبع مصطفیٰ نجفی، مفتی الحاج  
سر ۹۳۰ طبع مصطفیٰ نجفی، الاحکام السلطانیہ لماموردی رص ۱۳۹،  
۳۰ طبع مصطفیٰ نجفی، الاحکام السلطانیہ لابی یحییٰ رص ۱۲۱ طبع مصطفیٰ نجفی،  
تفسیر الفرقی ۱۰۸-۱۱ طبع دارالکتب تختہ الحاج ۱۶۰ طبع دارالحدود

(۱) لسان العرب، القاموس المحیط، المکتبات الأولى لبقا وسم ۲۸۳ طبع ورنه  
القاموس (بی-)

(۲) امر ایچہ مرض ۱۵۳ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، اشرح الکبیر جلد ۳۱۶ ص ۴۶۳  
طبع عیسیٰ لکھنؤ، انص ۱۹/۲-۲۱ طبع کتاب



## ابن المم ۳

کرتے ہیں بلکہ اسے «داتی چپاز» بھائی پر مقدم کرتے ہیں۔

### بحث کے مقامات:

۳- چپاز» بھائی کے متعدد احکام ہیں جنہیں فقہاء اہل مسل کے احکام کے ساتھ ان کے مقامات میں تفصیل سے ذکر کرتے ہیں، وہ مقامات ہیں: نکاح، حضانت، نفقہ، زکوٰۃ، وراثت، حجر (کسی شخص کے قوی تصرفات کو غلامی یا نقصان عقل یا سوء تصرف کی بنا پر مائد ہونے سے روکنا) اور قصاص وغیرہ۔

اور وہ چپاز و بھائی جو عصبہ ہے (حقیقی) «ربا پ» ایک چپاز» بھائی) سے اپنے چپاز و لاء کی ثادی رائے کا حق ولایت حاصل ہے جب کہ اس سے زیادہ تر میں کوئی اور ہلی نہ ہو (۱) اور وارث ہونے کی صورت میں سے چپاز لاء کے قصاص وصول کرنے کا حق بھی حاصل ہے اور یہ مسئلہ بھی متفق علیہ ہے (۲)۔

اور جو حضرت ذوالرحام کی ترمیٹ کے قائل ہیں «ہاں بنیاء پر خیالی چپاز و بھائی کو وارث قرار دیتے ہیں وہ اس کے لئے حق ولایت لکاح و وارث ہونے کے اعتبار سے ثابت کرتے ہیں، بین وضع رہے کہ کسی بھی چپاز و بھائی کو ولایت مال میں کوئی حق حاصل نہیں ہے (۳)۔

اور وہ چپاز و بھائی جو عصبہ ہے بالاتفاق اپنے چپاز و بھائی کی حضانت (پرورش) کا حق دار ہوگا جب کہ رشتہ دار و غورتوں میں سے کوئی حق حضانت کی مستحق نہ ہو اور نہ مردوں میں کوئی ایسا شخص موجود ہو جو اس سے زیادہ استحقاق رکھتا ہو۔

اور چپاز و بھائی کے لئے چپاز» بھائی غیر محرم ہے، لہذا اگر مرد نہ شہوت کو پہنچ چکی ہو تو وہ چپاز» بھائی کے پونہ نہیں کی جائے گی لایہ کہ اور نہ صحت پر کسی اور وجہ سے اس پر حرام ہوئی ہو۔

مالکیہ کے رب ایک خیالی چپاز» بھائی کا خاص بر عصبہ چپاز» بھائی جیسا حکم ہے، لہذا وہ اس کے لئے یہ حق (حق حضانت) ثابت

(۱) فتح القدیر ۲/۳۰۷، اور اس کے بعد کے صفحات طبع الامیر بہ الدوسقی ۲/۳۳۳، نہایت المحتاج ۲/۲۶۶، طبع مصطفیٰ لکھنؤ، المغنی ۷/۳۳۹، اور اس کے بعد کے صفحات طبع المناب۔

(۲) البدیع ۱۰/۲۶۳، طبع الامام القاری، الدوسقی ۲/۵۶۱، اور اس کے بعد کے صفحات، نہایت المحتاج ۷/۳۸۳، المغنی ۹/۳۳۳۔

(۳) ابن ماجہ ۵/۱۱۰۔ اور اس کے بعد کے صفحات طبع الامیر بہ الدوسقی ۳/۵۹۸، نہایت المحتاج ۳/۳۶۳، الحی مع المشرع الکبیر ۳/۵۲۶، طبع مام المناب۔

(۱) تخمین المحتاج ۳/۲۸، طبع الامیر بہ الدوسقی ۲/۵۲۸، نہایت المحتاج ۲/۲۱۶، لکھنؤ ۱۹/۲، طبع المناب۔



## ابن العمہ

تعریف:

۱- چھوٹھی راہ بھائی یا دوستی ہوگا یا رضائی۔

سہی چھوٹھی راہ بھائی سہی چھوٹھی کا سہی ہوگا ہے۔ جو یہ چھوٹھی باپ کی سگی بہن ہو یا علاقائی یا اخیانی۔

اور رضائی چھوٹھی راہ بھائی رضائی باپ کی بہن کا بیٹا ہے۔

ور جب مطلق بولا جائے تو اس سے مراد سہی چھوٹھی راہ بھائی

ہوگا۔

## ابن اللبون

تعریف:

۱- ابن لبون انہی کے اس نرچہ کو کہتا ہے جس نے دوسرا ہمیں  
نر کے تیسرے سال میں قدم رکھا ہو اس کا نام ابن لبون اس نے  
رکھا گیا ہے کہ اس کی ماں اس مدت میں دوسرا بچہ جن چکی ہوئی ہے اور  
دودھ دہا ہوا ہو جاتی ہے (۱)۔

فقہاء اس لفظ کو اسی معنی میں استعمال کرتے ہیں۔

اجمالی حکم اور بحث کے مقامات:

۲- فقہاء نے اس پر حکام کیا ہے کہ زکاۃ اور رویت میں دوسرا بچہ کافی  
ہو گیا نہیں؟

زکاۃ میں ابن اللبون کا استعمال:

حنفیہ کے علاوہ دوسرے فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ مدت مختص  
(ایک سال بچہ) کے نہ ہونے کی صورت میں ابن لبون اس کی جگہ  
لے گا، کیونکہ اہانت کی زکاۃ میں اصل یہ ہے کہ مادہ لیا جائے، اور بعض

۳۸۷ طبع مطبعہ دارالامامیہ، البحرین علی الفہم ۲۲۹ طبع ۱۴۰۷

مفتی محمد ج ۱۵۱۳ طبع مصطفیٰ المبارکی لکھنؤ، الفتن ۲۲۸۰۶، ۲۲۸۰۷، ۲۲۸۰۸

۱۲۳۷ طبع سوم لسان کلتیہ الطالب ۲۲۲ طبع مصطفیٰ ابن النبی، الخرش

۲۰۲۲، المطبعہ الشریفہ

(۱) لسان العرب، المصباح المہیر (لبن)۔

جہد حکم اور بحث کے مقامات:

۲- فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ چھوٹھی راہ بھائی غیر محرم  
ذوی لاء رحام میں سے ہے، اور اس پر وہ تمام احکام جاری ہوں گے جو  
غیر محرم ذوی لاء رحام پر جاری ہوتے ہیں یعنی صلہ رحمی، اس کے مہسوں کی  
بٹی سے اس کے نکاح کا جو از اور وارث نہ ہونے کی صورت میں اس پر  
اس کے نفقہ کا، جب نہ ہوا (خلاف تفصیل کے مطابق)، اور میراث  
اور نماز جنازہ کی امامت اور ولایت کے باب میں، اور ان سب کی  
تفصیل ”ارحام“ کی اصطلاح کے ذیل میں آئے گی۔ فقہاء نے اس سے  
میراث، نماز جنازہ، نکاح اور نفقہ کے اہل اب میں کر لیا ہے (۱)۔

(۱) شرح اسر بیہ دس ۱۳ طبع مصطفیٰ المبارکی لکھنؤ ۳۶۳، مطبعہ المطلاوی علی

مراتی النور دس ۲۲۳ طبع المطبعہ الشریفہ، بدائع الصنائع دس ۱۳۷۰۔



## ابن المنخاض ۱-۲

مذہب میں زیادہ عمر کا زکرم عمر کی وجہ سے ماہ و کا تمام مقام ہوتا ہے،  
حنفی کا قول یہ ہے کہ نہ جانو رہا ماہ و جانو رکے تمام مقام نہیں ہوتا جو  
و جب ہے بلکہ ماہ و نہیں ہے کی صورت میں اس کی قیمت ۱۰ درانی  
جائے (۱)۔

## ابن المنخاض

وہیت میں بن للہون کی دیکھی:

چاروں مذہب کا اس پر اتفاق ہے کہ بن للہون وہیت مفقودہ کے  
اقسام میں داخل نہیں ہے، ورنہ یہ "رحمہ اللہ" تو وہیت مفقودہ میں بھی  
اس کے بیٹے کو ممنوع قرار دیتا ہے، "نہد ثامیہ" مالک کی رائے یہ ہے  
کہ وہیت مفقودہ میں دیا جاتا ہے، "وہ اس کے اقسام میں داخل  
ہے (۲)۔

تعریف:

۱- ابن منخاض: "بہی کا موز پچھ ہے جو یک ماہ پور کر کے  
دہرے سال میں قدم رکھ چکا ہو۔ اس کا نام بن منخاض اس سے  
رکھا گیا کہ اس کی ماں حاملہ ہونے کے لائق ہو گئی ہے اگرچہ وہ  
حاملہ نہ ہو (۱)۔

فقہاء اس لفظ کو اسی معنی میں استعمال کرتے ہیں۔

اجمالی حکم:

۲- مذہب کا اس پر اتفاق ہے کہ صل یہ ہے کہ زکاۃ میں بن منخاض  
فانی نہیں ہے (یعنی اس کے لیے سے زکاۃ نہیں ہائی) (۳) بین  
حنفی نے انت منخاض کی قیمت کو چٹن نظر رکھتے ہوئے زکاۃ میں اس کا  
بیمہ جاری قرار دیا ہے، اس لیے کہ ان کے رد ایک زکاۃ کی تمام ہی  
قسموں میں قیمت فانی ہوتی ہے۔

جہاں تک وہیت کا تعلق ہے تو حنفیہ، مالک، شافعیہ کے ایک  
قول کے مطابق ابن منخاض کو وہیت مفقودہ کے اوصاف میں داخل کرنا  
جائز ہے لیکن مالکیہ اور راجح قول کے مطابق شافعیہ کے نزدیک یہ

(۱) ابن ماجہ بن ۴۷ طبع اول، نہایہ المحتاج ۳۸ طبع المکتبۃ الاسلامیہ،  
مطبوعہ ۲۵۸/۲ طبع لیبیا، المنیٰ لابن قدامہ ۳۳۶/۲ طبع اول۔

(۲) ابن ماجہ بن ۳۶۷۵ طبع عماد شریعہ اشروانی ۳۵۲/۸ طبع دارماد، جوہر  
الاکلیل ۳۶۵/۳ طبع معظیٰ نجفی، المنیٰ ۳۹۵/۲ ۳۹۶، اقلیولی  
۳۰ طبع معظیٰ نجفی۔

(۱) لسان العرب، المصباح المہر (شعب)۔

(۲) ابن ماجہ بن ۴۷ طبع اول، نہایہ المحتاج ۳۸ طبع المکتبۃ الاسلامیہ،  
مطبوعہ ۲۵۸/۲ طبع لیبیا، المنیٰ لابن قدامہ ۳۳۶/۲ طبع اول۔



جائز نہیں ہے (۱)۔

تمام امر کا اس پر اتفاق ہے کہ اس کا مناسبت بہت مغلطہ کے اصناف میں داخل نہیں ہے۔

## اُسے

تعریف:

۱- لغت میں اُسے کے معنی "اُرد" کے ہیں، ولغت و عرف میں اس کے متعدد معانی میں سے ایک معنی یہ ہے کہ وہ ایک قسم کی بیماری ہے جو اُس کے اندر رہتی حصہ میں پیدا ہو جاتی ہے، جس کی بنا پر اس بیماری والے کی یہ خواہش ہوتی ہے کہ اس کے ساتھ حرام کام کیا جائے جو لوہ علیہ السلام کی قہر مکمل ہے (۱)۔

مثلاً، اگر ایک بھی اس کا استعمال ہی مقبوضہ میں ہوتا ہے (۲)۔

اجمائی حکم:

۲- جس شخص کو یہ بیماری لاحق ہوئی ہو اس پر فرض دہری ہے کہ وہ اپنے نفس کے خلاف جلد دُور ہے، اور اسباب تحرکات سے پرہیز کرے۔ اُس کو اس فعل حرام کا مرتب ہو گا تو اس پر لواطت کے احکام جاری ہوں گے، اور جو شخص کسی پر اس کا الزام (اتہام) لگائے گا تو اس پر تلافی کے احکام جاری ہو کر یہ صورت میں جاری ہوں گے (۳)۔

(۱) کتاب اصطلاحات الفون لسان العرب (۱/۸)۔

(۲) ابن ماجہ ۱/۶۳ طبع بول، مطالب بولی اسی ۲۰۵/۶ طبع مکتب الاسلامی، بیروت ۲۲۶/۲ طبع مجلس، مجمع الجلیس ۵۲/۳ طبع بول، مطالب ۲/۳ طبع بول، اقلیو بی ۲۸ طبع مجلس، نہایت لکھنؤ ۹۹/۲ طبع مجلس، البیہر علی الخلیف ۲۶/۳ طبع مجلس۔

(۳) اقلیو بی ۲۸ نہایت لکھنؤ ۹۹/۲ طبع مجلس، البیہر علی الخلیف ۲۶/۳،

( ) ابن ماجہ ۱/۵۶، البیہر علی الخلیف ۲۵۲/۸ طبع مکتب، جوہر الاکلیل ۲۶۵/۳ طبع مکتب الخلیف، البیہر علی الخلیف ۲۵۵/۳-۲۵۶/۳، اقلیو بی ۱۳۰/۳ طبع مکتب الخلیف۔



## اُست ۳، اِبہام ۱

بحث کے مقامات:

۳- فقہاء نماز جماعت کے باب میں اقتدا کے ذیل میں اُست کے  
سے میں بحث کرتے ہیں (۱) کہ ایسے شخص کی اقتدا باطل ہے،  
اور خیر عیب کے ذیل میں (۲) ورتذف میں (۳) اور لواطت کے  
ذیل میں جس کا ذکر کتاب لحد میں آیا ہے۔

## اِبہام

تعریف:

۱- لغت میں اِبہام کے دو معانی آئے ہیں:

اہل: اس بڑی انگلی کو کہتے ہیں جو ہاتھ اور پیر کے کنارے میں  
ہے، اور یہ وہ انگلی ہے جو شہادت والی انگلی سے متصل ہوتی ہے (یعنی  
انگوٹھ) (۱)۔

۲- م: مفہوم کسی شے کا اس طرح ہونا کہ اس کا راسخ معلوم نہ  
ہو سکے (۲)۔ اور اس مفہوم کی بنیاد پر کلام مبہم اس کلام کو کہیں گے جس  
کی وضاحت نہ ہو سکے (۳)۔

فقہاء اور اہل اصول کے نزدیک عام طور پر اس کا استعمال لغوی  
معنی سے خاتم نہیں ہے۔ بعض اہل اصول نے اسے ایسا لفظ قرار دیا  
ہے جو غفی، مشکل، مجمل اور متشابہ سب کو شامل ہے (۴) جبکہ بعض  
اسے جنرات نے اس لفظ کو شاپر قرار دیا ہے۔

اس کی تفصیل موسومہ کے اصولی ضمیمہ میں آئے ہیں۔

جہاں تک لفظ "ابہام" "جہالت، غرر، ورشہ" کے درمیان  
موارد کا حلق ہے تو اس کی تفصیل اصطلاح "جہالت" کے ذیل میں  
آئے ہیں۔

(۱) لسان العرب، القاموس، مقایس لسان (کیم)۔

(۲) مقایس لسان۔

(۳) لسان العرب۔

(۴) شرح اصطلاح محل الفرج، ۱۲۶۱ طبع مہج۔

۱ = تفسیر الاموات ۲/۳۷۳ دار الفکر، مطالب ولی امی ۱/۲۰۵، الخرش  
۸۹/۸ طبع بولاق، بلعہ لسانک ۲۶۴، بحر الحقائق ۵/۳۳ طبع بول۔

(۲) خطاب ۲/۳۳۔

(۳) ابن ماجہ بن ۷۱۴، الدرر ۳/۱۱۱ طبع عیسیٰ الخلی، البیرونی علی الحج  
۲۳۸/۲ طبع لیبیہ، المشرع الکبیر مع البی ۸۵۴ طبع الدار ۱۳۳۔

۳ = بلعہ لسانک ۲۶۴، بلعہ لسانک ۲۶۴۔



جہلی حکم اور بحث کے مقامات:

۲- بہم کبھی شارٹ کے کھام میں واقع ہوتا ہے، اور اس وقت کھام یا تو خفی ہوگا یا مشکل یا جھس یا تشابہ، اور ان سب کی تفصیل اصولی ضمیمہ میں آئے گی۔ ابہام کبھی لوگوں کے کھام میں واقع ہوتا ہے، مثلاً یہی مرد کا یہ کہنا کہ میری بیوی کو طلاق ہے، جبکہ اس کی متعدد بیویاں ہوں اور وہ اس بیوی کی عین نہ کرے جسے اس نے طلاق دی ہو۔

۳۔ درگزر بہم (یعنی پوشیدگی) عفو، عفو میں پایا جائے۔ وہ مقدم عام حالت میں فاسد ہو جائے گا (۱) بین، ارمیہ عفو، میں پایا جائے تو اہلی وضاحت ضروری ہے، یا تو خود متشتم کے بیان سے ہو یا جن چیزوں میں قرعہ مد زکی جا رہا ہے اس میں قرعہ مد ارمی کے درمیان ہو جیسا کہ بعض فقہاء کا مسلک ہے، مثلاً کسی شخص نے اپنی متعدد بیویوں میں سے کسی ایک غیر متعین کو طلاق دی، پھر اس کی وفات ہوئی اور وہ متاثرہ بیوی کی تعمین نہ کر سکا، تو اس بات کو معلوم کرنے کے لئے کہ کون میں سے کون میراث کی مستحق ہے اور کون نہیں قرعہ مد زکی کی جائے گی (۲)۔

فقہاء اس کی تفصیل اس کے مناسب ابواب میں محل ایہام کے مطابق کرتے ہیں جیسے نکاح، طلاق، اقرار، بیوع اور وصیت کے ابواب۔

اور ابہام بمعنی گمبھاء ہو تو تصدا سی کا انگوٹھا کاٹے۔ بچے کی صورت  
میں تصاس۔ حب ہوگا۔ اور شریہ جنایت خطا ہو تو۔ بیت کا اثر۔ اجب  
ہوگا (یعنی دس) (۳۳)۔

وہ اس کی تفصیل جنابت و رذایات کے ذیل میں آئے گی۔

(۱) جدول المصنایع ۱۹۷۳ء طبع مطبعہ الزامیہ

(۲) اہمیت ۲۶۸/۸-۲۷۰ طبع اول اشعار جوہر الکامل ۳۰۳ طبع الحلی،

التقديرون ٣٥٥

(۳) ۲۵۸/۴۲۵۴، ۲۵۱/۷۱۵۴، ۲۵۱/۵۱۵۴

ایوان

تقریب:

۱- ابوہن، اب کا حشر ہے، اس کا استعمال حقیقی معنی میں بھی ہو سکتا ہے۔ مثلاً آپ زید و عمر سے ان کے باپ کی طرف اشارہ کر کے کہیں: ہمدان ابو اکما (یہ دونوں تم دونوں کے باپ ہیں)، اور می زنا بھی ہوتا ہے۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے یوسف علیہ السلام سے یعقوب علیہ السلام کی جو بات ہوئی اسے نقل کرتے ہوئے فرمایا: وَنُعَمُّ بِغَنَمَةٍ عَلَیْكَ وَعلی آل یعقوب کما اتمھا علی ابویک من قبل ابراہیم واسحاق (۱) (اور اپنا انعام تمہارے باپ پر اور آل یعقوب پر پورا کرے گا جیسا کہ وہ اسے اس کے قبل پورا کر چکا ہے تمہارے باپ پر) تو ابراہیم واسحاق جیسا السلام یوسف علیہ السلام کے پروردگار دوا ہیں (نہ کہ اب (باپ) می زنا ان دونوں پر اب (باپ) کا اطلاق ہوا ہے)، اور بھی ”ابوہن“ کا اطلاق تعلیہا ماہ اور باپ پر ہوتا ہے اور یہ استعمال سب سے زیادہ عام ہے، اور مطلق ہونے کی صورت میں اس سے یہی معنی مراد ہوتے ہیں۔

### اجمالی حکم اور بحث کے مقامات:

۲- ابویں کا لفظ فقہاء کے کلام میں بغیر کسی فرق کے اس طرح استعمال ہوتا ہے جیسا کہ اہل لغت کے نزدیک اس کا استعمال

$$-1/\sqrt{2} \quad (1)$$



## اتباع ۱-۲

ہوتا ہے۔ لہذا اگر اس لفظ کا استعمال بصرت، ہتھ یا امان، قذف وغیرہ کے باب میں ہو تو مطلق ہونے کی صورت میں اس سے مراد ماں باپ ہوں گے، اور اگر کوئی قول قرینہ قائم ہو جائے کہ اس سے مجاز مراد یہ گیا ہے، مثلاً کوئی شخص یوں کہے کہ میں نے تمہارا باپ قذف ورنہ اس کے لئے بصیرت کی، یعنی اس کے "اور پتہ کا کام لے تو اس سے یہی مجازی معنی مراد ہوں گے۔ اسی طرح اگر کوئی قرینہ حالیہ قائم ہو جائے، مثلاً اس کے ماں باپ نہ ہوں ہیں، "اے" کی ہوں تو اس صورت میں اس سے یہی مجازی معنی مراد لئے جائیں گے۔

والدین کے تمام احوال معلوم کرنے کے لئے دیکھئے "اب" اور "م"۔

## اتباع

### تعریف:

۱- لغت میں اتباع کا معنی کسی کے پیچھے چلنا، قند و حکم ماننا، کسی کے حکام پر عمل کرنا ہے، اور اس کا معنی منہ بہ منہ وغیرہ بھی ہے (۱)، اور اصطلاح میں ایسے قول کی طرف رجوع کرنے کو کہا جاتا ہے جس پر حجت قائم ہوگی ہو، اسی طرح فقہاء نے بعض ابواب میں ان نفوی معانی پر اس کا اطلاق کیا ہے جن کا تذکرہ ابھی گذرا ہے، اور اس پر انہوں نے کچھ احکام کی بنا رکھی ہے (۲)۔

### محتاجہ الفاظ:

۲- عقیدہ: اس کا معنی غیر کے قول پر بغیر کسی دلیل سے عمل کرنا ہے۔ اور اتباع کا معنی ایسے قول کی طرف رجوع کرنا ہے جس پر دلیل قائم ہوگی ہو (۳)، اور فعل میں عقیدہ و اتباع یہ ہے کہ صورت اور صفت دونوں لحاظ سے اس جیسا عمل کیا جائے اور قول میں یہ ہے کہ قول جس کا اقتضا کر رہا ہو اسی کے مطابق عمل کیا جائے (۴)۔

- (۱) لسان العرب، المعجمات فی غریب القرآن، الزمخشری، غریب، لفظ الثانی، ص ۳۷۳ طبع دار الفکر، بیروت۔
- (۲) لغت و تفسیر، ص ۳۰۰ طبع المکتبۃ المدینہ، بیروت، ۱۳۶۸-۵۹۸ھ طبع بولاق، ۱۲۷۲ھ، تخریر ابو نعیم، علی بن ابی نعیم، تخریر ابی نعیم، ص ۳۷۳ طبع مصطفیٰ کلاس۔
- (۳) اعلام المتقیین، ص ۸۴ طبع دار الفکر، بیروت۔
- (۴) احادیث و اقوال، ص ۲۶۵ طبع مصطفیٰ کلاس، لاہور، ۱۳۹۸ھ، ۸۹ھ طبع مسجد، لکھنؤ، ص ۳۰۰ دار الفکر، لاہور۔



### اجتہاد ۳-۶

اور قنداء کا معنی کسی نمونہ پر چلنا ہے، کہا جاتا ہے: ”القدری بہ“  
(اس نے فلاں کی اقتداء کی) جب کہ اجتہاد کے طور پر اسی جیسا کام  
کرے۔ اور ”قد وہ“ وہ اصل (حز) ہے جس سے شافعی متفرع  
ہوں (۱)۔

#### جہلی حکم:

۳- اجتہاد کا شرعی حکم مختلف ہوتا ہے، جس سمجھی یہ واجب ہوگا، اور یہ  
اس صورت میں ہوگا جب کہ اللہ تعالیٰ کی اطاعت بطورہ یوب مطلوب  
ہو، جیسے شریعت و احکام، اور جیسے امور دین میں بی تعلیٰ کی اجتہاد۔  
اس اجتہاد کے وجوب پر چرکی مت و اتفاق ہے، اس میں مجتہد اور  
مقتد سب نہ اند میں (۲)۔

۴- عین بی تعلیٰ کے طبعی انعال کے بارے میں اس بات پر  
اتفاق ہے کہ طبعی انعال میں امت کے لئے نبی ﷺ کی پیروی  
کرنا مہاج ہے، البتہ جس کی بی تعلیٰ کے مضامین فرما دی ہو تو  
مضامین کے مطابق حکم ہوگا۔ اگر وجوب کی صراحت ہے تو اس کی  
اجتہاد بھی واجب ہوگی، اور اگر وجوب مندوب ہے تو اس کی اجتہاد بھی  
مندوب، تخمین ہوگی میں جن انعال کا حکم معلوم نہیں ہے اگر ان میں  
عبادت کا قصد ظاہر ہو جائے تو اس کا حکم احتساب ہوگا، اور اگر  
عبادت کا قصد ظاہر نہ ہو تو امت کی اجتہاد کے سلسلے میں اس میں مختلف  
راہیں ہیں، وجوب، یہ مذہب امام مالک کا ہے، احتساب، یہ مذہب  
امام شافعی کا ہے، ورجحت، یہی شافعی کے نزدیک صحیح ہے (۳)۔

اس کی تفصیل اصولی ضمیمہ میں آئے گی۔

۵- غیر نبی کی اجتہاد: یہ طے شدہ اصول ہے کہ مجتہد فقیہ، وہ حکم شرعی  
ہے جس میں کوئی دلیل قطعی موجود نہ ہو، جس نماز کی لرصیت اور اس  
جیسے امور دین و دفرائن جن کی لرصیت پر جہالت ہے، نیز وہ  
ضوریات شرع ہو، قطعاً سے ثابت ہیں اور جن پر امت کا اتفاق  
ہے، ایسے مسائل میں اجتہاد جائز نہیں رہا۔

اس بنا پر اگر مختلف امام ہو، اور وہ اجتہاد کے مرتبہ کو پہنچے ہو ہو، اور وہ  
کسی مسئلہ میں اجتہاد کرے، اور اس کا اجتہاد سے کسی حکم تک پہنچے تو  
اس میں کسی کا اختلاف نہیں کہ اس صورت میں اس امام مجتہد کے سے  
اپنے اجتہاد کے نتیجہ کے خلاف کسی اور کسی اجتہاد کرنا ممنوع ہوگا  
اور اگر اس امام مجتہد نے اس مسئلہ میں اجتہاد نہیں کیا تو کسی صورت میں  
وہ مجتہدین کی اجتہاد کے بعد میں اختلاف ہے، بہر حال عامی آدمی  
اور مولوگ جن میں اجتہاد کی ہلیت مصداقیت نہ ہو تو تحقیق اہل اصول  
کے ایک ان کے لئے مجتہدین کی اجتہاد لازم ہے (۴)، اس مسئلہ کی  
تفصیل اصولی ضمیمہ میں دیکھی جاسکتی ہے۔

۶- اسی طرح اہلوا الامر کی اجتہاد واجب ہے، اور وہ خلفاء ہیں۔  
معصیت کے علاوہ جائز امور میں ان کی اطاعت کے واجب ہونے  
میں کوئی اختلاف نہیں ہے (۵)۔

اسی طرح بالاتفاق نماز میں مقتدی کے لئے امام کی اجتہاد واجب  
ہے (۶)۔

(۱) المصنفی ۲/۵۳۳، تقریر و تفسیر ۳/۳۱۲۔

(۲) المصنفی ۲/۵۸۹، احکام الامامی ۳/۷۷، ۷۸۔

(۳) احکام السلطانیہ للماوردی ص ۵، طبع مصنفی مجلس، عدم المرقعین ۹۰۹،  
ابن ماجہ ص ۱۸، ۳۶۸، تقرطی ۵/۲۶۰۔

(۴) ابن ماجہ ص ۱۸، ۲۰۳، المذہب ص ۳۳، طبع مجلس، ہدایہ ص ۶۱،  
اور اس کے بعد کے صفحات طبع مصنفی مجلس۔

(۲) المصباح بمیر تفسیر القرطبی ۵/۱۸، طبع دارالکتب۔

(۲) تقریر و تفسیر ۳/۳۰۰، فروع الرحموت ۲/۲۱۳-۲۱۵، طبع الامیر یہ اعلام  
المرقعین ص ۱۷، ۳۸-۳۹، المصنفی ۱۲۹-۳۸۶، طبع برواق تفسیر القرطبی

۵/۱۶۳، ۱۶۴، طبع دارالکتب المصریہ

(۳) فروع الرحموت شرح مسلم القیوت ۲/۱۸۰، ۱۸۱۔







## اتحاد الجنس والنوع ۱-۲

اور اس کے باوجود انہیں دو جنس شمار کیا جاتا ہے۔ ۱۔ اور حنا بد نے اس کی تعریف یہ کی ہے کہ مختلف نوع ایک اصل میں شریک ہوں مگر چہاں کے مقاصد جدا گانہ ہوں (۲)۔

بعض فقہاء کے نزدیک کبھی جنس کی مراد مختلف ہوتی ہے، ایک جگہ میں پتہ ہوتی ہے، دوسری جگہ میں کچھ اور، مثلاً سوا اور چاندی مالکیہ کے نزدیک خرید و فروخت میں دو جنس ہیں، زر کاۃ میں ایک جنس تو مالکیہ کے نزدیک زر کاۃ میں تین جنس ہیں، زر کلی یک نیت کا شریک ضروری نہیں ہے بلکہ نفعیت میں ایک دوسرے کے قریب ہونا کافی ہے (۳)۔

اتحاد جنس حنفیہ کے نزدیک سودی کاروبار میں مصلحت کا جزو ہے، اس لئے کہ اس کے نزدیک مصلحت کے دو تہ ہیں، جنس اور قدر۔ قدر کا مطلب ہے: مزان یا کیلی ہونا۔ دیگر ائمہ کے نزدیک اتحاد جنس شرط ہے (۴)۔

### اجمائی حکم:

۲- رباۃ میں جو بیچ واجب ہوتی ہے اس کی "نگلی کی صحت کے لئے اتحاد جنس شرط ہے"۔ بعض تعریفات کے سے قید ہے، چنانچہ اس کے حامی دوسری چیزوں کی رباۃ میں جنس مناسبت کے اتحاد کے وقت مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کا خیال یہ ہے کہ رباۃ میں نکلنے والی چیز نصاب کی جنس سے ہو یا اس سے اعلیٰ قسم کی ہو تو رباۃ اور ہو جائے گی، لیکن اگر نکلنے والے مال کی جنس نصاب کی جنس سے

## اتحاد الجنس والنوع

### تعریف:

۱- جنس کے معنی لغت میں ہر شئی کی ایک قسم کے ہیں (تمام مناسب شیاؤں کی ایک مجموعی قسم)، اور یہ نوع کے مقابلہ میں عام ہے۔ اور نوع کے لغوی معنی صنف کے ہیں، اور یہ جنس کے مقابلہ میں خاص ہے اور اتحاد کے معنی دو چیزوں کا اس طرح مل جانا ہے کہ دونوں میں ایک چیز بن جائے (۱)۔

فقہاء جنس، نوع، اور اتحاد کا استعمال ان کے لغوی معنوں ہی میں کرتے ہیں (۲)، لیکن اتحاد جنس کے معنی میں ان کا اختلاف ہے۔ حنفیہ کے نزدیک اتحاد جنس اس وقت کہیں گے جب نام ایک ہو اور مقصود ایک ہو۔ مالکیہ کے نزدیک اس کا مطلب منفعت کا برابر ہونا یا قریب قریب ہونا ہے (۳)۔

شافعیہ کہتے ہیں کہ اتحاد جنس کا مطلب یہ ہے کہ کوئی خاص نام بدل کو شامل ہو، چنانچہ "گندم" اور "جو" جنس ہیں ایک قسم نہیں اور اس نام کا اعتبار نہیں کیا جائے گا جو بعد میں طاری ہو، مثلاً آٹا کہ اس کا اطلاق گندم اور جو، دونوں سے حاصل ہوئے والے "آٹا" پر ہوتا ہے،

(۱) المصباح بمبرر رخص، نوع، اتحاد المردوں (وحد)۔

(۲) البیہقی علیٰ طیب ۳۸۸ دار المعرفۃ بیروت، البحر الرائق ۱/ ۴۸۸،

المطہرۃ وطہر، المصباح لشرح ۳۷۷ طبع لبنان، التکلیات (جنس)۔

(۳) طحاوی ۳۷۷ مکتبۃ البیاض طرابلس، مجمع البیاض ۳۸۸ مکتبۃ البیاض۔

(۱) نہایۃ النہای ۳۱۰ طبع اٹلی، منی البیاض ۲۳۲ طبع تونس۔

(۲) المصباح لشرح ۳۸۸ طبع طم، الانصاب ۵۷۷ مطبعۃ السیاحیہ، الکافی ۵۷۷ طبع مکتبۃ طہرانی، مشق۔

(۳) بیہقی ۳۷۷ طبع مکتبۃ البیاض۔

(۴) المصباح ۳۷۷ طبع اتحادہ فتح القدر ۱/ ۴۸۸، مجمع البیاض ۳۷۷۔



## اتحاد الجنس و النوع ۳، اتحاد الحکم ۱-۲

مختلف ہو تو کافی نہیں ہوگا ۱۔

حنفیہ کہتے ہیں کہ جنس خود متحد ہو یا مختلف، قیمت کا نکالنا ہر صورت میں جائز ہے (۲)۔

اموال ربوہ میں ایک مال کو اسی جیسے مال سے بیچنے کی صورت میں ربوہوں عوض کا جنس متحد ہو تو فی بیشی کے ساتھ باطل الا اتفاق حرام ہوگا ورنہ باطل ہوگی، ربوہ ہر ربوہ معاملہ ہوتا صحیح ہے بشرطیکہ معاملہ نقد ہو (۳)۔

اموال ربوہ میں اتحاد و نساء جنس سے مختلف نہیں ہوتا ہے، لیکن زکاة میں اتحاد جنس کی وجہ سے ایک نوٹ کا ۱۰۰ نوٹ کی طرف سے نکالنا جائز ہے (۴)۔

### بحث کے مقامات :

۳- اتحاد جنس کے متعلق فقہاء کتاب الزکاة (جانوروں، کھیتوں، اور اٹھان کی زکاة) (۵) میں گفتگو کرتے ہیں۔ اور کتاب ان میں (اتحاد ندیہ کے تحت)، اور رہا، سلم (۶) اور مقاصد میں بحث کرتے ہیں (۷) اور کتاب لدغوی میں (مسئلہ نفقہ کے تحت) گفتگو کرتے ہیں۔

(۱) مخ جلیل ۱/۳۲۳-۳۷۶، دلیل علی الجمع ۲/۲۲۸-۲۲۲-۲۵۳ طبع  
امید، انبیاء، النہیۃ المحتاج ۳/۲۲-۵۳-۵۵-۸۵، المنی ۲/۲۳۲-۲۳۵  
مطابع کردہ مکتبۃ القیمہ۔

(۲) ابن ماجہ ۲/۴۴۔

(۳) فتح القدیر ۱/۵۶۱، خطاب ۲/۳۷۷، منی المحتاج ۲/۲۲۲۔

(۴) الدبوتی علی الشرح الکبیر ۲/۳۲۹، طبع عیسیٰ الجلیلی، دلیل علی الجمع ۲/۲۲۷،  
بسی لاسن قدسہ ۲/۳۳۵، طبع مکتبۃ القیمہ۔

(۵) مخ جلیل ۱/۳۲۳-۳۷۶، دلیل ۲/۲۲۸-۲۲۲-۲۵۳، المنی  
لاسن قدسہ ۲/۳۳۲، مکتبۃ القیمہ۔

(۶) ابو کثیر علی المسائل الخیرۃ ۲/۲۵۹، طبع المکتب الاسلامی دمشق۔

(۷) خطاب ۲/۵۵۰۔

## اتحاد الحکم

### تعریف :

۱- اتحاد، کے لغوی معنی، بیچ وں کا ایک ہو جانا ہے۔ اصطلاح میں بھی اس کا یہی مسموم ہے۔ اور حکم کے معنی ہیں اللہ کا وہ خطاب جو مختلف بندوں کے افعال سے تعلق ہو، چاہے کسی فعل کا تقاضہ کیا گیا ہو، یا اختیار دیا گیا ہو، یا حکم، یعنی شارع نے کسی امر کو کسی امر کے لئے حرام یا حلال یا سبب قرار دیا ہو۔

۲- اہل اصول دو مقام پر اتحاد حکم سے بحث کرتے ہیں : ایک تو اس موقع پر جب کسی جگہ لفظ مطلق آیا ہو، دوسری جگہ مقید یا ہو۔ دوسرے اس کے بعد ہونے کے باوجود حکم کے ایک ہونے پر کلام کرتے ہوئے۔

پہلی بحث "اتحاد سبب" کے عنوان کے تحت دیکھی جاوے۔

اور جہاں تک دوسری بحث کا تعلق ہے یعنی اس کے بعد ہونے کے باوجود حکم کا ایک ہونا تو جمہور نے ایک حکم کی وہ یاد سے زیادہ ملتوں کا ہونا جائز قرار دیا ہے، اور کہا ہے کہ شرعی عینیں علامات ہیں، اور ایک چیز کی چند علامتوں کے ساتھ ہونے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔ اور انہوں نے اس کے قیوع کا دعویٰ کیا ہے، جیسے کہ مس (عورت کا چھونا)، مس (درا کا چھونا)، اور چھٹاپ کہ ان میں سے سبب نما سے مانع ہے۔



## اتحاد السبب ۱-۲

بن فورک اور رازی نے اسے اس علت میں جائز قرار دیا ہے جو منصوص ہو، اس علت میں نہیں جو مستند کی فی ہو، لیونکہ وہ اوصاف جو مستند ہیں، وہ اس میں سے ہیں۔ ایک میں علت بننے کی صلاحیت ہو، ہونے سے کہ ثارت کے نزدیک اس سبب کا مجموعہ علت ہو اور صاحب جمع جو مع کی رہے کے مطابق یہ عقدا قطعاً غلط اور پر ممتنع ہے (۱)۔ اس کی تفصیل صوفی ضمیر میں دیکھی جائے۔

## اتحاد السبب

### تعریف:

۱- سبب کے معنی لغت میں رشتے کے ہیں، اور سبب ہر وہ شئی ہے جس سے منسوب تک پہنچا جائے (۱)۔

۲- راتما، کا معنی، پہنچنے میں کا ایک ہو جانا ہے (۲)۔ اور ایک یا تو جنس کے لحاظ سے ہوگا جیسے حیوان، یا نوع کے لحاظ سے ہوگا جیسے انسان، یا شخص کے لحاظ سے ہوگا جیسے کہ زیر (۳)۔

۳- اہل اصول سبب کی تعریف یہ کرتے ہیں کہ وہ ایسا منضبط اور ظاہری وصف ہے جس کی طرف ثارت نے حکم کی نسبت کی ہو، اور جس کے وجود سے حکم کا وجود، اور جس کے عدم سے حکم کا عدم فی نفس لازم ہو۔

### متعلقہ الفاظ:

#### الف- سبب اور علت:

۴- سبب اور علت کے درمیان کون سا تعلق ہے اس میں علماء کا اختلاف ہے، اس سلسلے میں ایک قول یہ ہے کہ یہ دونوں مترادف لفظ ہیں، اس بنیاء پر مذکور تعریف دونوں پر صادق آتی ہے۔ اور اس میں سے کسی میں مناجبت کی شرط نہیں ہے۔ یہاں پر ہم اسی تعریف کی

(۱) القاموس۔

(۲) المعجمات اللغویة۔

(۳) مفردات المرغب فی معنیہا (وحد) کتاب المروء (أحد)۔



## اتحاد السبب ۳-۴

رعایت کرتے ہوئے بحث کر رہے ہیں۔

اس سلسلے میں دوسرا قول یہ ہے کہ یہ دونوں الفاظ باہم متضاد ہیں، سبب وہ ہے جو بغیر کسی تاثر (یعنی مناسبت) کے حکم تک پہنچانے والا ہو، جیسے کہ آفتاب کا داخل جانا نماز ظہر کے وجوب کا سبب ہے اور علت وہ ہے جو تاثر کے ساتھ حکم تک پہنچائے، جیسے ضمان کے واجب ہونے کے لئے کسی چیز کو تلف کر دینا (۱)۔

اس سلسلے میں تیسرا قول یہ ہے کہ ان دونوں کے درمیان عام خاص مطلق کی نسبت ہے، اس لئے ہر علت سبب ہے لیکن ہر سبب علت نہیں۔ اور تاہم سبب کا مطلب یہ ہے کہ بہت سے احکام کے اسباب ایک جیسے ہوں یا باہم متضاد ہوں یا بالکل ایک ہوں (۲)۔

ب۔ شری ورتد اخل:

۳- تد اخل کے معنی ہیں دو مختلف چیزوں پر ایک اثر کا مرتب ہونا، جیسا کہ کفارات اور عذتوں میں تد اخل ہوتا ہے (۳)۔

اتحاد اسباب اور تد اخل اسباب کے درمیان عام خاص من و ہر کی نسبت ہے، ان دونوں کا اجتماع بعض ایسے مقام کے متعدد بار بار ہونے کی صورت میں ہوتا ہے جو باہم مماثل ہوں، جیسا کہ متعدد بار چوری کرنے کی صورت میں چور کا ہاتھ ایک دفعہ کاٹا جانا، ذریعہ اسباب ایک ہیں اور ال کا آپس میں تد اخل ہو گیا ہے۔

۴- یہ مختلف اسباب جن پر ایک مسبب (حکم) مرتب ہوتا ہے

(۱) مجمع البحرین وحاشیہ النکاتی ۱/ ۳۴ طبع مسقطی الجلی، مسلم اثبوت ۴/ ۳۰۳ طبع بولاق

(۲) البحر الرائق ۱/ ۲۸ مطبوعہ اطیہ، الفروق القرآنی ۲۹۲ طبع عیسی الجلی، شرح المروسی ۱/ ۵۲۳ طبع المیزب، فواتح الرحموت بشرح مسلم اثبوت ۳/ ۶۲۳

(۳) کشاف اصطلاحات الفنون (دحل)۔

۵- اس پر تد اخل پایا جاتا ہے بین اتحد نہیں پایا جاتا ہے، جیسا کہ بعض فقہاء کے نزدیک حد قذف (کسی پر زنا کی تہمت لگانے کی سزا) اور حد شرب (شراب پینے کی سزا) (کہ یہاں پر اسباب تو مختلف ہیں لیکن حکم یکساں ہے یعنی اسی کوڑوں کی سزا) اور وہ چیزیں ضائع کرنے کے عوض ضمان کا واجب ہونا، اس میں تد اخل نہیں پایا جاتا اور چار اسباب پایا جاتا ہے (۱)۔

اجمائی حکم:

۴- جب مطلق اور مقید دونوں میں وہ ہوں جس کا حکم مختلف ہو۔ مثلاً کسی شخص نے کہا: قتیہ کو کھانا کھا، اور قتیہ بنی قسیم کے فقیر کو کپڑا پہنا، تو اس صورت میں مطلق کو مقید پر محمول کیا جائے گا۔ اور امام غزالی نے ارشاد فرمایا: کایقہ قتل یا ہے، جب کے قتل ہونے کی صورت میں مطلق کو مقید پر محمول کیا جائے گا، اور انہوں نے اس کی مثال میں ہاتھ کو پیش کیا ہے کہ آیت نیم میں ہاتھ کے مسخ کرنے کا حکم مطلق آیا ہے، چنانچہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے: "فَتَمَسُّوْا صَعِيْدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوْا بِرُءُوْسِكُمْ وَابْیَدِكُمْ مِنْهُ" (۲) (تم پاک مٹی سے تیمم کر یا کر۔ تم اپنے چہرے میں اور ہاتھوں پر ہاتھ بھیج یا کر۔) اور آیت وضو میں ہاتھ دھونے کے حکم کو الی المرافق (یعنی تک) کی غایت یا ان کے مقید کر دیا گیا ہے، چنانچہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے: "فَاعْسِلُوْا وَاغْسِلُوْا بِرُءُوْسِكُمْ وَابْیَدِكُمْ" (۳) (تو اپنے چہرے میں اور اپنے ہاتھوں کو بھیج و سمیت دھولیا کر۔) امام شافعی کا قول جدید یہ ہے کہ تیمم میں بھی ہاتھ کہیں تک مسخ کیا جائے گا (یہ دیکھ کر کہ ایک مطلق کو مقید کرنے کی مثال ہے)۔

(۱) الفروق القرآنی ۲۹۲۔

(۲) سورہ نساء ۷۳۔

(۳) سورہ مائدہ ۶۔



## اتحاد السبب ۵-۶

محمول کیا جائے گا (۱)۔

ایک ملت کی بنا پر وہ حکموں کا وقوع:

۵- راجح قول یہ ہے کہ ایک ملت کی جیا پر، وخصم کا قوت ہو سکتا ہے۔ ثواباً یا مایہ جیسے پوری کے نتیجے میں ہاتھ کا کاٹنا جانا اور پوری کے مال کو ضائع کرنا، پینے کی صورت میں ضام کا واجب ہونا (یہاں لوگوں کے نزدیک ہے جو قطع یہ اور ضمان کے اکٹھا ہونے کے قائل ہیں) یا قیام ہو، جیسے کہ قتل کہ وہ میراث اور وصیت، دونوں سے عروہ کی ملت ہے۔

اور اس سلسلے میں ایک قول یہ ہے کہ دو حکموں کو ایک ملت کے ساتھ معلول کرنا ممنوع ہے، کیونکہ اس میں مناسبت کی شرط ہے، اس لئے کہ کسی حکم کے ساتھ ملت کے مناسب ہونے سے ملت کا مقصد حاصل ہو جاتا ہے، پھر اگر وہ ملت دوسرے حکم کے مناسب ہو تو تحصیل حاصل لازم آئے گا، اور جو با تحصیل حاصل کے لزوم سے انکار یا نیا ہے۔

اس مسئلہ میں تیسرا قول یہ ہے کہ دو حکموں کو ایک ملت سے معلول کرنا جائز ہے بشرطیکہ ان دونوں کے درمیان تشابہ نہ ہو، بخلاف اس صورت کے جب کہ ان دونوں کے درمیان تشابہ ہو، مثلاً راجح مدت مقرر کرنا بیچ کی صحت کے لئے اور اجارہ کے باطل ہونے کے لئے (۲)۔

بحث کے مقامات:

۶- فقہاء اتحاد جب یا اتحاد ملت کا ذکر کتاب الطہارۃ میں فرما (۳)۔

(۱) شرح مسلم الثبوت ۱/ ۳۶۲-۳۶۳ شرح جمع البیہ ۳/ ۴۹-۵۰۔

(۲) شرح جمع البیہ ۲/ ۲۲۷۔

(۳) ابن ماجہ ۱/ ۸۱ طبع اول۔

اور اگر حکم و سبب دونوں متحد ہوں، تو اگر دونوں متقی ہوں تو بالاتفاق دونوں پر عمل کیا جائے گا، اور ایک کو دوسرے پر محمول نہیں کیا جائے گا، کیونکہ یہاں پر کوئی تضاد نہیں ہے، دونوں پر عمل ممکن ہے، جیسے کہ آپ کھڑے کھڑے میں (مقام سے) تیس کے مکاتب غلام کو آزاد نہ کرے، اور کافر مکاتب کو آزاد نہ کرے تو ان دونوں سے مازر و زہر اس حکم پر عمل کرنا ممکن ہے۔

اور اگر وہ دو ہوں مثبت ہوں (یعنی حکم اور سبب، دونوں کے متحد ہونے کی صورت میں) تو شافعیہ اور ان سے اتفاق کرنے والے دوسرے فقہاء کے نزدیک علی الاطلاق مطلق کو مقید پر محمول کیا جائے گا، خواہ مطلق مقدم ہو یا مؤخر (یعنی تاریخی لحاظ سے)، یا اس کا پتہ نہ چلے کہ کون مقدم ہے اور کون مؤخر، اس حضرات نے دونوں دلیلوں کو جمع کرنے کے لئے مطلق کو مقید پر محمول کیا ہے۔

اور ایک قول یہ ہے کہ اگر دونوں ایک ساتھ وارد ہوئے ہوں تو مطلق کو مقید پر محمول کیا جائے گا، کیونکہ ایک سبب و متنبہات میں تا موجب نہیں ہوتا، اور ایک ساتھ ہونا اس بات کا قرینہ ہے کہ مقید مطلق کے لئے بیان ہے، مثلاً اللہ تعالیٰ کا قول: "فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ اَيَّامٍ" (اس کے سے تیس دن کے روزے ہیں)، اس آیت کی ایک شاذ قرأت جو حضرت ابن مسعودؓ سے مشہور ہے "فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ اَيَّامٍ مُتَابِعَاتٍ" ہے (یعنی مسلسل تیس دن کے روزے رکھنے ہیں) (اس میں متابعت کی قید ہے)، اسی قرأت ثابہ دینی خلیا پر حنفی نے کفارہ قسم میں مسلسل روزہ رکھنے کو واجب قرار دیا ہے۔

اور اگر معصوم ہو جائے کہ مقید مؤخر ہے تو وہ مطلق کے لئے قرینی طور پر مانع ہوگا، اور ایک قول یہ ہے کہ قید کو ساتھ لے کر مقید کو مطلق پر



## اتحاد المجلس

### تعریف:

۱- اتحاد کے لغوی معنی: دو ذات کا ایک ہو جانا ہے اور یہ عدد ہی میں ہو سکتا ہے دو ہوں یا دو سے زائد (۱) اور مجلس کے معنی بیٹھنے کی جگہ کے ہیں (۲)۔

۲- قیام کے ایک اتھا، مجلس سے مراد "ایک مجلس" ہوتی ہے، اور اسی کی طرف نسبت کر کے صنف (نوع) سے مراد (تھا) مجلس کو ایک مجلس کے متذوق اعمال کے باہمی تداخل کے معنی میں ستموں کرتے ہیں (۳)۔

۳- مجلس سے مراد "بیٹھنے کی جگہ" میں ہے بلکہ وہاں سے عام ہے، چنانچہ کبھی اتھا، مجلس کفر سے ہونے کے باوجود، اور جگہ اور بیٹھنے کے مختلف ہونے کے باوجود حاصل ہو جاتا ہے۔

۴- اصل یہ ہے کہ احکام کی ضافت ان کے اسباب کی طرف کی جائے، جیسا کہ فقہاء، جاتوں "کنارہ یمن" (کنین، جوہر، کدو کا سبب ہے) یا "سجدہ سجدہ" (کہ نماز میں ہوں چوک، جوہر سجدہ کا سبب ہے)، اور کبھی اس اصول کو چھوڑ کر احکام کی ضافت غیر اسباب کی طرف کر دی جاتی ہے ضرورتاً، جیسے مجلس، کہ جب ایک ہی مجلس

(۱) تعریضات للبحر جالی۔

(۲) المصباح المہیر (مجلس)۔

(۳) البحر المرقی، ۳۸ طبع اطیہ، ابن ماجہ، ۲۰۴ طبع بلاق۔

اور غنم (۱) کے ذیل میں، کتاب الصوم (کنارہ یمن) کے ذیل میں (۲) میں، اور احرام (یعنی حرمت احرام) میں، اور تکرار (تکرار تکرار (۳) میں اور کتاب اللہ و میں (تذوق، زنا، شرب خمر، و سرقت کی تکرار کے ذیل میں (۴) اور کتاب الایمان (کنارہ یمن) (۵) میں اور جان اور اس سے کم پر جہالت کرنے کے ذیل میں بحث کرتے ہیں۔

۵- اصل اصول کے نزدیک مطلق، متعین، ہوں میں اتحاد، سبب کا ذکر کیا جاتا ہے (۶) اس کی تفصیل اصولی ضمیر میں ملے گی۔

## اتحاد العلۃ

دیکھئے: "اتحاد السبب"۔

- (۱) الفروقی ۴۹۲۔
- (۲) حوالہ سابق، البحر المرقی ۲۹۸ طبع بول، شرح المروزی ۱۵۲-۱۵۳، مطالب اولیٰ، ۲۰۹ طبع المکتب الاسلامی۔
- (۳) ابن ماجہ ۲۵۷۔
- (۴) الفروقی ۳۰۴، الفرضی ۸/۸ طبع بول، البدیع ۲۰۱/۸ طبع دار صادر، جردہ شرح المروزی ۱۵۲ طبع اولیٰ، ۲۰۹۔
- (۵) الفروقی ۳۰۴۔
- (۶) فروع المرحوم بشرح مسلم القوی، ۳۶۱-۳۶۲۔



استیصال مجلس ۲

میں تجھ کو ۱۰۰ روپے کا جوہ ہار ہار ہو، یا عمر کا جسے متعدد ہار ایک شے کا  
 اثر یہ نفع ضرر کی خاطر، جسے عجب ہر قول (۱)۔

اور تھوڑی مجلس بعض حلقہ میں شامل ہو جاتا ہے اور کبھی کبھی  
دوسرے کے ساتھ ملے بغیر موثر نہیں ہوتا جیسے ممنوعات احرام کے  
نہ یہ میں داخل کے لئے اتحاد مجلس کے ساتھ اتحاد نوک کا شرط ہونا  
(یعنی ممنوعات احرام میں سے ایک ممنوع کا ایک مجلس میں بار بار  
رہنما پڑ جائے تو یکساں نہ یہ اسباب ہوگا) (۲۴)

عقود وغیرہ میں صحیح مجلس کی دستمیں میں: ایک تنقیہ اور وہ اس طور پر کہ قبولِ ایجاب کی مجلس میں ہو، اور دوسرے حکمی سبب کہ قبول کی مجلس اور ایجاب کی مجلس متفرق ہو، جیسا کہ تحریرِ اہم اسات کے ذریعہ ایجاب و قبول (کہ ایسی صورت میں ایجاب و قبول قسیتاً متفرق ہوتی ہے)، سلیمن و ذیلوں حکماً متحد ہیں (۳۴)۔

حج میں اتھاو مجلس سے مراد اتھاو مکان ہے اگرچہ حال بدل جائے، اور نیا وضو کرنے میں اس سے مراد یہ ہے کہ طویل وقت و رسمیات میں حاصل نہ ہو، یہ کسی عبادت کی، یا نیکی کی، یا چہ سے فصل نہ ہو، جیسا کہ وضو و حج کے ابواب میں فقہاء کی عبارت سے پتہ چلتا ہے۔

عہدِ دلت میں تھی و مجسم:

۳۔ تہی و مجلس کے بارہ جو تہجد پیر و مضو:

اتنی مجھس کے باوجود تہذیب و تمدن کے سلسلے میں بعض حقیقتیں اور ثانویہ  
سے متعلقہ ہیں، وہ اس سلسلے میں اس کے میں قابل ہیں:

اول: یہ کہ ایک مجلس میں تجدید مضومروہ ہے اس سے کہ اس میں  
صرف پایا جاتا ہے، بعض حنفیہ سے یہی منتوں ہے، ثانیہ: کبھی ایک  
قول یہی ہے (لیکن انہوں نے اس قول کو غریب قرار دیا ہے)  
ثالثہ: ایک اور مضوم پرلے مضوم سے اتنا متصل ہو کہ مضوم و تجدید مضوم کے  
درمیان اتنا فرق نہ ہو کہ جس کے وریعہ تعریق ہو سسے کہونکہ اس  
حضرات نے اسے چونگی بار دھونے کے مانند قرار دیا ہے۔ (۱)

۱۰۔ یہ کہ مطلقاً ایک مرتبہ تجدید غُسل واجب ہے، خود محسوس ہونے پر یا نہ ہونے پر، حنفیہ میں سے عبد الغنی مابلسی کا یہی قول اس حدیث کی بنا پر ہے: ”من قوضاً علی طہر کتب لہ عشر حسنات“ (۴) (جو شخص طہارت کی حالت میں غُسل کرے اس کے لئے دس نیکیاں نفعی جاتی ہیں)۔

سوم: یہ کہ ایک مجلس میں بار بار ترجمہ یہ منسوب ہو کر دیا ہے، اور ایک عی مرتبہ کرے تو عمر و د میں ہے، صاحب مہر نے حنفیہ کی کتابوں میں سے نامہ خانہ اور سراج میں (اس مسئلہ میں جو دو مختلف اقوال منقول ہیں ان میں) اس طرح تطبیق پیدا کرنے کی کوشش کی ہے۔

دوسری طرف مذکورہ سابقہ حدیث کی بنیاد پر اتحاد مجلس یا خلیفہ مجلس سے قطع نظر اکثر فقہاء کا خیال یہ ہے کہ ہر نماز کے لئے تجدید وضو مستنون ہے (۳)۔

(۱) این مطالبی را که مجموعاً ۷۰۰ طبع می‌شود

(۲) حدیث شریف: "جو ضابطہ طہرہ" کی روایت ابو داؤد، ترمذی، ابن ماجہ نے حضرت ابن عمرؓ کی ہے اور اس کی سند صحیح ہے (فیض القدیر ۱/۱۰۰ طبع انکار)۔

(۳) ابن ماجہ میں ۳۸۱، جویمہ کلیل ۲۳ طبع اٹلی، القیومی ۱۷۷ طبع مصر، معنی اٹلی، النبی مع الشرح ۳۳ طبع لبنان

(١) بحر المراثي / ٣٨

(۲) اندک ۳۳ طبع ۱۹۳۳ طبع لمطوبات اطیمیه، ابن ماجه بن ۲۰۱۲، کمال علی الحج  
۵۰۲/۳ طبع ادباء القرائه، کشف القناع ۳۱۱/۲ طبع مصادر المنه

(۳) فتح القدیر ۵/۸۷ طبع برواق مطالب ولی اُسی سرے طبع المکتب الاسلامی،  
مربہ { ۱۹۱۳ء طبع برواق روحۃ الطالبین ۷/۳۶ طبع المکتب الاسلامی۔



## اتحاد مجلس ۳-۶

ایک مجلس میں بار بار پڑھنے کے آداب:

۴- اگر کسی بھنواؤی کو متعدد بار پڑھنے کی ضرورت ہو تو اس طرح پڑھ کر اگر ان سب کو جمع کیا جائے تو منہ بھر پڑھ جائے، تاہم مجلس اور سبب (مثلی، منلی) دونوں متحد ہوں تو حنفیہ کے نزدیک اس کا بھنواؤٹ جائے گا، اور اگر صرف سبب یک ہو تو امام محمد کے نزدیک بھنواؤٹ جائے گا، اور اگر مجلس یک ہو اور سبب (مثلی) مختلف ہو تو امام ابو یوسف کے نزدیک بھنواؤٹ جائے گا، اس لئے کہ ایک مجلس کی متفق چیزیں اس کا حکم ایک ہوتا ہے۔

تے سے بھنواؤ کے ٹوٹنے میں حنفیہ کے ساتھ صرف حنابلہ شریک ہیں۔ یمنیوں نے اتحاد سبب یا اتحاد مجلس کا اعتبار نہیں کیا ہے بلکہ تے کی قلت و ثلث کی رعایت کی ہے، تو اس سبب اور مجلس مکرر ہوں یا نہیں (۱)۔

ایک مجلس میں مجدد تہات:

۵- فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ قاری آیت مجدہ کو پڑھنے یا سننے کے وقت مجدد تہات کرے گا، اگر آیت مجدہ کی تلاوت متعدد بار ہوئی تو لکھ اور حنابلہ کا مسلک اس سلسلے میں یہ ہے کہ قاری جب بھی آیت مجدہ سے گزرے گا مجدد کرے گا، اگرچہ ایک ہی آیت کو بار بار پڑھے (کوچہ جتنی دفعہ پڑھے گا اتنی دفعہ مجدہ کرے گا) اس لئے کہ جب متحد ہے۔ ثانیہ کا صریح قول بھی یہی ہے (۲)۔

حنفیہ کے نزدیک اگر مجلس یک ہو اور آیت بھی ایک ہو تو (خواہ کتنی ہی دفعہ پڑھے) ایک ہی مجدد واجب ہوگا، حتیٰ کہ اگر وہ جوہر (۱) بحر الرائق ص ۳۸، من طبعین ص ۹۳، ۹۵، الفروع ص ۱۰۰، طبع بول، مع شرح الکبیر ص ۱۷۹۔  
(۲) الحاج والکلی ص ۶۱-۶۵، طبع لیبیا، کتاب الفتن ص ۲۳-۲۱۳، نہلیہ کتاب ص ۹۷، طبع مجلس۔

مجدد کے انہوں اسباب یعنی پڑھنا اور سننا دونوں جمع ہو جائیں اس طور پر کہ پہلے تلاوت کی پھر ان مجلس میں اسی آیت کو دہرے سے سنایا اس کے بعد مجلس پہلے تلاوت پھر اس کی تلاوت کی، یہ متعدد بار تلاوت کی یا متعدد بار تلاوت پھر بھی مجدد مکرر نہیں ہوگا (بلکہ ایک ہی عدد، جب ہوگا) ثانیہ کے بقول میں سے یک ہی ہے اگر پہلی آیت کے سے مجدد نہ کر یا ہو، اور اگر آیت مجدہ کے پڑھنے یا سننے کی مجلس مکرر ہو جائے تو وہ بوجب مجدد بھی مکرر ہوگا (۱)۔

اختلاف مجلس اور اس کے اقسام:

۶- جس جگہ کا حکم مکان واحد کا ہے مثلاً مسجد، اگر وہ اس میں چنے چرنے سے مجلس ختم نہیں ہوئی، الا یہ کہ کوئی اور جہتی عمل درمیان میں داخل ہو جائے مثلاً وہ پڑھنے کے درمیان زیادہ دیکھا یا عمل پیشہ، یہ تہذیب فراموشی (کہ اس سے مجلس مختلف ہو جائے گی)۔

اختلاف مجلس کی قسمیں ہیں:

ایک حقیقی، اور دوسری ہے کہ ایک جگہ سے دوسری جگہ، قدم سے ریا، وہ چل کر جائے جیسا کہ بہت سی کتابوں میں ہے، یہ قسم قدم سے ریا، وہ چلے جیسا کہ "معیط" میں ہے۔

دوسری حقیقی، اور دوسری ہے کہ وہ کوئی ایسا عمل کرتا ہے جسے عرف میں پہلے عمل کو ختم کرنے والا سمجھا جاتا ہو، یہ حنفیہ اور ثانیہ کے نزدیک ہے، اور دوسرے ائمہ کے نزدیک اتحاد و تعدد سبب کا اعتبار ہے نہ کہ مجلس کا (۲)۔

(۱) ابن ماجہ ص ۵۱۹، نہلیہ کتاب ص ۹۷۔

(۲) ابن ماجہ ص ۵۲۰، طبع الشروانی علی الفہم ص ۲۲۳-۲۲۴، مع لیبیہ۔



## اتحاد مجلس ۷-۸

سننے والے کا مجدد:

۷۔ - مجدد تادمات میں حنفیہ کے نزدیک پڑھنے والے اور سننے والے کے درمیان کوئی فرق نہیں، شافعیہ اور حنبلیہ کے نزدیک پڑھنے والے کا حکم اس شخص کا بھی ہوگا جس نے بالتصداقیت مجدد بنا ہے، محض سننے سے، جب نہیں ہوگا، یہ حضرات حضرت ابن عمرؓ کے اس قول سے تدلل کرتے ہیں کہ ”رسول ﷺ نماز کے امام ہمارے سامنے سرود پڑھتے تھے، و مجدد کرتے تھے، ہم نہ بھی آپ کے ساتھ مجدد کرتے تھے“ (۱)۔

مالکیہ نے اس بقصد سننے والے کے مجدد کو جو تادمات شافعیہ، حنفیہ کے سے بیٹھا ہے قاری کے مجدد سے مربوط یا ہے۔ لہذا قاری نے مجدد نہ بنا تو سننے والا بھی مجدد نہیں کرے گا۔ اور قاری نے مجدد یا تو اس صورت میں بن شعبہ سے، اقوال منقول ہیں (۲) (ایک قول کے مطابق سننے والے پر مجدد تادمات، جب ہے، اور نہ اس کے مطابق وجہ نہیں ہے)۔

تحدیجی کی حالت میں نبی ﷺ پر درود پڑھنے کا مسئلہ: ۸۔ - نمبر کے علاوہ وہاں جب جب آنحضور ﷺ جا کر دوڑے، باران پر درود پڑھنے کے مسئلہ میں فقہاء کی مختلف رائیں ہیں، جن میں سے تین صحیح و حقیق مجتہد سے ہے۔

پہلی رائے یہ ہے کہ جب بھی نبی ﷺ کا امام نہ آیا جائے تو آپ ﷺ پر درود پڑھنا واجب ہے، اگرچہ مجلس ایک ہو، ایک آپ ﷺ پر درود پڑھنا واجب ہے، اگرچہ مجلس ایک ہو، ایک (۱) کشف القناع ۱/ ۱۱۱، ابن ماجہ ۱/ ۵۱۹۔ وراہ کے بعد کے صفحات، ہامید المکناج ۲/ ۹۷، سامع اور مستمع کے درمیان فرق یہ ہے کہ سامع وہ ہے جو بلا کسی قصد و ارادہ کے ہے، مستمع وہ ہے جو قصد آئے، اور من عمر کی حدیث کی روایت شیخین وغیرہ سے کی ہے (الحض ۱/ ۶۲۳ طبع المراسی)۔

۲۔ المراجع والکیل ۳/ ۱۵۰۔

جماعت کی بجائے رائے ہے۔ جس میں حنفیہ میں سے طحاوی، مالکیہ میں سے طرمذی، ابن حجر بی اور قاضی، شافعیہ میں سے ابو عبد اللہ صبیحی، ابو حامد اسفرائینی اور حنبلیہ میں سے ابن بطلین (۱)، کیونکہ حدیث ہے: ”من ذکرک عنده علم یصل علیہ فدخل النار فأبعده اللہ“ (۲) (جس شخص کے پاس میرا ذکر ہو، یا ہو اور وہ مجھ پر درود نہ بھیجے، وہ جہنم میں داخل ہوگا، اس پر اللہ کی پھانکار ہو)۔

دوسری رائے: یہ ہے کہ ہر مجلس میں ایک مرتبہ درود پڑھنا، جب ہے، سبکی نے ”الکافی“ میں اس کو صحیح قرار دیا ہے، چنانچہ وہ باب الخلاوة میں کہتے ہیں: جس شخص نے آپ ﷺ کا نام چند مرتبہ ساتھ صحیح قول کے مطابق اس پر صرف ایک دفعہ درود پڑھنا واجب ہوگا، کیونکہ آپ ﷺ کے نام کی تکرار آپ ﷺ کی اس سنت کی حفاظت کے لئے ہے جو شریعت کے لئے ریڑھ کی ہڈی ہے، اس پر دفعہ نام لینے پر (ایک مجلس میں) اگر درود کو پڑھنا، جب تکرار

(۱) ابن ماجہ ۱/ ۳۳۶، اختراعات المراسی ۳/ ۳۲۷ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، تفسیر المیزانی ۳/ ۲۳۳ طبع دار الکتب المصریہ، تفسیر المیزانی ۳/ ۲۳۳ طبع المیزانی۔

(۲) حدیث: ”من ذکرک عنده...“ کو قرطبی نے اسی طرح ذکر کیا ہے اور حدیث کی کسی کتاب کی طرف اس کی بہت نہیں کی ہے، دوران للاظ کے ساتھ ہم نے اس حدیث کو کہیں نہیں پایا، لیکن دوسرے الفاظ میں مروی ہے اور وہی کلام سے خالی نہیں ہے، جس کی حاکم نے تصحیح کی ہے، بورہانی نے اس کی تائید کی ہے اس کے الفاظ یہ ہیں: ”... (۱) جب وہیل علیہ بصلوات والسلام عرض لی لعل، بعداً لمن أشرك رمضان فممن یفقر بہ، قلت، آمین، فلما رایت الغایۃ قال، بعداً لمن ذکرک عنده فممن یصل علیک قلت، آمین“ (۲) جبرئیل علیہ الصلوٰۃ والسلام میرے سامنے آئے اور فرمایا: ہلاک ہو وہ شخص جو رمضان کو پائے نور پھر بھی اس کی مغفرت نہ ہو، میں نے کہا آمین، پھر جب میں منیر کے دوسرے ریڑھ پر چڑھا تو جبرئیل علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: ہلاک ہو وہ شخص جس کے پاس میرا ذکر ہو اور وہ مجھ پر درود نہ بھیجے، میں نے کہا آمین (۳) (المستدرک ۳/ ۵۳ طبع حیدرآباد)۔



## اتحاد مجلس ۹-۱۰

دیجاوے تو یہ حرج کا باعث ہوگا۔

ثانیہ اور ثالثہ کے نزدیک یہ مجلس عقد میں داخل ہے۔

» اس کا عقد ایجاب قبول کے درمیان ہے۔

ثانیہ کے علاوہ اور سے حضرات کے نزدیک اسی مجلس کی صورت میں ایجاب قبول کے درمیان فصل کا پیدا جانا مضرت نہیں ہے جب تک کہ ایجاب سے عراض معلوم نہ ہو، یہ تکہ قبول کرنے والے کو غور و فکر کی ضرورت پڑتی ہے » اگر قبول کوئی انوار پر بند ہو کر دیا جائے تو قبول کرنے والے کے لئے غور و فکر سزا مومن نہ ہوگا (۲)۔

ثانیہ کے نزدیک اگر ایجاب قبول کے درمیان فاصلہ طویل ہو تو وہ مضرت ہوگا (۳) (یعنی اس سے ایجاب داخل ہو جائے گا)۔

اتحاد مجلس کے ساتھ قبولیت کا ختمیہ ر:

۱۰- جب تک عقائدین مجلس میں بیٹھے ہوں، اور قبول نہ ہو اور حنفیہ کے نزدیک ان کو قبول کرنے کا اختیار ہوگا، اور جب تک دوسرے طریق قبول نہ کر لے ان میں سے ہر ایک کو (ایجاب سے) رجوع کا حق حاصل رہے گا (۴)، ثالثہ اس مسئلہ میں حنفیہ کے مخالف نہیں ہیں، کیونکہ ان کے نزدیک خیار مجلس ابتدائے عقد میں اور عقد کے بعد ایک ہوتا ہے، تو گویا ان کے نزدیک خیار قبول خیار مجلس کے تحت داخل ہے (۵)۔

مالیہ اور ثانیہ کے نزدیک قبول کا اختیار نہیں ہوگا، مگر یہ کہ ثانیہ کے نزدیک جب تک کہ مجلس میں ہو (ایجاب سے) رجوع کرنا جائز ہے، خود قبول کے بعد ہی یوں نہ ہو۔ مالیہ کے نزدیک

یہ قبول ابو عبد اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے نہ اسامح ماناں ہو مجلس کے آخر

میں اس کے سے ایک مرتبہ درہ پڑھنا کافی ہے (۱)۔

تیسری رے: یہ ہے کہ ایک مجلس میں (آپ ﷺ کے امام کے ساتھ) ہم بارہ رو بھیجنا مستحب ہے، ابن عابدین نے فقہاء حنفیہ کی ترغیب کا خلاصہ یہ کرتے ہوئے اس کا ذکر کیا ہے۔

باقی عقد، اسی مجلس کو نہیں بھیجتے اس میں سے بعض حضرات کہتے

میں نہ عمر میں ایک مرتبہ درہ پڑھنا واجب ہے، اور ان میں سے کچھ

حضرات مطلقاً استحباب کے قائل ہیں خود مجلس ایک ہو یا مختلف۔

اس کی تفصیل بنا ﷺ پر درہ بھیجنے کی بحث میں داری جاتی

ہے۔

جن چیزوں میں اتحاد مجلس شرط ہے:

۱- وہ چیزیں جن سے بالعموم عقد مکمل ہو جاتا ہے:

۹- عقبہ، حنفیہ کے نزدیک اس سے مراد یہ ہے کہ مجلس جس عمل کے سے منعقد کی گئی ہے عائدین میں سے کوئی اس کے علاوہ کسی اور عمل میں مشغول نہ ہو، کسی ایسے عمل میں مشغول نہ ہو جو عقد سے عراض کی دلیل ہو (۲)، اور یہ حنفیہ کے نزدیک عقد کے اعتبار کے لئے شرط ہے (۳)، اور اسی مجلس مذکورہ معنی میں بقیہ مذہب کے نزدیک صیغہ عقد میں شرط ہے (۴)۔

(۱) ابن عابدین ۳۲۶/۱، الفتاویٰ الربانیہ ۳۲۷/۳ شرح غیاثہ الخیر

۱/۵، طبع مکتبہ مجلس، جلد اول، ۲۶۳-۲۶۷۔

(۲) البحر الرائق ۵/۲۹۳، فتح القدیر ۵/۸۷، ابن عابدین ۲۱/۳۔

(۳) البحر الرائق ۵/۲۹۷۔

(۴) ط ۳۲۰/۳، طبع لیبیا، الشروانی علی التحدید ۳۲۳-۳۲۴، انصاف مع

الشرح الکبیر ۳/۲ طبع لبنان، الفروع ۳۲۲/۳ طبع لبنان۔

(۱) الشروانی علی التحدید ۳۸۱/۷۔

(۲) البحر الرائق ۵/۲۸۳، ط ۳۲۰-۳۲۱، انصاف مع الشرح ۳/۳۔

(۳) شرح المروض ۵/۲، الشروانی علی التحدید ۳۲۳/۳۔

(۴) البحر الرائق ۵/۲۸۳۔

(۵) مطالب علی ایسی ۸۵/۳۔



## اتحاد مجلس ۱۱-۱۳

(یجاب سے رجوع کرنا جائز نہیں، خواہ (ایجاب قبول کے) باہم مروجہ ہونے سے قبل ہو، مگر ایک صورت میں، اور وہ یہ ہے کہ ایجاب یا قبول مضارعت کے صیغے سے ہو، پھر قبول کرنے والا یا ایجاب کرنے والا یہ دعویٰ کرے کہ اس نے بیع کا ارادہ نہیں کیا تھا، اس صورت میں اس سے قسم لے کر اس کی تصدیق کی جائے گی (۱)۔

تحدیث مجلس کس چیز سے ختم ہوتا ہے؟

۱۱- تمام فقہاء کے نزدیک اتحاد مجلس ایجاب سے اعراف کرنے کی وجہ سے ختم ہو جاتا ہے، بین س کے درمیان میں اختلاف ہے جن کے ساتھ اعراف تحقق ہوتا ہے۔ ثانیہ لے عقد سے خارج کسی جنبی عمل کے ساتھ مشغول ہو جائے کو ایجاب کلاطل رہا قرار دیا ہے، اسی طرح یجاب قبول کے درمیان طویل سکوت اختیار کرنے کو بھی، میں مختصر مکات فیہ مضمر ہے (۲)۔

مالکیہ اور حنابلہ نے اس کے لئے عرف کو ضابطہ قرار دیا ہے (۳)۔ حنفیہ کہتے ہیں کہ ایجاب اختلاف مجلس سے ختم ہو جائے گا، لہذا اگر عاقدین میں سے کوئی کھڑا ہو جائے اور جائے میں تو ایجاب باطل ہو جائے گا، کیونکہ کھڑا ہونے کے بعد مجلس باقی نہیں رہتی، اور اگر عاقدین سے چلتے ہوئے شرط یا مدت کا معاملہ یا ذوق و ہوسوں ایک ہی سواری پر کیوں نہ سو رہوں، اختلاف مجلس کی وجہ سے یہ بیعت صحیح نہیں ہوگی، ورنہ بہت سے لوگوں مثلاً طحاوی وغیرہ دلی رائے یہ ہے کہ اگر یجاب کے بعد متصلاً ورنہ فوراً دوسرے سے قبول کر یا تو معاملہ درست ہوگا، اور خلاصہ الفتاویٰ میں ”الانوار“ کے حوالہ سے منقول

(۱) البحر علی ۲۶۳-۲۷۰ طبع مجلس، الخرش ۷۵ طبع دارعادۃ

(۲) شرح اروض ۵۴ طبع المصنوع

(۳) مطالب ۲۳۰، مطالب ہولی اسی ۶۳۔

ہے کہ اگر ایک مقدم چلنے کے بعد اس نے قبول یا توجہ نہ ہوگا۔ اسی طرح لھانے میں مشغول ہو جانے سے محسوس ہوتی ہے، اور ایک آیت کو نظر انداز کیا جاتا ہے، ورنہ اس کے ہاتھ میں گلاس تھا اور اس نے پتہ قبول کیا توجہ نہ ہوگا۔

اور اگر دونوں میں سے کسی نے سوچے تو محسوس نہیں ہو لے گی، ورنہ اگر ایک نہ ہو یا کوئی ایک نہ ہو تو یہ حد بھی جائے گی (۴)۔

اور یہ صورتیں جن کے بارے میں حنفیہ نے بحث کی ہے، اگر مذہب کی تائید اس سے غافل نہیں رہی ہیں، یہ انہوں نے اس پر کلام ”مجلس“ کے بارے میں نکتہ کرتے ہوئے کیا ہے، نہ کہ اتحاد مجلس پر کلام کے ذیل میں، اس لئے کہ اتحاد مجلس حنفیہ کی خاص اصطلاح ہے، اور ان صورتوں کی تحصیل کی جگہ مجلس عقد پر کلام ہے۔

۱۲- حنفیہ (۴) حنابلہ (۳) اور مالکیہ (۲) کے نزدیک بی بی جملہ فیہ بیج بھی بی بی کی طرح ہے، مگر مالکیہ کے عقود و معانات کی تفسیر کرنے والا یہ محسوس کرے گا کہ ان میں سے کچھ حضرات نکاح اور نکاح میں (قبول کے) بی انوار ہونے کی شرط لگاتے ہیں (۵)۔

(۱) فتح القدیر ۸/۵۸۷، من ما یزید ۲۱/۳۔

(۲) البحر الرائق میں ہے اور اس طرح نکاح، بیع اور تمام عقود کے سلسلہ میں اتحاد مجلس سے متعلق جو حنفی اقوال ہیں وہ حمد ہو جاتے ہیں، اور اسی طرح متعدد خلافتیں ۳۸/۱۳۔

(۳) کشف المحجرات ۲۶۸، طبع انتقاب اروض الندی ص ۲۵۵ طبع انتقاب، مطالب ہولی اسی ۲۲۹، ۵۵۹-۵۸۲، ۷۳۳، افسی مع اشرح ۲۰۲، اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۴) قرآن کے اس قول کی وجہ سے کہ ”وہب کی ما جریا نہیں ہے“ کہ بیع، ہر اور عبادہ میں ایجاب کے بعد قبول، لہذا قبول کی تاخیر کسی ایسے فعل تک جو ایجاب و قبول سے اعراف پر دلالت کرتا ہو جائے نہیں ہے (الغروق ۷۳، طبع دار احیاء الکتب العربیہ)، لہذا مالک ۲، ۲۵۶-۲۶۳ طبع مجلس۔

(۵) منج البلیل ۳۵۹، طبع لیبیا، الد علی ۲، طبع عیس عیس۔







## اتحاد مجلس ۱۵

عقد نکاح میں اتحاد مجلس:

۱۵- عقد نکاح میں اتحاد مجلس کے ساتھ یہاں کے قیوں کے باہم مرہوط ہونے کے سلسلے میں علماء کے قیوں میں:

پہلا قول: یہ کہ اتحاد مجلس شرط ہے، اگر مجلس مختلف ہو جائے تو نکاح منعقد نہیں ہوگا، مثلاً ایک نے یہاں سے دوسرا نکاح کھڑا ہو یا دوسرے کام میں مشغول ہو یا دوسرا میں قیوں کا نور ہونا ضروری نہیں ہے، یہ خفیہ کا مسلک ہے، حنا بد کا صحیح قیوں بھی یہی ہے، دوسرا مالہ میں سے "بائی" سے جس "العیاض" میں یہی منقول ہے (۱)۔

دوسرا قول: یہ ہے کہ ایک مجلس میں ایجاب و قبول کا نوری ہونا ضروری ہے، یہ مالہ کا قول ہے، اس قیوں کے حدود جو باہمی سے دوسرا منقول ہوں یہی قول ثانیہ کا ہے، یہ شرط ضروری فصل ہو تو وہ لوگ اس سے نظر امداد رہتے ہیں اور مثال سے زیادہ فصل کی تحدید اس طور پر کی ہے کہ وہ اتنا عرصہ ہو کہ اگر وہ دونوں اس میں خاموش رہیں تو جواب جواب نہ رہے، لیکن بہتر یہ ہے کہ اس کی تحدید عرف کے بموجبی جائے (۲)۔

تیسرا قول: یہ ہے کہ اختلاف مجلس کے باوجود عقد صحیح ہے، مثال سے ایک روایت یہی منقول ہے، دوسرا روایت کی بنیاد پر ایجاب و قبول کی مجلس متفق ہونے کے باوجود نکاح باطل نہیں ہوگا (۳)۔

سب کچھ اس صورت میں ہے جب کہ مجلس حقیقتاً متحد ہو، میں جہاں تک مجلس کے عصا متحد ہونے کا تعلق ہے تو حنفیہ کے نزدیک حکم میں باقی رہے گا کہ مجلس علم میں قبولیت ضروری ہوں، دوسرا بد کا بھی

مالکیہ کہتے ہیں کہ بیع عام میں راس المال کو تین دنوں تک موخر کیا جاتا ہے، چونکہ جو چیز جس چیز سے قریب ہو وہ ان کا حکم اختیار کرتی ہے، دوسرا بخیر کی شرط کے راس المال کو تین دن سے زیادہ موخر کر دے، اور وہ (راس المال) نقد ہوتا اس میں اختلاف ہے۔ ان میں سے کچھ لوگ عقد کو فاسد قرار دیتے ہیں، اس لئے کہ اس نے دین کا دین کے بدلہ معاوضہ کیا، دوسرا میں سے کچھ لوگ عقد کو صحیح قرار دیتے ہیں۔ چونکہ بیعتا غیر عقد میں شرط نہیں، اور جو از مدم جو از کا یہ اختلاف اس صورت میں ہے سب کہ یہ تاخیر مسم فیہ کے پیرز کے جانے کی مدت تک نہ پہنچ جائے، دوسرا اس نے راس المال کی کوئی کو بیع سلم کی مدت کے داخل ہو جانے تک موخر کر دیا تو اس کے فاسد ہونے میں کسی کا اختلاف نہیں ہے (۱)۔

حنفیہ، ثانیہ اور حنابلہ کے نزدیک اس میں خیال شرط داخل نہ ہوگا (۲)، دوسرا ثانیہ دوسرا بد کے نزدیک اس میں خیال مجلس باطل ہوگا (۳)۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ اگر بیع سلم میں خیال کی شرط لگا دی جائے اور خیال شرط کی مدت تک راس المال کو ادا نہ کیا جائے تو جائز ہے، چونکہ اگر وہ راس المال نقد کر دے اور سلم پورا ہو جائے تو یہ "خیل فی دین" ہوگا، اس لئے کہ سلم میں مسم الیہ متعین سامان ایک خاص مدت تک پہنچنے فہم میں واجب فی کے عوض دیتا ہے (پس راس المال ادا نہیں کرنے کی صورت میں وہ بھی واجب فی الذمہ ہے) "مسلم فیہ" تو حسب فی الذمہ ہے (پس اگر اس عقد کو فسخ کیا جائے تو یہ دین کو دین کے عوض فسخ کرنا ہوگا۔

(۱) ابن ماجہ ۲۶۶۲، السنن ۲۲۱۲، المعجم ۲۲۳، مطالب ۵۰/۵  
(۲) السنن ۲۲۱۲، بیہقی ۲۰۲  
(۳) مطالب ۵۰/۵

(۱) الخ ۵۰/۳  
(۲) المد ۵۰/۳، طبع الجہاد، البیرونی علی الخلیف ۵۵/۳، الخ  
(۳) البیرونی علی الخلیف ۵۵/۳، الخ ۵۰/۳، طبع مکتبہ القامریہ



## اتحاد مجلس ۱۶-۱۷

صحیح قول یہی ہے (۱)۔

ممنوع اتلاف ہو یا کچھ اور (۱)۔

فدیہ جہات میں اتھا، مجلس کی صورت میں متاغل کا حکم دیگر  
مختورات کے فدیہ میں متاغل سے مختلف ہے۔

مالکیہ نے جانتے ہی ذرا قبول کرنے کی شرط لگائی ہے (۲)، اور  
شافعیہ کے نزدیک صحیح قول کے مطابق کتابت کے درمیان کماحقہ  
نہیں ہوتا۔ یہی طرح اگر شوم غائب ہو اور اسے بیوی کے ولی کی  
طرف سے یہ بابت خیر پہنچے (تو کماحقہ منع نہیں ہوگا)، اور اگر ہم  
وہ دونوں مسئلوں میں کماحقہ کو صحیح قرار دیں تو خیر پہنچنے کی مجلس میں ذرا  
قبول کرنا شرط ہوگا (شافعیہ کے نزدیک) (۳)۔

تحتی مجلس کی صورت میں احرام کے فدیہ میں متاغل:

۱۶- ممنوعات احرام میں مجلس کے ایک ہونے سے واجب کناروں  
میں متاغل نہیں ہوتا، الا یہ کہ ایک ہی قسم کے ممنوعہ کتاب یا  
جائے، اور اگر ان ممنوعات کا کتاب یا یا، وہ مختلف قسم، جس کے  
ہوں تو اتھا، مجلس کا اعتبار نہیں، بلکہ اس وقت اعتبار اتھا سب کا  
ہے (۴)۔

احرام کی حالت میں ممنوعہ چیزوں کے کتاب پر جو فدیہ واجب  
ہوتا ہے اس کے متاغل میں اتھا، مجلس کا اثر ہے، لیکن اتلاف کے فدیہ  
میں متاغل نہیں ہوتا، بلکہ وہ تلف شدہ چیز کے متعدد دیوے سے متعدد  
ہوتا ہے۔ حضرت ابن عباسؓ کی رائے یہ ہے کہ وہی ممنوعہ کا دوبارہ  
کتاب کرنے والے پر (دوسرا) کتاب واجب نہیں ہوگا، تو وہ وہی

غیر جماع کے فدیہ کا متاغل:

۱۷- محرم نے اگر مختلف قسم کی خوشبو لگائی، یا مختلف قسم کے کپڑے  
پہن لئے مثلاً قمیص، عمامہ، پاجامہ اور موزہ، یا متحدہ بار ایک ہی قسم کی  
چیز استعمال کی، تو اگر یہ ایک جگہ اور پے درپے ہو تو اتھا، مجلس کی وجہ  
سے اس میں ایک ہی فدیہ ہے (۲)۔

امام محمد کے مطابق حنفیہ، اور صحیح قول کی رو سے شافعیہ، اور حنابلہ  
میں سے ابن ابی موسیٰ کی رائے یہ ہے کہ اگر مذکورہ ممنوعات کا  
ارتباب دو چیزوں میں ہوا ہے تو فدیہ یہ متحدہ ہوگا (۳)۔

امام احمد بن حنبل اور ان کے اصحاب کا مسلک یہ ہے کہ اگر پہلے  
کی طرف سے فدیہ نہیں کیا ہے تو اس پر ایک فدیہ ہے، اس سے  
کہ حکم اسباب کے بدلے سے مختلف ہوتا ہے، نہ کہ اوقات و اجناس  
کے بدلے سے۔

حنفیہ میں محمد بن الحسن کا بھی یہی قول ہے، اور شافعیہ کا بھی ایک  
قول یہی ہے، اور مالکیہ کا بھی یہی قول ہے، بشرطیکہ ارتباب کرنے  
والے نے نکرار کی نیت لی ہو (۴)۔

(۱) ابن ماجہ بن ۲۶۶/۳-۲۶۷، افہام مع الشرح ۳/۳۱۷، مطالب بولی امی  
۸-۷۳۔

(۲) ابن ماجہ بن ۳۳۱۔

(۳) رد المحتار ۳/۳۶۷۔

(۴) ابن ماجہ بن ۲۰۱/۲، البدائع ۲/۱۹۳، الدرر ۲/۶۶، الفروق ۲/۲۱۰،  
المجلد ۲/۵۰۲، کتاب الفتاویٰ ۲/۱۲۳، الکافی ۲/۵۳، افہام مع الشرح  
۵۳۳۔

(۱) البدائع ۲/۳۰۱، المجلد ۲/۵۰۲، الفروق ۲/۳۰۹، کتاب الفتاویٰ ۲/۳۰۲۔

(۲) البدائع ۲/۱۹۳، ابن ماجہ بن ۲۰۱/۲، المجلد ۲/۵۰۲، افہام مع

الشرح ۳/۵۲۷، الاوصاف ۳/۵۲۶، طبع بولہ۔

(۳) البدائع ۲/۱۹۳، ابن ماجہ بن ۲۰۱/۲، المجلد ۲/۵۰۲، کتاب

الفتاویٰ ۲/۱۱۳، الاوصاف ۳/۵۲۶۔

(۴) کتاب الفتاویٰ ۲/۱۱۳، الفروع ۳/۵۷۵، الاوصاف ۳/۵۲۷، طبع بولہ

المجلد ۲/۵۰۲، ابن ماجہ بن ۲۰۱/۲، الدرر ۲/۶۶۔



حرام کی حالت میں جماع کے فدیہ کا مداخل:

۱۸- محرم سے اگر متعدد بار جماع سرور ہو تو فدیہ کے متعدد ہونے اور نہ ہونے کے سلسلے میں فقہاء کی تین راہیں ہیں:

الف۔ اگر محرم متعدد ہو تو فدیہ یہ بھی ایک ہی ہوگا۔ خفیہ کا یہی قول ہے (۱)۔ اور حنا بلہ کا بھی یہی مسلک ہے۔ بشرطیکہ پہلے جماع کا کفارہ نہ ہو۔ اگر اگر پہلے کا کفارہ نہ ہو اور چکا ہو تو دہرے کی طرف سے بھی کفارہ دیا کرنا ہوگا (۲)۔

ب۔ دہریہ رائے یہ ہے کہ فدیہ مطلقاً ایک ہوگا۔ خواہ مجلس متعدد ہو یا مختلف۔ کیونکہ فدیہ کا سبب ہے، اس لئے دہرا جماع دہرے کفارہ کا موجب ہو، شافعیہ کا یہی قول ہے، اور امام احمد سے بھی ایک روایت یہی منقول ہے (۳)۔

ج۔ تیسری رائے یہ ہے کہ جماع کے مکرر ہونے سے نہ یہ بھی مکرر ہوگا، کیونکہ وہ کفارہ کا سبب ہے، اس لئے دہرا جماع دہرے کفارہ کا موجب ہو، شافعیہ کا یہی قول ہے، اور امام احمد سے بھی ایک روایت یہی منقول ہے (۴)۔

خلع میں تہی و محس:

۱۹- چاروں راہ کے مذہب کے مطابق اگر شوہر نے اپنی بیوی سے خلع کیا تو (بیوی کے سے) اس کو قبول کرے گا اختیار (اسی) مجلس تک محدود رہے گا۔ یہ ایک مسیہ کے نزدیک اگر رخصت سے اس میں خیار کی شرط نہ لگائی ہو اور بیوی کی طرف سے ایجاب نہ ہو تو بیوی کی مجلس کا اعتبار ہوگا، اور شوہر کا رواجاً صحیح نہ ہوگا اگرچہ بیوی کے قبول کرے سے پخت ہو، اور اگر خلع کا مطالبہ کرے اس میں بیوی کے

(۱) الفتاویٰ بہد یہ ۱/۳۳۵۔

(۲) اہل مع الشرح الکبیر ۳/۳۱۸-۳۱۹۔

(۳) اہل مع الشرح ۲/۶۹۔

(۴) اہل مع الشرح ۳/۵۰۳، اہل مع الشرح ۳/۳۱۸-۳۱۹۔

پہل کی ہوتو سب تک شوہر نے قبول نہیں کیا ہے بیوی کا اس سے رجوع کرنا صحیح ہوگا (۱)۔

د۔ باقی فتاویٰ کے نزدیک دونوں خلع کرنے والوں کی مجلس کا یکساں اعتبار ہوگا، اگر خلع کا ایجاب بیوی نے کیا ہو تو خفیہ کا بھی یہی قول ہے۔ اسی طرح اگر زوجین کی طرف سے اس میں خیار کی شرط ہو (تو دونوں کی مجلس کا اعتبار ہوگا) اور ایجاب و قبول میں تعین اور تاخیر کا حکم فتاویٰ کے مطابق یہی ہے، اور یہ سب کے سب اس وقت میں جب کہ اسے کسی شرط کے ساتھ مطلق نہ کیا ہو (۲)۔

ہ۔ تعلیق کے باب میں مجلس میں قبول کرنا شرط نہیں ہے، مالکیہ میں سے ابن عبد السلام کو اس رائے سے اختلاف ہے، اسی طرح اگر خلع میں بیوی پہل کرنے والی ہو تو شافعیہ اور حنا بلہ کے نزدیک (مجلس میں قبول کرنا شرط نہیں ہے) معاہدہ پر مبنی ہے۔

تعلیق کے باب میں قبول اس وقت معتبر ہوگا جب کہ موثر طلاق پائی جائے جس پر تعلیق کی گئی ہے (۳)۔

و۔ خلع میں خفیہ اور شافعیہ کے نزدیک خلع کی پیشکش کے حکم کی مجلس ایجاب و قبول کی مجلس کی طرف ہے (۴)۔ مالکیہ اور حنا بلہ کے کلام سے بھی یہی بات سمجھ میں آتی ہے، انہوں نے اس کی صراحت تو نہیں کی ہے تاہم انہوں نے ذکر کیا ہے کہ خلع کا صیغہ بیچ کے صیغہ کی طرح ہے، اور بیوی کے غائب ہونے کی صورت میں خلع کے سلسلے میں انہوں نے اپنے کلام میں کوئی ایسی نکتہ درپیش کی ہے جو

(۱) ابن ماجہ ۲/۲۵۸-۲۵۹، جامع الفوائد ۱/۲۹۱ طبع الاربعین

(۲) ابن ماجہ ۲/۲۵۸-۲۵۹، اب ۳/۳۷۲، الفتاویٰ علیٰ فقہ ۳/۴۴، مع الکلیل ۲/۱۹۸، اشرافی علیٰ فقہ ۲/۲۸۰-۲۸۱-۲۸۳، مطالب ولیٰ ائسی ۵/۵۰۷، الکافی ۲/۱۷۷۔

(۳) ساتھ مراجع۔

(۴) ابن ماجہ ۲/۵۵۸-۵۵۹، اشرافی علیٰ فقہ ۲/۲۸۱۔



## اتحاد مجلس ۲۰

بن المسوب سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے کہا کہ حضرت عمر اور عثمانؓ نے اس شخص کے بارے میں جو پتی بیوی کو اختیار دے، یہ فیصلہ کیا کہ اس وقت تک اختیار رہے گا جب تک وہ انوں ایک سو مرتبے سے جدا نہ ہوں (۱)۔

مالیہ کی امری روایت کی رو سے عورت کو مجلس سے باہر اس وقت تک اختیار باقی رہے گا جب تک کہ وہ کسی حاکم کے سامنے کھڑی نہ ہو یا انکی رضامندی سے اس سے طے نہ کی جائے، زہری، قتادہ، ابوہریرہ اور ابن المنذر کا بھی یہی قول ہے۔ ابن المنذر نے رسول ﷺ کے اس قول سے استدلال کیا ہے جو انہوں نے حضرت عائشہ کو اختیار دیتے ہوئے کہا تھا: "یٰ اُمّی ذاکر لک امرا، فلا علیک الا تعجلی حتی تستأمری ابوہبک" (میں تمہارے سامنے ایک بات رکھتا ہوں اور اس میں کوئی حرج نہیں ہے کہ اس معاملہ میں تم جلد فیصلہ نہ کرو تا آنکہ اپنے ماں باپ سے مشورہ کر لو) اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اختیار صرف مجلس تک محدود نہیں رہے گا (۲)۔

اور مذکورہ صدر حکم اس صورت میں ہے جب کہ عورت مجلس میں حاضر ہو لیکن اگر حجۃ و نماز ہے تو حنفیہ کے نزدیک اس کا حکم بھی یہی ہے (۳) اور شافعیہ کی عبارت سے بھی ایسا ہی سمجھ میں آتا ہے کہ ان کے نزدیک بھی حاضرہ اور غائبہ کے حکم میں اختلاف نہیں ہے، کیونکہ حلق زیادہ صحیح قول کی رو سے طلاق ہے، اور اس میں مجلس حکم یجاب

بیوی کی موجودگی کی صورت کے مخالف ہو۔ اسی طرح انہوں نے دلیل کو بھی کسی لگ رائج کے ساتھ خاص نہیں کیا ہے (۱)۔

### مختیرہ کی مجلس کا اتحاد:

۲۰ - مختیرہ وہ عورت ہے جسے اس کے شوہر نے اس کی طلاق کا مالک بنا دیا ہو، مثلاً اس سے یوں کہا ہو: "اختاری بفسک" (تجھے اپنی نفس کا اختیار ہے)۔

حنفیہ کا مذہب اور امام مالک کی ایک روایت یہ ہے کہ اگر شوہر نے اپنی بیوی کو اختیار دیا، یا اس کا معاملہ اس کے ہاتھ میں دے دیا تو وہ جب تک اس مجلس میں ہے سے اپنے نفس کو اختیار کرے جائز ہے۔ یہ مجلس مہنیہ کے مذہب کے مطابق اگرچہ ایک دن یا اس سے زیادہ رہے ہو، مہینہ گزرے کھڑی ہوئی یا وہ مہرے کام میں مشغول ہوئی تو اختیار اس کے ہاتھ سے نکل جائے گا، کیونکہ مجلس سے ایسا یا مہرے کام میں مصروف ہونا عراض کی قیاس ہے، اور اختیار سرخ و عریض سے باطل ہو جاتا ہے، تو یہی طرح ہر اس چیز سے باطل ہوگا جو عراض پر ملامت کرے، اہل ہنہ، مہنیہ کے نزدیک بیوی کی مجلس کا اعتبار ہے نہ کہ شوہر کی مجلس کا، کیونکہ یہ تمسک ہے، "وہ مالکیت کے نزدیک انوں کی مجلس کا ایک ساتھ اعتبار ہوگا" (۲)۔

مناہدہ و صحیح قول کے مطابق شافعیہ یہ شرط رکھتے ہیں کہ مجلس میں (قبول یا اختیار کا استعمال) کی انور ہو، "انوں ہی کی مجلس کا ایک ساتھ شمار ہوگا، چنانچہ اگر انوں میں سے کوئی ایک مجلس سے اٹھ گیا تو عورت کا اختیار باطل ہو جائے گا۔ نجا۔ لے اپنی سند سے سعید

(۱) نہایہ المصابیح ۱/۲۹۶، انہی مع شرح الکبیر ۸/۲۹۳، رد المحتار میں ۳۶/۸

(۲) الخرقی ۳/۲۱۵، طبع الاربعہ الفروق ۳/۱۷۳، فیصل مع خلیل ۳/۳۵۸، انہی مع شرح ۸/۲۹۵، حلیۃ ذاکر لک امرا، "کی روایت بخاری و مسلم وغیرہ کی ہے (صحیح مسلم ۲/۱۰۳ تحقیق مجلہ ۱۰۳) اہل انی، فتح الکبیر ۱/۳۵۲۔

(۳) جامع الأصول ۱/۲۹۵، بحر الرائق ۵/۲۹۳۔

(۱) کتاب ۳۲-۳۳-۳۴، مطالب ولی انی ۵/۳۱۳، الکافی ۲/۷۰۲، الوصای ۲/۲۹۶۔  
(۲) بحر الرائق ۵/۲۹۳، جامع الأصول ۱/۲۹۵، الفروق ۳/۱۷۳، فیصل مع خلیل ۳/۳۵۸۔



## اتحاد مجلس ۲۱

وقوں کی مجلس کی طرح ہے (۱)۔

مالکیہ کے نزدیک جس طرح غیر و حاضہ میں اختلاف ہے اسی طرح عجمی کے نقطہ نظر سے وہ سے مخیر و مانا پہ میں بھی اختلاف ہے اور بنی رشد کا نقطہ نظر یہ ہے کہ اختیار اس کے ہاتھ میں اس وقت تک باقی رہے گا جب تک کہ وہ مادہ سے زیادہ نہ ہو جائے جیسا کہ توضیح میں ہے۔ یہ یہ ظاہر نہ ہو جائے کہ وہ اختیار کو سا مقرر کرنے پر راضی ہے یا سب تک کہ وہ کسی حاکم کے سامنے کھڑی نہ کی جائے، یا اس کی مرضی سے اس سے واپس نہ کی جائے (۲)۔

درمختارہ کے سلسلے میں اختلاف مجلس کا وہی حکم ہے جو مجمع میں اختلاف مجلس کا ہے (۳)۔

### ایک مجلس میں طلاق کی تکرار:

۲۱۔ اگر کسی شخص نے اپنی اس بیوی سے جس سے واپس کر چکا ہے یا جو اس کے حکم میں ہے (یعنی صلت صحیح ہو چکی ہے) ایک مجلس میں یہ کہا کہ تجھے طلاق ہے، تجھے طلاق ہے، تجھے طلاق ہے۔ اور اس سے تینوں طلاق، قلع کرے کی میت سے ایسا کہا تو اس پر ابھ کے نزدیک اس سے تیس طلاق، قلع ہوں گی، اور وہ معتادہ مرے مرے سے نکاح کے بغیر اس کے سے حال نہ ہوگی (۴) یہی مزم کا قول ہے (۵) کیونکہ محمود بن سہید سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو ایک شخص کے

بارے میں یہ خبر دی گئی کہ اس نے اپنی بیوی کو ایک ساتھ تیس طلاق دے دی ہیں تو رسول اللہ ﷺ غصہ ہوئے پھر فرمایا: ”اینبع بکتاب اللہ عز وجل وانا بین اظہرکم“ (کیا اللہ تعالیٰ کی کتاب کے ساتھ مخلوڑ کیا جا رہا ہے جب کہ میں تمہارے درمیان موجود ہوں) یہاں تک کہ ایک شخص کھڑا ہوا اور بولا: اے اللہ کے رسول! یا میں اسے قتل نہ کر دوں؟ (۱)

در بعض اہل علم کے نزدیک ایک طلاق و قلع ہونی (۲) یہی ان مباح کا قول ہے، اور اسحاق، حاکم اور دیگر محدث بھی اس کے قائل ہیں۔ یہ تکرار مسلمان کی روایت ہے کہ اس مباح نے فرمایا: ”رسول اللہ ﷺ حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ کی خدمت کے بعد اپنی اس سے ایک تین طلاق دے دیں مقرر رہتی تھیں، پھر حضرت عمرؓ نے فرمایا: لوگ اس معاملے میں جلدی کرنے لگے جس میں میں تاخیر و مہر کرنا چاہتا تھا، یا اچھا ہونا کہ ہم سے اس پر ماند کر دیتے، چنانچہ اس نے اسے لوگوں پر ماند کر دیا“ (۳)۔

در ائمہ شیعہ نے ایک مجلس میں تین بار طلاق کا استعمال تاکیدی طلاق پر یا سمجھنے کے بارے سے یہاں ہے تو ایک ہی طلاق و قلع ہوگی، در حقیقت در ثانیہ کے بارے میں تاکیدی نیت و یقین تو قیوں کی جائے گی، قضاء قبول نہیں کی جائے گی، اور مالکیہ در حد بد کے بارے میں ایک قضاء بھی قبول کی جائے گی اور یا کما بھی۔

- (۱) شرح منیٰ و روایات ۲/ ۲۲، حدیث: ”اینبع بکتاب اللہ...“ کی روایت نسائی نے تھوڑے سے اختلاف کے ساتھ کی ہے (سنن النسائی ۴۲/ ۱ طبع المصنوع برادیر) اور اس کی سند سے رجحان ملتا ہے، اور اس کی سند میں خرمہ ہیں جنہوں نے اپنے والد سے سنا ہے جیسا کہ حدیث میں مذکور ہے تہذیب میں ذکر کیا ہے (جامع الاصول ۵/ ۵۸۹ طبع مداح)۔
- (۲) الاصاب ۵/ ۵۵۸۔
- (۳) ابن ماجہ ۴/ ۴۱۹، اور ابن عباس رضی اللہ عنہما نے تھوڑے اختلاف کے ساتھ مروی ہے (صحیح مسلم ۱۰/ ۹۹۹ تحقیق محمد بن عبد البر)۔

- (۱) انشرونی علی الجہد ۷/ ۲۷۹-۲۸۱۔
- (۲) مجمع الجلیل ۴/ ۴۹۴۔
- (۳) مجمع الجلیل ۴/ ۲۹۰، جامع الفصولین ۱/ ۲۹۱۔
- (۴) ابن ماجہ ۴/ ۴۱۹، ۵۵۵، ۵۵۶، جوہر المکمل ۴/ ۳۲۸، صوری علی الخرش ۵۰/ ۵۰، مجمع الجلیل ۴/ ۳۲۸، نہلیہ الحجاج ۴/ ۵۱۶، انشرونی علی الجہد ۸/ ۵۲-۵۳، انصاری ابن قدامہ ۷/ ۲۳۰ طبع مزید شرح منیٰ و روایات ۴/ ۴۱۹ طبع المصنوع۔
- (۵) انکلی ۷/ ۲۳۰ طبع المصنوع۔



۱۰۔ اگر اس سے سے مطلق رکھا (تاکید یا نکر کی نیت نہیں کی) تو  
حنفیہ، مالکیہ، حنابلہ، و زئیہ و شافعیہ قول کے مطابق ثانیہ کے ز، یک  
تین خطہ قیس، قع ہوں کی، اس نے کو (نکر کی صورت میں) اصل  
تاکید کا نہ ہوتا ہے (۱۰)۔

ثانیہ کا وہ قول یہ ہے کہ اس سے ایک ہی طابق واقع ہوئی ہو سکے تا کہ یہ خیال موجود ہے کہ یہ تیسری حد کو یا مائے گا (یعنی ایک کو) یہی قول مندرجہ ہے (۲۰)

۱۔ ”تجھے طلاق ہے تجھے طلاق ہے۔ تجھے طلاق ہے“ عیسیٰ کی طرح مصیہ مالدیہ اور شامعیہ کے رد ایک ”تجھے طلاق ہے۔ طلاق ہے۔ طلاق ہے“ کا حتمہ ہے۔ ایک ”طلاق یا متعدد طلاق کی نیت کرنے کی صورت میں متعدد طلاقوں کے واقع ہوئے میں۔ اور تاکید اور فہم مراد لینے کی صورت میں حنا بلہ کے رد ایک بھی یہی حکم ہے۔

سین جب مطلق کہے تو پہلی صورت میں ان کے رد ایک تین طلاقیں واقع ہوں گی، اور دوسری صورت میں ایک (۳)

طاق وراس کے عدد کے درمیان فصل:

۲۲- سانس لینے کا سکتہ اور زباں بندی (عجز) کا سکتہ طلاق اور اس کے بعد وکوعہ میں اتصال میں معتز نہیں ہے۔ اور اگر سکتہ اس سے زیادہ ہو تو جمیع ثانیہ اور ثانیہ کے نزدیک معتز ہوگا (یعنی دونوں علاحدہ علاحدہ کلام مانا جائے گا) اور اس کے ساتھ تاکید فی نیت صحیح

( ) ابن عابدین ۳۶۰ھ، نہایت محتاج ۳۲۹ھ، لکھنؤ ۵۰ھ، شرح خمی  
الامارات ۳۸۱ھ

(۲) فیہ الجناح ۱۶، ۳۴، ۵۷، ۸۰، ۹۲۔

(۳) ابن ماجہ میں ۳۵۵، الترمذی ۵۰، بیہقیہ ۲۲۹، اشروانی علی  
الجمہ ۵۵، المعنی ۷، ۲۳۰-۲۳۲ طبع المباحث، شرح تفسیری و دولت  
۳۱۲۔

نہیں ہوئی۔ مالکیہ کا بھی ایسے قول یہی ہے۔ ہاں ہر قول یہ ہے کہ طویل سکوت صرف غیر مدخول ہائیں مضمر ہوگا۔ (۱)۔ و مدخول ہائیں حرف عطف (یعنی فاء یا واو یا ثم کے) پر یہ عطف (۲) کے بغیر تاکید حاصل ہو جائے گی۔

غیر یہ خول بیاعورت کی طلاق کی تکرار:

۲۳۔ جس عورت سے تلاح کے بعد صحبت نہیں ہونی ہے سے یک مجلس میں طلاق، پنے کے سلسلے میں حاء کے تین اقوال ہیں:

۱۔ بلا قول: یہ ہے کہ ایک طلاق، قح ہو یا خواہ مجلس متحد ہو یا مختلف۔ حنفیہ، شافعیہ اور ابن ترمذی کا یہی قول ہے، یہ تک وہ پہلی طلاق سے بائن ہوئی اور شوہر کے لئے انہیہ ہوئی، اور انہیہ کو طلاق دینا باطل ہے (۲)۔

۱۰۔ قول: یہ ہے کہ اگر حرف عطف کے ساتھ کہ تو تین طہ قیس واقع ہوں گی، قول مالکیہ اور حنابلہ کا ہے، اور اگر اس نے اپنے کلام کو بعد استعمال یا ہے تو ایک طلاق واقع ہوگی (۳)۔

تیسرا قول: یہ ہے کہ اگر ایک مجلس میں ہو تو تین طہ قیں، تین ہوں لی، اور اگر مختلف محلوں میں ہو تو صرف دو ہی مجلس، اولی طہ، ق واقع ہوگی، وہ اہم نخبی سے یہی مراد ہے (۴)۔

کبلی رائے، والوں کا استدلال اس روایت سے ہے جو سعید بن منصور نے عتاب بن بشر سے، انہوں نے حصیف سے، انہوں نے ریا، بن ابی مریم سے اور انہوں نے حضرت عبداللہ بن مسعود سے اس

(۱) ابن مایون ۳۵۶ر، الشرائع علی الجہہ ۵۴۸-۵۳، مخ ۵۱۱  
۲۳۹ر، شرح تفسیر و روایات ۳۱۳ر۔

(۲) ابن ماجہ ۵۵۸، سنن ابی یوسف ۴۵۵، کنز ۵۰۰۔

(۳) الخرشی ۵۰، المنشی مع الشرح الکبیر ۸، ۴، ۳، ۲، ۱، طبع الہ۔

12510 (r)



اپنی غیر مدخول بیاہی سے ایک محسوس میں کہا کہ ”تجھے طلاق ہے، تجھے طلاق ہے، تجھے طلاق ہے،“ تو ایسی صورت میں جب تک بیاہی اور شوہر سے نکاح نہ کرے اس کے لئے حلال نہ ہوگی اور اگر وہ اپنی اس مجلس سے ایک طلاق ادا کر لے جائے اور پھر طلاق دے تو ہماری کچھ نہیں (۱)۔

### حرف عطف کے ساتھ طلاق کی تکرار:

۲۴- طلاق کے تہہ ہونے، اور تاکید و اہتمام کی نیت کرنے میں حسیہ کے، ایک طلاق کی تکرار خواہ عطف کے ساتھ ہو یا بغیر عطف کے ہو، دونوں کا حکم برابر ہے، جس اس کے قول ”انت طالق، انت طالق، انت طالق“ (تو طلاق والی ہے، تو طلاق والی ہے، تو طلاق والی ہے) اور اس کے قول ”ثنت طالق و ثنت طالق و ثنت طالق“ (تو طلاق والی ہے اور تو طلاق والی ہے اور تو طلاق والی ہے) کے مابین کوئی فرق نہیں ہوگا، اور عطف خواہ وہ کے ساتھ ہو یا نا کے ساتھ ہو، یا تم کے ساتھ ہو، سب کا حکم برابر ہے (۲)۔

اور داؤ کے ساتھ عطف ہو تو شافعیہ کا بھی یہی قول ہے، اور ”ثانی“ اور ”ثم“ کے ساتھ عطف کی صورت میں تاکید کی نیت قبول نہیں کی جائے گی، اور ان کی بعض کتابوں کی عبارت سے پتہ چلتا ہے کہ تم کے ذریعہ تاکید داؤ کے ذریعہ تاکید کی طرح ہے، جیسا کہ ”المعقاب“ میں ہے (۳)۔

ما لایہ (۴) اور تابلہ کے رد یک عطف کے ساتھ تاکید کی نیت قبول نہیں کی جائے گی، یہ تک عطف مغایرت کو پڑتا ہے، اس کے

(۱) حوالہ سابق۔

(۲) ابن ماجہ ۲۵۵۴-۲۶۱۰۔

(۳) نہایۃ النکاح ۵۰۸۔

(۴) الخرش ۲۹۸۔

شخص کے بارے جس نے اپنی غیر مدخول بیاہی کو تین طلاق دی ہو، عقل یہ ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ اس صورت میں تین طلاقیں نافذ ہوں گی، اور اس نے، سے ایک طلاق ہی، پھر ہماری طلاق دی، پھر تیسری طلاق دی، تو ہماری اور تیسری اس پر واقع نہ ہوئی، یونکہ وہ پہلی طلاق سے عی بائن ہو چکی ہے۔ یہ قول خلاص، اور ایک قول کے مطابق اب ہم بھی اس میں شک نہیں، ابو عبد الرحمن بن اسرار بن شام و محمد بن ابی سیدہ سے صحیح طور پر منقول ہے (۱)۔

دوسرے قول کی دلیل وہ روایت ہے جو عید بن منصور کے طریق سے مروی ہے، انہوں نے کہا کہ ہم سے شمیم نے بیان کیا کہ انہوں نے کہا کہ ہم سے مغیرہ نے اب ہم بھی سے نقل کرتے ہوئے بیان کیا کہ انہوں نے اس شخص کے بارے میں جس نے اپنی غیر مدخول بیاہی کو طلاق دیتے ہوئے کہا کہ تو طلاق والی ہے، تو طلاق والی ہے، تو طلاق والی ہے، اور یہ تینوں جیسے ایک دوسرے کے ساتھ متصل کہتے تو وہ عورت اس مرد کے سے حال نہیں ہوگی جب تک وہ مرد سے شخص سے نکاح نہ کرے۔ پس اگر کہا کہ تو طلاق والی ہے، پھر خاموش ہو گیا، پھر کہا کہ تو طلاق والی ہے، پھر خاموش ہو گیا، پھر کہا کہ تو طلاق والی ہے، تو وہ پہلی طلاق سے بائن ہوئی، اور ہماری تیسری کچھ نہیں، عبد اللہ بن مسفل مزی سے ایسا ہی منقول ہے، اور ابی اسرار کا بھی یہی قول ہے (۲)۔

اور تیسرے قول کی دلیل وہ روایت ہے جو ثبات ابن مہال کے طریق سے مروی ہے، وہ کہتے ہیں کہ ہم سے عبد العزیز بن عبد الحمید سے یہ بیان آیا، وہ کہتے ہیں کہ مجھ سے منصور نے کہا کہ اب ہم بھی کے بارے میں مجھ سے یہ بیان آیا کہ وہ مانتے تھے اور اس شخص نے

(۱) حوالہ سابق۔

(۲) مجلس ۱۰/۷۵۔



## اتحاد مجلس ۲۵-۲۶، اترار

ظہار میں اتحاد مجلس:

۲۶- ظہار میں اتحاد مجلس وہ ہے کہ ایک مجلس میں تائید کے ارادہ سے ظہار کے الفاظ بار بار ادا کرے، ایسی صورت میں قضاء اس کی تحدیق کی جائے گی اور کفارہ مکر نہیں ہوگا لیکن اگر دو کئی مجلسوں میں الفاظ ظہار ادا کرے تو کفارہ متعدد ہوگا، اسی طرح اگر ایک مجلس میں دو بار کفارہ کی نیت کرے یا مطلق رکھے (تو کفارہ مکر ہوگا) (۱)۔

مالکیہ اور شافعیہ کے نزدیک جب تک احتیاف کی نیت نہ کرے ظہار کے مکر ہونے سے کفارہ مکر نہیں ہوگا، خواہ یہ ایک مجلس میں ہو یا متعدد مجلسوں میں (۲)۔

حنابلہ بھی ظہار کی تکرار سے کفارہ کے متعدد نہ ہونے کے قائل ہیں، خود نظام احتیاف ہی کی نیت یوں نہ کرے، یہ تک ظہار کے مکر کرنے کا اثر یوں کے حرام ہونے پر نہیں پڑتا، کیونکہ وہ پہلے ہی قول سے اس کو حرام کر چکا، اس لوگوں نے سے اللہ تعالیٰ کی قسم کھانے پر قیاس پایا ہے (۳)۔

## اتزار

دیکھئے ”دعوت“۔

- (۱) ابن ماجہ ص ۵۷۷۔
- (۲) الخرز ص ۱۰۸، جامع و طائل بمائش الخطاب ص ۱۲۲، اشرو فی علی الفقہ ص ۸۷/۸۔
- (۳) شرح تفسیر دارالولایت ص ۱۹۹۔

ساتھ تائید حاصل نہیں ہو سکتی (۱) اور اگر ”قا“ اور ”ثم“ کے ذریعہ عطف ہو تو شافعیہ کا بھی یہی قول ہے (۲)۔

ایک مجلس میں ایلاء کی تکرار:

۲۵- حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر ایلاء کی قسم ایک ہی مجلس میں مارا جائے کھائی اور تائید کی نیت کی تو ایک ہی ایلاء اور ایک ہی قسم ہوگی۔ یہاں تک کہ اگر اس نے بیوی سے اس عدت میں صحبت نہیں کی تو اسے ایک طہق پڑے گی، اور اگر اس نے اس عدت میں اس سے صحبت کر لی تو اس پر ایک ہی کفارہ لازم ہوگا، اور اگر تائید کی نیت نہیں لی یا مطلق رکھا تو قسم ایک ہوگی اور ایلاء تین ہوگا (۳)۔

اور اگر تائید کی نیت کی تو شافعیہ کے نزدیک ایلاء مکر نہ ہوگا، خواہ یہ ایک مجلس میں ہو یا متعدد مجلسوں میں، اور اگر مطلق رکھا تو اگر مجلس ایک ہو تو قسم ایک ہوگی (۴)۔

ور حنابلہ نے ایلاء میں مجلس کے اتحاد کے سلسلے میں کوئی کلام نہیں کیا ہے (۵)۔

اور ایلاء کی تکرار کے سلسلے میں مالکیہ کی کسی تصریح کی ہمیں واقفیت نہ ہوگی، لیکن وہ اسے یحییٰ بن قزاد روایت ہے، ”یہیں کی تکرار سے ان کے نزدیک کفارہ مکر نہیں ہوتا جب تک کہ تکرار فی نیت نہ کرے“ (۶)۔

- (۱) معنی مع شرح الکبیر ص ۳۰۳۔
- (۲) تہذیب المحتاج ص ۵۰/۱۔
- (۳) ابن ماجہ ص ۵۵۱۔
- (۴) اشرو فی علی الفقہ ص ۱۷۱/۸۔
- (۵) مطالب ہون اسی ص ۵۰۸۔
- (۶) اشرو صغیر ص ۲۷ طبع دار طحطاف، جوہر طائل ص ۳۶۵ طبع مصطفیٰ نجف۔



## اتصال ۱-۳

جو زائد چیزیں، انگی طور پر متصل ہوں عام طور پر ب کا یک ہی حکم ہوتا ہے۔

چنانچہ زائد چیزیں جو اصل کے ساتھ متصل ہیں، وفاق میں معاً داخل ہوتی ہیں، اور ان طرح اضافہ کے ساتھ ایک جو زائد چیزیں، انگی طور پر متصل ہوں (وہ بھی معاً وفاق میں داخل ہوتی ہیں) (جیسا کہ فقہاء نے فتح میں اس کا اصرار کیا ہے) اور صرف ب زائد کو (بغیر اصل کے) رہن رکھنا جائز نہیں (جیسا کہ انہوں نے کتاب رہن میں اس کی صراحت کی ہے)۔

اسی طرح فقہاء کی رائے ہے کہ غیر متصل الفاظ کے معانی اصل کے ساتھ لاحق نہیں ہوں گے۔ اسی بنا پر تشبہ و شرط اور تعلیق میں اور نایات طلاق کی نیت میں «رمبا» است میں اتصال ضروری (۲)، اور ان میں سے بعض میں اختلاف ہے اور فقہاء اس کی تفصیل قرار دے، طلاق، ایمان، اور نماز کے جواب میں بیان کرتے ہیں۔

### بصل کا عام حکم:

۳- چونکہ اتصال اور وصل کے درمیان مضبوط ربط ہے اس بنا پر یہاں بصل کا ثنی حکم بیان کرنا مناسب ہوگا، چنانچہ وصل کبھی واجب ہوتا ہے، جیسا کہ فتح صرف میں قبضہ کو عقد کے ساتھ ملانا، اور کبھی وصل جائز ہوتا ہے، جیسا کہ سورت کے شروع میں اِغْذِ بِاللّٰهِ کو بسم اللہ کے

## اتصال

### تعریف:

۱- اتصال اہل لغت کے نزدیک عدم انقطاع (ختم نہ ہونے) کو کہتے ہیں، اور وہ انفصال کی ضد ہے (۱)۔

لفظ اتصال اور لفظ موالاة کے درمیان فرق یہ ہے کہ اتصال میں وہ چیزیں کے درمیان ملاپ اور ایک دوسرے کو چھونا پایا جاتا ہے، لیکن موالاة میں وہ چیزیں کے درمیان ملاپ اور مس کی شرط نہیں ہے بلکہ وہ چیزیں کے درمیان تسلسل کا پایا جاتا ہے (۲)۔

فقہاء اتصال کو ایمان اور معافی دونوں میں استعمال کرتے ہیں۔ اعمیان کے اتصال میں وہ لوگ کہتے ہیں: جماعت فی نماز میں صفوں کا اتصال، اور معتقود علیہ (مجتہد) کے ساتھ زائد چیزوں مثلاً سونا پور رنگ کا اتصال۔

اور معافی کے اتصال میں وہ کہتے ہیں: ایجاب کا قبل کے ساتھ متصل ہونا وغیرہ۔ لفظ اتصال اور لفظ وصل کے درمیان فرق یہ ہے کہ اتصال بصل کا اثر ہے۔

### عام حکم:

۲- فقہاء کے کلام کا جائزہ کرنے سے پتہ چلتا ہے کہ اصل کے ساتھ

(۱) فقہاء کی اہم یہ ۲۸/۳-۲۹-۳۳ طبع بولاق، حوالہ الاطیل ۵۹۲ طبع النجفی، المنی ۵۵۳ عہد اس کے بعد کے صفحات طبع سوم، للفرع بلالانی ۲۸۳ طبع دار احیاء الکتب العربیہ، اسنی الطائیف شرح بعض الکتاب ۹۱/۳ طبع المصنف۔

(۲) دیکھئے المنی ۳۶۹/۵، اس میں اس سلسلے کے فقہی طریقات ہیں جو کے پیر حافیہ ابن طایبین ۲/۳۹۳، ۳۹۴، ۱۲۹ مشایخ الحدیث میں بحالیہ اقلیہ ۱۷۰/۱ طبع النجفی۔

(۱) سبب العرب، امرات فی عرب القرآن شادہ (قول)، الکلیات شادہ اتصال۔

(۲) امرات فی عرب القرآن (قول)۔



ساتھ ملنا، ورنگی ممنوع ہوتا ہے، جیسا کہ عبادت کے ساتھ ایسی چیز کو ملنا جو عبادت میں سے نہیں ہے (۱)۔ فقہاء نے اس بحث کو نماز، اذان، اور خطبہ و بابت کے جواب میں ذکر کیا ہے، اور بسم اللہ کو آخر سورت کے ساتھ ملنا جیسا کہ تجویز میں بیان کیا جاتا ہے، اور اظہار کے بغیر زہوں کو زہوں کے ساتھ ملنا، اور اس کو سیام وصال کیا جاتا ہے فقہاء نے مکروہات سیام پر حکام رتے بقت کتاب الھیام میں اس کا ذکر کیا ہے۔

## اتکاء

تعریف:

۱- لغت میں اتکاء کے معانی میں سے ایک کسی چیز پر ٹیک لگانے کے ہیں، اسی سے اللہ تعالیٰ کا وہ قول ہے جو موسیٰ علیہ السلام کے واقعہ میں آیا ہے: ”ہی عصای انوشکا عجبھا“ (۲) (یہ یہی لٹھی ہے جس پر ٹیک لگاتا ہوں)، اتنے معانی میں سے ایک معنی بیٹھنے میں ہوں جانب میں سے کسی ایک جانب ٹھہرا ہے (۳)۔

اور فقہاء بھی اسے ان ہی دونوں مذکورہ معنوں میں استعمال کرتے ہیں (۳)۔

متعلقہ الفاظ:

۲- استناء: لغت میں بیچ سے ٹیک لگانے کے معنی میں آتا ہے، کسی اور چیز سے ٹیک لگانے پر اس کا اطلاق نہیں ہوتا (۲)، لہذا اس کے درمیان اور اتکاء کے درمیان اس کے پہلے لغوی معنی کے اعتبار سے عام خاص مطلق کی نسبت ہوئی، اور اتکاء کے دوسرے معنی کے نط

(۱) سورہ بقرہ ۱۸۰۔

(۲) المصباح المہیر، النہایۃ لابن الفیر، ۱۹۳، ۵/۲۱۸ طبع النہای، جامع العروہ: مادہ (وکا)۔

(۳) ابن ماجہ ۵/۲۸۲ طبع بیروت، المجموع ۵/۲۹۷، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲،



سے دونوں کے درمیان تباہی کی نسبت ہوئی۔

جمہور حکم:

۳- اس کا حکم فقہی مستحلات کے تابع ہو رہا ہے۔ تا مگر والوں کے لئے ہر نماز میں (خواہ نقل ہو یا فرض) ٹیک لگانا اپنے دونوں معنوں کے اعتبار سے جائز ہے، اس پر فقہاء کا اتفاق ہے (۱)۔ لیکن غیر معذور افراد کے لئے فرائض میں مردہ ہے، نفل میں جائز ہے (۲)۔

ورقہ پر ٹیک لگانا اس پر بیٹھنے کی طرح ہے، اسے حکم میں مقابلاً کا تشابہ ہے، جمہور سے مردہ ہو کر کے قابل ہیں (۳)۔ باللیہ سے اس سے تشابہ یا ہے مردہ سے جوڑ کے قابل ہیں (۴)۔

بحث کے مقامات:

۴- فقہاء ٹیک لگانے کے احکام، رتبہ، اہل مقامات میں باریاں کرتے ہیں:

نماز میں ٹیک لگانے کے احکام مردہ ہلت نماز کی بحث میں (۵)، قبر پر ٹیک لگانے کا حکم کتاب الجنائز میں میت کو دفن کرے کی بحث

(۱) تالیف مع المندہ ۱۸۱ طبع بوق ۱۳۱۰ھ المجموع ۱۸۲-۱۸۸ھ  
کشاف القناع ۱۲۶۱ و اس کے بعد کے صفحات طبع انصار اللہ ۱۳۶۶ھ  
البدیع ۱۲۷ طبع السعادیہ

(۲) سہد مرشح۔

(۳) البدیع ۱۲۷ طبع الامام، حامیہ القلیبی ۱۲۲۲ طبع مصطفیٰ لکھنؤ  
۱۳۵۳ھ ایسی ۱۲۲۲ طبع المنار ۱۳۳۵ھ  
(۴) سہد، الجلیل ۱۲۵۳ طبع مکتبۃ انوار لکھنؤ۔

(۵) الفتاویٰ المندہ ۱۰۶، البدیع ۱۲۷، المجموع ۱۸۲، و اس کے بعد کے صفحات، کشاف القناع ۱۲۸۸ طبع الملک۔

میں (۱)، قضاے حاجت میں ٹیک لگانے کا حکم طہارت کے ابواب میں قضاے حاجت کے ابواب پر تفصیل کرتے ہوئے (۲)، کھانے کے وقت ٹیک لگانے کا حکم طہر و لاحت کے ابواب میں (۳)، برائے ضرورت مسجد میں ٹیک لگانے کا حکم احیاء الموات میں مساجد کے سلسلے میں تفصیل کرتے ہوئے (۴) اور کسی ایسی چیز پر جس میں حیوان کی تصویر ہو مثلاً غلیہ وغیرہ اس پر ٹیک لگانے کا حکم نکاح کے ابواب میں ولیہ کے سلسلے میں بحث کرتے ہوئے (۵)۔

(۱) البدیع ۱۲۷، سہد الجلیل ۱۲۵۳، حامیہ القلیبی ۱۲۲۲، بغی ۱۲۲۲

(۲) سہد الجلیل ۱۲۶۹۔

(۳) ابن ماجہ ۵۸۲، الآداب الشریعہ لا من مع ۹۰۳ طبع المنار۔

(۴) البدیع ۱۲۷۔

(۵) سہد ۱۲۵ طبع مصطفیٰ لکھنؤ ۱۳۷۷۔



ہے)۔ اور مثلاً تمہارا قول: "هَلِكُ الطَّعَامُ" (کھانا خراب ہو گیا)۔ اور "هَلِكُ" صاب (مرنے) کے معنی میں آتا ہے، جیسے کہ اللہ تعالیٰ کا قول: "إِن أَمْرُوهُ هَلِكٌ" (۱) (اگر کوئی شخص مر جائے)۔ اور کسی چیز کے ناپا سے مراد جانے "رما پید ہو جانے کے معنی میں، جیسے کہ اللہ تعالیٰ کا قول: "كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ" (۲) (اللہ کی ذات کے سوا ہر چیز ختم ہو جائے گی ہے)۔

(ب) تلف: یہ اتلاف سے عام ہے کیونکہ تلف جس طرح غیر کے تلف کرنے کے نتیجے میں ہوتا ہے اسی طرح کبھی تلفت وہی کے نتیجے میں ہوتا ہے۔ "تلفیونی کے کلام سے یہ سمجھ میں آتا ہے کہ اتلاف تلف کے عموم میں داخل ہے، چنانچہ دلالت ہے: عاریت پر لی ہوئی چیز ارضائع ہوتی اور یہ مائکت مائک کی طرف سے حاصل شدہ اجازت کے خلاف استعمال کرنے کی وجہ سے ہوتی ہے تو وہ مائک سے تلف رہا ہے کی وجہ سے ہو تو اس کا ضابطہ سبب ہوگا (۳)۔

(ج) تعدی: لسان العرب میں ہے "تعدی الحق" حق سے تجاوز کیا، اور "اعتدی فلان عن الحق" یعنی فلان شخص حق سے تجاوز کر کے ظلم کی طرف مائل ہوا، اور کبھی اتلاف کی بعض صورتیں مد بھی ہوتی ہیں جو ظلم اور زیادتی ہیں (۴)۔

(د) افساد: قاسوس میں ہے: افساد یعنی اس نے مٹی کو اس کی مطلوبہ صلاحیت سے نکال دیا، اس معنی کے لحاظ سے "فساد" اتلاف کا مترادف ہے (۵)۔

(ه) جتایت: کہا جاتا ہے جتلی جتایہ، یعنی اس نے قاتل

## اتلاف

۱- تادموں میں ہے: "تلف" طرح کے وزن پر ہے، اس کے معنی مٹا کر ہونے کے ہیں۔ اور "تلفہ" کے معنی ہیں: اس نے اسے فنا کر دیا (۱)۔

فقہاء کے استعمالات اس لغوی معنی سے قریب ہیں، کاسانی لکھتے ہیں: کسی چیز کو تلف کرنے کا مطلب یہ ہے کہ اس سے عادتاً جو منفعت مطلوب ہے اس سے اس کو نکال دیا جائے (۲)۔

متحدتہ غلط:

۲- (لف) اہلاک: ہلاک اور اتلاف کبھی ایک ہی معنی میں آتے ہیں۔ چنانچہ معرہ عرب میں ہے: مائکت کی تین صورتیں ہیں: کوئی چیز آپ کے پاس سے کھو جائے "رودودہ" اس کے پاس موجود ہو، مثلاً اللہ تعالیٰ کا قول: "هَلِكُ عَسَىٰ سُلْطَانِيَّةٌ" (۳) (مجھ سے میرا قند رستم ہو گیا)۔ اور کسی چیز کا مائک ہونا اس کے ہر جائے اور خراب ہو جانے کی وجہ سے ہے، مثلاً اللہ تعالیٰ کا قول: "وَيُهْلِكُ الْخُرْتُ وَالْأُسْلُ" (۴) (اور وہ بھتی اور نسل کو برباد کرتا

(۱) سورہ نساء ۱۷۶۔

(۲) سورہ قصص ۸۸۔

(۳) مہدیہ قلیوبی علی منہاج العالمین ص ۲۰ طبع انجمن۔

(۴) لسان العرب (عرب)۔

(۵) القاسوس لکھنؤ (قند)۔

(۱) القاسوس لکھنؤ (تلف)۔

(۲) المدنی ص ۱۶۳ طبع مول۔

(۳) سورہ حاقہ ۴۹۔

(۴) سورہ یوسف ۲۰۵۔



### ۱۔ اتلاف ۳-۴

اور کبھی مباح ہوتا ہے۔ مثلاً کسی ایسی چیز کا ضائع کرنا جس سے اس کا مالک بے نیاز ہو چکا ہو، اور اس میں سے اس کے مالک یا کسی اور کے نفع انداز ہونے کی کوئی صورت باقی نہ رہے۔  
 ۱۔ اتلاف کے معنی ہونے کی صورت میں اس کا اثر ہی حکم یعنی "ماہ مرتب ہوتا ہے۔"

آئی کے ساتھ یہ بات بھی ذہن میں رہے کہ "ماہ و رمضان کے درمیان" کا نام نہیں ہے، کبھی وہ دونوں ایک ساتھ پائے جاتے ہیں، اور کبھی ان دونوں میں سے ہر ایک تنہا پایا جاتا ہے، ضامن کے مسئلے میں تفصیلی بحث اس کے مقام پر آئے گی۔

#### اتلاف کی اقسام:

۴- اتلاف کی قسمیں ہیں، یہ نکتہ ضائع کرنا یا تو کسی میں کی ذات کا ہو گا یا منفعت کا، "درہم" و صورت میں خود ذات کو ضائع کرنا ہو یا منفعت کا یا تو ظل کا ضائع کرنا ہو گا یا نہ کا۔  
 ۱۔ درہم و دونوں صورتوں میں اتلاف حقیقی ہے۔  
 اور کبھی اتلاف معنوی ہوتا ہے، اور اسی قبیل سے ہے عاریت پر لی ہوئی مٹی کو اس کے مالک کے مطالبہ اور مدت کے پوری ہونے کے بعد بھی واپس نہ کرنا۔

۲۔ سانی لایع ہے: جو عمل میں مستعار کو ممانعت سے ضمان میں تبدیل کر دیتا ہے وہی ودیعت کی حالت کو بھی بدل دیتا ہے، اور وہ اتلاف حقیقی ہو یا اتلاف معنوی اس طرح کہ طلب کے باوجود واپس نہ کرے، یا مدت کے ختم ہو جانے کے بعد واپس نہ کرے، اور اسی طرح اس کی حفاظت کو چھوڑ دیتا، اور مالک کی رضا کے خلاف کرنا (۱)، یعنی مٹی مستعار کو مالک نے جس طرح استعمال کرنے یا اس سے نفع

موادہ حتمیہ کیا۔ ثقبہ جنایت کا استعمال زیادہ تر فحش کرنے اور کائنات کے معنی میں کرتے ہیں، اور وہ دونوں اتلاف کے درمیان تعلق اور مناسبت یہ ہے کہ جس طرح جنایت میں موادہ و تحقیق ہوتا ہے اسی طرح اتلاف و بعض صورتوں میں بھی موادہ و تحقیق ہوتا ہے۔

(و) إضرار: اس کے معنی ہیں: ہرے کو ضرر پہنچانا، نقصان میں ڈالنا، اور کبھی اس سے وہ نقصان مراد یا جاتا ہے جو کسی چیز کی ذات پر واقع ہو، اتلاف کی بعض صورتوں میں یہ معنی پایا جاتا ہے۔

(ز) غصب: کسی مال منقوم اور محترم کو مالک کی اجازت کے بغیر علی الاعلان ایسے طریقہ پر لے لیا ہے کہ مالک کا قبضہ یا توبہ لکلیہ ختم ہو جائے یا محمد و دہو جائے۔

اتلاف اور غصب کے درمیان قدر مشترک مالک کے لئے مصلحت کی منفعت کو ختم کر دینا ہے، اور دونوں میں فرق یہ ہے کہ غصب کا تحقق صرف اسی صورت میں ہوتا ہے جب مالک کا قبضہ یا توبہ لکلیہ ختم ہو جائے یا محمد و دہو جائے، لیکن اتلاف مالک کے قبضہ کے باقی رہنے کے باوجود پایا جاتا ہے، اسی طرح مشروعیت اور ضمان کے مرتب ہونے کے لحاظ سے اثرات میں دونوں کے درمیان فرق پایا جاتا ہے (۲)۔

#### اتلاف کا شرعی حکم:

۳- اتلاف میں اصل ممانعت ہے جب کہ شرعاً اس کی اجازت نہ ہو، مثلاً مالک کا اپنے اس مال کو ضائع کر دینا جو شرعاً اور طبعاً کامل انتفاع ہو۔

۱۔ کبھی اتلاف واجب ہو جاتا ہے جب کہ شارع کی طرف سے اس کے ضائع کرنے کا حکم ہو، مثلاً کسی مسلمان کے خنزیر کو بلاک کرنا،

(۱) فتح القدیر ۷/ ۳۶۱ اور اس کے بعد کے صفحات طبع و امیر۔

(۲) البدیع ۱/ ۲۱۷۔



## اختلاف ۵-۸

اٹھانے کی جائز دی ہے اس کے علاوہ صورتوں میں استعمال کرنا۔  
سے اختلاف معنوی اور موجب ضمان قرار دیا گیا ہے، جیسا کہ فقہاء  
نے کہا کہ انہوں کو باہم اس طرح ملا دینا کہ جس سے ان کے  
درمیان تمیز نہ ہو سکے، اختلاف معنوی قرار پائے گا اور اسی طرح غصب  
کے ہوئے و ربا کو دینا (۱)۔

### جائز و ربا جائز اختلاف

۱- جائز و ربا جائز اختلاف جس کے جواب پر سب کا اتفاق ہے:  
۵- غیر کا حق متعلق ہو جانے کے ساتھ حارہ اتلاف کی ایک صورت  
وہ ہے جس کی صورت فقہاء نے کی ہے کہ اگر نقد اجارہ جو بیانیہ  
ذات کو قائم کرنے پر ہو تو ایسا حارہ منعقد نہیں ہوتا ہے مگر جب کہ منافع  
کا تعلق کسی چیزوں سے ہو کہ منافع کے پورے طور پر حاصل کرے  
سے عین فحی کا اختلاف لازم آتا ہو، جیسا کہ موم بتی کو جلائے کیلئے  
اجرت لیما اور واپہ کو دودھ پلانے کے لئے، اور درخت کو پھل کے  
لئے (۲)، اس تفصیل اور اختلاف کے ساتھ جس کی وضاحت اجارہ کی  
اصطلاح میں آئے گی۔ تو ان صورتوں میں اصل بھی کو تلافی کرنا ہے  
اس کو استعمال کرنے اور منافع کو حاصل کرنے کے ذریعہ، اور یہ  
تلافی جائز ہے جس سے غیر کا حق متعلق ہے۔

۶- اور جائز اختلاف ہی کے قبیل سے ہے غصب کی حالت میں غیر کے

مال کو اس کی اجازت کے بغیر کن کر لیا، یہ وہ تلافی ہے جس  
کی ضمانت کی طرف سے رخصت دی گئی ہے، حنفیہ کے نزدیک اس  
صورت میں کھانے والے پر ضمان لازم ہے، اور مالکیہ کا رجحان قول  
اور شافعیہ اور حنبلیہ کا مسلک بھی یہی ہے، اس لئے کہ غصب کی حالت  
میں (مال غیر یا فحی حرام کا) کھانا رخصت ہے، اس کی مباحثہ علی  
الاطلاق نہیں ہے۔ لہذا سب اس نے اس کا مستحق قرار دیا تو وہ اس کا  
ضامن ہوگا جیسا کہ یہ وہی کہتے ہیں، ورنہ سب کہتے ہیں: جس  
شخص نے اپنی ذات سے تلافی اور کرنے کے سے کسی چیز کو تلافی  
کر لیا وہ ضامن ہوگا، لیکن جس شخص نے کسی چیز کو (خود اس تلافی  
ہونے والی چیز کو لاحق ہونے والی) تلافی سے بچنے کے سے تلافی  
کر لیا تو وہ اس کا ضامن نہیں ہوگا۔

لیکن مالکیہ اپنے غیر خدہ قول کے مطابق اس سے ضمان کو بھی  
مستحق قرار دیتے ہیں اس لئے کہ نفع کرنا مالک پر واجب تھا، اور جب کا  
معاوضہ نہیں یا جاتا ہے (۱)۔

۷- اور جائز اختلاف کی ایک صورت جس میں غیر کا حق متعلق نہیں  
ہوتا یہ ہے کہ مرد، خون، اور مرد کے پھڑے یا دھری کی چیزوں میں  
کو نشان یا جائے جوئے عامال میں ہیں، خواہ وہ کسی آدمی کا ہو، چونکہ وہ  
مال غیر منقسم ہے، اور اس کے غیر منقسم ہونے کی دلیل یہ ہے کہ اس  
نشان جائز نہیں ہے (۲)۔

۸- اور جائز اختلاف ہی کی ایک صورت وہ ہے جو فقہاء نے بیان کی  
ہے کہ اہل حرب کے جو اسلحہ اسلامی لشکر کے امیر کے ہاتھ جائیں  
اور انہیں واپس سلام کی طرف منتقل کرنا ممکن نہ ہو تو اس کا ضائع کرنا

(۱) البدائع ۱/۱۶۵-۱۶۶، امسی وشرح الکبیر ۲/۲۵۵ طبع المنار  
۱۳۳۷ھ جامع الدرستی ۳/۲۴۰-۲۳۶ طبع عینی لکھنؤ، شرح الموض  
۲/۳۸۸ طبع المیمیہ، المشرقات علی الفقہ ۷/۱۳۳ طبع المیمیہ۔

(۲) البدائع ۱/۱۵۵، الہدایہ ۳/۲۳۱، الفتاویٰ الہندیہ ۳/۲۵۲، جامعہ  
الدوسلی ۱/۱۶۳، بدایہ النجود ۳/۲۳۵، ۳/۱۹، المشرع المستتر ۳/۳۱،  
امریہ ۱/۳۹۳-۳۹۵، نہدیہ المحتاج ۵/۲۹۳، امسی ۵/۲۰۲ طبع مکتبہ  
القائم ۱۰/۲۳-۳۳ طبع المنار ۷/۱۳۳۔

(۱) البدائع ۷/۱۶۸، کشف الاستراد ۳/۱۵۱۹-۱۵۲۱، جامعہ ابن ماجہ میں  
۵/۹۳، الفروق للقرطبی ۱/۱۹۶، الفروق ۳/۲۲، منیٰ المحتاج ۳/۳۰۸،  
التوحد الفقہی لابن رجب ۸/۲۸۶، ۴/۲۸۷، ۴/۲۸۷۔  
(۲) البدائع ۷/۱۶۷، المشرع المستتر مع امسی ۵/۲۷۸۔



## اتلاف ۹-۱۱

پانی میں ڈال دیا جائے یا حیوان کو ذبح کر دیا جائے، اس کا بدلہ لے لیتے ہیں: ان طرح دو تمام تائیں جو بربود ہو جائیں، اور قاتل تلافی باقی نہ رہیں (اس کا بھی یہی حکم ہے) (۱)۔ اور میہ دینے شرح مہذب سے نقل کیا ہے کہ عمر اور عمر وغیرہ کی تباہی کو بیچنا حرام ہے، اور اس کو ضائع کرنا واجب ہے (۲)۔

۱۰۔ رجاء اتلاف کی دو صورت بھی ہے جس کی تصریح فقہاء نے کی ہے۔ حملہ آور جاؤ کو دفع کرنے کے سلسلے میں کی ہے کہ جس پر کوئی چوہا یا حملہ کرے۔ اور بغیر قتل کے دفع نہ ہو، اور وہ قتل کر دے تو اس کا ضامن نہیں ہوگا، کیونکہ یہ اتلاف آپ جارتہ حفظ کے نتیجے میں عمل میں آیا ہے (۳) اس سلسلے کی مزید تفصیلات در اقوال کا بیوں لفظ "نیال" کے ذیل میں کیے۔

۱۱۔ وہم: چار اتلاف جس پر ضمان مرتب ہونے کے سلسلے میں اتلاف ہے:

۱۱۔ مسلمان کی شراب اور خمر ضائع کرنا، یہے پر ضمان واجب نہیں ہوتا، خود ضائع کرنے والا مسلمان ہو یا دمی، میں شراب کسی ذمی کی ملکیت میں ہو تو ختمہ اور مالکیہ اس صورت میں، جو بصران کے کامل میں، اور ثانیہ اور مالکیہ کی رائے یہ ہے کہ ضمان واجب نہیں ہوگا، کیونکہ تمام نجس چیزوں کی طرح، وہ بھی مستہم میں، مال گری محمد میں صرف دمی لوگ بنتے ہوں، اور کوئی مسلمان ان کے ساتھ نہ رہتا ہو تو ان کی شراب نہیں بانی جائے گی، اس لئے کہ ان کو ان کی حالت پر برقرار رکھا گیا ہے۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۷۱/۵

(۲) حاشیہ عمیرہ علی شرح سنہاج لکھنؤ ص ۵۸

(۳) حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۸۲/۵، ابی حلیہ ص ۶، حاشیہ اقیوی

ص ۲۱۱، ابی حلیہ ص ۲۲۵/۲، الاقناع ص ۲۹۰

جائز ہے، یہی صورت میں امیر جاؤ روں کو ذبح کرے گا پھر انہیں مار دے گا، کیونکہ صحیح مقصد کے لئے اس کا ذبح کرنا جائز ہے، اور شتموں کی شوکت کو ختم کرنے سے یہ صحیح مقصد کوئی اور نہیں ہو سکتا، اور مال یا اس لئے جائے گا کہ کفار کی ان سے منفعت ختم ہو جائے جیسا کہ وہ سنیے و رسواں جلائے جاتے ہیں جن کا دارالاسلام منتقل کرنا مشاہدہ، اور جو چیز جانی نہیں جاسکتی وہ یہی جگہ ذبح کر دی جائے گی جس کی ان کا کفار کو نہ ہوتے، اور یہ سب حکم اس صورت میں ہے جب کہ مسلمانوں کے سے ب کے حصول کی امید نہ ہو (۱)۔

۹۔ چار اتلاف کی ایک صورت، اہل حرب کی قبیلت اور ان کے رشتوں کو جنگی صورت کے تحت، اس پر چھپانے کے لئے یا سب کے ہمارے سے اس کے حصول کی امید نہ ہو ضائع کرنا ہے، اور اس سلسلے میں بنیہ دورہ بیت ہے جسے شیخین نے اپنی صحت میں نقل کیا ہے کہ حضور ﷺ نے بغیر کے مجبور کے رشتوں کو مارا، اور اس کو ہلاک کیا (۲)۔

۱۰۔ چار اتلاف کی ایک صورت وہ ہے جو قبا، بے بیان یا ہے کہ چاہے وہ غیر ذمی کتابوں کو ذبح سے قلع نہیں بھیا یا جاسکتا ضائع کرنا ہے۔ اور ان کے ضائع کرے کی صورت یہ ہے کہ ان سے اللہ، اس کے فرشتوں، اور اس کے رسولوں کے نام مانا، اسے جائیں گے، اور باقی کو ہلاک کیا جائے گا۔ اور اس میں کوئی حرج نہیں ہے کہ انہیں عیہ جاری

(۱) فتح القدیر ص ۳۰۸، البحر الرائق ص ۹۰/۵، ابن ماجہ ص ۲۳۰، بدیع الجہد ص ۳۹۱، المغیرہ ص ۲۹۴، حاشیہ اقیوی ص ۲۲۰، الاحکام سلطانہ لابی ییل ص ۲۷-۳۳، القواعد الفیہ لابن رجب ص ۲۰۶، القواعد ص ۹۰

(۲) حاشیہ اقیوی ص ۳۲۰، اور حدیث "قطع لجل بنی النضیر و حرقہ" کی روایت شیخین نے حضرت عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ سے ملنے چلتے الفاظ کے ساتھ کی ہے تاریخ البری ص ۵۱۰، طبع عبد الرحمن محمد صحیح مسلم ص ۳۶۵، تنقیح محمد بن عبد البر ص ۷۰



### اختلاف ۱۳

نقیب وکالہاں پر اتفاق ہے کہ شراب اب نہی مسلمان سے غصب کی جائے اور وہ (شراب) محترم ہو (وہ محترم ہو شراب یہ جسے شراب کے روئے سے نہ پھوڑ گیا ہو بلکہ نہ کہ بنانے کی نیت سے) (۱) سے بھی نہیں بہا جاے گا، بلکہ اس کی طرف لٹا، یا جاے گا۔ یونکہ اس کا حق ہے کہ وہ اسے اپنے پاس محفوظ رکھے تاکہ وہ نہ کہ ہو جائے (۱)۔

۱۳۔ جس شخص نے مجاہدین اور شکاریوں کے طعمہ اور اس فک کو جس کا ثناء کی میں بجا جا رہا ہے ضائع کر دیا تو وہ بالاتفاق ضامن ہوگا، بین کسی نے کسی شخص کا ایسا آلود ضائع کر دیا جس کا تعلق لہو و لعب اور فساد سے ہو تو جمہور (یعنی حنفیہ میں سے صاحبین اور حنابلہ اور شافعیہ اپنے غیر اصح قول کے مطابق) ضمان کے عدم وجوب کے قائل ہیں، کیونکہ وہ لہو و لعب اور فسق و فجور کا آلہ ہونے کی وجہ سے مال غیر مستقیم ہے جیسا کہ شراب، اور اس لئے بھی کہ اس کی حق درست نہیں، لہذا اسے ضائع کرے والا ضامن نہ ہوگا جیسا کہ مراد کے ضائع کرنے پر ضمان نہیں ہے، اور اس وجہ سے کہ رسول اللہ ﷺ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ سے رثا لے کر مایہ: "ان الله حرم بيع الخمر والميتة والخنزير والاحصان" (۲) (اللہ تعالیٰ نے شراب، مردہ، و خنزیر، و ہتوں کی بیع کو حرام قرار دیا ہے)۔

اور آپ ﷺ نے یہ بھی فرمایا: "بعث بمحق المنياب والمعارف" (۱) (میں گانے بجانے والی عورتوں اور باجوں کو مٹانے کے لئے بھیجا گیا ہوں) ان طرح اس کی منفعت بھی حرام ہے، اور مال حرام کا معاوضہ نہیں ہو سکتا، بلکہ جو شخص قادر ہو اس پر اس کو ضائع کرنا لازم ہے (۲)۔

امام ابو حنیفہ کی رائے، یہی مالک کے کلام سے مستند ہے، اور یہی شافعیہ کا صحیح قول ہے، یہ ہے کہ اس آلہ کی غیر مصنوع حالت میں جو قیمت ہو اس کا ضمان ہوگا، یونکہ اس میں جس طرح لہو و لعب و بگاڑ کا آلہ بننے کی صلاحیت ہے اسی طرح وہ اس قائل بھی ہے کہ کسی دوسرے جائز طریقہ پر اس سے نفع اٹھایا جائے، لہذا اس اعتبار سے ممال مستم ہے (۳)۔

اور چوری کے باب میں مالک کے کلام سے یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ وجوب ضمان کے قول میں وہ لوگ امام ابو حنیفہ کے ساتھ ہیں، چنانچہ وہ فرماتے ہیں: لہو و لعب کے آلات مثلاً ستار کی چوری میں چور کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا، بلکہ یہ کہ توڑے جانے کے بعد بچے ہوئے سامان کی قیمت اس حد تک پہنچ جائے جس کی چوری پر ہاتھ کاٹا جاتا ہے تو اس صورت میں چور کا ہاتھ کاٹا جائے گا (۴)۔ اس قول سے یہ

(۱) اس کی روایت احمد اور حاکم ابی امامہ نے بنی اللہ میں کی ہے "وأمرني أن أصح المنياب والمعارف" (مجھے حکم دیا گیا ہے کہ میں بائسری اور باجوں کو مٹاؤں) اور طبرانی نے بھی اسی کے محل اس کی روایت کی ہے (مسند احمد ۲۵۷/۵، ۲۶۸ طبع المیمیہ، کف الصواع مع الخراج ۱۷۱ طبع المصیوۃ ۱۸۱ طبع المصیوۃ ۱۸۱/۵)۔

(۲) البدائع ۱۶۷-۱۶۸، ابن ماجہ ۱۳۶۵، تہذیب الکمال ۵/۱۶۱، ۱۶۲، المعنی مع الشرح الکبیر ۵/۲۲۵-۲۲۶۔

(۳) البدائع ۱۶۷۔

(۴) الشرح المغیر ۳۲/۵۲، طوطب ۱/۳۰۷۔

(۱) البدائع ۱۶۷، حلیہ ابن ماجہ ۵/۱۸۲، تبیین الصحاح ۵/۳۳۳، الاطاب ۵/۲۸۰، الشرح المغیر ۳۲/۵۲، حلیہ القلیلی علی منہاج الطالبین ۳۰۳-۳۰۴، الشرح الکبیر مع المعنی ۵/۱۶۱، تہذیب الکمال ۵/۱۶۵۔

(۲) حدیث: "أبى الله حرم بيع الخمر" کی روایت شیخین وغیرہ نے حضرت جابر بن عبد اللہ سے کی ہے، وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو بیع کر کے سال کر میں یہ کہتے ہوئے سنا "ان الله ورسوله حرم..." (اللہ اور اس کے رسول نے حرام کر دیا ہے) اور اس میں اضافہ ہر جامع الاصول ۱/۴۲۷، ۴۲۸۔



## اتلاف ۱۳-۱۶

بات سمجھ میں آتی ہے کہ اگر کوئی شخص اس آئہ کو ضائع کر دے تو جے سے پہلے اس کی جو قیمت ہو ضائع کرنے والا اس کا ضامن ہوگا جیسا کہ امام ابو حنیفہ نے فرمایا ہے۔

شافعیہ میں امام نووی کا قول یہ ہے کہ بتوں اور بولب کے آلات کے ضائع کر دینے پر کوئی ضمان واجب نہیں ہے۔ اور صحیح قول یہ ہے کہ اس کو زیادہ سے زیادہ پرندہ توڑ جائے، بلکہ اس طرح سلجھو سلجھو کر دیا جائے کہ جوڑے جانے سے قبل وہ جیسا تھا ویسا ہی ہو جائے، لیکن اگر اسے ضائع کرنے والا آلات کے مالک کے روکنے کی وجہ سے اس حد کی رعایت نہ کر سکے تو جس طرح ممکن ہو اسے ضائع کر دے، ریل نے اس پر تبصرہ کرتے ہوئے کہا ہے کہ اگر کسی نے سے ہلا دیا جب کہ ہلانے کے علاوہ اسے ضائع کرنے کے دوسرے طریقے بھی موجود تھے تو ایسی صورت میں جائز نہ ہوڑے جانے کے بعد اس کی جو قیمت ہوتی ہلانے والا اس قیمت کا ضامن ہوگا، کیونکہ توڑے ہوئے کے بعد اس کے جوڑے ہوئے اور باقی رد گئے ہیں، وہ بھی مال مقدم، ممتنع میں (۱)۔

۱۳- سونا چاندی کے برتن کے بارے میں جو لوگ اس کے قائل ہیں کہ کوئی شخص اس کو اپنے لئے جمع کر سکتا ہے وہ اس کے ضائع کرنے کی صورت میں وجوب ضمان کے قائل ہیں، اور جو لوگ اس کے قائل ہیں کہ سونا چاندی کے برتن اپنی ملک میں رکھنا ممنوع ہے وہ بیانی کی قیمت کا ضمان واجب نہیں کرتے بلکہ صرف ضائع ہو جانے والی اصل ہی کا ضامن قرار دیتے ہیں، امام احمد کی ایک روایت یہ ہے کہ بنانے کا ضمان بھی واجب کیا جائے گا (۲) جیسا کہ آیہ (برتن) کی اصطلاح کے ذیل میں اس کی تفصیل ذکر کی گئی ہے۔

(۱) مہذب المحتاج ۱/۵۶، حاشیہ اقلیہ بی ۳۵۳۰۔

(۲) غلط ۳۸، مہذب المحتاج ۱/۹۱، اسی مع الشرح ۳۴۔

سوم: اتلاف جس کے جو ز میں ختلاف ہے:

۱۳- حنفیہ اور شافعیہ کی بعض کتابوں میں اس کی صراحت ہے کہ اگر راہن (رہن رکھنے والے) نے مرتہن (جس کے پاس رہن رکھا گیا ہے) کو مال مرہون سے حاصل ہونے والے منافع کے استعمال کی اجازت دے دی تو اس پر کوئی ضمان نہیں ہوگا، کیونکہ مرتہن نے مالک کی اجازت سے اسے تلف یا ہے، اس کی وجہ سے قرض کا کوئی حصہ ساقط نہیں ہوگا اور اجازت کی وجہ سے اس اتلاف کو جائز قرار دیا جائے گا (۱)، اس کی تفصیل "رہن" کے باب میں ہے (۲)۔

۱۵- یہاں پر ایک نقطہ نظر یہ ہے کہ بارت کے باوجود یہ اتلاف ناجائز ہے، حنفیہ میں سے صاحب "درمختار" نے تہذیب کے حوالہ سے ایسا ہی نقل کیا ہے کہ راہن کی اجازت کے باوجود مرتہن کے لئے مال رہن سے نفع حاصل کرنا مکروہ ہے، بلکہ محمد بن مسلم سے یہ منقول ہے کہ مرتہن کے لئے ائٹھا جائز ہی نہیں کیونکہ وہ رہا ہے، لیکن صاحب "درمختار" فرماتے ہیں کہ اسے کراہت پر محسوس کیا جائے گا (۳)۔

۱۶- اور یہاں ایک تیسری رائے بھی ہے جس کی صراحت منہج نے کی ہے، وہ یہ ہے کہ رہن یا تو کسی قرض کی وجہ سے رکھا گیا ہو یا قرض کے علاوہ دوسرے ایوان کی وجہ سے، ان دونوں صورتوں میں منہج فرق کرتے ہیں، ان کا کہنا یہ ہے کہ اگر رہن کسی بیچی ہوئی چیز کی قیمت کی وجہ سے ہو یا گھر کے رہنے کی وجہ سے ہو، یا قرض کے علاوہ کسی اور دین کی وجہ سے، تو ایسی صورت میں مرتہن کے لئے جائز ہوگا کہ وہ راہن کی اجازت سے بغیر عوض مال مرہون سے فائدہ اٹھائے، اور حنا بلکہ

(۱) الدر المختار وحاشیہ ابن عابدین ۳/۵۳۶، نہیہ المحتاج وحاشیہ الشرح المسلس

۳/۲۴۳-۲۴۴، رقم ۷۷۷۷، مطبوعہ المطبوعہ دار

(۲) الدر المختار وحاشیہ ابن عابدین ۳/۵۳۶۔



## اختلاف ۱۷-۱۸

۲- حرم میں شکار کرنا خواہ شکار کرنے والا حالت احرام میں ہو یا حلال ہو، حرم کے نباتات بھی حرم کے شکار کے ساتھ ملحق ہیں۔  
اس کی تحصیل رت میں ہے:

حرم اور شکار کو قتل کرنے تو اس پر حرام ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "لَا تَسْلُوا الْقَيْدَ وَاسْمَ حَرَمٍ، وَمَنْ قَتَلَهُ مِنْكُمْ مُتَعَمِّدًا فَجَزَاءٌ مِثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعَمِ" (۱) (شکار کو موت مارو جب کہ تم حالت احرام میں ہو اور تم میں سے جو کوئی دانستہ اسے مار دے گا تو اس کا جتا مانہ ہی طرح کا ایک جانور ہے جس کو اس نے مار ڈالا ہے)، اسی طرح حضرت ابو قتادہ سے یہ حدیث مروی ہے کہ جب انہوں نے کدو کا شکار کیا، اور ان کے تمام ساتھی احرام کی حالت میں تھے تو نبی ﷺ نے ان کے ساتھیوں سے فرمایا: "اهل مکم احد امرہ ان يحمل عليها فواشار اليها" (۲) (کیا تم میں سے کسی نے اسے (بقوا، دکو) اس پر تاملہ کرنے کو کہا تھا اس کی طرف اشارہ کیا تھا)۔

۱۸- حنبیہ اور حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ حدیث مذکور کی جیسا کہ شکار کا پتہ بتانے کا حکم شکار کرنے کی طرح ہے، کیونکہ نبی ﷺ کے یہاں سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ حرمت اس سے بھی متعلق ہوگی، اور اس سے بھی کہ یہ شکار کے اس کو ختم کرنا ہے، کیونکہ شکار اپنے ہائی ہونے اور چھپے ہونے کی وجہ سے ماموں تھا، لہذا اس کی طرف رہنمائی کرنا تلف کرنے کی طرح ہو گیا، اور رہنمائی خواہ جان بوجھ کر ہو یا بھوس سے دونوں کا حکم ایک ہے، اس لئے کہ یہ ضمان ہے سزا نہیں (۳) لہذا اس

نے کہا کہ یہ قیوں حضرت حسن اور بنی بن سے مروی ہے اور ان کے قاتل سحاق ہیں۔ دوسری صورت یعنی اگر بنی بن قرض ہو تو (رہن کی جائزیت کے باوجود مال مرہون سے انتفاع) جائز نہیں ہے، اس سے کہ یہی صورت میں یہ قرض ہوگا جس سے منفعت حاصل کی جا رہی ہے، اور یہ حرام ہے (۱) اور اگر مال مرہون پر کچھ خرچ ہوتا ہے تو مرتکب اپنے خرچ کے قدر اس کی یہ صورتی سے نفع اٹھائے گا خواہ لک کی اجازت ہو یا نہ ہو۔

اور لکچہ کا مذہب یہ ہے کہ مال مرہون سے انتفاع مشروع نہیں تھا اس صورت میں کہ رہن بحق کی وجہ سے ہو، یہ بھی اس صورت میں جائز ہوگا جب کہ اس انتفاع کی شرط اس عقد میں لکائی گئی ہو (اور اس انتفاع کی مدت اور مقدار مقرر کر دی گئی ہو، اور یہ بینہ میں ہو، بین قرض میں نہ ہو) اور اس صورت میں یہ انتفاع بالعرض ہوگا، اس لئے کہ پہلی ہوئی مٹی کا کچھ حصہ مقرر کئے ہوئے ٹھن کے عوض ہوگا اور کچھ حصہ منفعت کے مقابلہ میں، پس ایسی صورت میں منفعت راہین کے حق میں ضائع نہیں ہوتی (بلکہ یہ اس سامان کی قیمت کا تہہ ہوا ہے اس نے خرید ہے)، لیکن قرض میں یہ جائز نہ ہوگا، کیونکہ پھر نفع کو چھپنے والا قرض ہو جائے گا، اور قرض اور بیع میں رضا کارانہ طور پر منفعت کا دینا علی الاطلاق ممنوع ہے (۲)۔

چہاں حرم ہو یا جائز، اتلاف جو بطور حق اللہ موجب جزا ہے:  
۱۷- اس کی دو صورتیں ہیں:

۱- حالت احرام میں شکار کرنا خواہ حرم میں ہو یا حرم سے

باہر۔

(۱) سورۃ مائدہ ۹۵۔  
(۲) اس کی روایت امام بخاری و مسلم نے کی ہے اور اس میں اضافہ ہے (تفصیل لکھنؤ ۲۷۷۳ طبع مکتبۃ المدینہ)۔  
(۳) الہدایہ ۱/۶۹، ۱/۷۶، منہاج اللہ لیس و حاشیہ القیومی ۳/۱۳۹، ۳/۱۴۴، المہذب ۱/۲۱۱، ۱/۲۱۲، الاکلیل ۳/۱۷۱، المعواذ الدوائی ۳/۵۳، ۳/۵۴، شرح الکبیر مع الحاشی ۳/۳۱۷، ۳/۳۲۰۔

(۱) مکتبۃ المدینہ ۲۸۸ طبع مکتبۃ المدینہ۔  
(۲) شرح المنیر و حاشیہ المدنی ۳/۲۵۳۔



## احکام ۱۹

میں قصہ و رد و ثمر نہیں ہوگی۔

میں تارے و لے پر بدلہ کے مرتبہ میں مالکیہ اور شافعیہ کا اختلاف ہے، کیونکہ بدلہ و جوب و افس کی بنیاد پر ہوتا ہے، لہذا یہ مالی تاہاں کے و شہادہ ہو گیا۔ امام نووی فرماتے ہیں: جس خرم یا حال پر شکار حرام ہے اس نے کسی شکار کو کف نہ دیا تو وہ اس کا ضامن ہوگا۔ قیوہی کہتے ہیں کہ طرف لی قید سے امانت کل کی لہذا اگر کوئی شخص شکار کی رہنمائی کرنے میں یا اسے ذبح کرنے میں تعاون وغیرہ کرتا ہے تو وہ اس حکم میں داخل نہ ہوگا (۱)۔

۱۹- امام ابو حنیفہ و ابو یوسف کے نزدیک بدلہ یہ ہے کہ شکار کی قیمت اس جگہ گائی جائے گی جہاں اسے قتل یا یا ہے یا اس سے قریب ترین جگہ میں پھر بدلہ دینے کے سلسلے میں اسے اختیار ہے، مگر وہ چاہے تو اس قیمت سے قربانی کا جاوہر دے اور اسے ذبح کرے، مگر شکار کی قیمت اتنی مقدار کو پہنچ جائے جس سے قربانی کا جاوہر دیا جاسکتا ہو، اور اگر چاہے تو اس سے کھانا دے یا برتنیوں پر صدقہ کرے۔

امام محمد بن حسن کی رائے یہ ہے کہ شکار میں اس کی نظیر واجب ہے اگر اس کی نظیر (نہ قتل) موجود ہو، ورنہ جس کی کوئی نظیر (نہ قتل) نہیں اس میں قیمت واجب ہے، اور قیمت کے واجب ہونے کی صورت میں امام محمد کا قول شیخین کے قول کی طرح ہوگا (۲)۔

ایک روایت امام احمد سے بھی یہی ہے، ان کے نزدیک شکار کے بدلہ کے سلسلے میں اختیار نہیں ہے، بلکہ اس میں ترتیب ہے، پہلے قتل و حب ہوگا، اگر قتل نہ ہو تو شکار کرے، لہذا کھانا کھا لے گا، اگر اس

کی استطاعت نہ ہو تو روزہ رکھے گا۔ یہی قول حضرت ابن عباسؓ اور سیاح ثریٰ سے منقول ہے، ورنہ اس سے بھی اجتماع کی مدد میں ترتیب ہے اور شکار کے بدلہ کی تاکید اس سے زیادہ ہے، کیونکہ اس کا وجوب فعل متوہ کے ارتکاب سے ہوتا ہے (اس لئے اس میں بدرجہ اولیٰ ترتیب ہوتی)۔

حرم کے شکار میں جب کہ اس کا کوئی مثل ہو، جب ہونے و لے نہ دے کے بارے میں مالکیہ اور شافعیہ کہتے ہیں کہ شکار کرنے و لے کو اختیار ہے کہ وہ چاہے تو شکار کا مثل و شکار کے حرم کے مسکین پر صدقہ کرے اور چاہے تو درہم کے درہم اس کی قیمت کھائے اس سے کھانا دے یا برتنیوں کو دے، ورنہ جس کا کوئی مثل چاہے وہ نہیں ہے اس کی قیمت سے کھانا دے یا برتنیوں پر صدقہ کرے، اور اس کے ایک شکار کی قیمت کا بدلہ دکانے میں متہار اس جگہ کا ہوگا جس کا شکار کیا گیا ہے، اس تلف بر دمال پر قیاس کرتے ہوئے جو مستحکم ہے، ورنہ رمانہ کے لحاظ سے اس کا اعتبار دیا جائے گا جس دن مکہ میں اس کی قیمت لگانے کا ارادہ یا جارہا ہے، کیونکہ اگر ذبح کا ارادہ کیا جائے تو مقام و تہی ہے، اور کھانے کی طرف رجوع کرنے کی صورت میں خیار یہ ہے کہ مکہ میں جو اس کا ذبح ہوگا اس کا اعتبار دیا جائے گا، اور ایک قول یہ ہے کہ اس کی قیمت لگانے میں مقام اطلاق کا اعتبار ہوگا (۱)۔

حنا بلہ نے بھی اس کی صراحت کی ہے، کیونکہ بدلہ مارے گئے جانور کے مثل ہوگا، چہ کسی نے محمد کی حالت میں اسے قتل کیا ہو، ورنہ کہتے ہیں کہ بدلہ کا فیصلہ، محمد اراکال مسلمان کریں گے۔ اور شکار کرنے والے کو اختیار ہے کہ چاہے تو مثل نکالے، اور چاہے تو

(۱) فقہی بی ۱۳۹۴ھ، ۱۳۲ھ، المآج و طائل بھاشی مواہب الجلیل

۱۴۰-۱۴۱ھ

(۲) المہذب ۱۶۹، ۱۷۱ھ

(۱) مہاج طائیں و صلیہ اقلیوی ۱۳۹۴ھ-۱۳۲ھ، نیز دیکھئے المآج و طائل بھاشی مواہب الجلیل ۱۴۰-۱۴۱ھ







۲۴- شافعی نے صراحت کی ہے کہ جس شخص نے حرم کی گھاس کاٹی، پھر اس کی جگہ دھری گھاس لگ آئی تو اس پر ضمان واجب نہ ہوگا، یہ نکتہ گھاس کا ایک دن جگہ پر دھری جاتی رہتی ہے، لہذا اس کی حیثیت بچے کے وراثت کی ہے نہ سبب و اس سے اکھاڑتا ہے تو اس کی جگہ دھری وراثت لگاتا ہے، مخالف درست کی مثال کے (۱)۔

۲۵- در حنفی نے کہا کہ یہی ایک رائے حنبلیہ کی بھی ہے کہ حرم کی گھاس کو چہرہ ناجائز نہیں یہ نکتہ جس چیز کا کف سراسر حرم ہے اس پر یہی حکم چڑکا چھوڑا جائز نہیں جو کف سراسر جیسے شکار، اور شافعی کہتے ہیں کہ حنبلیہ کا وہ قول بھی یہی ہے کہ یہ حرام ہے یہ نکتہ مدی کے حرم میں داخل ہوتے تھے، مدی کی تعداد میں ہوتے تھے، اور یہ مقتول نہیں کہ اس کا مسودہ مدی یا حاتم تھا، اس لئے بھی کہ لوگوں کو اس کی ضرورت پڑتی ہے (۲)، اور اس مسئلہ کی تفصیل "حرام" کے ذیل میں ملے گی۔

### بترتلف کا محل:

۲۶- ۱۔ بترتلف یا تو آدمی پر واقع ہوگا، یا اس کے ملاوہ حیوانات، نباتات اور جمادات پر، سراسر آدمی پر واقع ہو تو سراسر آدمی کی جان تلف کی گئی یا اس کے علاوہ جسم کا کوئی حصہ تلف کیا گیا تو اس کا حکم "بترتلف" کے ذیل میں مذکور ہے، اور سراسر آدمی کے ملاوہ کوئی حیوان، نباتات یا جمادات، تلف کا نشانہ بنا ہے تو گرد و مل مباح ہو، اور اس پر کسی کی حیثیت نہ ہو تو تلف کرنے والا تلف کرے کی وجہ سے ضمان نہ ہوگا، لیکن اس سلسلے میں وہ تفصیلات پیش نظر رہیں جو حرم کے شکار اور اس

کے نباتات سے تعلق مذکور میں اسی طرح سراسر آدمی کی حریفانہ حیثیت ہو تو تلف کرنے والے پر ضمان واجب نہ ہوگا لیکن سراسر آدمی کا کف ہو اور اس کی حیثیت ہو تو ضمان واجب ہوگا، یہ نکتہ کی چیز کو تلف سراسر آدمی اور نہ سراسر آدمی ہے، اور اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "لنفس اعدی علیکم فاعضوا علیہ بمثل ما اعدی علیکم" (تو جو کوئی تم پر زیادتی کرے تم بھی اس پر زیادتی کر جیسی اس نے تم پر زیادتی کی ہے)، اور "اعضوا علیکم" کا ارشاد ہے: "لا ضرر ولا ضرار" (۲) (یعنی نہ تو ضرر پہنچا رہا ہے اور نہ ضرر کا نشانہ بنا، اور ضرر پہنچانے والے کو اس کے ضرر سے ریا و ضرر نہ پہنچایا جائے گا)، اور صورت کے لحاظ سے ضرر کا ختم سراسر آدمی ہو تو معنوی طور پر ضمان کے ذریعہ اس کا ختم کرنا واجب ہوگا، تاکہ ضمان ضائع شدہ آدمی کے قائم مقام ہو جائے، اور ممکن حد تک ضرر کی تلافی ہو، اسی بنا پر غصب کی صورت میں ضمان واجب ہے، تو اتلاف کی صورت میں بدرجہ اولیٰ ہوگا، خواہ یہ اتلاف صورتاً اور معنی دونوں اعتبار سے ہو اس طور پر کہ وہی قابل انتفاع ہوتی نہ رہے یہ اتلاف صرف معنی ہو اس طور پر کہ اس میں کوئی ایسا نقص پیدا نہ ہو جائے کہ ہیشہ و جہیز فی غصب باقی رہے لیکن اس سے نفع حاصل کرنا ممکن نہ ہو اس لئے کہ یہ سب زیادتی اور تکلیف پہنچاتا ہے (۳)۔

### تلف کرنے کے طریقے:

۲- اتلاف یا تو براہ راست ہوتا ہے یا بالواسطہ، اور بالواسطہ

(۱) سورہ بقرہ ۱۷۳۔

(۲) حدیث لا ضرر ولا ضرار کی روایت احمد اور ابن ماجہ نے حضرت ابن عباس سے کی ہے، اور ابن ماجہ کے علاوہ دوسرے حضرات نے بھی اس کی روایت کی ہے اور یہ حدیث اپنے تمام طرق سے صحیح ہے (فیض القدر ۲۳۱-۲۳۲)۔

(۳) البدائع ۷/ ۱۶۳، ۱۶۵، ۱۶۸۔

(۱) فقہانیہ ۱/ ۱۷۵، جوامع ۱/ ۱۹۸، المہذب ۱/ ۲۸۸-۲۹۰، المغنی ۳/ ۳۶۳-۳۶۶۔  
۲۔ بھی ۳/ ۳۶۶-۳۶۷۔



۲۸. اطفال

اسی شخص نے کسی ایسے پنجرے کا دروازہ کھول دیا جس میں پرندہ تھا اور وہ اس کے کھولتے ہی اڑ گیا یا چلا گیا، اور براہ راست نظر اس پر سے سے قوت پذیر ہوا ہے جس کی طرف حکم کو بھیجے ماموس نہیں تو دروازہ کھولنے والے پر خاں و سب ہوگا جیسا کہ اس صورت میں (ضمان واجب ہوتا ہے) جب کہ پرندے کو بھگایا یا چلا جائے تو بھڑکایا یا کسی کتے کو کسی بچے پر مساء نہ دیا اور اس نے سے قتل نہ کیا، یہ تکہ پرندہ وغیرہ کی فطرت اڑنا ہے، وہ تو صرف مانع (پنجرہ) کی وجہ سے تار تار ہے تو سب رکاوٹ کو مٹا دیا جائے گا تو فطرت کی طور پر وہ چلا جائے گا لہذا ضمان مانع کو ادرارنے والے پر عائد ہوگا، اسی طرح کسی شخص نے کسی شخص کا وہ مشیہ دیکھ لیا جس میں پہنے والا تیل تھا اور تیل بہہ کر ضائع ہو گیا (تو برتن پھاڑنے والے پر تاوان واجب ہوگا)، لیکن اگر پنجرہ، اور گھوڑا کھولا گیا، اس کے بعد دونوں اپنی جگہ پر رکے رہے، اتنے میں ایک شخص آیا اور اس نے دونوں کو بھڑکا کر بھگایا جس کی وجہ سے دونوں چلے گئے، تو اس صورت میں بھگانے والے پر ضمان ہوگا، کیونکہ اس کا سبب زیادہ خاص ہے لہذا ضمان اسی کے ساتھ خاص ہوگا، جیسے کوئی کسی کو کنوئیں کی طرف دھکیلے اور وہ اس کنوئیں سے لٹا بھی ہو تو یہ تلافی دیکھیے، لے کی طرف مسموم ہوگا (یہ کنوئیں سے لٹنے، لے کی طرف) (۱)۔

امام ابو حنیفہ اور ابو یوسف فرماتے ہیں، مرنے والے کا بھی ایک قول  
 یہی ہے کہ کھڑے کا بندھن حائل ہے یا پہنچا کا بغیر حائل ہے سے  
 ضامن نہ ہوگا، لہذا یہ کہ اس نے حائل کے بعد ان دونوں کو بھڑکایا بھی  
 ہو جس کے بعد وہ بھاگ گئے ہوں، کیونکہ محض کھولنا نہ براہ راست

۴۔ فاقہ صورت یہ ہے کہ کسی بچے محل میں کوئی تصرف یا جائے جس میں وجہ سے عداوت و ہمری تیز تکلف ہو جائے، ان دونوں صورتوں میں غناہ واجب ہوتا ہے، اس لئے کہ ان میں سے ہر ایک میں زیارتی اور ضروری پابندی پائی جاتی ہے (۱)۔

من رجب سے دیاں رتے ہوئے کہتے ہیں: خنان کے اسباب  
تیں ہیں، پھر وہ ان میں اتلاف کا ذکر کرنے کے بعد کہتے ہیں:  
اتلاف کا مطلب یہ ہے کہ کسی ایسے سبب سے تلف کیا جائے جو  
اتلاف کا مقتضی ہو، مثلاً قتل کرنا، جلا دینا یا زیاہتی کے طور پر کوئی ایسا  
سبب مقرر کرے جس کے نتیجے میں اتلاف حاصل ہو جائے، مثلاً جس  
دن ہوا تیز ہو اس دن کوئی آگ بجڑ کا دے جو آگ سے بڑھ کر ہو اس کا  
ماں ضائع کر دے یہ کوئی سی کے پھر کا دروازہ کھول دے جس کی  
وجہ سے پردہ رُحاے کیونکہ اس نے ایسا سبب اختیار کیا جو عا  
اتلاف کا مقتضی ہوتا ہے۔ من رجب نے اس سلسلے میں لمبی بحث اور  
تفریق کی ہے (۲)، اور یہ طور اسف اتلاف ہی اصلاً اتلاف ہے، اور  
اتلاف کی اکثر صورتوں میں ہی کی مثالیں ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

۲۸- اس پر تمام فقہاء کا اتفاق ہے کہ بالواسطہ اجماع کی صورت میں مالی چیزوں میں ضمان اور غیر مالی چیزوں میں بدلہ مرتب ہوتا ہے، یہاں اس اصول کے بعض فروغ پر منطبق کرے، اور بعض پر منطبق نہ کرنے کے سلسلے میں ان کا اختلاف ہے، مثلاً مالکیہ، حنبلیہ اور محمد بن حسن کے نزدیک "ارثا نفعیہ" سے بھی ایک قول یہی مہقول ہے کہ اگر

(۱) خوالہ سبق۔

(۳) القواعد الجن وحب رضى ۲۰۳، قاعدة نمر ۸۹، ودر رضى ۲۸۵، قاعدة نمر ۱۳۷.

(١) البدرج ١٦٥، ١٦٦، ١٦٨، حاشية ابن طاهر ج ٣، ٢٣ طبع بولاق

۱۳۹۹ھ، المشرق الحفیر ۵۸۷، ۳۳۱، معنی، المشرق الكبير

۵۱۲۳ هـ ۵۰ جمادی الثانی ۱۲۰۳، قاهرہ مصر ۸۹۔



۲۹۔ ف ہے ورنہ سبب منگی ہے (یعنی ایسا عمل نہیں ہے کہ جس کا لازمی نتیجہ گھوڑے و رچہ یا کا بھگ جائی ہو) میں کہ پروردگار نے کا اختیار ہے، اس سے زنی کی نسبت اس کے اختیار کی طرف کی جائے گی، ورنہ نا مجبور رہنے والا سبب نہیں ہے، لہذا اس پر ضمان کا حکم نہیں ہوگا۔ خلاف تیل کے برتن پھارنے کے اس لئے کہ تیل اپنی طبیعت کے تحت سے سیال مادہ ہے، وہ دماغ نہ ہونے کی صورت میں سمیر نہیں سکتا الا یہ کہ عادت کے خلاف ٹھہر جائے، لہذا اکھوٹا (یہاں پر) تلف ہونے کا سبب قرار پائے گا، پس ضمان سبب ہوگا، اسی طرح اگر کسی نے چوپائے کا بندھن یا مضطل کا، روڑ و حوال، یا (۱)۔

یہ مثالیں اس سے دیکھائی میں تاکہ یہ معلوم ہو سکے کہ سبب بننے کے اصول کی تفسیق کے سلسلے میں فقہائے اہل حق نظر کیا ہے، اس کی تفریق اور اس کی صورتوں کو دیکھنے کے سلسلے میں فقہاء، بے غصب و ریمان کے باب میں بھی بحث کی ہے۔

چوپایوں کے ذریعہ وقوع ہونے والے اختلاف کا حکم:  
۳۰۔ اگر چوپایہ رات میں دھیرے کی فصل ضائع کرے تو جہور کے ردیک چوپایہ مالک اس کا ضمان ہوگا، کیونکہ چوپائے کا فصل مالک کی جانب منسوب ہوگا، چونکہ اس کی نگرانی و حفاظت کی ذمہ داری اسی پر عائد ہوتی ہے، اور اس لئے کہ چوپائے کے فصل کھانے کا قاعدہ مالک کو پہنچے گا، امام ابو حنیفہ کی دوسری روایت کی رو سے مالک ضمان نہ ہوگا، کیونکہ رسول اللہ ﷺ سے روایت ہے کہ آپ ﷺ نے رثاؤ فرمایا: "العجماء حرجھا جبار" (۲) (جانوروں کا زخم

سبب ضمان نہیں ہے)، اور اس لئے کہ جانور نے فصل کو اس جگہ میں برہا کیا ہے کہ اس پر اس کے مالک کا قبضہ نہیں تھا لہذا اس پر ضمان عائد نہ ہوگا، جیسا کہ اگر یہ بادیوں میں ہوتی یا جانور کاشت کے علاوہ کسی اور چیز کو ضائع کرتا ہے جہور (بوضوح کے قائل ہیں) اس کا استدلال امام مالک کی روایت کردہ حدیث سے ہے: "إن مائة للبراء دخلت قوم فافسدت، فقصي رسول الله ﷺ أن علي أهل الأموال حفظها بالنهار، وما أفسدته بالليل فهو مضمون عليهم" (۱) (براد کی اونٹنی کسی قوم کے دس ہزار میں داخل ہوئی اور اسے نقصان پہنچا تو رسول اللہ ﷺ نے فیصلہ کیا کہ مال دلوں پر ان میں مال کی حفاظت کی ذمہ داری ہے، اور رات میں جانوروں کے ریحہ جو نقصان پہنچے گا اس کا ضمان جانوروں کے مالک پر ہوگا)، اور چونکہ چوپایوں کے مالک کی عادت یہ ہوتی ہے کہ وہ ان میں چوپایوں کو چرنے کے لئے چھوڑ دیتے ہیں اور رات کو ان کی حفاظت کرتے ہیں، اور بانات و رعیتوں کے مالکوں کی عادت یہ ہوتی ہے کہ ان میں اس کی حفاظت کرتے ہیں، رات میں نہیں، اس لئے اگر جانور رات میں گئے تو کوتاہی جانور دلوں کی ہے کہ انہوں نے ایسے وقت میں ان کی حفاظت میں کی جو عادتاً حفاظت کا وقت تھا۔

۳۰۔ لیکن اگر چوپائے نے دن میں کاشت کو نقصان پہنچایا، اور چوپایہ تنہا تھا تو جہور کے ردیک ضمان نہیں ہے، کیونکہ عام طور پر

۱۔ اصحاب سنن نے حضرت ابو ہریرہؓ سے کہا ہے، اور اس میں اور اضافہ ہے (فیض القدیر ۳/۳۷۶)۔

(۱) حدیث "إن مائة للبراء دخلت قوم فافسدت" کی روایت امام مالک نے نمونے سے اختلاف کے ساتھ ابن شہاب سے حرام بن سعد بن کعبہ کے حوالے سے مرسلا کی ہے، نیز اس کی روایت عبد الرزاق نے کی ہے (شرح الرزاقی علی موطا الامام مالک ۳/۳۶۳-۳۷۵ طبع دار الفکر القاہرہ ۱۳۷۹ھ)۔

(۲) البدیع ۱/۱۶۶، المصوب ۱/۳۷۳-۳۷۵، حاشیہ التلوی علی منہاج السنن ۱۳۵۳ھ

(۳) حدیث "العجماء حرجھا جبار" کی روایت احمد بخاری مسلم اور



عدوت یہ ہے کہ اس کو فصل کی حفاظت کی جاتی ہے۔ لہذا یہ کھیت والوں کی کوتاہی شمار کی جائے گی، شافعیہ نے صراحت کی ہے کہ عادت کے بدل جانے سے حکم بدل جائے گا۔ "والمالک نے اس حکم کو اس شرط کے ساتھ مقید کیا ہے کہ چوپایہ اپنی ریادت کے ساتھ مشیہ رہے ہو، ورنہ وہ ضامن ہوگا کیونکہ اس نے اچھی طرح بائندھ کر اس کی حفاظت نہیں کی۔"

۳۱- اور اگر چوپایہ نے کھیتی کے مالوہ کی دھڑی چب کر ضائع کیا ہے، سبب کہ اس کے ساتھ ایسا چارہ تھا جس میں حفاظت کی ضرورت تھی یہ اس کے ساتھ کوئی سی شخص تھا جس کا اس پر قبضہ تھا، اور اس نے جانور کو نہیں روکا تو ایسی صورت میں دوبالا اتفاق ضائع شدہ چیز کا ضامن ہوگا، خواہ وہ کھیتی ہو یا کوئی اور چیز (۱)۔ لیکن اگر جانور تنہا تھا تو ضعیف ورنہ بائندھ سبب یہ ہے کہ اس مالک ضامن نہ ہوگا، کیونکہ چوپایہ کھیتی کے مالوہ عادتاً کسی "درجہ کو ضائع نہیں کرتے" ہیں، اور حدیث: "العجماء جبار" (۲) (جانور موجب ضمان نہیں ہیں) کی بنا پر، جیسا کہ اس صورت میں جب کہ چوپایہ سوار کے ساتھ بے قابو ہو جائے، اور سوار اس کو لٹانے پر قادر نہ ہو تو اس صورت میں وہ ضامن نہیں ہوتا ہے، جیسا کہ خود سے چھوٹ جانے کی صورت میں، کیونکہ اس صورت میں اس کو سوار نہیں چارہ رہا ہے، پس اس کا چلنا سوار کی طرف مناسب نہیں ہوگا، ورنہ مالک یہ کہتے ہیں کہ ضمان صرف اس صورت میں ہے جب کہ اس چوپایہ کی عادت سرشتی سرے لی ہو تو اس صورت میں وہ ضامن ہوگا کیونکہ اس صورت میں اس سے اس کی حفاظت میں کوتاہی ہوئی، لیکن شافعیہ کے نزدیک راجح قول کی رو سے

ضامن واجب ہے۔

۳۲- اور جو ادا نام مذکور ہونے اس کا تعلق جانوروں سے ہے ان کا رد نامعین ہو، لیکن ایسے جانور ان کا رد نامعین نہ ہو، مثلاً: کبوتر، مرشد کی نکلی، تو اس کی ضائع کی ہوئی چیز پر ضمان نہیں ہے، کیونکہ وہ قبضہ میں نہیں آتے ہیں، شافعیہ میں سے بقیہ میں نے اس شہد کی کھٹی کے بارے میں جس نے اس کو قتل کر دیا یہ فتویٰ دیا کہ اس پر ضمان نہیں، کیونکہ اس صورت میں کوتاہی اہل کے مالک کی ہے نہ کہ شہد کی کھٹی کے مالک کی، فقہاء نے اس مسئلہ کے تحت بہت سی صورتیں ذکر کی ہیں (۱)۔

۳۳- اتفاق کا موجب ضمان ہے، اور یہ صورتوں میں سے ایک صورت میں ہے:

۱- شارٹ اور صاحب مال کی اجازت کے بغیر کسی دوسرے کے مال کو جو شرعاً محترم ہو ضائع کرنا، اور غیر مباح عام مال کو ضائع کرنے کا بھی یہی حکم ہے۔

۲- صاحب مال کی رضامندی کے بغیر ضرورت کی بنیاد پر شارٹ کی اجازت سے کسی دوسرے کے مال کو جو شرعاً محترم ہو ضائع کرنا۔

تیسری اتفاق کا موجب صرف گناہ تک شدہ اور ہوتا ہے، جیسا کہ اس صورت میں جب کہ کسی شخص نے اپنا کامل اثاثہ مال ضائع کر دیا۔

ضائع شدہ اشیاء کے ضمان کی شرط:

۳۴- بعض فقہاء نے کچھ شرطوں کی ہیں جن کا خدا صدق دلیل ہے:

۱- یہ کہ ضائع شدہ چیز مال ہو، لہذا مردار، خون، مردار کا چمڑا اور

(۱) الدر المختار مع حاشیہ ابن ماجہ ج ۳ ص ۵۴۰/۵۴۳، المشرح البیہقری ج ۳ ص ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰،



## اختلاف ۳۵-۳۶

۱۔ اگر حرب میں مسلمان کا مال ضائع کیا ہے تو اس پر بھی ضمان نہیں ہے، اور بانیوں سے لڑنے والوں نے حرب کا مال ضائع کر دیا تو اس پر ضمان نہیں ہے۔ اور بانیوں نے میدان جنگ میں کی مجاہدہ قتل کا مال ضائع کر دیا تو اس پر بھی ضمان نہیں ہے۔ کیونکہ صورتوں میں ضمان واجب کرنے میں کوئی قاعدہ نہیں ہے، کیونکہ ضمان تک پہنچنا ناممکن ہے، اس لئے کہ ولایت معدوم ہے اور اس لئے بھی کہ جب انہیں جان کا ضامن نہیں بنایا تو مال کا ضامن بدرجہ اولیٰ نہیں بنایا جائے گا (۱)۔

اس مسئلہ کی تفصیل ”نہجۃ“ کے ذیل میں آئے گی۔

۳۵۔ مال کا ضمان واجب ہونے کے لئے اس کا معصوم ہونا شرط نہیں، اس لئے کہ (۲) بچہ ضائع کر دے تو اس پر ضمان واجب ہونا ہے اگرچہ ضائع ہونے والی چیز کی عصمت اس کے حق میں ثابت نہیں ہے، اسی طرح ضمان واجب ہونے کے لئے ضائع شدہ چیز کے بارے میں یہ معلوم ہونا شرط نہیں ہے، وہ مرے گا یا ہے، حتیٰ کہ اگر کسی شخص نے کسی مال کو اپنی ملکیت سمجھ کر ضائع کر دیا پھر معلوم ہو کہ وہ مرے کی ملک ہے تو وہ ضمان ہوگا، کیونکہ ۳۵ الف ایک امر حقیقی ہے جس کا جو علم پر موقوف نہیں (۳)۔

اختلاف کی بنیاد پر واجب ہونے والے ضمان کی کیفیت:

۳۶۔ اس مسئلہ میں ہمیں کسی کے خلاف حاکم نہیں ہے کہ

۲۔ یہ کہ وہ مال مستقوم ہو، لہذا مسلمان کی شراب اور خمر کے ضائع کرنے پر ضمان واجب نہ ہوگا، جو لوگ کفر نے والا مسلمان ہو یا ذمی، کیونکہ مسلمان کے حق میں شراب اور خمر مستقوم نہیں ہیں۔

۳۔ یہ کہ ضائع کرنے والا وجوب ضمان کا اہل ہو، پس اگر کسی چوپائے نے کسی انسان کا مال تلف کر دیا تو مذکورہ تفصیل کے مطابق اس پر ضمان واجب نہ ہوگا، اور اگر چکیا مجنون نے کسی کی جان یا مال کو ملاک کر دیا تو ضمان واجب ہوگا، کیونکہ ضمان کا وجوب اگر وہ پر موقوف نہیں ہے، اور وہ اس شخص کے حق کو زبرد کرنے کے لئے ہے جس کو نقص پہنچا دیا گیا ہے۔ اور مال کا ضمان ان دونوں (بچہ اور مجنون) کے مال میں ہوگا، لیکن جاب کا ضمان عاتکہ پر ہوگا۔ مناسب و محتار نے ”الاشیاء“ سے نقل کیا ہے کہ جس بچہ کو تصرف سے روک دیا گیا ہو وہ اپنے فعل کا مدمد و رکن رہا ہے گا، جس کا جو مال ضائع کرے گا اس کا ضمان ہوگا۔ اور اگر کسی کو قتل کرے گا قاتل اس کے عاتکہ پر، جب ہوگی، میں کچھ ایسے مستثنیٰ مسائل ہیں جن میں مدعو، ضمان ہوگا، مثلاً اس سے چنے لئے ہوئے قرص کو ضائع کر دیا، یا بد جائزہ دلی چنے پس رکھی ہوئی، یا بیت کو تلف کر دیا، یا اس چیز کو ضائع کر دیا جو اس کے لئے عاریت پر لی گئی تھی، اور اس چیز کو تلف کر دیا جو بد دن اس کی طرف سے فروخت کیا گیا تھا۔ اور ابن حابرین ثانی سے بعض مستثنیات پر تسمد کرتے ہوئے لمبی بحث کی ہے (۴)۔

۴۔ یہ کہ ضمان کے واجب ہونے میں قاعدہ ہو، لہذا اگر مسلمان نے حربی کافر کا مال ضائع کیا ہے تو اس پر ضمان نہیں ہے، اور حربی نے

(۱) البدائع ۱/۱۶۸، مشکوٰۃ المصابیح ۱/۹۷، نہجۃ الحاج ۱/۳۸۵، معنی مع المشرح الکبیر ۱/۱۱۰۔

(۲) البدائع کی عبارت میں ”لا ی“ کے بجائے ”لا یأی“ ہے لیکن یہ قرین ہے صحیح وہ ہے جو ہم نے بیان کیا (پہلی لائی)۔

(۳) البدائع ۱/۱۶۸، التواضع الکبیر لابن رجب ص ۱۷۷، قاعدہ ص ۹۵، ص ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱



ضائع شدہ فی اگر مثلی ہو تو اس کے مثل کے ذریعہ اسکا ضمان لیا جائے گا، ورنہ وہ قیامت میں سے ہو تو اس کی قیمت کے ذریعہ اس کا ضمان ادا کیا جائے گا، اسی طرح اس مسئلہ میں بھی ہمیں ان کے اختلاف کا علم نہیں ہے کہ قیمت کا اندازہ لگانے میں اس جگہ کی رعایت کی جائے گی جہاں پر چیز تلف کی گئی ہے۔

یہاں یہ صورت ہو کہ وہ مثلی شی میں منفق ہو، اس طور پر کہ بازار میں دستیاب نہیں تو اس صورت میں مقبلاً کا اتفاق ہے کہ ضمان مثل کے بجائے قیمت سے لیا جائے گا، یمن قیمت کے تعین میں اختلاف ہے کہ جو وقت خلاف کی رعایت کی جائے گی یا بازار میں سے اس کے منفق ہونے کے وقت کی یا وقت مطالبہ کی، یا وقت "اگلی کی" نام ہو ضمیمہ فیصلہ کے مطابق متبادرتے میں، "مر مالک" "مرام" "یوسف" کہتے ہیں کہ اگر وہ فی مضمون ہے تو غصب کے دن کا اعتبار کیا جائے گا، اور اگر وہ مضمون نہیں ہے تو تلف کے دن کا اعتبار کیا جائے گا، اور امام محمد بن اسحاق مثل کے تمام ہونے کے دن کا متبادرتے میں، کیونکہ قیمت سے مثل کی طرف منتقل ہونے کا وقت وہی ہے۔

شافعیہ اور حنابلہ کا صحیح تر قول یہ ہے کہ غصب کے تلف ہونے اور ضمان کی واپسی تک جو قیمت زیادہ ہو اسکا اعتبار کیا جائے گا۔

مر جویریہ ۱۹۹ ت تیم میں سے ہو تو مقبلاً کا اتفاق ہے کہ اگر اس کے تلف ہونے سے لے کر اس کی واپسی کے دن تک اس کی قیمت نہیں بدلی ہے تو اس کی قیمت کا متبادرتا جائے گا، جو قیمت حق بھی پہنچ جائے، میں اگر اس کے تلف ہونے سے لے کر اس کی واپسی تک قیمت بدلی ہوئی تو اس میں مقبلاً کا وہی اختلاف ہے جس کی طرف مثلی کے تمام ہونے کی حالت میں اشارہ دیا گیا (۱)۔

(۱) جامعہ تعلیمی ۳۰۳-۳۵، اشرح المنیر ۵۹۱، المنی ۵۲۱/۵۲۲، جامعہ ۳۰۳-۳۵، البدائع ۵۱۷/۱۶۸، شرح المصباح و جامعہ تعلیمی ۳۲۳-۳۲۴۔

اختلاف پر مجبور کرنا اور ضمان کس پر ہوگا:

۳۷- اگر کسی شخص نے دوسرے شخص کو کسی ایسے مال محترم کے ضائع کرنے پر مجبور کیا جو دوسرے نے والے کی ملکیت نہیں ہے اور یہ اگر دوسری تھا تو حنفیہ، شافعیہ اور یکتوں کی رو سے حنا بد کے رد ایک ضمان مجبور کرنے والے پر ہوگا اس سے کہ یہ فعل اختلاف ہونے کی حیثیت سے اس شخص کی طرف منسوب کیا جائے گا جس نے فعل پر مجبور یا نہ کہ فاعل کی طرف، کیونکہ اس میں فاعل کی حیثیت نہ کہ ہے (۱) اور صاحب مال کو تلف کرنے والے سے مطالبہ کرنے کا حق ہے، اور وہ مجبور کرنے والے سے واپس لے گا کیونکہ وہ اس فعل میں معذور ہے، لہذا اس پر ضمان واجب نہ ہوگا (۲) اور مجبور کرنے والے پر ضمان کے واجب ہونے کی بات اس قول سے سمجھ میں آتی ہے جسے ابن فرحون ماکلی نے فصل بن سلمہ سے نقل کیا ہے کہ ابن ماثون نے اس سلاط کے بارے میں جو کسی شخص کو کسی شخص کے قتل کرنے کا حکم دے یہ کہا کہ سلاط قتل کیا جائے گا، ورنہ ماکلی میں یہ جائے گا، اس لئے کہ مال کے ضمان کو لازم کرنا قصاص سے کم ہے (۳)۔

۳۸- حنابلہ کا دوسرا نقطہ نظر یہ ہے کہ دیت کی طرح ضمان بھی ان دونوں پر ہوگا، کیونکہ گناہ میں دو دونوں شریک ہیں (۴)، مالکیہ کے ایک قول کی رو سے جیسا کہ ابن فرحون کے کام سے واضح ہوتا ہے، ضمان مکروہ (جسے مجبور کیا گیا ہے اس) پر ہے، اس حدیث کی بنیاد پر کہ "لا طاعة للمخلوق في معصية الخالق" (۵) (خالق کی

(۱) جامعہ ابن ماجہ ۹۰۵، التوحید و الخلو ۳۳۲/۳۳۳، جامعہ تعلیمی ۳۲۳-۳۲۴۔  
(۲) التوحید لابن رجب ۲۰۳، قاعدہ ۸۹، المشرع ابی علی النجاشی لابن حجر لکھنؤ ۱۸۲/۱۸۳۔  
(۳) التوحید لکھنؤ ۲۰۳، فتح الباری ۲۲۲، مجمع معانی ۲۲۲۔  
(۴) التوحید لابن رجب ۲۰۳، قاعدہ ۸۹۔  
(۵) جامعہ ۳۲۳-۳۲۴، طاعة المخلوق في معصية الخالق کی روایت احمد ۱۰۰۔



## اتلاف ۳۹-۴۲

ہوں گے (۱) چنانچہ "المستع" کی شرح "الشرح الکبیر" میں یہ ہے: جس چیز میں قبضہ کی ضرورت ہوتی ہے اگر وہ قبضہ سے پہلے ضائع ہو جائے تو وہ بائع کے ضمان میں ہوگا، اگر وہ کسی "مائی" وقت کی بنیاد پر تلف ہو جائے تو مقتدا باطل ہو جائے گا، اور مشتہ کی بائع سے ضمان لوٹا لے گا، اور اگر مشتہ کی نے سے تلف کر دیا تو اس پر ضمان ثابت ہو جائے گا، اور یہ اتلاف قبضہ کی طرح ہوگا، اس لئے کہ اتلاف بھیج میں تصرف ہے (۲)۔

۴۰- اور یہ میں تلف کرنے کی ایک صورت وہ ہے جس کی فقہاء نے صراحت کی ہے کہ یہ میں قبضہ مکمل ہو جاتا ہے اگرچہ اس طور پر ہو کہ وہ ہوبل (جسے سبہ یا گیا ہے وہ) ہو ہو چکی کو سبہ کرنے والے کی اجازت سے تلف کر دے۔

۴۱- اور مہر میں قبضہ کی صورت وہ ہے جو فقہاء نے بیان کی ہے کہ عاقل بیوی نے اگر اپنا مہر اس طرح تلف کیا کہ وہ ضمان کا مقبضہ ہے (جب کہ وہ خود یا دوسرا اس کے ولی کے ماتھے میں تھا) تو وہ اپنے حق پر قبضہ کرنے والی بھیج جائے گی، بین غیر عاقل بیوی کا تلف کرنا قبضہ شمار نہیں کیا جائے گا، اسی طرح اگر حملہ کو دفع کرنے کی غرض سے اتلاف ہو تو اس کو قبضہ میں شمار کیا جائے گا (۳)۔

۴۲- غنیہ نے اجارہ میں کہا ہے کہ اگر درزی نے اجرت لے کر کسی کپڑے کی سلامتی کی، اور کپڑے، لے کے قبضہ کرنے سے قبل کسی دوسرے شخص نے اس کی سلامتی "عیز" تو درزی اجرت کا مستحق نہ ہوگا، اس لئے کہ سلامتی ایسا عمل ہے جس کا اثر ہوا کرتا ہے، پس مالک

معصیت میں کسی مخلوق کی بات نہیں مانی جائے گی۔ ابن فرحون کہتے ہیں: جس شخص کو حاکم نے کسی شخص کو ظلماً قتل کرنے یا اس کے جسم کو کانٹے یا کوڑ مارنے یا اس کا مال لینے یا اس کا سامان فرخت کرنے کا حکم دیا تو وہ اس میں سے کسی بھی حکم پر عمل نہ کرے، اگرچہ سے یہ معلوم ہو جائے کہ اس نے اس کی بات نہیں مانی تو وہ اس کی جان دے، یا اس کے چوپائے یا مال کو نقصان پہنچائے گا۔ اور اگر اس نے حاکم کی بات مان لی تو اس پر قتل کی صورت میں قصاص، جسم کے کسی حصے کو کاٹنے کی صورت میں اس کے جسم کے اسی حصے کو کاٹنا، اور مال پینے کی صورت میں تاوان واجب ہوگا، اور جو سامان اس نے بیچا ہے اس کے ضمان کا تاوان اس پر واجب ہوگا (۱)۔ اور اس موضوع پر تفصیلی بحث "کر د" کے ذیل میں آئے گی۔

قبضہ کے متحقق ہونے اور اجرت کے ساقط نہ ہونے میں اتلاف کا اثر:

۳۹- یہ بات شرعاً تسلیم شدہ ہے کہ جب قبضہ سے قبل بائع کے ضمان میں ہوتی ہے، اور بائع کے قبضہ میں رہتے ہوئے مشتری کا اسے تلف کرنا قبضہ سمجھا جائے گا اور اس پر ضمان لازم ہو جائے گا، کیونکہ مشتری کا جب تک اس پر قبضہ ثابت نہ ہو جائے اس وقت تک اس کے لئے اس کا ضائع کرنا ممکن نہیں، اور قبضہ کے معنی یہی ہیں، لہذا اس پر ضمان واجب ہو جائے گا۔

۴۰- اور بنیاد پر (مشتری کا جمع کو بائع کے قبضہ میں رہتے ہوئے) ضائع کرنا قبضہ سمجھا جائے گا، اور اس پر قبضہ کے اثرات مرتب

حاکم نے عمر اس اور حکم بن عمرو النعمانی سے کی ہے چنانچہ کہتے ہیں کہ احمد کے رجسٹر کے رجال ہیں (فیض القدیر ۱/۲۳۲)۔  
(۲) التہذیب ۱/۲۳۲-۲۳۳۔  
(۳) التہذیب ۱/۲۳۲-۲۳۳۔

(۱) البدائع ۵/۲۳۸، تجرید الفقہاء ۶/۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳،



## اتلاف ۴۳-۴۴

کوچہ ورنے سے پہلے اس میں نہیں ہے، اور اتلاف کی وجہ سے یہ دن معتد رہوگی، ورنہ رزی کو حق ہوگا کہ ملائی ہوئے دن لے لے سے اس نقصان کا ضمان لے جو دھیرے سے پہنچا ہے اور ملائی کا اجڑا ہوا (اور ملائی کا اجڑا ہوا) سبب نہ ہوگا بلکہ متعینہ اہمیت و عقد (جاریہ) کی وجہ سے سبب ہونی چھٹی اور رزی اور دھیرے نے لے لے کے ورمیں کوئی عقد نہیں ہے) لہذا اہمیت مثل کی طرف لوٹنا ضروری ہوگا (۱)۔

اتلاف کی وجہ سے ستر و کا پیدا ہونا (عقد کار و ہو جانا)۔  
۴۳- اگر پورا ہوا شدہ مال فروخت کرے، لے لے کے قبضہ میں رہتے ہوئے یا خریدار کے قبضہ میں رہتے ہوئے سبب کی بات کی جائزت کے بغیر قبضہ کیا ہو، ہائے کسی عمل سے ملاک ہو جائے تو سمجھا جائے گا کہ ہائے حقیقی کو وہی لے یا باطل ہو جائے گی اور خریدار سے ضمان ساقط ہو جائے گا، اور اگر ہائے فعل سے فروخت شدہ مال کا کچھ حصہ ملاک ہو تو اگر یہ مالیت قبضہ سے قبل ہو تو ملاک شدہ حصہ کے بقدر حق باطل ہو جائے گی اور ہائے اس حصہ کو وہی لے لوٹنے والا سمجھا جائے گا، اور خریدار سے ملاک شدہ حصہ کے بقدر (مثل) ساقط ہو جائے گا، اور چونکہ عقد مختلف (متفرق) ہو یا اس سے باقی کو قبضہ کرے میں خریدار کو اختیار ہوگا، اور اگر خریدار نے حقیقی پر صحیح طور پر قبضہ کر لیا، فروخت کرے، لے لے سے شمس بمولیٰ کر یا اس کے بعد فروخت کرے، لے لے سے حقیقی کو تلف یا تو یہ اس کی طرف سے وہی لوٹنا نہیں سمجھا جائے گا، بلکہ اس سلسلے میں اس کا اور اجنبی کا سامان کو ملاک نہ سمجھا جائے گا، اور اگر خریدار نے ہائے کی جائزت کے بغیر اس پر قبضہ کیا، اور شمس نقد ہے مفقود نہیں یعنی ختم نہیں

ہوایا ہے تو ہائے کی طرف سے یہ ملاک تہی مقدمہ رکھو، اس لیے بیٹا ہے جتنا اس نے تلف کر لیا ہے، اور خریدار سے تلف شدہ حصہ کے بقدر ضمان ساقط ہو جائے گا (۱)، اس سلسلے کی تفصیل "ستر و" کی اصطلاح کے ضمن میں آئے گی۔

سراحت کی وجہ سے اتلاف:

۴۴- سراجت (زخم کا اثر آگے بڑھ جانے) کی وجہ سے جو چیز تلف ہو جائے تو اگر وہ ایسے سبب کی وجہ سے تلف ہوئی ہے جس کی اجازت حاصل تھی اور حائل یا کوتاہی کی وجہ سے نہیں تو ضمان نہیں ہے، اس بنا پر ذاکہ، جانوروں کے معاج، تجم، درختہ کرنے والے پر ضامن نہیں ہے، بشرطیکہ ان میں اس کی جائزت ایسی تھی ہو، ورنہ اس نے کوئی کوتاہی نہ کی ہو، ورنہ ضمان لازم ہوگا (۲)۔

ابن قدامت کہتے ہیں: اگر تمام، ختمہ کرنے والے اور کمرے میں عمل یا جس کا میں حکم، یا یا تھا تو وہ ضامن نہیں ہوں گے، بشرطیکہ کے ساتھ ایک تو یہ کہ وہ اپنے فن کے ماہر ہوں، اگر وہ ماہر نہ ہوں گے تو ان کا یہ فعل حرام ہوگا، اور اس کی وجہ سے زخم کا جو سبب آگے بڑھ جائے اس کے دو ضامن ہوں گے، اور دوسرے یہ کہ جتنے حصہ کا کاٹا جانا مناسب ہو اس سے زیادہ نہ کاٹا ہو، اگر وہ ماہر تھا پھر بھی تہی وز کر یا یا کاٹنے کی جگہ کو چھوڑ کر دوسری جگہ کو کاٹا یا ایسے وقت میں کاٹا

- (۱) البدائع ۲۳۹۷، ۲۸۳، من ماجدین ۲۳۳ طبع ۱۲۹۹ھ، الفتاویٰ الہندیہ ۳۹۹، ۵۰۵، اس موضوع پر دیکھئے مہذب الدہلوی ۳۳، ۱۳، طبع عیسیٰ الخلی ۲۸۳، المشرح المستعیر ۳۷، نہایہ المحتاج ۳۸، ۲۶۷، ۲۷۰، مہذب القلیوبی ۳۰، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴



## اتلاف ۳۵-۳۷

ہونا نے کے لائق نہیں تھا یہ اسی طرح کی دوسری صورتیں پیش آئیں تو اس میں وہ چورے کا ضامن ہوگا، کیونکہ یہ ایسا اتلاف ہے جس کا ضامن عہد و خط میں وہ نہیں بدلتا ہے، لہذا یہ مال کو تلف کرنے کے مشابہ ہو گیا، اور یہی حکم ہے قصاص میں کاٹنے والے کا، اور چور کا ہاتھ کاٹنے والے کا، اس کے بعد وہ کہتے ہیں: اس مسئلہ میں ہمیں یہی کے اتلاف کا حکم نہیں ہے (۱)۔

### تصادم کے نتیجے میں اتلاف:

۳۵- تصادم اور کشاکش کی بنا پر کمزور یا بیدل کے عاقلہ (جن پر قتل خط کی صورت میں قاتل کی طرف سے دہشت کی انگلی لایا جاتا ہے) ہوتی ہے، دوسرے کی دہشت کے ضامن ہوں گے، اگر دونوں گمراہے اور اس تصادم کی وجہ سے دونوں کی موت واقع ہوئی اور ٹکرانے کے بعد دونوں سر کی گدی کے تل گرے، اور اس میں ان کے ارادے کو کوئی دخل نہیں تھا، لیکن اگر وہ منہ کے تل گرے تو دونوں کا خون ریگاں ہوگا، اور اگر دونوں تصادم ٹکرانے تو ہر ایک پر دوسرے کی نصف دہشت ہوگی۔

۳۶- اگر وہ دونوں بے کسی ری کے دونوں سرے کو پکڑ کر اپنی طرف کھینچیں، اور یہی ٹوٹ گئی، تو دونوں سر کی گدی کے تل ٹرے گئے تو دونوں کا خون ریگاں ترایا جائے گا، کیونکہ اس صورت میں ہر ایک کی موت اپنی طاقت سے ہوئی ہے، اور اگر دونوں چڑے کے تل گرے تو ان میں سے ہر ایک کی دہشت دوسرے کے عاقلہ پر ہوگی، کیونکہ اس صورت میں ہر ایک کی موت دوسرے کی طاقت سے ہوئی ہے، اور اگر ایک منہ کے تل گر کر مرے اور دوسرے سر کی گدی کے تل گر کر، تو چڑے کے تل کرنے والے کی دہشت دوسرے کے عاقلہ پر

ہوگی، اور گدی کے تل کرنے والے کا خون ریگاں ہوگا۔  
 «رہام مالک فرماتے ہیں کہ اگر وہ شتیاں آپس میں ٹکر جائیں، اور ایک اپنے تمام ہاتھوں اور سامانوں کے ساتھ دباؤ بجا دے تو اس صورت میں کسی پر کچھ نہیں ہے کیونکہ ہر ایک پر عاقلہ کی انگلی لگتی ہے کشتی چلانے والوں کو معلوم ہوگا اگر وہ اس کو بھیرا چاہتے تو بھیر سکتے تھے تو اس صورت میں وہ ضامن ہوں گے۔ ابن عباس کہتے ہیں کہ اگر دونوں نے اپنی اپنی طرف سے کھینچی اور یہی ٹوٹ گئی، اور دونوں ملاک ہو گئے تو اس کا حکم دونوں کے باہم ٹکرانے کی طرح ہے، اور اگر اس میں سے ایک کسی چیز پر گر گیا، اور اس نے اسے ملاک کر دیا تو وہ ضامن ہوگا۔ ابن قدامت کہتے ہیں کہ اگر وہ اپنی چلتے ہوئے آپس میں ٹکرے اور مر گئے، تو اس میں سے ہر ایک کے عاقلہ پر دوسرے کی دہشت واجب ہوگی۔ اور اگر وہ دونوں حامل عورتیں ہوں تو وہ دوسروں کی طرح ہیں، آپس میں سے ہر ایک کا بچہ سا قاطع ہو گیا تو ان میں سے ہر ایک پر خود اس کے ذین کا نصف ضمانت اور دوسری کے ذین کا نصف ضمانت واجب ہوگا (۱)۔

کشتی کے تحفظ کے لئے بعض اموال منقولہ کو تلف کرنے کا حکم:

۳۷- جمہور فقہاء کا مسلک یہ ہے کہ اگر کشتی کا مالاج اجیر مشترک ہو تو اس کے عمل سے جو نقصان ہوا ہے وہ اس کا ضامن ہوگا، جب کہ سامان ملا اس کے ساتھ حاضر نہ ہو، اس نصیب کے مطابق جو «اجارہ» کے ذیل میں آئے گی۔

(۱) الدر المختار وحاشیہ ابن عابدین ۵/۲۸۳ طبع ۱۲۹۹ھ، المدخل ۳/۲۰۴، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴



## اختلاف ۳۸-۳۹ م

۳۹- فتاویٰ کا اس بات پر تحقق ہے کہ جو جانی و مالی نقصان اس کی حفاظت سے عاجز ہونے کی بنیاد پر واقع ہو اس میں نہ ضمان ہے نہ قساس، اور اس کی ایک مثال کشتی میں تیز ہواں پر قابو نہ پانا ہے۔  
۳۹ م- تعظیم و تربیت کی غرض سے تاہیں کارروائی کی بنیاد پر جو نقصان پیدا ہو، خود یہ باپ کی طرف سے ہو یا وھی کی طرف سے یا معلم یا شہر کی طرف سے ہو اس پر ضمان واجب ہوئے کے سب سے میں فتاویٰ کے قول کی تفسیر کرنے سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ عادی کارروائی سے تجاوز کرنے اور نہ کرنے کے درمیان تمیز نہیں ہے۔

اس پر بھی فتاویٰ کا اتفاق ہے کہ تاہیں سزا عادت سے زیادہ ہو تو (نقصان کی صورت میں) اس پر ضمان واجب ہوگا، بلکہ بعض مسک کے مطابق وہ اس میں قساس یا بیت واجب ہے۔

لیکن اگر تاہیں کارروائی عادی حدود کے اندر ہو تو اس میں نقصان کے درمیان اختلاف ہے، جس کا خلاصہ یہ ہے کہ اس صورت میں بھی ضمان ہے، کیونکہ کسی چیز کا جائز ہونا ضمان کے متناہی نہیں ہے۔ اور فتاویٰ کا یہ قول (جو مشہور اور عام طور پر رائج ہے) یہ ہے کہ اس میں ضمان نہیں ہے، کیوں کہ شرعاً اور عادتاً اس کی اجازت ہے، اور اگر اس میں ضمان واجب یا جائے تو لوگ اپنے ماتحت لوگوں کو اب اپنے کے سلسلے میں نہ کے اب اپنے کی دھارے کی بنیاد ہوتی ہے، حرج میں پڑ جائیں گے (۱)۔

اور ان مسائل کی تفصیل کا مقام ”تادیب“ کی اصطلاح ہے۔

والا طیل ۱۶/۳۳، نہایۃ الحاجۃ ۷/۷، انہی مع الشرح الکبیر ۱۰/۳۶۳،  
المجلد علی السبج ۵/۹۰۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ۵/۳۳، جوامع طلیل ۲/۲۹۱، طبع الحسن، المبرورۃ  
ابن فرعون، بیاض فتح اعلیٰ الملائک ۳۲۹، طبع الحسن، حاشیہ میر علی  
المصباح ۳۰۶، انہی ۸/۳۲۷، فتح کردہ الملیٰ ص۔

بین گشتی کے ڈوبنے کا خوف ہوا، ہری مسافر نے کشتی کو ڈوبنے سے بچانے کے لئے اپنا پورا سامان یا کچھ سامان دریا میں ڈال دیا، تو یہی صورت میں کسی پر ضمان نہیں ہوگا، کیونکہ اس نے اپنا سامان اپنے اختیار سے اپنے ”دھاروں“ کے مفاد کی خاطر ضائع کیا ہے، اور اگر اس نے دھارے کا سامان اس کی اجازت کے بغیر وھیش یا تو تمہ ضمان ہوگا جیسا کہ کوئی مضطرب دھارے کا کھانا اس کی اجازت کے بغیر کھا لے (توضا من ہوتا ہے) ”وھیشہ لی راعے یہ ہے کہ اگر صرف جاب کے بچانے کے لئے سو دھاروں بات پر متفق ہوئے کہ کل سامان یا کچھ سامان کو دریا میں ڈال دیا جائے تو اس صورت میں تاوان لڑاؤ کی تعداد کے لحاظ سے ہوگا۔

لیکن اگر انہوں نے صرف سامانوں کی حفاظت کے ارادے سے یہ کیا، مثلاً کشتی ایسی جگہ تھی جہاں لوگ نہیں آ سکتے تھے تو تاوان ان سو روپے کے درمیان مال کے تناسب سے ہوگا۔

”اور اگر انہوں نے جان و مال دونوں کی حفاظت کی خاطر ایسا کیا ہے تو سو روپے کے درمیان تاوان ان جان و مال دونوں کے تناسب سے ہوگا۔

اور تادیبہ کی راعے یہ ہے کہ کشتی کے ڈوبنے کے خوف کے وقت سامانوں کو کشتی سے پھینکنے کی صورت میں جو سامان پھینکا گیا ہے صرف مال تجارت پر تقسیم یا جائے گا۔

۳۸- ”اور کشتی کو ڈوبنے سے بچانے کے لئے آبی کو پھینکنے کا کوئی جو رئیس ہے، خود مرد ہو یا عورت، آزاد ہو یا غلام، مسلمان ہو یا کافر، کیونکہ اس بات پر حرج ہے کہ آدمیوں کو بچانے کے لئے ہی آبی کو مانا جائے نہیں۔ اور سو فی غمی سے یہ عقل کرتے ہیں کہ انہوں نے قرعہ سدری کے ذریعہ سے جائز کہا ہے (۱)۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ۵/۳۳، طبع ۱۲۷۲ھ، حاشیہ الدوسقی ۳/۲۷۷، فتح



## اتلاف ۵۰-۵۳

مصلحت کی خاطر ہو، مثلاً غاصب نے اس سے کہا کہ میرے لئے اس بکری کو ذبح کرو، یا اس نے اسے یہ سمجھایا کہ تلف کی جانے والی مٹی اس کی ملک ہے (تو غاصب ضامن بنایا جائے گا) (۱)۔

### نقطہ امانت اور عاریت کا اتلاف:

۵۳- نقطہ ودیعت اور عاریت پر لی ہوئی مٹی کے بارے میں اصل تو یہ ہے کہ وہ اٹھانے والے، امانت دار اور عاریت پر لینے والے کے ہاتھ میں امانت ہے، اور اصول یہ ہے کہ اٹھانے والے کی طرف سے غاصب بنایا جائے گا۔ مرنے نہیں، چونکہ آنحضرت ﷺ کا فرمان ہے: "لیس علی المستعیر غیر المغل صمان، ولا علی المستودع غیر المغل صمان" (۲) (عاریت پر لینے والے نے مٹی مستعار میں خیانت نہیں کی ہے تو اس پر ضمان نہیں، امانت دار جو خیانت کا مرتکب نہیں ہوا ہے اس پر ضمان نہیں)۔ اس سے کہ لوگوں کو اس کی ضرورت پیش آتی ہے تو نرم میں ضمانت قرار دیں گے تو لوگ اس سے پرہیز کرنے لگیں گے، اس بنا پر ضمانت دار سے کوئی ایسی رباتی ہونی جس کے نتیجے میں تیر ضمانت ہوئی تو وہ ضمانت ہوگا، مین مال کا وہ ضیاع جو اس کی تعدی سے ہوا یا کوئی ایسی چیز جو اس پر ضمانت مرتب نہ ہوگا۔

لیکن ثانویہ کہتے ہیں کہ عاریت میں اصل یہ ہے کہ وہ عاریت پر لینے والے کے ہاتھ میں قابل ضمانت ہے، تو اگر وہ مٹی اس استعیر کے

مزدور و رمت جر کے پٹ قبضہ اور تصرف کی چیز کو تلف کر دینے کا حکم:

۵۰- جس شخص نے اپنے پر کوئی چیز لی تو وہ اس کے ہاتھ میں امانت ہے، لہذا اگر وہ یہ مٹی یا مٹی ہوئی اجازت کی خلاف ورزی کے بغیر ملاک ہو جائے تو اس پر ضمانت نہیں ہے، مرنے وہ ضامن ہوگا۔ اور اگر خاص میں ہوتا ہے لہذا وہ بھی تعدی سے ملے گا، یا حاصل شدہ اجازت کی خلاف ورزی کے بغیر ضامن نہیں، یا جائے گا، اگرچہ مشتہک کے بارے میں فقہاء نے ضامن بنانے کے قول کو اختیار کیا ہے، سوائے اس صورت کے جس کا تدارک ممکن نہ ہو اس تفصیل کے مطابق جس کا بیان "اجارہ" کے ذیل میں آیا ہے۔

### مال منصوب کا اتلاف:

۵۱- غاصب کا قبضہ بالاتفاق ضمانت والا قبضہ ہے، اور مال منصوب خود مثلی ہو یا منہکی اگر موجود ہے تو اس کا عینہ لوٹانا لازم ہے، اور اگر غاصب نے اسے ضائع کر دیا یا وہ خود سے ضائع ہو گیا تو وہ اس کا ضامن ہوگا، اگر وہ مٹی تھکی ہے تو اس کی قیمت کا لوٹانا، اگر مثلی ہے تو اس کے مثل کا لوٹانا واجب ہے (۱)، اس تفصیل کے مطابق جو تلف شدہ شے کے ضامن بنانے کی حیثیت کے تحت "پرگزری"۔

۵۲- اگر مال منصوب غاصب کے قبضہ میں تھا اور کسی دوسرے شخص سے اسے ضائع کر دیا تو جمہور (حقیر، مالک، مرنابلہ) کی رائے یہ ہے کہ مالک کو اختیار ہے کہ چاہے تو غاصب کو ضامن بنائے یا ضائع کرنے والے کو۔ امام شافعی کی رائے یہ ہے کہ اصل یہ ہے کہ ضائع کرنے والے کو ضامن بنایا جائے، مین اگر تلف مٹا غاصب کی

(۱) البدائع ۱/۱۶۵، الدرر ۳/۳۳۸، المحمل علی شرح المصباح ۳/۳۷۵، المنہی ۲۳۹/۵، کشف اللجج دلت ۵/۵۹۶۔

(۲) حدیثہ علی المستعیر، کی روایت دارقطنی نے حضرت عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جده سے کی ہے اور اس کی سند میں دھیرہ ۲۵۰ ہیں (تحفہ الخیر ۳/۳۷۵ طبع جدید المجدد)۔

(۳) حاشیہ ابن عابدین ۱۲۶/۵، بھیر الما ۲/۱۹۷، ۲۰۱، نہایت الحجاج ۱/۱۶۵، ۱۶۱/۵، المنہی والشرح للکیر ۳/۳۲۱۔



## اتمام

### تعریف:

۱- اتمام کا لغوی معنی مکمل کرنا ہے۔

فقہاء کے یہاں اتمام کی اصطلاحی تعریف نہیں ملتی، لیکن اس کے نزدیک اس کا استعمال لغوی تعریف سے ہٹ نہیں ہو ہے۔

اتمام کا ایک خاص استعمال کیفیت کے بجائے عدد سے وابستہ ہو کر بھی ہوا ہے، جیسے نماز میں قصر (سفر میں چار کے بجائے دو رکعت پڑھنا) کے بالقابل نماز کا "اتمام"، کیونکہ "اتمام" اور "قصر" یوں تو دونوں اپنی جگہ مکمل ہیں، لیکن لفظ "تمام" اور لفظ "قصر" میں تعدد کا فرق ملحوظ رکھا گیا ہے، اس کی مزید تفصیل "صلاة المسافر" کے ذیل میں دیکھئے۔

### متعلقہ الفاظ:

۲- آمال: نام راغب نے "مال" اور "تمام" کی جو تعریف دونوں مادوں کے تحت ذکر کی ہے، اس سے محسوس ہوتا ہے کہ دونوں کے درمیان فرق ہے، "تمام" کا مطلب ہے کسی چیز کا اس حد کو پہنچ جانا کہ اسے خارجی چیز کی ضرورت باقی نہ رہے، "مال" کا مطلب ہے کسی چیز کا مقصود، اصلی حاصل ہو جانا، اس تشبیح کی رو سے "تمام" کے مفہوم میں "مال" بھی آ جاتا ہے، لیکن بیت قرآنی "الیوم

(۱) لسان العرب (کمل تمم)۔

بغیر ضائع ہو گئی جس کی اجرت دی گئی تھی تو وہ اس کا ضامن ہوگا اگرچہ اس کی طرف سے زیادتی نہ پائی گئی ہو، چونکہ آنحضور ﷺ کا فرمان ہے: "علی البدن ما أحدث حتی تؤدیہ" (۱) (ما تم نے جو کچھ لیا ہے وہ اس کا ضامن ہے جب تک کہ اسے "اندہر" نہ کرے)، اور انہوں نے کہا کہ اصح قول یہ ہے کہ استعمال کی وجہ سے جو کچھ بوسیدہ ہو جائے یا استعمال سے وہ گھس جائے تو وہ اس کا ضامن نہ ہوگا، اور یک قول یہ ہے کہ وہ دونوں صورتوں میں ضمان ہے۔ اور یک قول یہ ہے کہ بوسیدہ ہو جانے کی شکل میں ضامن ہوگا، اور اسے گر جانے اور بعض اجزاء کے تلف ہو جانے کی صورت میں نہیں (۲)۔

۵۴- مناسب یہ ہے کہ اس موقع پر یہ بات ملحوظ رکھی جائے کہ رہم "ینار" اور کیلی، وزنی اور عددی شیاؤں کو عاریت پر لینا حقیقت میں قرض ہوتا ہے، کیونکہ ان کے عین سے اتنا ان کے عین کو متم سے بحیرہ تلف کے بغیر تمسک نہیں، اور یہ جب اپنی حقیقت کے لحاظ سے قرض ہے تو اس کے مثل کا لوٹنا یا مثل کے متم ہو جانے کی صورت میں اس کی قیمت کا لوٹنا واجب ہے (۳)، اس مسئلہ کی تفصیل اور اس کے بارے میں ائمہ کے مذہب کا بیان نقطہ ودیعت اور عاریت کے ذیل میں آئے گا۔

(۱) حدیث "علی البدن ما أحدث ...." کی روایت امام احمد، اصحاب سنن اور حاکم نے سنن سنن کے واسطے کی ہے، اور سنن کاسرہ سے سنن کے سند میں اختلاف ہے، ورنہ میں سے اکثر حضرات نے اس میں اضافہ کیا ہے "ثم لیس الحسنی قال، هو لیس لا ضمان علیہ" (کر سنن بحول مجھے اور کہہ وہ امن ہے اس پر ضمان نہیں ہے)، ترمذی نے کہہ دیا ہے سنن ہے (فیض القدیر ۳۲۱/۲ طبع اول مصطفیٰ محمد)۔

(۲) جامع التہذیب (۱) منہاج الطالبین ۳۰۳۔

(۳) فتح القدیر ۳۲۱/۲ ۴۳۳ ۷۷۷ ۱۰۳۔



## اتمام ۳، اتہام

## اتہام

اُكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ“ (۱) (آج میں نے تمہارے لئے دین کو کامل کر دیا) کے ذیل میں دُرر و علمائے لغت فقہ کی تحریروں پر نظر ڈالنے سے واضح ہوتا ہے کہ اس دونوں الفاظ کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے، پس یوں وہ بے مترادف ہوتے ہیں، اصطلاحی معنی میں بھی اس دونوں میں کوئی فرق ظاہر نہیں ہوتا ہے۔

دیکھئے ”تحت“۔

بعد حکم:

۳۔ اتمام کا شرعی حکم یہ ہے کہ کسی واجب عمل کا آغاز کرنے کے بعد اس کی تکمیل یا تاق فقہاء واجب ہے بین علی عمل شریعت کے بعد اس کی تکمیل کے حکم میں اختلاف ہے، حنفیہ اور مالکیہ نے آیت قرآنی ”وَلَا تُكْمِلُوا أَعْمَالَكُمْ“ (۲) (اور اپنے اعمال کو انجام نہ مت کرو) کے حوالہ کو اختیار کرتے ہوئے فی الجملہ تکمیل کو واجب قرار دیا ہے، لیکن حنابلہ و شافعیہ نے اسے غیر واجب بتایا ہے، اس سلسلہ میں مزید اختلاف و تفصیل بھی ہے جو اپنے مقام پر مذکور ہیں۔ جب اتمام کا مفہوم ضروری ارکان کی ادائیگی ہو تو اس پر مرتب ہونے والا اثر یہ ہوگا کہ کسی بھی قولی یا عملی تصرف کے آثار ضروری ارکان کی ادائیگی پر ہی موقوف ہوں گے (۳)۔

فقہاء نے مختلف فقہی مسائل کے تعلق سے اتمام کے احکام تفصیل کے ساتھ متعلقہ مقامات پر ذکر کئے ہیں، مثلاً شمار دُرر و غیرہ کے ضمن میں فقہی مسائل کی بحث میں یہ تنسیقات ہیں۔

(۱) سورہ مائدہ ۳۰

(۲) سورہ حجرات ۳۳

(۳) حاشیہ ابن عابدین ۱/ ۵۲ طبع بولہ دیل الطالب للکری ۹/ ۷ طبع مکتب الاسوی، المجموع شرح المہذب ۱/ ۳۹۳ طبع المصیر بہ الخطاب ۲/ ۹۰ طبع دار مطبعہ النجاشیہ۔



## اثبات

تعریف:

۱- ثابت لغت میں "ثبت" کا مصدر ہے اس کا معنی یہ چیز کو پائیدار و مستحکم یا درست سمجھنا ہے (۱)، فقہاء کے کلام سے سمجھا جاتا ہے کہ اثبات مجلس نقض میں قاضی کے رد و کسی حق یا واقعہ پر شرعی ثبوت فراہم کرنا ہے۔

ثبات کا مقصود:

۲- ثبات کا مقصود یہ ہے کہ دعویٰ اور اپنے حق تک پہنچ جائے یا اس سے تعرض کو روک دیا جائے، پس اگر مدعی نے قاضی کے رد و اپنا دعویٰ شرعی طریقہ پر ثابت کر دیا، اور واضح ہو گیا کہ مدعا علیہ نے اس کا حق رک رکھا ہے یا باقی سے پریشان کر رہا ہے تو قاضی مدعا علیہ سے حق ہٹا کر کے مدعی کے پاس کرے گا (۲)۔

دربار ثبوت کس پر ہے:

۳- مذکورہ راجعہ کے ثقباء کے درمیان اس بارے میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ ثبوت مدعی سے طلب کیا جائے گا، اس لئے کہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: "البیۃ علی المدعی والیمین علی" (۱)

(۱) سنن الطبرانی، المعجم (۱۱: ۱۱۱)

(۲) مجمع الاحکام العربیہ: دفعہ ۸۵-۱۷۸

من انکر" (۱) (بیتہ مدعی پر ہوگا اور انکار کرنے والے سے قسم لی جائے گی)، مسلم اور احمد کی ایک روایت میں ہے: "لو أعطی الناس بدعواہم لادعی أناس دماء رجال وأموالہم، لكن البیۃ علی المدعی" (۲) (اگر لوگوں کو اس کے دعویٰ کے مطابق دیا جائے تو کچھ لوگ دوسروں کی جاں اور مال کا دعویٰ کر بیٹھیں، لیکن بارثبوت مدعی پر ہوگا)۔

اور اس لئے بھی کہ مدعی ایک ہر حق کا دعویٰ کرتا ہے لہذا اس کے اظہار کا موقع ہے، اور وہ کے مدعا علیہ کی قوت ہے کہ بیعت سے شخص کا کلام ہے ہر حق میں ہے، یعنی گواہوں کا کلام ہے، اس نے وہ کو مدعی کے حق میں حجت تسلیم کیا گیا، اور یحییٰ اگرچہ ہم دہری تعالیٰ کے دہر سے مؤکد ہے یحییٰ دہر حق کا کلام ہے، اس لئے وہ حق کو ظاہر کرنے، ہر حجت میں بن سنی، البتہ مدعا علیہ کے حق میں حجت بن سنی ہے، اس لئے کہ مدعا علیہ نے ظاہر کو اختیار کر رکھا ہے، یعنی ظاہری قبضہ اس کے پاس ہے، اب دوسرے ظاہر کے حکم کے تسلیم اور باقی وہ قرار بننے کا محتاج ہے، اور یحییٰ اگرچہ کلام ہے لیکن تسلسل و بقاء (۱) حدیث: "البیۃ علی المدعی".... اس حدیث کا یک کلمہ ہے جس کی روایت تائیدی نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے کی ہے اس کی اصل صحیحین میں من الفاظ کے ساتھ ہے: "بیمین علی المدعی علیہ" (مدعا علیہ پر قسم ہوگی) (الدرایہ فی الخرج: حدیث الہدیہ ۱۷۸۵ مطبوعہ دار الفکر) (نصب الراية ۳۹۵-۹۶ طبع بول دہلہ ۱۴۰۱)۔ (۲) حدیث: "لو أعطی الناس بدعواہم".... کی روایت تائیدی سے اپنی سنی میں حضرت ابن عباس سے من الفاظ میں کی ہے: "لو أعطی الناس بدعواہم لادعی رجال قوم ودماء ہم لكن البیۃ علی المدعی والیمین علی من انکر" (اگر لوگوں کو اس سے دعویٰ کے مطابق دے دیا جائے تو کچھ لوگ دہریوں کی جاں اور مال کا دعویٰ کر بیٹھیں، لیکن یہ مدعی پر ہوگا اور قسم مدعا علیہ پر ہوگی، صحیحین میں یہ حدیث اس الفاظ سے ساتھ ہے: "لكن الیمین علی المدعی علیہ" (لیکن یحییٰ مدعا علیہ پر ہوگی، شیخین نے اس کی روایت ابن ابی سنیہ عن ابن عباس سے کی ہے اور اس سے اس کی ہے (نصب الراية ۳۹۵-۹۶ طبع بول دہلہ ۱۴۰۱)۔



## اثبات ۴-۵

مدعا علیہ کے خلاف فیصلہ کرنا جائز نہیں ہے، اس لئے کہ مدعا علیہ کے خلاف فیصلہ مدعی کا حق ہے، لہذا اس کے مطالبہ کے بغیر قاضی اسے عمل میں نہیں لائے گا (۱)۔

اثبات دعویٰ کے طریقے:

۵- فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ قمر، شہادت (کوئی)، یمن (قسم)، قبول (قسم سے ریز)، اور قسامت (اہتمامی قسم کی ایک شکل) اپنی اہمیت و اثر میں تفصیل کے ساتھ حجت شرعیہ میں جن پر قاضی اپنے فیصلہ میں اعتماد کرتا ہے اور اس کی جیاد پر فیصلہ کرتا ہے (۲)۔

ان کے علاوہ ثبوت دعویٰ کے دیگر مندرجہ ذیل طریقوں میں اختلاف ہے، امام مالک، امام شافعی، امام احمد کا مسلک یہ ہے کہ وہاں اس سے متعلق معاہدات میں قاضی یمن کے ساتھ یک کوادلی جیاد پر فیصلہ کرتا ہے، یہی رائے ابو ثور، احمدیہ کے فقہاء و سبقتی ہے۔

امام ابو حنیفہ، ثوری، احمدی و حنبلی اہل عرق کا مسلک یہ ہے کہ قاضی کسی بھی معاملہ میں قسم کے ساتھ یک کوادلی جیاد پر فیصلہ نہیں کرے گا، امام مالک کے اصحاب میں سے لیث کی بھی یہی رائے ہے (۳)۔

حنفیہ میں سے ابن القری نے اس حجت پر یہ اضافہ کیا ہے۔

لیکن یہ امر بالذاتی فرماتے ہیں: اس میں کوئی شک نہیں کہ ابن القری کا اضافہ مانوس ہے اور صحیح طریقہ سے بتا ہوا ہے، لہذا جب

(۱) شرح الدرر ۳۲۳، تہذیب الفقہ ۹، ۵۵۲، طبع جبریل، مصر ۱۳۵۰  
۵۱۰ شرح الکبیر ۲۲/۲، تلخیص ۲۲/۲، ۳۳۲، ۳۳۳

(۲) بدایہ الحجۃ ۴/۵۰۱، حاشیہ ابن عابدین ۲/۶۲، ۶۵۲، نہادہ الحاج ۱۳/۸، المروض المندی ۵۲۱، اور اس کے بعد کے صفحات طبع المستقر۔

(۳) بدایہ الحجۃ ۲/۵۰۷، مکتبہ الکلیات، لاہور

کے لئے کافی ہے، پس ذمہ کو مدعی کے حق میں اور یمن کو مدعا علیہ کے حق میں حجت قمر وینامہ شی کو اس کے محل میں رکھنا ہے جو یمن حجت ہے۔ امام محمد بن حسن نے (اصل) میں تحریر فرمایا ہے: مدعا علیہ کی منکر ہوتا ہے، اور وہم فریق مدعی، یمن مدعی اور مدعا علیہ کی یمن اور دونوں میں تمیز کے لئے فقہاء و باریکہ میں کی ضرورت ہوتی ہے۔ چونکہ اس میں صورت کے بجائے معنی کا شمار ہوتا ہے، اس بات کی شخص کا حکم مدعی کی صورت میں پیدا ہوتا ہے جب کہ وہ حقیقتاً انکار ہوتا ہے۔ جیسے امانت و شخص دعویٰ کرے کہ اس نے امانت لوٹا لی ہے، یہ صورت تو لوٹنے کا دعویٰ ہے یمن حقیقت اس بات کا انکار ہے کہ اس پر اس کا لوٹنا واجب ہے، مذکورہ تائید وہی صورت کے لئے ہے جب کہ فریقین میں سے ایک معنی، یقیناً (دونوں کی رو سے) مدعی ہو تو ایسی صورت میں حکم یہ ہے کہ مدعی پر ذمہ ہوگا اور مدعا علیہ پر یمن ہوگی (۱)۔

کیا ثبوت کا فیصلہ مطالبہ پر موقوف ہے؟

۴- حکم کی صحت اور حقوق الیہ میں اس کے اعتبار کے لئے دعویٰ صحیح شرط ہے، نیز اس کے سے یہ بھی ضروری ہے کہ اثرات عامہ ہو۔ اگر دعویٰ صحیح طور پر قائم ہو جائے تو قاضی مدعا علیہ سے اس سلسلہ میں دریافت کرے گا، اگر وہ اثرات زیر بحث کو ٹھیک ہے، اور اثرات انکار کرے اور مدعی اس پر ثبوت پیش کرے تو قاضی اس کے مطالبہ کے بغیر ہی فیصلہ کرے گا، یہ حقیر اور مالکیہ کا نیز شافعیہ کا صحیح مسلک ہے، اگر یہی حناجہ کی ایک روایت ہے، اس لئے کہ مقتضائے حال مدعی کے اسی راہ کی دلیل ہے، حناجہ کا صحیح مسلک اور شافعیہ کا صحیح کے باقی عمل مسلک یہ ہے کہ قاضی کے لئے مدعی کے مطالبہ کے بغیر

(۱) الاختیار للمصلی ۲/۱۰۹، مفتی الحاج ۳/۱۱۱، مفتی مع شرح الکبیر

۱/۵۱۱، جامعہ الدہلوی ۳/۱۲۶



## اثبات ۶-۷

اعتہ اف نہ دیا۔ یاں تک کہ اس نے اعتراف کر لیا (۱)، اور شرع میں اپنے حق خیر کے ثبوت کی خبر دینا ہے (۲)۔

اقرار کی حجیت:

۷- اقرار حجیت ہے جو قرآن، سنت، اجماع اور عقل و قیاس سے ثابت ہے۔

قرآن کریم سے اس کا ثبوت اللہ تعالیٰ کے اس رشاہ سے ہے: "وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْنَاكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحُكْمَةٍ فَتُحِبُّوا مَا أَحْبَبْتُ عَلَىٰ ذُلِّكُمْ أَصْرِي قَالُوا الْفُرْدَانَا قَالُوا لَا شَهَادَةُ وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ (۳)" اور (موقتہ آراء) جب اللہ نے انبیاء سے عہد کیا کہ جو کچھ میں تمہیں کتاب و حکمت (کی قسم) سے دوں چہ تمہارے پاس کوئی رسول اس (پیغمبر) کی تصدیق کرنے والا ہے جو تمہارے پاس ہے تو تم ضرور اس (رسول) پر ایمان لانا اور ضرور اس کی نصرت کرنا۔ (پھر) اذمایا تم اقرار کرتے ہو اور اس پر میرا عہد قبول کرتے ہو اور ملاء تو کو اور رہنا اور میں (بھی) تمہارے ساتھ گواہوں میں سے ہوں۔) نیز ارشاد ہے: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَكُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ" (۴) یعنی، اے ایمان والو! اسباب پر خوب قائم رہنے والے اور قسط کے لئے قیامی! یہ لے رہو، چاہے وہ تمہارے خلاف ہی ہو،۔ یہ تک اپنے خلاف شہادت دینے پر حق کا اقرار ہے۔

سنت سے اس کا ثبوت یہ ہے کہ نبی کریم ﷺ نے حضرت ماعزؓ اور حضرت عامرؓ سے فرمایا: "انہوں نے اقرار رزنا کی بنیاد پر سدجاری

تک نقل سے اس کی تائید نہیں ہو جاتی اس پر اعتناء درست نہیں (۱)۔

بعض فقہاء نے اس طریقوں کو متعین انوار میں محدود نہیں رکھا ہے، بلکہ اس سے بڑھ کر وہ چیز جو حق کو واضح اور ظاہر کرنے والی ہو، دلیل اقرار سے اس کی وجہ سے قاضی فیصلہ کرے گا اور اس پر اپنی فیصلہ کی بنیاد رکھے گا، یہ رائے ابن القیم کی ہے، اور اس میں بعض فقہاء ان کے موافق ہیں جیسے مالکیہ میں سے ابن زحون۔

چنانچہ "الطریق الحکمیة" میں تحریر ہے: "مقتضیٰ یہ ہے کہ شرع کے مدرسین اس چیز کا نام ہے جو حق کو واضح اور ظاہر کرنے والی ہو، یہ کبھی چار کو کہہ جاتے ہیں کبھی تین، مفلس کے بند میں نص کی رہا ہے، ہر کبھی دو، کو کہہ جاتے ہیں، ایک کو کہہ "ارایک خاتون اور قول (قسم سے کریم) دریمین (قسم) یا پچاس یمین (یعنی تسامت) یا چار یمین، اور بہت ساری صورتوں میں قرینہ حال ہوتا ہے، جس نبی کریم کا رشاہ: "ابیۃ علی المدعی" (۲) کا مطلب ہے کہ مدعی کسی چیز پیش کرے گا جو اس کے دعویٰ کی صحت کو واضح کرے۔

پس جب اس کی صداقت کسی بھی طریقہ سے ظاہر ہو جائے تو اس کے مطابق فیصلہ کیا جائے گا (۳)۔

ن تمام طریقوں پر شکوک کا مقابلاً فیصلہ میں اعتبار کیا ہے، خود متعلق مدعیوں پر مختلف فیہ، آئندہ آ رہی ہے۔

اقرار:

۶- اقرار لغت میں اعتراف کو کہتے ہیں، بجا جاتا ہے "اقرار بالحق" یعنی اس سے حق کا اعتراف کر لیا، اور دوسرے سے اس سے حق کا

(۱) ۴۲۳/۱ طبع باطبیہ۔

(۲) حدیث: "ابیۃ علی المدعی" کی تخریج فقہرہ نمبر سہر کذریجی ہے۔

(۳) طریق الحکمیہ ۲۲ طبع داراب والمواعظ، تہذیبہ لکام بہا مشرق اعلیٰ لہاک

۱۱۱۲ طبع انجیر لکھی۔

(۱) کتاب اصحاب (قرآن)

(۲) فتح القدیر ۶/۲۸۰، شرح البیہر ۳/۵۲۵ طبع دارالعلوم، لکھنؤ

۱۱۹۳، کتاب الفتاویٰ ۱۲/۳۶۷

(۳) سورۃ آل عمران ۱۸۱

(۴) سورۃ نساء ۱۳۵



## اثبات ۸-۱۰

نرمانی (۱)۔

مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ اقرار شہادت کے مقابلہ میں زیادہ  
ملیح ہے۔ اہلب کہتے ہیں: ”کسی بھی شخص کا خود اپنے خلاف قوں اس  
پر اجراء کے دعویٰ کے مقابلہ میں زیادہ قوی ہوتا ہے“ (۱)۔

ثانیہ نے صراحت کی ہے کہ اقرار شہادت کی بہ نسبت قوں  
کئے جانے کا زیادہ مستحق ہے (۲)۔

اور حنبلیہ نے صراحت کی ہے کہ مدعا علیہ راجع کا اعتراف  
کر لے تو اس کے خلاف شہادت نہیں سنی جائے گی، یہ صرف اس  
وقت سنی جائے گی جب وہ اقرار کرے (۳)۔

اقرار اس طرح ہوتا ہے؟

۹- اقرار لفظ سے ہوتا ہے یا اس چیز سے جو لفظ کے قائم مقام  
ہوں جیسے اقرار تحریر، اقرار یہ کہ ساتھ ہی ہوتی۔

یہ اقرار کے علاوہ اقرار کی تفصیل اصطلاح ”اقرار“  
کے تحت دیکھی جائے۔

شہادت:

۱۰- لغت میں شہادت کے معانی میں سے ایک معنی جانی ہوئی چیز کا  
بیان اور اظہار ہے، اور یہ کہ شہادت خبر قطعی ہے (۴)۔

”شہادت میں شہادت مجلس تناء میں کسی غیر پر حق غیر کے ثبوت کی  
خبر، پنے کا نام ہے۔“

”رفتاء کے روئے ایک اس کے مسیح اس کے قوں کی شرطوں کے  
تابع ہو کر مختلف ہوتے ہیں، جیسے لفظ شہادت، مجلس قضاء وغیرہ (۵)۔“

(۱) تہذیب نظام ۳۹/۲ طبع اٹلی۔

(۲) شرح الحجۃ لکھنؤ ۳۲۸/۳۔

(۳) انصاف ۲۷۱/۵۔

(۴) راجحان لسان العرب، المصباح لکھنؤ۔

(۵) تہذیب نظام ۲۸۰/۱ طبع بول، المجر ۷۱/۷، لکھنؤ مع حلیہ

نیز عہد نبوت سے لے کر آج تک امت مسلمہ کا اجماع ہے کہ  
اقرار خود اقرار کرنے والے کے ”پر حجت ہے، اقرار کی بنیاد پر اس  
سے گرفت کی جائے گی اور اس کے مقتضی پر عمل کیا جائے گا۔“

اس کی عقلی دلیل تہمت و نفی ہے۔ چونکہ عقل مند شخص اپنے خلاف  
جھوٹا اقرار نہیں کر سکتا ہے (۶)۔

ثبوت کے طریقوں کے درمیان اقرار کا درجہ:

۸- فقہاء کا جماع ہے کہ اقرار سب سے قوی شرعی دلیل ہے کہ اس  
میں بڑی حد تک تہمت کی نفی پائی جاتی ہے۔

چنانچہ حنفیہ نے صراحت کی ہے کہ اقرار شہادت سے قوی حجت  
شرعیہ ہے، اس بنیاد پر کہ اس میں ملبا تہمت کی نفی پائی جاتی ہے، اور  
اقرار کی مذکورہ قوت کے منافی یہ بات نہیں ہے کہ اقرار حجت کا صرہ  
ہے کہ وہ صرف اقرار کرنے والے کے اوپر حجت ہوتا ہے جب کہ  
شہادت حجت متحدہ ہے (اس کا اثر کسی کو نہیں پہنچتا ہے) کیونکہ قوت  
درصاف کا معنی متحدہ ہونے کا ہے، متعدد ہونے سے ماہ احد دشمن ہے، جس  
اقرار کا تہما مقرر کی دہشت متحدہ ہوے کا صنف، ”شہادت کا صرہ“  
تک متحد ہونے کا صنف اس کے منافی نہیں ہے کہ اقرار کے اندر  
قوت پائی جاتی ہے، ”شہادت کے صنف کی بہ نسبت صنف کا صنف  
ہے، اس سے کہ اقرار کے صنف کی نفی پائی جاتی ہے، شہادت کے  
صنف (اس سے اقرار قوی ”شہادت“ ضعیف ہے) (۳)۔

(۱) حدیث مالکی روایت بخاری وغیرہ نے کی ہے اور حدیث عامہ کی روایت  
مسلم نے کی ہے (تفصیل المجلد ۳۷-۵۸ طبع مکتبہ المدینہ)۔

(۲) تہذیب نظام ۳۹۹/۲ طبع المکتبہ، المجر ۷۱/۷، لکھنؤ مع حلیہ  
علیہ طبع ۱۱۹/۳، حلیہ لکھنؤ علی شرح الحج ۳۲۷/۳، انصاف مع لکھنؤ  
۲۷۱/۵، لکھنؤ مع لکھنؤ ۳۶۷/۳۔

(۳) تہذیب نظام ۲۹۹/۷۔



### شہادت کا حکم:

والیہیں علی من انکر (۱) کو اوٹیشن نہ دینی پر ہے، مگر قسم و شخص کھائے گا جو اس کا منکر ہو۔

اور امت مسلمہ کا اجماع ہے کہ شہادت ایسی حجت ہے جس پر حکم کی بنیاد رکھی جاسکتی ہے۔

### شہادت کی حجیت کا دائرہ:

۱۳- شہادت حجت متحدہ یہ ہے یعنی دو تمام لوگوں کے حق میں مانی جاتی ہے، جس شخص کے خلاف فیصلہ ہو ہے اس تک ہی محدود نہیں رہتی ہے، لیکن شہادت بذات خود حجت نہیں ہے، یہ تک اس کے مد قوت اثر ہی وقت آتی ہے جب اس سے تفتہ و متصل ہو جائے (یعنی اس سے موافق کا منی فیصلہ کرے)، شہادت کے حکام کی تفصیل اصطلاح "شہادت" کے تحت اپنے مقام پر دیکھی جائے۔

### ایک گواہ ریئین پر قضاء:

۱۴- ایک گواہ کے ساتھ ریئین (قسم) پر قضاء کے مسئلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے:

امام مالک، امام شافعی، امام احمد، امام ابو ثور اور مدینہ کے فقہاء بعد کا مسلک یہ ہے کہ ایک گواہ کے ساتھ ریئین پر فیصلہ اصولی و رمالی معاملات کے مسائل میں کیا جائے گا، مگر مسائل میں نہیں۔

امام ابو حنیفہ، امام ثوری، امام ربیع، امام ربیع اور مالک کا مسلک یہ ہے کہ ایک گواہ کے ساتھ ریئین پر فیصلہ کسی بھی مسئلہ میں نہیں کیا جاسکتا۔

امام مالک، امام ربیع کے موافقین نے حضرت ابن عباسؓ کی حدیث سے استدلال کیا ہے: "فی رسول اللہ ﷺ قصی بالیمین مع

(۳) اس کی تخریج فقہ نمبر ۳ میں گذر چکی ہے۔

۱۱- شہادت میں وہ حالتیں ہیں، حالت ختم اور حالت ۱۔

حالت ختم یہ ہے کہ کسی شخص کو دو دفعہ اور شہادت محفوظ رکھنے کے لیے جلیب جائے، یہ فرض کفایہ ہے، کچھ لوگ انجام دے دیں تو، اگر لوگوں سے فریضہ ساتھ ہو جاتا ہے بین اگر کوئی شخص اس کام کے لیے متعین ہو جائے یا یہ طور اس کے ساتھ کوئی دوسرا ہو، نہ ہو تو گواہ بننا اس پر فرض ہوگا، حالت ادایہ ہے کہ کسی شخص کو ملایا جائے کہ وہ اس بات کی کوئی دے جسے وہ جانتا ہے، یہ اس شخص پر واجب ہے، چونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَلَا يَأْتِ الشَّهَدَاءُ إِلَّا مَادْعُوًا" (اور گواہ جب بلائے جائیں تو انکار نہ کریں) اور ارشاد ہے: "وَلَا تَكْتُمُوا الشَّهَادَةَ وَمَنْ يَكْتُمْهَا فَإِنَّهُ آتَمَ قَلْبُهُ" (۱) (اور کوئی کو مت چھپاؤ، ورنہ کوئی اسے چھپائے گا اس کا قلب گنہگار ہوگا)۔

### شہادت کی مشروعیت کی دلیل:

۱۲- تمام فقہاء کا اتفاق ہے کہ شہادت قضاء کے طریقوں میں سے ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَأَمْتَشْهَدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رَجَالِكُمْ فَإِنْ لَمْ يَكُونَا رَحِمَيْنِ لَوْحَدٍ وَامْرَأَتَانِ مِنْ نَرْصُونَ مِنْ الشَّهَدَاءِ" (۲) (دو چنے مردوں میں سے دو گواہ اور یا مرد، پھر اگر دو عورتیں نہ ہوں تو ایک مرد، عورتیں ہوں ان دو عورتوں میں سے جو بہت تم پسند کرتے ہو)۔

مربیہ کرم علیہ السلام کا ارشاد ہے: "الیسہ علی المدعی

الرسول ۳۱۶، بحیری علی الطیب ۳۵۹، تلمیذ علی شرح الحج ۳۲۵، ۳۲۶، کشاف القناع ۳۲۸۔

(۲) سورہ بقرہ ۲۸۳، ۲۸۴، تہجد ۲۸۳، حاشیہ فتح الباری ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، طبع حیران۔

۳ سورہ بقرہ ۲۸۳۔



## اثبات ۱۵

الشاهد (۱)۔ (رسول اللہ ﷺ نے ایک گواہ کے ساتھ یحیٰن کی بیوہ پر فیصد فرمایا)۔

۱۵۔ ایک گواہ در یحیٰن کی بناء پر فیصلہ کے تکلیف کے درمیان وہ خواتین اور یحیٰن کی بناء پر فیصلہ کے مسئلہ میں اختلاف ہے:

مالکیہ کہتے ہیں کہ یہ جائز ہے، اس لئے کہ وہ خاتون ایک مرد واد کے ساتھ دوسرے ایک مرد واد کے تمام مقام ہوتی ہیں، ثانیہ اور حنا بد کا مسلک ہے کہ وہ خاتون کی شہادت کے ساتھ یحیٰن قابل قبول نہیں ہے اس سے کہ وہ خاتون کی شہادت اس صورت میں معتبر ہے جب اس وہ بوب کی شہادت ایک مرد کی شہادت کے ساتھ ہو، مالکیہ کے نزدیک وہ حد وہ جو حاکم بدوہ کے حق میں جیسے حد ف۔ ان میں ایک گواہ در یحیٰن پر فیصد کے مسئلہ میں، قول ہیں (۲)۔

یحیٰن در ایک گواہ پر فیصد کے مانع ہے۔ قرآن اور حدیث سے استدلال یہ ہے:

قرآن کریم سے ان کا استدلال درج ذیل آیات سے ہے:

”وَأَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ ذَوَاتِكُمْ فَإِنْ لَمْ يَكُونا وَحَلِيلَيْنِ فَوَحْدَةٍ وَأَوْثَقَانِ مِمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشَّاهِدَاتِ“ (۳) (اور اپنے مردوں میں سے دو گواہ کر یا کر، پھر اگر وہ مردوں میں نہ ہوں تو ایک مرد و عورتیں ہوں ان کو انہوں میں سے تمہیں تم پسند کرتے ہو)۔ اور دوسری آیت:

”وَأَشْهِدُوا ذَوْوَی عِلَلٍ مِنْكُمْ“ (۴) (اور اپنے میں سے دو شخصوں کو گواہ

(۱) حدیث من عباس: ”أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَعَنِي بِالْشَّاهِدِ مَعَ بَيْسٍ“ کی روایت مسلم، ابوداؤد، نسائی و ابن ماجہ نے من القضا میں کی ہے۔ ”أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَعَنِي بَيْسٍ وَشَاهِدٍ“ (رسول اللہ ﷺ نے ایک یحیٰن اور ایک گواہ کی بناء پر فیصلہ فرمایا) (تصب الراية ۹۶ ص)۔

(۲) در بیہ و کجہد ابن رشد ۵۰۷ ص طبع مکتبہ الکلیات، در بیہ و کجہد الحکام ۲۶۸ ص طبع المجلس، نہایت المحتاج ۳۳۰ ص طبع المکتبہ الاسلامیہ، انبی و اشرع الکبیر ۱۲ ص ۳۰۷۔

(۳) سورہ بقرہ ۲۸۲۔

(۴) سورہ طلاق ۲۔

تکسر ہو)۔ پس ایک گواہ در یحیٰن کو قبول کرنا نفس پر زیادتی ہے، اور نفس پر زیادتی سخت ہے، جو صرف حدیث متواتر یا مشہور کے ذریعہ جائز ہے، اس سلسلہ میں نہ کوئی حدیث متواتر ہے نہ حدیث مشہور۔

حدیث سے استدلال رسول کریم ﷺ کے اس فرمان سے ہے:

”لَوْ يَعْطِي النَّاسُ بِدَعْوَاهُمْ لِادْعَى أَنَا سَ دَعَاءَ رَجَالٍ وَأَمْوَالِهِمْ وَلَكِنَّ الْيَحْيَى عَلَى الْمَدْعَى عَيْبٌ“ (گر لوگوں کو صرف ان کے دعویٰ کی بناء پر دے دیا جائے تو کچھ لوگ دوسروں کی جان اور مال کا دعویٰ کر بیٹھیں لیکن یحیٰن مدعا علیہ پر لازم ہے)، اور آپ ﷺ کا یہ ارشاد ہے: ”البیہ علی المدعی والبیہ علی من فکرو“ (۱) (کوہوش کرنا مدعی پر ہے اور قسم وہ شخص کھائے گا جو اس کا منکر ہو)، نیز آپ ﷺ کا ایک مدعی سے فرمانا: ”شاهدک أو بیعہ“ (۲) (تمہارے دو گواہ معتبر ہیں یا فریق مخالف کی قسم معتبر ہوگی)۔

پہلی حدیث میں جنس یحیٰن کو منکر پر لازم کیا ہے، پس اگر مدعی کی یحیٰن قبول کی جائے یا اس سے یحیٰن کا مطالبہ کیا جائے تو یہی صورت میں یحیٰن کے تمام افراد کا بار انکار کرنے والوں پر نہیں رہے گا۔

اسی طرح دوسری حدیث میں بیہ کے تمام افراد کا بار مدعی پر ڈالا گیا ہے، در یحیٰن کے تمام افراد کا بار منکر پر، اس حدیث میں اس بیان کے ساتھ تقسیم تو رہی بھی ہے کہ بیہ کو مدعی کا حصہ در یحیٰن کو مدعا علیہ کا حصہ قرار دیا گیا ہے)، اور یہ بات تقسیم کے منافی ہے کہ جس چیز میں تقسیم رہی نہ ہو اس میں فریقین کو شریک کیا جائے۔

تیسری حدیث نے مدعی کو وہ امور میں اختیار دیا ہے کسی تیسرے میں نہیں، یا بینہ یا مدعا علیہ کی یحیٰن، مردہ متعین امور کے درمیان اختیار کا مطلب ہے کہ ان دونوں سے نتیجہ درست ہے (کہ دونوں

(۱) دونوں اعاذ سے کی تخریج گذر چکی ہے۔

(۲) اس کی روایت بخاری و مسلم نے حضرت من مسعود سے کی ہے (فیض القدیر

۱۵۳ ص)۔



کو چھوڑ دیا جائے) اور نہ ان کے درمیان جمع (۱)۔

محمد کی رائے ہے کہ مدعی کو مطالبہ یمن کا حق نہیں ہے، اس سے کہ یمن بینہ کا بدل ہے۔

یمنین:

امام ابو یوسف اور روایت خصاص کے مطابق امام محمد کے نزدیک مدعی کو یمنین طلب کرنے کا حق حاصل ہے، اس لئے کہ وہ اس کا حق ہے، وہ اسے طلب کرتا ہے تو اس کو پورا کیا جائے گا۔

۱۶- لغت میں یمنین کے معانی میں قوت اور قدرت بھی ہیں۔ پھر اس لفظ کا اطلاق عضو اور حلف (قسم) پر ہونے لگا۔

اللہ کی قسم کو یمنین اس لئے کہا گیا کہ اس کے درمیان بھی قضیہ کا یکہ فریق قوت حاصل کرتا ہے (۲)۔

ثانویہ اور حنا بلہ کا مسلک ہے کہ مدعی کو طلب یمنین کا حق ہے خواہ اس کا بینہ سو ہو، اس لئے کہ اسے بینہ کی ٹیٹن یا مطالبہ یمنین کے درمیان اختیار ہے۔ جیسا کہ حنفیہ نے کہا ہے کہ اگر مدعی علیہ کہتا ہے کہ میں نے قرار دیا ہوں نہ انکار، تو اس سے حلف نہیں لیا جائے گا بلکہ اسے قید کر لیا جائے گا تاکہ وہ قرار کرے یا انکار کرے، یہی حکم امام ابو یوسف کے نزدیک اس صورت میں ہوگا جب وہ بغیر عذر کے غموشی اختیار کر لے، چنانچہ سے نقل یا یا ہے کہ زیادہ قوی بات یہ ہے کہ یہ انکار ہے، لہذا اس سے حلف لیا جائے گا (۱)، اور قاضی کی طرف سے مدعا علیہ سے قسم کھلانے کا عمل مدعی کے مطالبہ پر ہوگا۔

فقہ کا تعلق ہے کہ یمنین قضا کے طریقوں میں سے ہے، اور اس کا مطالبہ دعویٰ صحیح کے بعد ہی کیا جاتا ہے۔ یمنین اللہ تعالیٰ کی ہوتی اور فریق کے مطالبہ پر ہی ہوگی، سو اسے چند مستثنیٰ مسائل کے یمنین علم کی جنہو پر ہوگی اور قطعیت کے ساتھ ہوگی۔ یمنین میں یا بت جاری نہیں ہوتی سو اسے ان مسائل کے جن کا استثناء کیا گیا ہے، یمنین فی الجملہ ختلاف کو ختم کرنے والی ہوتی ہے، صیغہ یمنین مسلم اور غیر مسلم کے تعلق سے نی جملہ ایک ہے، اور یمنین کا مطالبہ قاضی اور حکم (ٹالٹ) کی طرف سے مجس قضا میں کیا جاتا ہے (۳)۔

امام ابو یوسف نے چار مسائل کا استثناء فرمایا ہے جن میں قاضی بلا طلب مدعی یمنین کا مطالبہ کرے گا۔

۱- مطالبہ یمنین کا محل مدعا علیہ کی طرف سے دعویٰ شدہ حق کا انکار اور بینہ کی عدم ٹیٹن کا وقت ہے، یہاں مزید تفصیل ہے: حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک ترتیب یہ ہے کہ جو کوہ مجلس میں حاضہ ہو سکتے ہیں اور معلوم ہیں ان کی غیر موجودگی کی صورت میں یمنین کا مطالبہ کیا جائے گا، لہذا اگر بینہ ہو تو مدعی کو مطالبہ یمنین کا حق ہے۔

۲- عیب کی بنا پر، کا مسئلہ: شتری سے اللہ کی قسم لی جائے گی کہ میں عیب کے ساتھ یہ دری پر راضی میں تھا۔

۳- اگر مدعی سے کہا: میرے بینہ شہر میں حاضہ ہے یمن میں مدعا علیہ نی یمنین طلب کرتا ہوں تو امام ابو حنیفہ اور روایت طحاوی کے مطابق امام

۴- مستحق شفعہ شخص، اس سے اللہ کی قسم لی جائے گی کہ میں نے اپنا حق شفعہ باطل نہیں کیا تھا۔

(۱) البدیع لکھنؤ ۱۸/۳۹۲۳ اور اس کے بعد کے صفحات طبع الامام۔

سوم: عورت جب کہ اپنے غائب شوہر پر نفقہ لازم کرنے کا مطالبہ کرے، اس سے اللہ کی قسم لی جائے گی کہ تمہارے شوہر نے تمہارے لئے کچھ بھی نہیں چھوڑا اور نہ تمہیں نفقہ دیا ہے۔

(۲) مختار الصحاح و غیرہ۔

چہارم: دو شخص جس کا حق ثابت ہو جائے اس سے اس کی قسم لینا

(۳) حاشیہ ابن ماجہ ج ۳ ص ۲۲۳ طبع بلاق البدیع ۱۸/۳۹۲۵ بشرح البخیر

(۱) شرح اللہ ص ۲۲۳ ص ۲۲۳، اللہ ص ۱۳۰-۲۰۶، تہذیب الامم ص ۱۷۰، ص ۱۷۰

ص ۲۱۰، ۲۱۱، البخیر ص ۳۲۳، الکافی ص ۳۸۳

القضا علیہ ابن ابی الدہم ص ۱۸۲، انصاری ص ۲۰۱، طبع المیزان۔



کہ خد کی قسم میں نے اسے نہیں بچا ہے۔

۱۸- میت پر دعویٰ دین کے مسئلہ میں ائمہ مذہب کا اتفاق ہے کہ مطالبہ مدعا علیہ کے بغیر بیئہ کے ساتھ مدعی سے حلف لیا جائے گا، چنانچہ قاضی اس سے قسم کھائے گا: خد تم نے مدیون سے، ین وصول نہیں کیا، نہ کسی دہرے شخص سے جس نے مدیون کی طرف سے، ین تمہیں "کر دیا ہو، نہ تمہارے حکم پر کسی شخص نے دین پر قبضہ کیا ہے۔" خد تم نے مدیون کو دین سے مدی کی کیا ہے نہ دین کے کسی سے۔ خد تم نے اس میں سے کچھ بھی کسی طرف ٹھول یا ہے۔ نہ تمہارے پاس اس کے یا اس کے کسی سے کے عوض رہی ہے۔ اس بیئہ کو بیئہ استکبار، بیئہ قضیہ، اور استہارہ کہتے ہیں مالکیہ کہتے ہیں کہ کسی غائب کے خلاف دعویٰ، بیئہ یتیم کے خلاف، یا "اتلاف کے خلاف، یا مساکین کے خلاف اور نیکی کے امور میں سے کسی امر کے خلاف، اور بیت المال کے خلاف اور اس شخص کے خلاف جو کسی دیہان کے کسی سے مستحق ہو، سب کا یہی حکم ہے، بعض مالکیہ نے اضافہ کیا ہے کہ ارانی اور رہائی زمین میں بھی مذکورہ حکم لازم ہوگا۔

فقہاء مذہب کا اتفاق ہے کہ مال اور مال سے تعلق رکھنے والے مسائل میں حلف لیا جائے گا (۱)۔

۱۹- نکاح، رجعت، ایلاء، احتیاء اور رق، ولایہ اور نسب کے مسائل میں حلف لینے میں ائمہ حنفیہ کا اختلاف ہے، امام ابو حنیفہ کی رائے ہے کہ مذکورہ امور میں حلف نہیں لیا جائے گا، امام ابو یوسف "ف" امام محمد کی رائے ہے کہ حلف لیا جائے گا، "ارفتی صاحبی کے قول پر ہے، پھر سے مال کی وجہ سے حلف لیا جائے گا، اگر وہ قسم سے انکار کرتا ہے تو ضامن ہوگا، ساتھ نہیں لیا جائے گا، امام ابو حنیفہ اور صاحبی کے مابین مذکورہ مسائل میں محل اختلاف وہ صورت ہے جس میں

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۳ ص ۳۳۳، لعمرو للہ ج ۳ ص ۱۲۳، تجرۃ لکام ص ۱۹۶، غنی الارواح ص ۲۴، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱۷۴۲، ۱۷۴۳، ۱۷۴۴، ۱۷۴۵، ۱۷۴۶، ۱۷۴۷، ۱۷۴۸، ۱۷۴۹، ۱۷۵۰، ۱۷۵۱، ۱۷۵۲، ۱۷۵۳، ۱۷۵۴، ۱۷۵۵، ۱۷۵۶، ۱۷۵۷، ۱۷۵۸، ۱۷۵۹، ۱۷۶۰، ۱۷۶۱، ۱۷۶۲، ۱۷۶۳، ۱۷۶۴، ۱۷۶۵، ۱۷۶۶، ۱۷۶۷، ۱۷۶۸، ۱۷۶۹، ۱۷۷۰، ۱۷۷۱، ۱۷۷۲، ۱۷۷۳، ۱۷۷۴، ۱۷۷۵، ۱۷۷۶، ۱۷۷۷، ۱۷۷۸، ۱۷۷۹، ۱۷۸۰، ۱۷۸۱، ۱۷۸۲، ۱۷۸۳، ۱۷۸۴، ۱۷۸۵، ۱۷۸۶، ۱۷۸۷، ۱۷۸۸، ۱۷۸۹، ۱۷۹۰، ۱۷۹۱، ۱۷۹۲، ۱۷۹۳، ۱۷۹۴، ۱۷۹۵، ۱۷۹۶، ۱۷۹۷، ۱۷۹۸، ۱۷۹۹، ۱۸۰۰، ۱۸۰۱، ۱۸۰۲، ۱۸۰۳، ۱۸۰۴، ۱۸۰۵، ۱۸۰۶، ۱۸۰۷، ۱۸۰۸، ۱۸۰۹، ۱۸۱۰، ۱۸۱۱، ۱۸۱۲، ۱۸۱۳، ۱۸۱۴، ۱۸۱۵، ۱۸۱۶، ۱۸۱۷، ۱۸۱۸، ۱۸۱۹، ۱۸۲۰، ۱۸۲۱، ۱۸۲۲، ۱۸۲۳، ۱۸۲۴، ۱۸۲۵، ۱۸۲۶، ۱۸۲۷، ۱۸۲۸، ۱۸۲۹، ۱۸۳۰، ۱۸۳۱، ۱۸۳۲، ۱۸۳۳، ۱۸۳۴، ۱۸۳۵، ۱۸۳۶، ۱۸۳۷، ۱۸۳۸، ۱۸۳۹، ۱۸۴۰، ۱۸۴۱، ۱۸۴۲، ۱۸۴۳، ۱۸۴۴، ۱۸۴۵، ۱۸۴۶، ۱۸۴۷، ۱۸۴۸، ۱۸۴۹، ۱۸۵۰، ۱۸۵۱، ۱۸۵۲، ۱۸۵۳، ۱۸۵۴، ۱۸۵۵، ۱۸۵۶، ۱۸۵۷، ۱۸۵۸، ۱۸۵۹، ۱۸۶۰، ۱۸۶۱، ۱۸۶۲، ۱۸۶۳، ۱۸۶۴، ۱۸۶۵، ۱۸۶۶، ۱۸۶۷، ۱۸۶۸، ۱۸۶۹، ۱۸۷۰، ۱۸۷۱، ۱۸۷۲، ۱۸۷۳، ۱۸۷۴، ۱۸۷۵، ۱۸۷۶، ۱۸۷۷، ۱۸۷۸، ۱۸۷۹، ۱۸۸۰، ۱۸۸۱، ۱۸۸۲، ۱۸۸۳، ۱۸۸۴، ۱۸۸۵، ۱۸۸۶، ۱۸۸۷، ۱۸۸۸، ۱۸۸۹، ۱۸۹۰، ۱۸۹۱، ۱۸۹۲، ۱۸۹۳، ۱۸۹۴، ۱۸۹۵، ۱۸۹۶، ۱۸۹۷،



نبی کی ہے: ”مَنْ كَانَ حَالِفًا فَلْيَحْلِفْ بِاللّٰهِ تَعَالٰی اَوْ لِبُلَدٍ“ (جسے قسم کھانی ہو وہ اللہ کی قسم کھائے ورنہ چھوڑ دے)۔

اگر غیر اللہ کا حلف لایا جائے مثلاً طاق و اس جیسی و چیزیں جن میں ایسا امر لازم ہو جاتا ہے جو حلف نہ ہونے کی صورت میں لازم نہیں ہوتا تو یہ یحیٰن نہیں ہوگی خواہ طریق اس پر اصرار کرے، ورنہ کیا ہے کہ طاق کا حلف دلانے کی ضرورت پیش آئے تو یہ معاملہ کاغذی کے پر یا جائے گا۔

یہودی شمس حلف میں کہتا: اے اللہ کی قسم جس نے حضرت موسیٰ پر توریت مازلزل فرمائی، ”رسمانی حلف میں کہتا: اے اللہ کی قسم جس نے حضرت عیسیٰ پر انجیل مازلزل فرمائی، ”مسیحی کہتا: اے اللہ کی قسم جس نے آگ پیدا فرمائی، ”دہریت پرست کہتا: اللہ تعالیٰ کی قسم، کیونکہ وہ اللہ تعالیٰ کا قدر کرتا ہے، کو حقے شخص کا حلف یوں ہوگا کاغذی اس سے کہتا: تم پر اللہ کا عہد و میثاق ہے کہ گریہ و رونا ہو، اگر دوسرے کا یوں اشارہ کرتا ہے کہ: ہاں، تو وہ حالف ہو جائے گا، کاغذی اس سے ”اللہ کی قسم“ نہیں کہے گا کیونکہ ایسی صورت میں خود کاغذی حالف ہو جائے گا۔

کس چیز پر حلف لے گا:

۲۴- اگر دعویٰ کسی منطبق طبیعت یا حق کا ہو تو حاصل نتیجہ پر حلف دلایا جائے، چنانچہ یوں حلف لے گا کہ: اللہ کی قسم فلاں کا میری طرف یہ حق نہیں ہے ورنہ اس کا کوئی حصہ ہے، یحیٰن اگر دعویٰ کسی منطبق طبیعت یا حق کا ہو جس کا سبب واضح کیا گیا ہو تو ایسی صورت میں تین رجحانات ہیں:

- (۱) اس حدیث کی روایت بخاری و مسلم و ابوداؤد و نسائی و ابن ماجہ و ترمذی میں ”اَوْ لِبُلَدٍ“ کی جگہ ”اَوْ لِبَصْعَةٍ“ کا لفظ ہے، ص ۳۱۲ طبع اول۔

گردش نے مدعا علیہ کو حلف دلایا پھر اپنے دعویٰ پر بیعت قائم کر لیا ایک کوادشش رویہ تاکہ وہ اس کے ساتھ حلف لے تو بیعت کے مطابق فیصلہ کیا جائے گا (۱)۔

مالکیہ کا مسلک جو حنفیہ کا دوسرا قول بھی ہے یہ ہے کہ یحیٰن سے مکمل طور پر نہ قطع ہو جاتا ہے (۲)۔

۲۱- ذاتی عمل پر حلف دلا یا قطعیت کی بنیاد پر ہوگا کہ قطع ایسا نہیں ہے۔

کس چیز پر حلف دلایا جائے گا؟

فعل غیر پر حلف دلا یا علم کی بنیاد پر ہوگا، ”مدعیہ“ جہاں علم کی بنیاد پر حلف، سبب ہو وہاں قطعیت کے ساتھ حلف لیا جائے تو کافی ہوگا اور قسم ساتھ ہو جائے گی، برعکس صورت میں نہیں۔

مطلبہ حلف کا حق:

۲۲- مطلبہ حلف میں اصل یہ ہے کہ مدعی کا حق ہے، اگر حائر ہے کہ اس میں اس کا مکمل یہ بھی یا لی یا ملاحظہ اس کی یا بہت کرے، حلف میں یہ بہت جاری نہیں ہے، الا یہ کہ مدعا علیہ مدعی کا ہو، یہی صورت میں اس کی جانب سے اس کا لی یا بھی حلف لے گا (۳)۔

اگر صرف بہر ہو تو قاضی تحریر نہیں گا تاکہ وہ اصرار نہ کرے اپنے ہاتھ سے لکھ کر ورنہ اشارہ سے جو بے ہے۔

کس کی قسم کھانی جائے گی:

۲۳- قسم صرف اللہ کی یا اس کی کسی صفت کی کھانی جائے گی، حدیث

(۱) مہامیہ کتاب ۸/۲۳۵ مکتبہ الاسلامیہ۔

(۲) ابن رشد ۵/۵۰۵، مکتبہ المکاتبات الاسلامیہ حاشیہ ابن علیہ بن ۳۲۳۔

(۳) حاشیہ ابن علیہ بن ۳۲۵، اس کے بعد کے صفحات طبع اول۔



## ثبات ۲۵-۲۶

”دبو اعر اصکم باسمو الکم“ (پنہ ماں کے ریلید پٹی  
آبرہ کا تختہ آبرہ) نے روایت ہے کہ حضرت عثمان نے پٹی یمنین کا  
نذیر یا دفرمایا: ”مجھے اندیشہ ہو کہ یمنین تقدیر کے موافق ہو جائے،  
اور کہا جائے کہ اس نے حلف یا توڑا لائی یہ اس کی قسم کی نحوست  
ہے۔“

اس کے بعد مکہ سے بھی حلف نہیں لیا جائے گا، کیونکہ اس نے  
مقدمہ میں اہل حق ساتھ کر لیا، اور اس لئے کہ شریف لوگ احتیاطاً  
حلف سے خود کو بالا رکھتے ہیں۔

یمنین آرمہ نے تصدایمنین کو ساتھ آبرہ مصاحت کے پیر یہ  
مطالبہ یمنین کے بعد نذیر کے بغیر تو یہ اسقاط نہیں ہوگا، اور سے حلف  
دلانے کا حق ہوگا، اس لئے کہ حلف دلا ماضی کا حق ہے (۲)۔

یمنین کو موکد کرنا:

۲۶- یمنین کو موکد کرنے کے جواز پر فقہاء مذہب کا اتفاق ہے،  
یمنین ان میں اذتاف ہے کہ یتا کید کن چیہ من سے ہوگی۔  
جمہور فقہاء کی رائے ہے، اور یہی حنفیہ کے یہاں یک قوس ہے  
کہ وقت، مکان اور حیثیت سے یمنین موکد ہو جاتی ہے، اور ایسا ان

نصف۔ حنفیہ کے نزدیک ظاہر روایت اور مسلک حنابلہ کے مفہوم  
کے مطابق حاصل پر حلف دلایا جائے گا کہ یہ ریاہ و محتاط ہے، جس دو  
یوں حلف لے گا: مدعی کا میری طرف کچھ بھی نہیں ہے۔

ب۔ امام ابو یوسف کی روایت اور مسلک مالکیہ کے مفہوم  
میں اس صورت میں سبب پر حلف یا جائے گا چنانچہ مثال کے طور پر  
مدعی یہ کہے گا: اللہ کی قسم میں نے ترض نہیں کیا ہے۔

امام ابو یوسف نے اس صورت کو مستثنیٰ کیا ہے جس میں مدعی عامیہ  
تقریض سے کام لے گا، مثلاً کہے گا: کبھی اسان کوئی چیز فرست  
کرنا ہے، پھر اتار کر لیتا ہے، ایسی صورت میں حاصل پر حلف  
لیا جائے گا۔

ج۔ ثنائیہ کے نزدیک، اور یہی امام ابو یوسف سے دوسری  
روایت ہے کہ حلف دلا ماضی کا حق ہے۔

اگر وہ حاصل کا انکار کرتا ہے تو حاصل پر حلف لیا جائے گا، اور اگر  
وہ سبب کا انکار کرتا ہے اور وہی موضوع دعویٰ ہے تو سبب پر حلف یا  
جائے گا (۱)، اور ان تمام حالات میں جہاں حلف لیا جاتا ہے، اور وہ  
حاصل پر حلف لے تو کافی ہوگا کہ یہ صورت سبب کو بھی شامل ہے اور  
مدعی کو بھی، اس مسئلہ میں اتفاق ہے (۲)۔

یمنین کا نذیر و رس پر مصالحت:

۲۵- مدعی حنفیہ کے سے درست ہے کہ یمنین کا نذیر اور سے اور  
اس پر مصالحت کر لے، اس حدیث کی بنیاد پر جس میں کہا گیا ہے:

(۱) شرح اروض ۳۰۰، اہلی مع المشرح للکبیر ۱۳۲/۱۳ طبع بول۔

(۲) حنفیہ ابن ماجہ ۳۲۸/۳، تہذیب الفقہاء ۱۳۲، اہلی مع المشرح  
۱۶۷/۱، طبع مصطفیٰ محمد، شرح اروض ۳۰۰، اہلی مع المشرح  
۱۳۲/۱۳ طبع بول۔

(۱) اس حدیث کی روایت خطیب نے تاریخ میں حضرت ابو ہریرہؓ عن عائشہ کے  
واسطے کی ہے یہ ضعیف ہے پوری حدیث یوں ہے: ”انہو ۴ رسوں  
اللہ کعب للہ باسمو اللہ ان اہواضاً لہاں “ نعتون بشعر  
ومن دعاہون لسانہ “ (معاذ نے عرض کیا: یا رسول اللہ ہم کیسے پنے  
اہل کے ذریعہ اپنی آبرو کی صاحت کریں؟ آپ نے فرمودہ: شاعر کو اور اس  
لوگوں کو جن کی زبان سے ڈرتے ہو (مال) (۱)، اس کی روایت دہلی سے بھی  
حضرت مانر سے کی ہے (فیض الفقہ ۵۶۰)۔

(۲) حنفیہ الدوسقی ۳۱۱، نہایہ المحتاج ۳۲۳، حاشی اروض ۳۰۳، ۳۰۴  
ابجری علی الخطیب ۳۵۰، ۵۱۵، اہلی مع المشرح ۵۲۸-۵۳۹، ابن ماجہ  
۳۲۶/۳ طبع بول ۳۲۵۔



## اثبات ۲۷

مورث ہوگا ہے جو اہیت کے حامل ہیں جیسے نکاح، طلاق، لعان،  
ولاء، وکالت اور نصاب زکاۃ کے قدر کا مال۔

زمانہ کے ذریعہ یمن کو موکد بنانے کی مثل یہ ہے کہ عصر کے بعد یا  
اذان و اقامت کے درمیان یمن ہو، اور مکان سے یمن کو موکد  
بنانے کی مثل بل مکہ کے لئے یہ ہے کہ رکن اور مقام اہم کے  
درمیان قسم لی جائے، اور بل مدینہ کے لئے یہ ہے کہ منبر نبوی ﷺ  
کے نزدیک قسم لی جائے مکہ مدینہ کے باہر سے مقامات یمن  
کو موکد بنانے کی صورت یہ ہے کہ بری مسجد میں قسم لی جائے۔

یہ بات سے تاکید کی نسبت بعض لوگوں نے کہا کہ تکرار کفر سے  
بہرہ رخصت لے۔

اکثر مشائخ حنفیہ نے تغلیط یمن کو درست نہیں قرار دیا ہے،  
اور ایک قول یہ ہے کہ جو شخص صلاح میں معروف ہو اس پر تغلیط نہیں  
کی جائے گی۔

حمید کبر، ایک جو تغلیط کے قول کا جہاں تک تعلق ہے وہ بعض  
فقہاء حنفیہ نے اس جو از کو اللہ تعالیٰ کی کسی صفت کے ذکر تک محدود رکھا  
ہے، مثلاً، تافضی کہے گا: ”ہو اس اللہ کی قسم“ کے ساتھ کوئی معبود نہیں، جو  
حاضر و غیب کا عالم ہے، رحمن و رحیم ہے جو پوشیدہ چیزوں کو بھی اسی  
طرح جانتا ہے، جس طرح علانیہ چیزوں کو جانتا ہے، کہ اس ملاں قائم  
پر یہ تباہی طرف وہ مال نہیں ہے جس کا اس نے دعویٰ کیا ہے، اور جو  
یوں اور یوں ہے، اور نہ اس کا کوئی جز ہے، تافضی کو حق ہے کہ اس  
تغلیط میں مزید اضافہ کرے یا نہیں، حمید کے نزدیک وقت اور مکان  
سے تاکید نہیں ہے، اس لئے کہ اس کا مقصود اس امام کی تقسیم ہے جس  
کی قسم کھائی گئی ہے، اور یہ مقصود اس کے بغیر حاصل ہو جاتا ہے، تاکید  
کو جب تردید تافضی کے لئے باعث حرج ہے، اور اس پر اجماع  
ہے کہ جس سے یمن کا مطابہ کیا گیا ہے اگر وہ تغلیط سے انکار کرے

تو اسے قسم سے انکار نہیں سمجھا جائے گا (۱)۔

تخالف (دو طرفہ قسم):

۲۷- یہ لفظ ”تخالف“ کا مصدر ہے، لغت میں اس کا ایک معنی  
فریقین میں سے ایک کا دوسرے سے مطابہ یمن ہے یہی معنی  
شرعی اصطلاح کے موافق ہے، آخری امر یہ ہے کہ تخالف عدالت  
کے سامنے ہوگا (۲)۔

”یہاں ہر مجلس تشاء میں، الفریق کا حلف سنا ہے۔“

جب مال ”رشتہ کی“ درمیان اختلاف ہو جائے مقدمہ رشتہ  
میں یا ثقی میں یا دونوں میں یا دونوں کی صفت، یا دونوں کی جنس کے  
بارے میں، اور دونوں میں سے کسی کے پاس بیڑہ (گواہ) نہ ہو تو قسم  
فقہاء کے نزدیک ہر دو فریق حلف اٹھائیں گے اور اس معاملہ کو فتح  
کر لیں گے اس کی دلیل یہ حدیث ہے: ”إذا اختلف المتباہعان  
تخالفا وتعاثعا“ (۳) (جب عقد بیع کے دونوں فریق میں  
اختلاف ہو جائے تو دونوں حلف لیں گے اور عقد فتح کر لیں گے)۔

اسی طرح فریقین کے درمیان اس طرح کے ہر اختلاف میں دو  
طرفہ یمن سے مقدمہ ختم ہو جائے گا، اس سلسلہ میں مذہب کے اندر

(۱) البحر ۲۳۳ طبع بیروت المطبعہ المطبوعہ، تہذیبہ الکام ۱۸۳۲ء اور اس کے  
بعد کے صفحات طبع لکھنؤ، تہذیبہ لکھنؤ ۲۳۰۸ء طبع لکھنؤ، قسطنطنیہ لایاروت  
۶۸۲۲ء اور اس کے بعد کے صفحات طبع دارالمعرب۔

(۲) المعیار المیر۔

(۳) حدیث ”إذا اختلف المتباہعان تخالفا وتعاثعا“ کی روایت صحابہ  
اسنن ورماعہ وغیرہ نے ابن مسعود سے مختلف الفاظ سے کی ہے، اس کی سند  
ضعیف ہے صاحب التبیح نے کہا ہے ظاہر ہوتا ہے کہ ابن مسعود کی حدیث کی  
اپنے مجموعی طریق سے لے کر کچھ اصل ہے بلکہ حدیث صاف قابل حجاج ہے  
لیکن اس کے الفاظ میں اختلاف ہے لفظ ”الم“ (نصب) ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷  
دیکھئے تحقیق المیر ۳۰۳، ۳۰۴۔



تفصیل ہے جس کے لئے اصطلاح ”تحالف“ دیکھی جائے۔

ردیمین:

۲۸- مذہب حنفیہ امام احمد کے وہ قولوں میں سے ایک قول یہ ہے کہ اگر مدعی صحیح زید قائم کرے تو اس کے حق میں زید کی وجہ سے فیصلہ کر دیا جائے گا۔ اور اگر اس کے پاس سرے سے بینہ ہی نہ ہو یا اس کا بینہ غیر حاضر ہو تو قاضی مدعا علیہ سے یمین کے لئے کہے گا۔ اور وہ قاضی کی جانب سے یمین کی پیشکش کے بعد حلف اٹھالے تو مدعی کا دعویٰ حاکم کر دیا جائے گا۔ اگر وہ بلا مدینین سے قول کر جائے تو یہی صورت میں دعویٰ گر مال کا ہو یا اس کا مقسوم مال ہو تو مدعا علیہ کے قول کی وجہ سے اس کے خلاف فیصلہ کر دیا جائے گا، اور یمین لوٹ کر مدعی پر نہیں جائے گی کیونکہ نبی ﷺ کا ارشاد ہے: ”لکن الیمین علی جانب المدعی علیہ“ (۱) (لیکن یمین مدعا علیہ پر ہوگی)، اور ارشاد ہے: ”البیعة علی المدعی والیمین علی المدعی علیہ“ (۲) (بیعت مدعی کے ذمہ ہے اور یمین مدعا علیہ کے ذمہ ہے)، آپ ﷺ نے یمین کو مدعا علیہ کے حق میں منحصر فرمادیا، حنا بد میں سے ابو الخطاب نے مدعی پر یمین کے لوٹنے کی رائے اختیار کی ہے۔

پس اگر مدعی سے حلف نہ لیا تو اس کے دعویٰ کے مطابق فیصلہ پایا جائے گا، ابو الخطاب سے بہانہ امام احمد نے اس کی تصویب فرمائی ہے، انہوں نے فرمایا یہ کوئی عید نہیں ہے، وہ حلف لے کر مستحق ہو جائے، ورنہ مایہ یہ اہل مدینہ کا قول ہے، اس قدر مدعا فرمایا: یہ حضرت علیؑ سے مروی ہے، اسی کے قائل شریعہ، شعبی، بخاری، ابن ابی شیبہ، ابن تیمیہ، امام

مالک نے خاص احوال کے بارے میں یہی رائے اختیار کی ہے۔۔۔ مسلک شافعیہ یہ ہے کہ تمام دعویٰ میں یمین مدعی پر لوٹ کر آئے لی، اس لئے کہ حضرت مافع نے حضرت ابن عمرؓ سے روایت کیا ہے: ”ان السی یبیت رد الیمین علی طالب الحق“ (۳) (نبی ﷺ نے حاسب حق پر یمین کو روک فرمایا) اور اس لئے کہ جب (مدعا علیہ نے) قول کیا تو مدعی کی صداقت ظاہر ہوئی اور اس کا پہلو مضبوط ہوا۔ پس اس کے حق میں یمین مشروع ہوئی جیسا کہ قولوں سے قیل مدعا علیہ (کے حق میں مشروع تھی)۔

اور ابن ابی لیلیٰ نے فرمایا: میں اسے نہیں چھوڑوں گا تاں تک کہ وہ اتر کر لے یا حلف اٹھائے (۴)۔

یمین سے قول:

۲۹- قول کا لغوی معنی ہے ”باز رہنا“، کہا جاتا ہے: ”لکر عن الیمین“ یعنی مدینین سے باز رہا، اس کا اصطلاحی معنی بھی یہی ہے جب کہ یمین سے باز رہنا مجلس تشاور میں ہو۔

مالکیہ مدعا علیہ کے رد ایک اور حنا بد کی دو رائیوں میں سے ایک رائے میں، قول ایسی حجت نہیں ہے جس کی جہاد پر مدعا علیہ کے خلاف فیصلہ کر دیا جائے، بلکہ اگر وہ مال یا مالی نتائج کے مقدمات میں

(۱) البحر الرائق ۷/ ۲۳۰ طبع لکھنؤ، تہذیب الفروق ۳/ ۵۸ طبع دار احیاء الکتب العربیہ، المغنی مع الشرح للکبیر ۱۲/ ۱۲۳ اور اس کے بعد کے صفحات طبع الدار ۳۲۸ ص

(۲) اس کی روایت دار قطنی نے کی ہے اور اس کی روایت حاکم و بیہقی نے کی ہے اس میں محمد بن مسروق راوی غیر معروف ہے، اور حنفی بن فرات راوی مختلف فیہ ہے اور اس کی روایت تمام نے اپنی فہم میں دوسرے طریق سے حضرت مافع سے کی ہے (تحفہ الخیر ۳/ ۲۰۹ طبع لکھنؤ ۵ ص)

(۳) البحر ۷/ ۲۳۳ طبع مطبعہ المطبعہ، تجرۃ الحکام ۲/ ۲۷۲ طبع تونس، نہیہ التاج ۱/ ۳۶۸ ص المغنی ۱۲/ ۱۳۳ طبع دار الفکر

(۴) حدیث: ”لو نکر الیمین“ کی تخریج کثیری۔  
حدیث: ”البیعة علی المدعی“ کی تخریج کثیری۔



## اثبات ۳۰

آئے لی، اور اس کے دعویٰ کے مطابق فیصلہ کیا جائے گا، جیسا کہ گذرا (۱)۔

اپنے علم کی بنیاد پر قاضی کا فیصلہ:

۳۰۔ علم قاضی سے مراد اس کا وہ قوی گماں ہے جس کی بنیاد پر اس کے لئے شہادت درست ہو (۲)۔

فتاویٰ مذہب کے درمیان اس بات میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ خالص حد، اللہ جیسے زما، اثر شب و نوبت میں قاضی کے سے اپنے علم کی بنیاد پر فیصلہ جاری نہیں ہے، اس سے کہ حد، کے سقوط میں احتیاط نہ لیا جاتی ہے، اور یہ بات احتیاط کے خلاف ہے کہ متنبہ معاملہ کا فیصلہ کرنے میں تباہ قاضی کے علم پر کتنا پایا جائے، اور اس سے بھی کہ حد، کا ثبوت یا تو قرائن سے ہوتا ہے یا یہ دیکھ کر اس کا رہا سے اظہار ہو، اور یہاں قاضی کے علم کے اندر نہ کہ دیکھ کر پتہ چار ہا ہے، لیکن اس کی صورت معتد، ہے۔ یعنی حلق، اللہ اللہ صورت شہادہ جو، بخشا ہے، اور شہادت کی بنیاد پر حد، ساقط ہو جائے ہیں (۳)۔

انسانی حقوق میں اپنے علم کی بنیاد پر قاضی کا فیصلہ فقہاء کے درمیان مختلف فیہ ہے:

مالکیہ کا مسلک، اور ثانیہ کے رد ایک غیر انصافوں، ورنہ بدکار خالص مسلک یہ ہے کہ آدمیوں کے حقوق میں قاضی اپنے علم کی بنیاد پر

نکول کرے تو یقین مدعیہ کے مطالبہ پر مدعی پر لوٹ آئے لی، پھر اگر مدعی نے حلف نہ کیا تو اس کے مطالبہ کے مطابق فیصلہ نہ کیا جائے گا، ورنہ اگر مدعی نے حلف نہ کیا تو اس کا دعویٰ خارج نہ ہو جائے گا، اس فقہاء نے مدعی علیہ کے قول کو کواد کے تمام مقدمہ قرار دیا کہ اس کا مسلک یہ ہے کہ اگر مدعی نے ایک گواہ پیش کیا اور حلف لے لیا تو اس کے حق میں فیصلہ کر دیا جائے گا، پس اس طرح مدعی مدعیہ کے قول اور مدعی کے حلف کی بنیاد پر مدعی کے لئے فیصلہ نہ کیا جائے گا، بلکہ فقہاء کے نزدیک حق کا ثبوت ایک سبب سے نہیں ہوگا، جیسا کہ ایک کواد سے ثابت نہیں ہوتا پس اس نے جانب لے یا تو مستحق ہو یا، ورنہ اس کا کچھ بھی نہیں۔

مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ مدعی دعویٰ جس کا ثبوت، عامل کوادوں سے ہوتا ہے جیسے قتل، کالج، وراثت، اس میں شخص دعویٰ کی بنا پر مدعی کی طرف سے مدعی مدعیہ سے یقین کا مطالبہ نہیں ہوگا بلکہ مطالبہ یقین کے لئے ضروری ہے کہ دعویٰ پر ایک گواہ پیش کیا جائے، پھر مدعی علیہ کواد کی شہادت نہ کرے کے لئے جانب لے گا، یقین لوٹ کر مدعی پر نہیں آئے گی، کیونکہ مدعی پر اس کے لئے میں کوئی قاعدہ نہیں ہے۔

حنبلہ کے رد ایک مدعی مدعیہ اس یقین سے قول کرے جس کا اس سے مطالبہ کیا گیا ہے تو اس کے قول کی وجہ سے اس کے خلاف فیصلہ کیا جائے گا، اس لئے کہ ایسی صورت میں وہ یا تو قرائن کرنے والا ہوگا یا بدل (یعنی دل سے اعتراف نہ کرنے کے باوجود، اپنا حق چھوڑ دینے والا) ہوگا کیونکہ اگر یہ نہ ہوتا تو وہ اپنے آپ سے دفع نہ کر کے لئے حلف لے لیتا، اور مدعی پر یقین لوٹا لے کی کوئی وجہ نہیں ہے اس حدیث کی بنا پر جو پہلے گذر چکی۔

امام احمد کی ایک روایت میں "اور وہی جانب میں سے ہوا خطاب کی اختیار کر رہا ہے، یہ ہے کہ اگر وہ قول کرے تو یقین مدعی پر لوٹ

(۱) تہذیب نظام ۱/۲۷۳ طبع اعلیٰ، تہذیب الفروق ۲/۵۱ طبع دار احیاء الکتب، نہایہ الکتاب ۳/۳۵۸ طبع اعلیٰ، البحر ۲/۲۲۳ طبع احمدیہ، التلخیص الارادات ۲/۶۰۱ طبع دار العربیہ، التلخیص ۱۲/۱۲۳-۱۲۴۔

(۲) نہایہ الکتاب ۲/۳۷۸ طبع اسلامیہ۔

(۳) البدائع ۲/۷۷، تہذیب نظام ۱/۱۶۷ طبع اعلیٰ، نہایہ الکتاب ۲/۲۲۳ اور اس کے بعد کے صفحات طبع اسلامیہ، التلخیص ۱۲/۱۲۴ اور اس کے بعد کے صفحات طبع اعلیٰ۔



## اثبات ۳۰

فیصل نہیں کرے گا، چاہے اس سلسلہ میں اس کا علم ولایت تشاء سے پکے کا ہو یا اس کے بعد کا، یہ قول شریعہ، احقاق اور ابوابیہ کا ہے، اس حضرت کا استدلال بنی ریم علیہ السلام کے ارشاد سے ہے: "انما انا بشر و انکم محضون انی و لعل بعضکم ان یکون الحق بحجۃ من بعض فانقصی له علی نحو ما تسمع" (۱) (میں تو محض ایک بشر ہوں تم لوگ میرے پاس مقدمہ لے آتے ہو ہوستا ہے کہ تم میں کچھ لوگ دہر میں کے مقابلہ اپنی حجت ریا و چوب زبانی سے پیش کرتے ہو لے ہوں۔ پس میں حیسانوں اس کے مطابق فیصلہ کروں، اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آپ ﷺ محض سننے کی بنیاد پر فیصلہ کرتے تھے، اپنے علم کی بنیاد پر نہیں، نیز رسول اللہ ﷺ نے حضرتی درکندی کے قصیدہ میں فرمایا تھا: "شہداک او یحینہ لیس لک منہ الا ذاک" (۲) (تمہارے دو گویا اس کی یحییٰ، تمہیں اس کی جانب سے صرف اسی کا حق ہے)، در حضرت عمرؓ سے مروی ہے: "انہ نداعی عدہ رحلان فکان لہ احدهما است شہدی، فقل ان شتما شہدت ولم احکم او احکم ولا اشہد" (۳) (آپ کے پاس دو شخص مقدمہ لے آئے، ایک نے آپ سے کہا کہ آپ میرے کو دے دیں، آپ ﷺ نے فرمایا: اترتم دونوں چاہو تو میں کوئی دہر میں فیصلہ نہ کروں، یا فیصلہ کروں، وہی نہ دے گا۔)

(۱) حدیث: "انما انا بشر" کی روایت مالک، احمد، شعبین وغیرہ سے کچھ فرق کے ساتھ حضرت ام سلمہ سے کی ہے (صحیح الکبیر ۱/۲۳۶)۔  
(۲) حدیث: "شہداک او یحینہ لیس لک منہ الا ذاک" کی روایت شعبین، ابو داؤد، ترمذی، سنن ورمی، ابن ماجہ سے کچھ فرق کے ساتھ کی ہے (تہذیب ۵۹۳)۔  
(۳) اس کا ذکر جب ہمیں اور ابن جریر نے اہل میں کیا ہے لیکن اس کی سند نہیں دکر کی ہے ابن جریر نے کہا کہ یہ شاک کے طریق سے ہے اور ابن جریر نے اس کے بارے میں کہا ہے: "بچے کو کثرت سے مرسل روایت کرے والے ہیں" (بھی ۵۵۸، کمل ۲۲۷)۔

ثانیہ کا قول اخیر اور امام احمد کی ایک روایت اور امام ابو یوسف و امام محمد کا مسلک ہے کہ قاضی کے لئے اپنے علم کی بنیاد پر فیصلہ کرنا جائز ہے، نہ تو اس سلسلہ میں اس کا علم ولایت تشاء سے پکے کا ہو یا اس کے بعد کا، لیکن ثانیہ نے اس کے لئے یہ پابندی لگائی ہے کہ قاضی لازماً مجتہد ہو۔ "وہبتہ یہ ہے کہ ورت تقویٰ میں نمایاں ہو، حکم قاضی کے لئے ثانیہ نے یہ بھی شرط لگائی ہے کہ وہ اپنے دلیل کی صراحت کرے، چنانچہ وہ کہے: مجھے علم ہے کہ تم پر اس کا وہ حق ہے جس کا وہ دعویٰ کر رہا ہے اور میں نے فیصلہ کیا، یا یوں کہے: میں نے اپنے علم کی بنیاد پر تمہارے خلاف فیصلہ کیا، اگر ان دونوں شکلوں میں سے کوئی ایک فقط استعمال نہ کرے تو اس کا فیصلہ مانڈ نہیں ہوگا۔

تاکلین جواز کا استدلال اس بات سے ہے کہ جب حضرت ہندہ نے نبی اکرم ﷺ سے عرض کیا کہ ابوعبیدان ایک بخیل انسان ہیں، مجھے اتنے اہل اجات ہیں، پتے جو میرے اور بچوں کے لئے کافی ہوں، تو نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: "حدی ما یکھیک و ولدک بالمعروف" (۱) (میرے طریقہ پر جو تمہارے اور تمہارے بچوں کے لئے کافی ہو، وہ لے لو)، اس واقعہ میں نبی اکرم ﷺ نے حضرت ہندہ کے حق میں کسی بیہودہ قرار کے بغیر ان کی صداقت کے اپنے علم کی بنیاد پر فیصلہ فرمایا، یہ قاضی کے لئے جب بینہ بنیاد پر فیصلہ کرنا جائز ہے تو اپنے علم کی بنیاد پر فیصلہ طریق اصلی جائز ہونا چاہیے، کیونکہ بینہ کا مقصد بھی بذات خود بینہ نہیں بلکہ حکم واقعہ سے تعلق علم کا حصول ہوتا ہے، در مشاہدہ سے حاصل ہونے والا علم شہادت سے حاصل علم سے زیادہ طاقت ور ہوتا ہے، کیونکہ شہادت سے حاصل ہونے والا علم غائب رہنے اور ظن غائب کا علم

(۱) حدیث: "حدی ما یکھیک و ولدک" شعبین وغیرہ سے ہے (۱) روایات سے مروی ہے (فیض القدیر ۲/۲۴۶، ۲۴۷)۔



## اثبات ۳۱

قطعی قرینہ کی بنیاد پر فیصلہ:

۳۱- "قرینہ" لغت میں حرامت کو کہتے ہیں، اور اصطلاح میں قطعی قرینہ وہ ہے جو کسی چیز پر جس سے حکم حاصل کیا جائے، ایسی واضح علامات کرے کہ اسے قطعیت کے دائرہ میں لے آئے، جیسے کوئی انسان کسی گھر سے اس حالت میں برآمد ہو کہ اس کے ہاتھ میں چھری ہو، وہ خون آلود ہو۔ برقی حرکت ہو اور اس پر خوف کا اثر نمایاں ہو، اور ایسی جگہ ایک شخص یا نئی اشخاص اندر داخل ہوں اور انہیں گھر میں ایک نقش نظر آئے جسے اسی وقت قتل کیا گیا ہو، اور وہ نقش اپنے خون میں لت پت ہو، اور اس گھر کے اندر مذکورہ حالت میں پائے جانے والے شخص کے علاوہ اور کوئی نہ ہو، اور وہ شخص گھر سے نکل رہا ہو، تو ایسی صورت میں اس شخص کو پکڑا جائے گا، کیونکہ کسی کو اس کے قاتل ہونے میں شک نہ ہوگا، اور یہ احتمال کہ اس نے خودکشی کر لی ہو یہ کسی دوسرے آدمی نے اس کو قتل یا بد پھر دیوار پھاند کر بھاگ گیا ہو، نہ وہ، یہیہ امر قابل توجہ احتمالات ہیں، کیونکہ یہ احتمالات کسی دلیل پر مبنی نہیں ہیں (۱)۔

قطعی قرینہ پر حکم کی بنیاد رکھنے میں فقہاء مذہب کے درمیان کوئی اختلاف نہیں ہے، ان کا استدلال قرآن و حدیث اور عمل صحابہ سے ہے:

قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَجَاءُوا عَصَىٰ فَيْصَةَ بِمَن كَذَّبَ" (۲) (اور ان کے کرتے پر جھوٹ سونٹ کا خون) (بھی) نکالائے۔

چنانچہ مرہی ہے کہ برادران یوسف جب حضرت یوسف علیہ السلام کی قمیص لے کر اپنے والد کے پاس آئے تو انہوں نے قمیص پر غور کیا،

(۱) البحر الرائق ۲/۲۳ طبع مصر۔

(۲) سورہ یوسف ۱۸۔

ہے جب کہ اس دور شدہ سے حاصل علم یقینی قطعی ہے، لہذا وہ زید و دقوی ہو، و اس کی بنیاد پر فیصلہ ہوئی ہو۔

امام ابو حنیفہ کا مسلک یہ ہے کہ قاضی کے لئے آدمیوں کے حقوق میں اپنے اس علم کی بنیاد پر فیصلہ کرنا جائز ہے جو قاضی ہونے کے زمانے میں محسوس قضا میں حاصل ہوا ہو، ایسے علم کی بنیاد پر فیصلہ جائز نہیں جو زمانہ قضا و مجس قضا کے باہر حاصل ہوا ہو یا قاضی ہونے کے زمانہ میں محسوس قضا کے باہر حاصل ہوا ہو۔ و اس کی علت یہ بتائی ہے کہ اس وہ سب قسم کے علم میں فرق ہے جو علم زمانہ قضا و مجس قضا میں حاصل ہو ہے۔ یہ وقت کا علم ہے جس میں وہ قضا کا مکلف ہے، پس وہ علم اس وقت موجود ہونے کے مشابہ ہو، اور جو علم زمانہ قضا سے قبل حاصل ہوا ہے ایسے وقت کا علم ہے جب کہ وہ قضا کا مکلف نہیں ہے، پس وہ اس وقت موجود ہونے کے مشابہ ہو۔

مخالفین کہتے ہیں کہ علم دونوں حالتوں میں یکساں ہے۔

حنفیہ کہتے ہیں کہ ہمارے زمانہ میں معتد یہ ہے کہ قاضی اپنے علم کی بنیاد پر فیصلہ نہ کرے کہ اس دور کے قاضیوں میں بھی بگاڑ ہے، اور متاثرین سے جو اپنے علم کی بنیاد پر قضا و قاضی کے جواری بات کہی ہے وہ قاضی کے خلاف ہے۔

بعض مالکیہ کی رائے میں قاضی کے لئے اپنے اس علم کی بنیاد پر فیصلہ جائز ہے جو اسے اپنے روز و مجلس قضا میں حاصل ہو، جیسے اگر لیکن یہ حقیقت علم قاضی کی بنیاد پر فیصلہ نہیں ہے بلکہ اگر پر مبنی فیصلہ ہے (۱)۔

(۱) المدنی ۲/۲۳، من عابدین ۳۲۵، طبع بول بلاق، الخرش ۱۶۳، طبع مشرق، تہذیب و کام ۱۶۲، طبع مجلس، ہمایہ الحاج ۲۳۶، اور اس کے بعد کے صفحات طبع لا سلامیہ، الخشی ۲۰۰، اور اس کے بعد کے صفحات طبع المنار۔



## اثبات ۳۲

کے ہوی کی صحت ظاہر کرے، جس جب فیصلہ کے طریقوں، ان میں قرینہ بھی شامل ہے، میں سے کسی بھی طریقہ سے اس کی صداقت ظاہر ہو جائے تو اس کے حق میں فیصلہ کر دیا جائے گا (۱)۔

ایک قاضی کے نام دوسرے قاضی کے خط کی بنیاد پر فیصلہ:  
۳۲- کتاب القاضی ولی القاضی (ایک قاضی کے نام دوسرے قاضی کے خط) کی بنیاد پر فیصلہ کی دلیل حدیث، اجماع اور عقل و قیاس ہے۔

حدیث یہ ہے کہ حضرت شحاک بن سہیل روایت کرتے ہیں:  
”کتاب الی رسول اللہ ﷺ أن ورث امرأۃ اشیم المصابی من ذبۃ زوجها“ (۲) (رسول اللہ ﷺ نے مجھے لکھا کہ اشیم المصابی کی زوجہ کو اس کے شوہر کی ایت میں وارث بناؤ)۔

۱۔ کتاب القاضی ولی القاضی کی بنیاد پر فیصلہ پر امت کا اجماع ہے۔

اور عقل و قیاس سے اس کی دلیل یہ ہے کہ ضرورت اس کی متقاضی ہے، کیونکہ ایک شخص کا حق اپنے شہر کے علاوہ کسی دوسرے شہر میں ہوتا ہے، اور بسا اوقات اس کے لئے وہاں کا سفر دشوار ہوتا ہے، اس لئے حق کے مطالبہ کی صورت میں کتاب القاضی (قاضی کی تحریر) رہ جاتی ہے، اس لئے اسے قبول کرنا ضروری ہوا۔

انہیں قیص نہ پھٹی ملی نہ اس پر بچوں کے نشانات تھے، اس قرینہ سے انہوں نے استدلال کیا کہ وہ جھوٹے ہیں۔

جہاں تک حدیث کا تعلق ہے تو غزوہ بدر میں عفرہ کے دونوں بیٹوں کا قصہ اس کی دلیل ہے جب وہ جہل کے قتل کا ہوی، دونوں بھائیوں نے کیا تو رسول اللہ ﷺ نے دونوں سے پوچھا ”ہاں مسحمتا سہیکما“ (کیا تم دونوں نے اپنی تلواریں پوچھ لیں؟) دونوں نے عرض کیا: نہیں، آپ ﷺ نے فرمایا: ”ادہابی سہیکما“ (دونوں تلواریں دکھاؤ) جب آپ ﷺ نے دونوں تلواروں پر نظر ڈالی تو فرمایا: ”ہذا قلہ ولفی لہ بسلبہ“ (۱) (اس نے قتل کیا ہے، یہی حق میں قتل کے سہانوں کا فیصلہ فرمایا)، اس فیصلہ میں آپ ﷺ نے کوار کے نشان پر غماز فرمایا۔

جہاں تک عمل صحابہ کا تعلق ہے تو اس سے استدلال یوں ہے کہ حضرت عمرؓ نے ایک حاقن کو سزا کرنے کا حکم دیا جس کو مل عام ہو چکا تھا حالانکہ اس کا کوئی شہ نہیں تھا، اس کو اسوں نے اس عورت کے رہنے ہوئے کا ثبوت کر دیا، اسی طرح مدینہ منام کے مہر سے تے میں شرب لانا اس کے شرب پے کا قلعہ قرینہ ہے (۲)۔

اس قیام سے یہ ہے، شہادت قتل کے ہیں جن میں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے قرآن کی بنیاد پر فیصلہ فرمایا اور آخر میں تحریر فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ کے قول ”الیۃ علی المدعی“ (۳) (مدعی پر بیٹہ کا پیش کرنا ہے) میں بیٹہ سے مراد مدعی ہے جو مدعی

(۱) المرق الحکیمہ ص ۲۳ طبع الادب المعرف۔

(۲) حدیث الصحاک بن سہیل، کتاب الی رسول اللہ ﷺ ان ورث... کی روایت ابوہریرہ ورنہ کی ہے، اور کہا ہے کہ یہ سن صحیح ہے ورنہ ان، ابن ماجہ احمد ورمالک نے مؤطا میں کی ہے مجمع الزوائد میں بیٹہ اس کی روایت طبرانی نے کی ہے اور اس کے رد کی صحیح کے رد میں (مجمع الزوائد ۲۳۰/۳) (عون المعبود ۱۱۱ دارالکتب المعرف)۔

(۱) حدیث ”ابی ہریرہ لما دعاہا لعل ابی جہل...“ کی روایت بخاری، مسلم و احمد نے کی ہے (مسند احمد تحقیق احمد شاہ ۱۶۷/۳)۔  
(۲) دہر المرقن ۲۲۳ طبع الملیہ، تہذیب لکام ۲۰۲/۱ طبع الملی، خشی الارواح ۲۲۳/۲، لہجہ ۲۸۰/۵۔  
۳ اس کی تحریر بخاری ص ۳۳ میں گذری ہے۔



تحریر کی دو قسمیں ہیں:

اول: آپ فیصلہ کو تحریر کرے، مثلاً کسی شخص کے خلاف حق کا فیصلہ کیا جائے، اور وہ شخص وہی حق سے پہلے غائب ہو جائے، یا ایک شخص نے کسی غائب شخص پر دعویٰ کیا اور اپنے دعویٰ پر ثبوت پیش کر دیا، اور حاکم سے درخواست لی کہ اس غائب کے خلاف فیصلہ کر دے، پھر حاکم اس کے خلاف فیصلہ کرے، پھر وہ درخواست کرے کہ حاکم اس کے لئے ایک تحریر لکھ دے جسے وہ اس شخص کے قاضی کے پاس لے جائے جس شخص میں وہ غائب شخص ہے حاکم اس کے سے قاضی کے نام تحریر لکھ دے، یا یہی حاضر شخص کے خلاف ثبوت قائم ہو جائے، اور وہ فیصلہ کے پہلے مراد ہو جائے، پھر صاحب حق حاکم سے گزارش کرے کہ وہ اس کے خلاف فیصلہ کر دے، اور صاحب حق کے لئے اس کی تحریر لکھ دے، ان تینوں صورتوں میں حاکم کے لئے ضروری ہے کہ تحریر کی درخواست قبول کرے اور مکتوب الیہ کے لئے ضروری ہے کہ اس تحریر کو قبول کرے۔

دوم: اپنے سامنے گذرنے والے کواد کی کواد کی رہی میں اپنے علم کے مطابق کسی شخص کے حق سے تعلق تحریر کرے، مثلاً حاکم کے پاس کسی کے خلاف ایک شخص کے حق کے بارے میں ثبوت قائم ہو جائے، وہ فیصلہ نہ کرے، پھر صاحب حق گزارش کرے کہ حاکم اس کے لئے ایک تحریر لکھ دے جس میں پیش آمدہ روایت درج ہو، حاکم تحریر لکھ دیتا ہے، اور خط میں دو کواد کی کواد کی بھی درج کرتا ہے تاکہ مکتوب الیہ قاضی کواد کی ثبوت پر فیصلہ کر دے، تو ایسی صورت میں مکتوب الیہ قاضی پر ضروری ہے کہ اس بنیاد پر فیصلہ کر دے بشرطیکہ اس کو قبول کرے کی شرط پائی جائے۔

قاضی کی تحریر پر فیصلہ کا محل اور اس کی شرائط:

۳۳- اجمالی طور پر مذکور باب در بعد کے فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ کتاب القاضی ولی القاضی کی بنیاد پر فیصلہ جاری ہے، البتہ وہ مسلک جن کے بارے میں قاضی اور سے قاضی کو تحریر لکھنے کا وہ شرط طہان کا تحقق تحریر میں ضروری ہے، اس میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

حنفی کے نزدیک حدود، مقاسم کے حدود، مسلک میں کتاب القاضی ولی القاضی قبول کی جائے گی۔

مالکیہ اور شافعی کے نزدیک وہ مال، حدود، مقاسم اور حقوق الیہ کے تمام معاملات میں کتاب القاضی ولی القاضی کی جگہ پر فیصلہ جاری ہے۔

حنابلہ کے نزدیک کتاب القاضی ولی القاضی قبول کی جائے گی مال میں اور اس میں جن سے مال مقسم ہو، جیسے قرض اور غصب، لیکن اللہ تعالیٰ کی کسی حد میں قبول نہیں کی جائے گی، ان کے علاوہ امور جیسے مقاسم، نکاح، طلاق، طلع، اور سب میں قاضی کے نام اور سے قاضی کی تحریر قبول کی جائے گی یا نہیں اس سلسلے میں وہ روایت ہیں، حد فذ کو اگر حق اللہ قرار دیا جائے تو اس میں قبول نہیں کی جائے گی، اور اگر اسے حق العبد قرار دیا جائے تو اس کا حکم قصاص کی طرح ہوگا۔

پھر اس بارے میں یہ مسلک میں تنہیدت، شرط ہیں:

بعض فقہاء نے یہ شرط لگائی ہے کہ مکتوب نگار قاضی، مکتوب الیہ قاضی کے، رمیوں مسافت قصہ (تبی مسافت حس میں نماز میں قصہ کی جاتی ہے) بخوبی وہ تحریر فیصلہ کے بارے میں ہو یا شہادت کے بارے میں، بعض فقہاء نے اس شرط نہیں لگائی ہے، بعض فقہاء نے مسافت لی شرط شہادت کے بارے میں تحریر میں لگائی ہے فیصلہ کے بارے میں نہیں۔

بعض فقہاء نے شرط لگائی ہے کہ مکتوب نگار، مکتوب الیہ ہر وقت







زمانوں میں مناسب سمجھ کر وضع کیا۔

اختلاف کے موقع پر دفتر مکمل میں تاک کینڈا حسد کا دفعیہ ہوں اور تقدیر کے فیصلہ پر رضا مندی قرار دے اندازی پسند موقع پر مشروط ہے نہ۔  
اس کی تفصیل کا مقام اصطلاح "قرینہ" ہے۔

قرینہ شناسوں کے قول پر فیصلہ:

۳۵- "قرینہ" جمع ہے "قارن" کی لغت کی رو سے قارن وہ شخص ہے جو نشان کی پیروی کرے۔

فراست کی بنیاد پر فیصلہ:

۳۷- فراست لغت میں باطن کے ادراک کے لئے ظاہر کو دریک بنی ہے، سمجھنے کے نتیجے میں پیدا ہونے والے راست گماں کو کہتے ہیں۔ اصطلاحی مفہوم بھی یہی ہے۔

فقہاء مذہب کی رائے میں فراست کی جیا پر فیصلہ درست نہیں، چونکہ ارادے شرع احکام کے مآخذ معلوم ہیں وہ نہیں قطعیت کے ساتھ جانا جاتا ہے، "فراست" ال میں سے نہیں ہے، ورنہ اس لئے کہ یہ ظن، تخمین، "در اکل" پر فیصلہ ہے جو کبھی غلط ہوتا ہے اور کبھی صحیح (۲) لیکن دین قیم نے فراست کو بروئے کار لانے کی مشروطیت پر دلائل نقل کئے ہیں، اور اس کے ساتھ "در ثانی" درج کی ہیں (۳)۔ اس کی تفصیل اصطلاح "فراست" میں دیکھی جائے۔

قرعہ کی بنیاد پر فیصلہ:

۳۶- قرعہ ایک طریقہ ہے جو قرعہ یا حصہ کی اس کے ہم شکل میں سے تعین کے لئے بروئے کار لایا جاتا ہے، جب کہ کسی جہت کی بنیاد پر اس کی تعین ممکن نہ رہ جائے (۲)۔

واقف کار (تجرہ بکار) کے قول کی بنیاد پر فیصلہ:

۳۸- فقہاء مذاہب کا اتفاق ہے کہ واقف کار جو ماہر و تجربہ کار ہوں، ان کے تجربہ سے تعلق رکھنے والے امور میں ان کے قول کی بنیاد پر فیصلہ جائز ہے، عیب کے قدیم یا جدید ہونے کی تحقیق میں استعانت اس نوع کا معاملہ ہے۔

فقہاء نے صراحت فرمائی ہے کہ "جب کسی جہت میں حق یا مصیحت کی تعین ہو جائے تو اس کے اور غیر کے درمیان قرعہ اندازی جائز نہیں ہے، اس لئے کہ ایسی صورت میں اس معین حق یا معین مصیحت کا ضیاع ہے، لیکن جب حقوق اور مصالح مساوی ہوں تو

زخم کے طول، گہرائی اور چوڑائی کی تعین میں اطباء و رزحم کے

(۱) حاشیہ بحوالہ ۲۳۳ طبع دار احیاء التراث العربیہ، مصر ۱۳۳۷ھ طبع

(۱) تہذیب النکاح ۱۰۶/۲، التواضع لابن رجب، ص ۳۳۸ طبع قاہرہ۔

(۲) معین النکاح ص ۲۰۶ طبع المکتبۃ، تہذیب النکاح ص ۳۳۸ طبع قاہرہ۔

(۳) المرقی الحکیمہ ص ۲۳ اور اس کے بعد کے صفحات طبع الآداب والعلوم مصر۔



## اثبات ۳۹-۴۱

ساتھ مخصوص افراد کے خلاف مخصوص طریقہ پر اللہ تعالیٰ کی عین کے لئے ہوتا ہے۔

۴۱- قسامت اس وقت ہوتی ہے جب کسی مجتہد میں کوئی شخص مقتول پایا جائے اور اس کے قاتل کا علم نہ ہو۔

امام مالک اور امام شافعی کی رائے اور امام احمد سے مروی وہ میں سے ایک روایت یہ ہے کہ اگر وہاں کوئی مدعت نہ ہو ورنہ یہ قوی شہدہ جو قسامت کی صحت پر مابین غائب پیدا ہو تو یہ دعویٰ بھی دیگر جوہل کی طرح ہوگا، مدعی پر بیہ ہوگا اور تکرار کرنے والے قاتلوں معتبر ہوگا۔ اس میں یحییٰ نہیں ہوتی، اس سے کہ یحییٰ سے قتل بدلتا ہے، اور نفوس میں بدل نہیں ہوتا چنانچہ کسی انسان کے سے یہ جہاد نہیں ہے کہ وہ اس کے لئے اپنی جان کا قتل مباح کرے، اگر وہ ایسا کرنا ہے تو اس پر قسامت ہوگا۔

۴۲- اگر شہدہ جو بیعت قتل مدعت ہو، اور مقتول کے یہ کسی معین شخص کے قاتل ہونے کا دعویٰ کریں تو یہ اس سے پچاس اشخاص سے حلف یا جائے گا کہ ملاں شخص نے اس کا قتل کیا ہے، تب وہ قصاص کے مستحق ہوں گے، یا یہ کہ خطا قتل کیا ہے تو دیت کے مستحق ہوں گے۔

امام ابو حنیفہ کی رائے ہے کہ قسامت صرف مدعا عینم سے ہوتی، پس مقتول کے اولیاء اہل محلہ میں سے پچاس افراد منتخب کریں گے جو حلف لیں گے کہ نہ انہوں نے مقتول کو قتل کیا ہے نہ وہ قاتل کو جانتے ہیں، اس صورت میں قصاص ساکت ہو جائے گا اور دیت کا استحقاق ہوگا (۱)۔

(۱) البدائع ۲۸۶/۷ اور اس کے بعد کے صفحات، القیو فی علی شرح الصواع ۱۶۶/۳ اور اس کے بعد کے صفحات، الشرح المکبیر ۳۵۴/۳ اور اس کے بعد کے صفحات طبع دار الفکر، علیہ النسخ ۳۰۸/۳ طبع لشیخ علی آل دانی، بغیۃ ابن قدامہ ۳۱۰/۳ اور اس کے بعد کے صفحات طبع اول المآثر۔

ماہرین سے رجوع کیا جائے گا، اور یہی لوگ قصاص کو چاروں طرف سے پھیلنے کا عمل انجام دیں گے، اسی طرح ان امور میں واقف کار عورتوں کی جانب رجوع کیا جائے گا جن سے عورتوں کے ماہرین، ہرے واقف نہیں ہوتے، جیسے (عورت لی) نکارت (کنواری ہونے) کا مسئلہ (۲)۔

## مستحب کی بنیاد پر فیصلہ:

۳۹- مستحب لغت میں باہم ساتھ رہنے اور جدا ہونے کو کہتے ہیں، اور مصداق میں حکم ثابت کرنے والے حلف کو باقی سمجھا ہے جب تک کہ اس کے حلف ثابت نہ ہو جائے۔

جمہور یعنی مالکیہ، حنابلہ اور شافعیہ کی رائے یہ ہے کہ مستحب جہت ہے ثبوت ثابت میں ہو یا نفی میں، جہاں تک حلف کا تعلق ہے تو ان کے یہاں اس کی حجت کے قلع سے مطلق ہر مقید متعدد، اگر ہیں، بعض مقید، بعض سے اس کی حجت کا انکار کیا ہے، اور بعض قید کافی ہے کہ وہ نفع اور ملکہ کے لئے جہت ہے، ثبات کے سے ہیں۔

مستحب کی مختلف قسم، انہوں میں، ان کی تفصیل کا مقام اصطلاح "مستحب" ہے (۳)۔

## قسامت کی بنیاد پر فیصلہ:

۴۰- لغت میں قسامت کے معانی میں سے مطلق نہیں ہے، عین عرف شریعت میں اس کا استعمال مخصوص سبب ہر مخصوص تعداد کے

(۲) تہذیب نظام ۲/۳۷۳ اور اس کے بعد کے صفحات طبع اخیر المصنف، معین لکھا مہر ۱۶۳/۳ اور اس کے بعد کے صفحات طبع المصنف مصر۔  
(۳) ارشاد الاول ۳۳۸۔



اس مسئلہ میں تفصیل و اختلاف ہے جس کے بیان کا مقام  
”قداست“ کی بحث ہے۔

## اثر

عرف و عادت کی بنیاد پر فیصلہ:

۴۲- عرف وہ ہے جو عقل کی چہت سے نفس انسانی میں رائج  
ہو جائے اور طبع سلیمہ اسے قبول کر لیں، ”عادت“ بھی اس تعریف  
میں شامل ہے، اس قول کی بنیاد پر کہ وہوں متر “ف النماظ میں۔ اور  
کہا گیا ہے کہ عادت زیادہ عام ہے اس لئے کہ وہ ایک بار میں ثابت  
ہو جاتی ہے، اور یکبارہ و چند بار کی بھی ہوتی ہے۔

عرف و عادت جب تک کسی نفس یا اثر ہی قاعدہ کے معارض نہ  
ہوں، حجت ہیں، ان پر حاکم بھی ہوتے ہیں، مضموم کی تشریح میں ان  
دووں سے شتہ کیا جاتا ہے، اس میں بھی اختلاف تفصیل ہے جس  
کے لئے اصولی ضمیر دیکھا جائے (۱)۔

تعریف:

۱- لغت میں اثر کے معانی میں سے ایک معنی شی یا خبر کا بقیہ ہے، کہا  
جاتا ہے: ”اثر فیہ فائبراً“ یعنی اس میں اثر چھوڑا (۲)۔

فقہاء اور اہل اصول کے نزدیک لفظ اثر کا استعمال اس لغوی معانی  
سے بہت بڑھیں ہوا ہے، چنانچہ وہ اثر کا اطلاق (بقیہ کے معنی میں)  
نجاست، غیہ و کے بقیہ پر کرتے ہیں، جیسا کہ وہ اس کا اطلاق خبر کے  
معنی میں کرتے ہیں تو اس سے مراد مرنے یا موقوف یا موقوف حدیث  
لیتے ہیں، اور بعض فقہاء اسے موقوف پر منحصر رکھتے ہیں، اور اثر  
کا اطلاق شی پر مرتب ہونے کی چیز کے معنی میں کرتے ہیں، جسے ان  
کے نزدیک حکم کا نام دیا جاتا ہے، یہ مفہم اس وقت ہوتا ہے جب اثر  
کی اضافت کسی شی کی جانب کی جاتی ہے، مثلاً کہا جاتا ہے عقد کا اثر،  
فتح کا اثر، مکان کا اثر، غیہ و (۲)۔

متعلقہ الفاظ:

قداست:

۲- شی کی قداست اس سے قبل ہوتی ہے، اور شی کا اثر اس کے بعد

(۱) القاموس المحیط، لسان العرب، المصباح المیز (اثر)۔

(۲) کتاب اصطلاحات الفنون ۱۵/۱ طبع مکتبۃ ۱۸۶۱ء، مکتبۃ العرب  
۱۸۳/۱ طبع کردہ المکتبۃ العلمیۃ مدینہ منورہ۔

(۱) معجم الکام ۱/۱ طبع لیبیہ مصر، تجرۃ نظام ۵۷/۲ طبع اٹلی، التخری  
۷۷/۲ طبع اٹلی۔



ہے (۱) جہاں تک ”ہقیقہ“ کے معنی کا تعلق ہے تو فقہاء نے طہارت کے باب میں اثر نجاست پر ننگو کے ضمن میں مر جنايات کے باب میں اثر جنایت پر ننگو مرتب ہونے اس پر بحث کی ہے۔

ہوتا ہے، کہتے ہیں: بادل اور ہوا میں بارش کی طامات ہیں، اور سیلاب کا ہوا بارش کا اثر ہے، اس معنی میں کہ سیلاب بارش پر طامات کرتا ہے، نہ اس معنی میں کہ بارش کی قطعاً دلیل ہے (۱)۔  
”ہاثر“ کا اطلاق قول اور فعل پر ہوتا ہے، اثر کا اطلاق صرف قول پر ہوتا ہے (۲) ”خبر“ کا اطلاق عموماً حدیث مرفوعہ پر ہوتا ہے، اور اثر وہ ہے جس کی نسبت صحیحہ کی طرف کی جائے۔

### جمہد حکم:

۳- اثر کا حکم فقہی و اصولی استعمالات کے تابع ہو کر مختلف ہوتا رہتا ہے۔

”ہقیقہ“ کے معنی میں اسکا استعمال ہو تو حکم یہ ہے کہ اثر اثر نجاست کا اثر لاہو اور ہو تو وہ معاف ہے (۳)، اگر مری پر مرتب ہونے والی چیز کے معنی میں استعمال ہو تو فقہاء مقدم میں اثر اسے سمجھتے ہیں جس کے لئے عقد مشروع ہوا ہو، جیسے بیع میں ملکیت کی نقلی اور نکاح میں استھماع کی حلت (۴)۔

گر حدیث مقوف یا مرفوعہ کے معنی میں استعمال ہو تو اس کی تفصیل کا مقام اصولی ضمیمہ ہے۔

### بحث کے مقامات:

۴- مری پر مرتب ہوئے والی چیز کے معنی میں اثر کے استعمال پر بحث کتب فقہ میں، مسئلہ کے تعلق سے اس کے باب کے تحت آتی

(۱) الفروانی فی اللہ للعسکری ص ۶۲ طبع بیروت ۱۳۹۳ھ دستور العلماء ۱۳۷۷ھ

طبع بیروت ۱۳۹۵ھ

(۲) دستور العلماء ۱۳۷۷ھ

(۳) شرح معجم مع خواصہ ۱۰۱/ ۱۰۲ طبع بیروت ۱۳۹۵ھ

(۴) حوالہ سابق۔

(۱) ابن ماجہ ص ۲۲۱، لفظ اب ۱۳۷۷ھ، نہایہ الحج ۱۳۷۷ھ، کشف القناع

۱۷۱ھ



اجمانی حکم:

۳- "اثم" بعض امور سے متعلق ہوتا ہے۔ مثلاً:

الف۔ فرض کا چھوڑنا بفرض میں کاتارک جیسے نماز کو چھوڑنے والا گنہگار ہوتا ہے، اسی طرح فرض کفایہ جیسے نماز جنازہ کاتارک، جب کہ تمام لوگ اسے چھوڑ دیں، گنہگار ہوتا ہے (۱)۔

ب۔ واجب کا چھوڑنا: جب واجب کو فرض کے مرادف قرار دیا جائے تو واجب کا حکم بھی فرض کے مثل ہے۔

لین اگر اسے فرض کے مرادف قرار دیا جائے جیسے کہ خفیہ کی رائے ہے تو اس کے ترک کی صورت میں ترک فرض کے گناہ سے کمتر درجہ میں فرما دیا جائے۔ (۲) اور اسی طرح جماعت گنہگار ہوتی (۳)۔

ج۔ سنتوں کا چھوڑنا جب کہ ان کی حیثیت شعائر کی ہو:

اگر سنت ماکدہ شعائر مذہبہ میں سے ہو جیسے اذان، پوجا، صحت مار، تو اس کا ترک فی جملہ تمام لوگوں کے سے موجب گناہ ہے، اسی طرح سنت ماکدہ کو چھوڑنے کا نتیجہ بعض فقہاء کے یہاں موجب گناہ ہے، یہ حقیقت یہ ہے کہ فرض، واجب اور اس حالت میں سنت ماکدہ، ان سبھوں کا ترک حرام ہے (۴)۔

د۔ حرام اور مکروہ عمل کرنا:

حرام کام کا کرنا موجب گناہ ہے، مکروہ اگر تحریمی ہو تو اس کو انجام دینے والا گنہگار ہوگا، اور اگر تنزیہی ہو تو گنہگار نہیں ہوگا (۵)۔

اثم

تعریف:

۱- اثم لغت میں گناہ کو کہتے ہیں، اور کہا گیا ہے کہ وہ ایسا کام کرنا ہے جو حال نہ ہو (۱) اہل سنت کی اصطلاح میں اثم سزا کے استحقاق کو کہتے ہیں، و معتزلیہ کے یہاں ایک جرم نہ کو کہتے ہیں، وہوں تعریفات میں فرق ہے، فرق کے یہاں ایک معانی کے جوار و عدم جو زہد پر مبنی ہے (۲)۔

متعلقہ الفاظ:

۲- ذنب (گناہ): کہا گیا ہے کہ وہ اثم ہی ہے۔ اس طرح یہ لفظ اثم کے مرادف ہو (۳)۔

خطیئہ (خطا): اس کے معانی میں سے ایک معنی بالقصد گناہ بھی ہے، اس معنی کے لحاظ سے یہ لفظ بھی اثم کے مطابق ہوا، اور یہ بات اس کا اصطلاحی تصد صادر ہوئے، اہل حنفیہ پہ بھی ہوتا ہے، اس معنی میں وہ اثم کے مخالف ہوا، یہ تک اثم قصد کے ساتھ ہی ہوتا ہے (۴)۔

(۱) سبب العرب، اصباح راثم۔

(۲) ابن ماجہ میں سورہ ۲ طبع اول۔

(۳) اصباح لمیر ردوب۔

(۴) سبب العرب (خطا) لغوی فی لغت ۲۲ طبع دارالافتاح۔

(۱) شرح مسلم الشیخ ۱/ ۳۳ طبع دار المعاد۔

(۲) المروقات لعلامی ۱/ ۳۳ طبع دار المعرف۔

(۳) المروقات ۱/ ۳۲، ۳۳۔

(۴) المروقات ۱/ ۳۳۔







## اجابت ۲-۴

کرتے وقت کنواری لڑکی کی خاموشی (۱)۔

روبرو مدعا علیہ کی پیشی، اور جیسے کو دہنے کے سے گارد کی، تو یہ بھی

بالا تفاق واجب ہے (۱)۔

متفقہ غلط:

۲- ناشتہ، نصرت و عانت کو کہتے ہیں (۲)۔

اجابت بھی مستحب ہوتی ہے، جیسے مؤذن کو جواب دینا (۲) یعنی

مؤمن کے کلمات (۱)۔

جابت بھی عانت ہوتی ہے، اور کبھی نہیں۔

اور کبھی اجابت حرام ہوتی ہے جیسے معصیت کے سے (۲) ہونا (۳)۔

جابت سے پہلے طلب کا ہونا ضروری ہے، بین اثاثت بھی بغیر طلب بھی ہوتی ہے۔

غزوہ میں اجابت نام ہے بجا ب کے مقل کا (۳)۔ نقب و کے عرف میں اس کا نام قبول ہے۔

قبول: تصدیق و رضامندی کو کہتے ہیں، اجابت بھی تصدیق و رضامندی ہوتی ہے، اور کبھی نہیں (۳)۔

اللہ تعالیٰ کی جانب سے اجابت اس قبولیت کا نام ہے جس کی امید انسان اپنی دعا اور اپنے عمل کے ذریعہ اللہ سے رکھتا ہے (۵)۔

جہاں حکم:

بحث کے مقامات:

۳- جابت کا شرعی حکم ہر مطلوب کے لحاظ سے مختلف ہوا کرتا ہے۔

۴- اجابت کے متعدد احکام ہیں جن کی تفصیل ان کے مقامات پر کی

چنانچہ دعوت اسلامی کو قبول کرنا امر اعلیٰ وین ذل کا انسان مخاطب ہے، پر عمل کرنا، میر کی دعوت جہاد پر ایک کا بااختلاف واجب ہو میں (۴)۔

جاتی ہے، چنانچہ اجابت، یمہ (یمہ قبول کرنا) کی بحث نکاح کے باب میں، اجابت والدین (والدین کی بات ماننے) کی بحث جہاد اور نماز کے باب میں آتی ہے، اسی طرح خطبہ جمعہ کے درمیان سلام کے جواب، ان جمعہ پر نکل پڑنے اور عقود جیسے، صیت اور فوج وغیرہ میں اجابت (قبول) کی بحثیں ہیں (۶)۔

در غیر سے دفع ضرر کا عمل جیسے فریادرس کی مدد با تفاق واجب ہے، بلکہ اس کی مدد کے لئے نہ تو زور کی جائے گی (۵)۔

گر جابت جملہ اختلاف دور کرنے کے لئے ہو، جیسے قاضی کے

(۱) البدائع ۲/۲۳۳، کلمات الطالب ۲/۲۷۱، الفیہ ۲/۳۲۹-۳۳۰ طبع مصنفی اٹلی، اسی ۹/۸۶، ۳۶۔

(۲) ابن ماجہ ۲/۲۶۵، الشرح المفید ۱/۸۷ طبع اٹلی، اہدب ۱/۵۸۔

(۳) صحیحہ الفائلین ۲/۲۱۶-۲۲۰ طبع الجلیہ، الفروغی بطرائی ۳/۷۹ طبع دار احیاء الکتب العربیہ کلمات الطالب ۲/۲۲۸-۲۳۳۔

(۴) البدائع ۲/۳۳۳، مجمع الجلیل ۲/۳۶۳۔

(۵) صحیحہ الفائلین ۲/۱۳۵-۱۳۶، ابن ماجہ ۱/۵۵۲۔

(۶) ابن ماجہ ۲/۲۲۱، کلمات الطالب ۲/۲۷۸، اہدب ۲/۳۳۳۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ۱/۲۶۵ طبع اول بولاق، نہاد لکھنؤ ۲/۸۷ طبع اٹلی، ہفتی ۵/۳۳۸ طبع المائت کلمات الطالب ۱/۲۳۲ طبع مصنفی اٹلی۔

(۲) اہدب ۱/۵۸۔

(۳) اہدب ۱/۵۸۔

(۴) الفروغی ۳/۷۹، ۳۸۹، اور اس کے بعد کے صفحات طبع دار الکتب العربیہ کلمات الطالب ۲/۳۱۵، بدائع الصنائع ۲/۱۳۵، ۱۰۰، ۱۳۵، ۳۰ طبع الجلیہ، اہدب ۲/۳۱۲ طبع اٹلی، ابن ماجہ ۱/۵۵۳، اہدب ۲/۳۵۳۔

(۵) حاشیہ ابن ماجہ ۱/۲۶۵، مجمع الجلیل ۲/۳۶۳، بدائع لکھنؤ ۲/۸۷۔



پر یا جائے۔ اور زمین، مکانات، شتیاں اور جانوروں سے عوض دے کر نفع اسی نے کے معاملہ کو "کراء" (کرایہ دہی) سے تعبیر کرتے ہیں، لیکن خود ان علماء کو بھی اعتراف ہے کہ مقصد و منشاء کے اعتبار سے "اجارہ" اور "کراء" ایک ہی چیز ہے (۱)۔

۳- چونکہ "اجارہ" معاوضہ پر مبنی معاملہ ہے، اس لئے اجارہ پر گانے ۱۰۰۰ ہرے فریق کے نفع اسی نے سے پہلے (جس کی تفصیل آگے آئے گی) بھی اس سے اپنا عوض وصول کرتا ہے۔ ٹھیک کی طرح بیعہ کا نامہ گاہک کے سامان پر قبضہ کرنے سے پہلے بھی اس سے اپنے سامان کی قیمت حاصل کرتا ہے، لہذا جب وہ عوض وصول کرنے لگے تو چاہے وہ ہر فریق سامان جارہ سے نفع اٹھائے یا نہیں؟ بالاتفاق وہ اس عوض کا مالک ہو جائے گا، آگے اس کی وضاحت آئے گی۔

لزوم و عدم لزوم کے اعتبار سے اجارہ:

۴- عام فقہاء کے نزدیک اجارہ میں اصل یہی ہے کہ وہ "لازم" ہے، فریقین میں سے کوئی ایک تھا اس معاملہ کو ختم نہیں کر سکتا، سوائے اس کے کہ کوئی ایسی بات پائی جائے جس کی وجہ سے لازمی معاہدات بھی توڑے جاسکتے ہوں، مثلاً جس سامان کا اجارہ کیا گیا تھا اس میں کوئی نقص ہو (دہر پہلے سے اس کی مشابہت نہ کی گئی ہو) یا وہ سامان اس لائق نہ رہے کہ اس سے طے شدہ نفع اٹھایا جاسکے (۲) ان حضرات کی دلیل ارشاد ربانی ہے: "وَقُولُوا بِالْعُقُودِ" (۳) (طے شدہ معاہدات کو پورا کرو)۔

## اجارہ

### فصل اول

جارہ کی تعریف: اس کا حکم

جارہ کی تعریف:

۱- لغت میں "اجارہ" اتہات کا نام ہے، اور اتہات مراد معاوضہ (کراء) ہے (۱) "اجارہ" ہمزہ کے زیر کے ساتھ مشہور ہے، بین ہمزہ کے پیش کے ساتھ بھی منقول ہے، ایسی صورت میں یہ "لی ہوئی چیز" یعنی نام کے عوض کے معنی میں ہوگا، دہر "پیش کے مال" دیا گیا مراد کے "رہ" کے ساتھ بھی منقول ہے، اس طرح "جارہ" کے مراد چہنوں درتیں منقول ہیں، میں مراد سے اس لفظ کی جو تحقیق قل کی گئی ہے وہ یہ ہے: "اتہ" مراد "ہمزہ" "اجارہ" اور "اجارہ"، اس تحقیق کے مطابق یہ لفظ "مصدر" ہے، اور یہی معنی اس کے اصطلاحی مفہم سے ہم آہنگ ہے (۲)۔

۲- فقہاء کی اصطلاح میں اجارہ ایسا عقد معاوضہ (جس میں دو طرفہ لین دین ہو) ہے جس میں عوض کے بدلہ میں کسی شے کی منفعت کا مالک بنا دیا جائے (۳)۔

۳- مالکیہ، شافعیہ، حنبلیہ اور حنفیہ کے ساتھ خاص کرتے ہیں جو کسی کے منافع اور شے کو چھوڑ کر دیا، یا شے منقولہ کے منافع

(۱) العرب، مقایس اللغۃ مادہ (۲۲)۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۲/۵ طبع ۱۳۲۲ھ۔

(۳) کشف الخفا ج ۲/۱۵۱ طبع ۱۳۲۲ھ، المصوبہ ج ۲/۱۵۲ طبع ۱۳۲۲ھ،

لام ج ۲/۲۵۰ طبع ۱۳۲۱ھ، انہی مع الشرح الکبیر ج ۲/۱ طبع ۱۳۲۱ھ،

۳۳۷ شرح ابن عثیم علی اقرب المساک ج ۲/۵۔

(۱) الشرح المعتبر علی اقرب المساک ج ۲/۵، الشرح الکبیر ج ۲/۱ طبع ۱۳۲۲ھ،

حاشیہ المدنی ج ۲/۳ طبع دار الفکر۔

(۲) انہی مع الشرح الکبیر ج ۲/۱ طبع ۱۳۲۲ھ، الجہد ج ۲/۵۱۲۔

(۳) سورۃ مائدہ۔



اصل اساس یعنی ”منفعت“ بہ یک دفعہ حاصل نہیں ہوتی، ”نفع“ میں  
میں ایک ہی ساتھ وصول کر لی جاتی ہے۔ اسی طرح ضروری نہیں کہ  
جن چیزوں کا اجارہ درست ہو ان کو ہر وقت سہا بھی درست ہو، مثلاً  
ایک آزاد شخص کو ”عیر“ رکھا جاسکتا ہے، اس لئے کہ معاہدہ کی بنیاد اس  
شخص کا عمل اور محنت ہے۔ عین کی ”ز“ کو بچا نہیں جاسکتا، کیونکہ وہ اس  
نہیں ہے۔

عاریت:

۶- اجارہ اور عاریت میں فرق ہے کہ اجارہ میں دوسرے کو منفعت  
کا مالک بنایا جاتا ہے، اور اس سے اس کا عوض حاصل کیا جاتا ہے۔  
لیکن عاریت میں بلا عوض نفع کا مالک بنایا جاتا ہے بلکہ فقہاء کی  
راے کے مطابق جس کو عاریت دیا گیا ہو اس کے لئے نفع کو مباح کر دیا  
جاتا ہے۔ تاہم ”عاریت“ بلا عوض نفع کا مالک بنانا ہے یہ نفع کو مباح  
کرنا ہے، اس اختلاف کے مطابق جو فقہاء کے درمیان ہے جس کی  
تفصیل اپنے مقام پر آئے گی۔

جعل:

۷- ”اجارہ“ اور ”جعل“ میں فرق ہے کہ ”جعل“ سے نفع پر ہی  
رکھنے کا نام ہے جس کا حصول متوقع ہو، اور اس میں صاحب معاہدہ  
”عامل“ کے عمل کے نتیجے سے نفع نہیں اٹھاتا بلکہ اس کے عمل کے  
نتیجے ہونے پر ہی اس کو نفع حاصل ہوتا ہے (۱)، ”جعل“ یہ معاہدہ  
ہے جو ایک حد تک لازم نہیں ہوتا۔

اس لئے کی جاتی ہے کہ وہی ضم کا عمل ہے (میں ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱)

۲۵۷۳ طبع مصلحت ۱۳۶۶ھ

(۱) جلد ۲، ۲۵۷۳ طبع ۱۳۶۶ھ

امام ابو حنیفہ اور اس کے اصحاب کا قول ہے کہ اجارہ پر لینے والے  
شخص کو کوئی عذر پیش نہ جائے تو وہ ایک طرف اس معاملہ کو ختم کر سکتا ہے،  
مثلاً کسی نے دکان کر یہ پر لی کہ اس میں تجارت نہ کرے گا، اگر آگ لگ  
گئی اور وہاں تجارت چل گیا یا چوری ہو گیا تو اب اجارہ ختم کیا جاسکتا  
ہے کہ یہ وہی طرح کے عذر پیش نہ کرے، جانے پر وہ نفع اٹھا سکتا نہیں  
رہا جو وہ ہم سے پایا تھا، یہ بات راہ پر لی کی چیز کی ممانعت پر قیاس  
کرتے ہوئے کہی گئی ہے (۱) (پس اسی طرح جب اس سامان سے  
انتفاع کی گنجائش نہ رہی ہو تب بھی یہ معاملہ باقی نہیں رہے گا کہ اصل  
مقصد ”نفع“ اٹھا ہی ہے، چنانچہ (خود مالک کے لئے) ابن رشد  
نے بھی جوارہ کے عقد کا جائز ہونا ہی غل کیا ہے۔

متعلقہ الفاظ:

نفع:

۵- کو جوارہ بھی شریعہ فرستے کے قبیل سے ہے، لیکن ان دونوں  
میں تعلق تیار یہ ہے کہ جوارہ میں خود بھی فروخت نہیں کی جاتی، اس کا  
نفع فرستے کیا جاتا ہے جب کہ نفع میں خود بھی فروخت نہ کی جاتی  
ہے (۲) اسی طرح اجارہ فی النور بھی نافذ ہو سکتا ہے اور کسی مدت خاص  
کے بعد بھی، میں ”نفع“ فی النور نافذ ہوتی ہے اجارہ میں معاملہ کی

(۱) اہل ۲۰-۲۱، جلد ۲، ۲۵۱۲، اہل ۲۰، جلد ۲، ۲۵۱۲

(۲) اجارہ میں معاملہ جس چیز پر ہوتا ہے وہی کے منافع ہیں، یہی اکثر مل علم،  
ام، لکھ امام ابو حنیفہ اور اکثر متاخرین کی رائے ہے بعض متاخرین کا خیال ہے  
کہ معاملہ کی بنیاد خود ہی ہے اس لئے کہ وہ موجود ہے وہی کی طرف  
معاملہ کی نسبت کی جادہ ہے اس بات کی دلیل کہ معاملہ نفع پر ہے نہ کہ اصل  
فی پر، یہ ہے کہ اجارہ کے ذریعہ ہی نفع اور اس کے مقابلہ میں اجرت حاصل  
ہوتی ہے، خود وہی حاصل نہیں ہوتی، معاملہ کی نسبت اس کی طرف بھی











ہیں (ورثی کو جارہ کہتے ہیں)۔

۱۳- حناہ نے اس مسئلہ میں ورثی سے جمع سے کام لیا ہے، وہ کہتے ہیں کہ ”ثروت“ (میں نے اثرت پر دیا) اور اس کے ہم معنی الفاظ جیسے کراء سے اجارہ منعقد ہو جاتا ہے چاہے اس کی نسبت ہی سامان کی طرف رجحان کی جائے جیسے میں نے فلاں سامان تم کو اجارہ دیا یا فلاں سامان تم کو کرایہ پر دیا، یا اس میں کے نفع کی طرف، جیسے کہا جائے: میں نے تجھ سے اس مکان کے نفع کا اجارہ کیا، یا تجھ کو اس کے نفع کا مالک بنایا۔ ایسے ہی الفاظ بیع کی نسبت نفع کی طرف کی جائے جیسے میں نے تجھ سے اس کا نفع دیا، گھر میں رہائش و مست کی منیہ دہ تو اس سے بھی جارہ منعقد ہو جاتا ہے۔ حناہ کہتے ہیں کہ اصل یہ ہے کہ اگر فریقین ایک دوسرے کے مقصد سے آگاہ ہو گئے تو یہ اجارہ کے سے کافی ہے، چاہے کوئی ہی بھی تمبیہ ہو جس سے فریقین ایک دوسرے کے مقصد کو جان لیں، اس لئے کہ صاحب شریعت نے موعودہ کرنے کی تعبیرات متعین نہیں کی ہیں، بلکہ ان کا مطلق ذکر یہ ہے (۱)۔

منفعت کے لئے فروخت کرنے کی تعبیر سے اجارہ منعقد ہونے کا ایک قول حنفیہ اور شافعیہ کا بھی ہے اس لئے کہ اجارہ بھی بیع ہی کی ایک قسم ہے جس میں بیع ہی کی طرح مالک ہٹا دیا جاتا ہے، اور جس بیع کا عوض لیا جاتا ہے اس کے مقابلہ عوض منقسم ہوتا ہے، لہذا اجارہ بھی بیع کے لفظ سے منعقد ہو جائے گا (۲)۔

۱۴- حنفیہ کے ایک قول اور شافعیہ کے بیع و قول کے مطابق اجارہ

اس تعبیر سے منعقد نہیں ہوتا کہ ”میں نے تجھ سے اس کا نفع فروخت کر لیا“ اس لئے کہ اجارہ سے بیع کی منفعت ملک میں آتی ہے، اور لفظ بیع میں بیع کی تسلیم کے لئے وضع کیا گیا ہے، پس بیع میں بیع کو منفعت کے ذیل میں ذکر کرنا بیع کے لئے مفید ہے، کیونکہ یہ لفظ اجارہ سے نایہ نہیں ہے، اجارہ نام میں بھی و حکم میں بھی بیع سے مختلف ہے (۱) نیز بیع بھی و بیع ہی میں نہ آتی ہو اس کی بیع باطل ہے۔ اور اجارہ میں بھی بیع و نفع پر موعودہ یا جاتا ہے و عقد کے وقت موعودہ ہوتے ہیں جیسا کہ حنفیہ کہتے ہیں (۲)۔

گفتگو کے بغیر لین دین کے ذریعہ اجارہ:

۱۵- حنفیہ، مالکیہ اور حنبلیہ فقہی مذہبوں کی طرح کی اشیاء میں فعل کے ذریعہ بھی بائنی عقد کو جائز قرار دیتے ہیں، بشرطیکہ رضا مندی متعلق ہو جائے اور ارادہ واضح ہو جائے، اور یہی ایک قول شافعیہ کا ہے جس کو امام نووی اور ایک جماعت نے اختیار کیا ہے، قدوری حنفی نے ہوار کے لئے یہ قید لگائی ہے کہ اس طرح صرف معمولی شیا، میں ہی معاملہ یا جائز ہے نہ کہ قیمتی چیزوں میں، اور شافعیہ کے نزدیک بھی ایک قول یہی ہے، لیکن ان کا اصل مذہب یہ ہے کہ اس طرح موعودہ درست نہ ہوگا، اور حالات جہاں جس بات کو بتاتے ہوں اس کا اعتبار کیا جائے گا، اگر وہ بیع پر ایسے کے لئے تیار کی گئی ہو، جیسے کوئی شخص بول میں رات بسر کرنے کے لئے یہ کر ایسا معاملہ سمجھا جائے گا۔

شافعیہ کے اس مذہب کے مطابق گفتگو کے بغیر لین دین کے ذریعہ اجارہ کا معاملہ جائز و کافی نہیں، سرورزی کو مدنی کے

= مواہب الجلیل ۵/ ۳۹۰، شرح الصغیر ۷/ ۷۴، حنفیہ الدسوقی ۲/ ۲۳، ہمایہ الکتاب ۲۶۱/ ۵ طبع ۱۳۵۷ھ

(۱) کشف القناع ۳/ ۲۵۸-۲۵۹ طبع مطبعہ انصار لندہ

(۲) المجموع ۱/ ۳۹۵ طبع مکتبۃ المدینہ، التہذیب ۳/ ۳۰۹-۳۱۰

(۱) حنفیہ اقلیوی ۳/ ۶۷، اہلب ۱/ ۳۹۵، ہمایہ الکتاب ۳/ ۲۶۰-۲۶۱

البحر ۳/ ۱۷۲

(۲) حنفیہ ابن ماجہ ۵/ ۳



کپڑے ہوئے اور وہ سل دے گا۔ ہوں میں سے ہی نے بھی اہمیت کا ذکر نہیں کیا تو اس کی کوئی حیرت نہیں ہوگی۔ بعض کی رائے ہے کہ وہ مناسب معروف اہمیت کا حق دے رہوگا، اس لئے کہ اس نے اپنا حق اس پر صرف کیا ہے۔ بعض حضرات کا خیال ہے کہ اگر وہ شخص اہمیت لے کر اس کام کو انجام دینے میں معروف ہو تب تو وہ مناسب اہمیت (اہمیت مثل) کا حق دار ہوگا ورنہ نہیں (۱)۔

جارہ کا فوری نفاذ، اس کی اضافت اور شرط کے احکام:

۱۶- اجارہ میں اصل یہ ہے کہ وہ فی الفور قابل نفاذ ہو، چنانچہ اگر تجویز میں کسی صراحت موجود نہ ہو جو اس معاملہ کے فی الفور نافذ نہ ہونے کو بتاتی ہو، یا معاملہ کی ابتداء کب سے ہوگی اس کی صراحت نہ کی جائے، تو جارہ وقت عقد سے شروع ہو جائے گا اور یہ اجارہ منجز ہوگا۔

”جارہ“ جب مستقبل کے لئے کیا جائے گا تو پھر، مصرعیں ہوں گی اور ان کے احکام میں فرق ہوگا، ایک یہ کہ بعینہ کسی میں یہ جارہ ہو، دوسرے میں یہ جارہ ہو جو ذمہ میں ثابت ہو۔

جارہ کی اس دوسری صورت میں اجارہ کا تعلق ایسی منفعت سے ہوتا ہے جس کی صفات متعین کر دی جاتی ہیں، کوئی شخص اس کا ذمہ دہن رہتا ہے مثلاً، کوئی موٹر کار یہ پر لی جائے، دوسری مدتیں، یا بھی متعین کر دی جائیں جن پر معاملہ کے دونوں فریق کا اتفاق ہوا ہے ورنہ کہے کہ ”الوقت ذمتک اجارۃتی ایماھا“ (میں نے اس شے کے اجارہ کو تمہارے ذمہ لازم کیا)۔

یہ اس صورت میں اگر مطلق معاملہ نہ ہو، ورنہ جارہ اس میں تو یہ عین اس شے کا اجارہ ہوگا۔ اور ”اجارہ عین“ عین متعین کی منفعت پر دار ہوتا ہے، جیسے زمین، جانور اور انسان سے حاصل ہونے والی منفعت، جمہور نے اس دونوں قسم کے اجارہ میں مستقبل سے متعلق معاملہ طے کرنے کو صحیح قرار دیا ہے، دونوں میں کوئی فرق نہیں ہے۔ جبہ ثانیہ کا مسلک اس کے صحیح تر قوں کے مطابق یہ ہے کہ اضافت اس صورت میں صحیح ہونی سب ثابت فی الذمہ کے بارے میں ہو، ایماں پر دار ہونے والے جارہ میں ضافہ صحیح نہیں ہوگی، ثانیہ کے اس بھی بعض صورتیں اس سے مستثنیٰ ہیں جن میں ”اجارہ عین“ میں اضافت جارہ قرار دی گئی ہے، جیسے اس صورت میں سب کہ عقد دار اس مدت کے درمیان جس کی طرف اجارہ کی ضافہ کی فی وقت زمرے سے وقت کا فاصلہ ہو، جیسے اگلے دن حاصل ہونے والی منفعت کے لئے رات کو اجارہ کا عقد کرنا، یا حج کے لئے سواری کے اوپر حج شروع ہونے سے پہلے اجارہ کا عقد کرنا بشرطیکہ اس کے شہر والوں نے جاری ثمن کر دی ہو، مگر رافعی اور نووی کی رائے ہے کہ یہ فرق محض لفظی ہے، کیونکہ ”اجارہ ذمہ“ کا تعلق بھی اصل میں عین عین یعنی اس کی منفعت سے ہے (۱)۔

۱۷- چونکہ اجارہ میں اصل لازم ہونا ہے جیسا کہ مذکور ہوا، اس لئے معاملہ کے دونوں فریق میں سے ایک طرف بطور پر اس کو متم کرنے کا مجاز نہ ہوگا، ہاں امام محمد (ان سے مروی روایات میں سے ایک کے مطابق) اس کے قائل ہیں کہ اجارہ مضافہ میں (وہ اجارہ جس کی مدت مستقبل کی طرف کی گئی ہو) اس کی مدت آنے سے پہلے ہی یقیناً

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۳/۲۱۰ طبع بلاق، الشرح المصغر ۳/۳۰ طبع دار المعارف، البحر فی ۳/۱۷۲، منہاج ۱/۲۶۱ طبع مکتبۃ المدین، حاشیہ فقہی ۳/۱۷ طبع مکتبۃ المدین، کشاف الفقہ ۳/۳۰ طبع دار الفکر، المردد ۱/۳۹۹

(۲) المبدع ۵/۳۳، حاشیہ ابن ماجہ ۵/۳ طبع بلاق، الفتاویٰ الہندیہ ۳/۳۰، الشرح المصغر ۳/۸ طبع دار المعارف، مرقاۃ المفصل ۵/۳۰۰، منہاج ۱/۲۶۱ طبع ۳/۳۰۰، حاشیہ ۳/۳۰



میں سے ہر ایک بطور خود اس معاملہ کو تم کرتا ہے (۱)۔

۱۸- فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ بیع کی طرح مشروط اجارہ کا معاملہ بھی درست نہیں حنفیہ میں سے قاضی زہد نے تو صراحت کر دی ہے کہ ”جا رہا ہو کہ قبول نہیں کرتا“۔

جنس و نقد جا رہا ہو مشروط معلوم ہوتا ہے بین و حقیقت دو مشروط نہیں ہوتا بلکہ مستثنیٰ سے مراد ہوتا ہے جیسے کوئی درری سے کہے کہ ”ترتم“ میں اس کپڑے کو ملو تو ایک درہم اتنا دے اس کا بدل ملو ” دھارہ درہم۔ یہ بھی کہتا جا رہا ہے کہ اس صورت میں خود حاملہ یا اجارہ کو نہیں بلکہ اتنا دے کہ جنس حصوں کو مشروط یا کیا ہے اور یہ طار ہے، ہاں خود جا رہا ہو مشروط رکھ جا رہا نہیں (۲)۔

۱۹- اجارہ کے انعقاد کے لئے جو چیز (مبیعہ) اختیار کیا جائے اس کے لئے شرط ہے کہ وہ فریقین کی زبان اور ان کے عرف میں اجارہ کے معنی پر وضاحت و لائٹ کرتی ہو فریقین کی طرف سے رغبت کے اظہار میں قطعی ہو مشروط طے مستثنیٰ کا ممد و نہ ہو، البتہ اجارہ کو بیچنے میں کے درمیان اگر کراہت درست ہے، جیسے چوں کہ میں نے تجھ کو یہ مکان تہی ماہور اجرت پر کرایہ پر دیا، یا وہ مکان اتنی مدت پر کرایہ پر دیا، جس فریق ثانی سے ان میں سے کسی ایک کو قبول کر لیا، (آگے ہمیں ”محل عقد“ پر تشنگو ہوگی، ہاں اس سلسلے میں بحث آئے گی)۔

۲۰- ”یہ بھی شرط ہے کہ“ قبول“ ایجاب کی تمام زیادت میں اس کے موافق ہو، اس طرح کہ کرایہ پر دینے والے نے جو کچھ ایجاب میں کہا ہے سب کو کرایہ پر قبول کرے، اور اس اجرت کو بھی قبول کرے جو اس نے ایجاب میں ذکر کی ہے تاکہ فریقین کے درمیان

مصدقہ پر رضامندی باہم موافق ہو۔ اس طرح یہ بھی شرط ہے کہ اگر فریقین موافق ہو، ہوں تو مجلس عقد ہی میں ایجاب کے بعد متصلاً قبول کا اظہار بھی ہو، اور اگر معاملہ غائب شخص کے درمیان ہو تو جس مجلس میں ایجاب کی اطلاع دی جائے اسی مجلس میں قبول بھی ہونا چاہیے۔ امام ثنائی کے نزدیک تو ایجاب قبول کے درمیان بالکل ہی کوئی فصل نہ ہونا چاہیے۔ اس لئے کہ اس کے مابین ایجاب کے بعد فوراً قبول کا پایا جاتا ہے ہی ہے جسور جو مجلس کو ایک ایسی اکائی کہتے ہیں جو مختلف افعال کو جامع ہوتی ہے اور جو رغبت کے باقی رہنے کو ممانعتی ہے، ان کے نزدیک ایجاب و قبول کے درمیان ایسے کام یا بات کا فصل نہ ہو جو اس معاملہ سے بالکل غیر متعلق ہو یا ایسا کام ہو کہ اس کی وجہ سے مجلس بدل جاتی ہو (۱) (اس کا بیان عقد کی اصطلاح کے بیان میں آئے گا)۔

۲۱- عقد اجارہ کی صحت کے لئے ایسا صیغہ ضروری ہے جس میں کوئی ایسی شرط نہ لگائی جائے جو عقد ثنائی ہو، یہ دو فریقین میں سے ایک یا کسی تیسرے شخص کے لئے ہے فائدہ کو ثابت کرتی ہو جس کا اجارہ معاملہ تقاضا نہیں کرتا، مثلاً کرایہ پر دینے والا یہ شرط لگا دے کہ اس میں سے ایک خاص مدت میں وہ خود شفعہ اٹھائے گا۔ اس مسئلے میں فقہاء کے مابین اختلاف اور تفصیل ہے (۲) (شرط اور عقد سے متعلق بحث کے ذیل میں اس پر تشنگو کی جائے گی)۔

۲۲- اجارہ کے صحیح اور منعقد ہونے کی شرطوں کے علاوہ اجارہ کے مانع ہونے کے لئے یہ بھی شرط ہے کہ اجارہ کے لئے ان لوگوں کی طرف سے ایجاب و قبول ہو جو معاملہ کرنے کے اہل ہوں، نیز

(۱) البدائع ۳۶۵-۳۸۸۔

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۳۱۱، نہایۃ المحتاج ۲۷۸، البدائع ۷۶۳، (۳) البدائع ۲۶۵-۲۶۸۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۳۱۰، مطالب اولیٰ الٰہی ۵۹۹۔

(۲) البدائع ۲۶۵، مطالب اولیٰ الٰہی ۷۷، نہایۃ المحتاج ۲۶۵-۲۶۸، بدایۃ المجتہد ۳۵۳، انصاری ۲۵۶/۱ طبع المآثر۔



یہ بقبول میں اختیار رہا۔ مزید غور کی کوئی شرط نہ لگائی تھی۔ چونکہ ”خیار شرط“ معاملہ کے حکم (یعنی اثر) کو ابتدا میں ہی رکھ دیتا ہے، اور یہی معنی کسی معاملہ کے نافذ نہ ہونے کا ہے۔

گذشتہ تمام شرائط کے علاوہ اجارہ کے لازم ہونے کے لئے یہ بھی ضروری ہے کہ وہ ہر طرح کے خیارات سے خالی ہو، چنانچہ علامہ کا سائی کہتے ہیں کہ جارہ خیاری مدت میں نافذ نہیں ہوگا۔ اس لئے سب تک خیارات قائم رہے حکم کی حد تک اس معاملہ کے منعقد ہونے کو روک دیتا ہے تاکہ جس نے اختیار کیا ہے وہ اپنے آپ کو جھوک سے بچائے۔ حنفی (۱)، مالکیہ (۲) اور حنبلیہ (۳) میں سے ہر ایک کے ۱۰ ایک اجارہ میں خیاری شرط لگانا جائز ہے، اور اگر اجارہ کسی مضمین پر ہو تو اس صورت میں شافعیہ کا بھی ایک قول یہی ہے۔

رہا جارہ فی الذمہ تو شافعیہ نے اس میں خیاری شرط کو ممنوع قرار دیا ہے، جیسے کہ ان کا ایک قول مضمین پر اجارہ کی صورت میں بھی عدم جو زکا ہے (۴)۔

## دوسری بحث

### فریقین اور ان سے متعلق شرطیں

فریقین:

۲۳- حنفیہ کے علاوہ دوسرے فقہاء کے نزدیک فریقین (موتہ اور مستاجر) عقد اجارہ کے ارکان میں سے ہیں (۵)، حنفیہ ان کو عقد کے

اطراف میں سے قرار دیتے ہیں نہ کہ اس کے رکن۔  
دو فریقین کے بارے میں اجارہ کے انعقاد کے لئے عاقل ہونا شرط ہے، اس لئے پاگل اور ایسے بچہ کا اجارہ درست نہیں ہوگا جس میں تیسرے کی صلاحیت نہ ہو، چنانچہ اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ اس شخص کا اجارہ منعقد ہوگا جو مال میں تصرف کر سکتا ہو۔

اجارہ صحیح ہونے کے لئے عاقلین کے سلسلے میں یہ بھی شرط ہے کہ وہ اجارہ پر باہم رضامند ہوں، اگر معاملہ میں ”اکراہ“ (زبردستی و مجبوری) شامل ہو تو اجارہ فاسد ہو جائے گا، جیسے کہ شافعیہ، حنبلیہ اور ان کے ہم مسلک فقہاء نے اجارہ صحیح ہونے کے لئے یہ شرط بھی لگائی ہے کہ ”اجارہ“ کا معاملہ کرنے والے کو انشاء عقد کی ولایت حاصل ہو، چنانچہ فضولی (جو بغیر اجازت دوسرے کے لئے معاملہ طے کرے) اجارہ طے کرے تو یہ ان کے نزدیک فاسد ہوگا۔

امام ابوحنیفہ کے نزدیک اجارہ کے نافذ ہونے کے لئے یہ بھی شرط ہے کہ اجارہ کا معاملہ کرنے والا اگر مرد ہو تو مرتد نہ ہو، اس لئے کہ ان کی رائے ہے کہ مرتد کے تصرفات مقبوض رہتے ہیں، جبکہ صائیں اور جمہور فقہاء اس کی شرط میں لگاتے ہیں، چونکہ ان حضرات کے نزدیک مرتد کے تصرفات بھی نافذ ہوتے ہیں (۶)۔

نیز جہاں اجارہ کرنے والے کو اجارہ کرنے کی ولایت حاصل ہونا حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک اجارہ کے نافذ ہونے کی شرط ہے، وہیں دوسرے فقہاء کے نزدیک یہ اجارہ کے صحیح ہونے کی شرطیں ہیں جیسا کہ مذکور ہوا۔

گاؤں کے سارے لوگ مل کر مسلم، موذن یا امام کو اجرت پر ہمیں اور ان سے خدمت لیں تو یہ حضرات گاؤں والوں سے اپنی اجرت وصول کریں گے، یہ حکام فقہانہ کی دفعہ ۵۷۰ میں اس کے جائز ہونے کی مراحض کی گئی ہے۔  
(۱) البدائع ۱۳۶۷ھ-۱۷۷۷ھ، الفتاویٰ الہندیہ ۳۱۵-۳۱۱ھ۔

(۱) البدائع ۱۳۶۷ھ، الفتاویٰ الہندیہ ۳۱۱ھ۔

(۲) بدیعہ محمد ۲۳۹/۲۔

(۳) کشاف القناع ۳۷۷ھ۔

(۴) اہموت ۳۰۰ ص ۱۱۱۔

(۵) یہ بھی جائز ہے کہ ایک دفتر کے بجائے فرکانہ ایک مجموعہ اجارہ کے چنانچہ اگر



بچوں کا چارہ:

۲۴- عقل و شعور کو پہنچے ہوئے بچے خود کو اجرت پر دے دیں اور اجرت میں سے ریں ک جس میں نہیں نہ ہو (بار میں رات مزہوری سے بہت کم پر) تو ر وہ اپنے ولی کی طرف سے اس کے تراز ہوں تو یہ معاملہ درست ہوگا، خلاف ثانیہ کے کہ وہ اس کو مطلقاً منع کرتے ہیں، لیکن اگر اجارہ ہو ہی جائے اور اس کو پورا بھی کر، یا حائے بچہ اجرت کا حق دار ہوگا، البتہ اس میں اختلاف ہے کہ مقررہ اجرت واجب ہوگی یا عام مروت شرح کے مطابق (۱) اور معاملہ کرنے والا مجبور حدیہ ہو (یعنی تصرف سے روک دیا گیا ہو) تو حسب فیہ مالکیہ کے راجح قول میں اور امام احمد کی ایک روایت کے مطابق یہ تہ اجارت پر موقوف رہے گا، اس لئے کہ ولایت شرط نہ ہے نہ کہ شرط صحت، اور ثانیہ کے نزدیک اور مالکیہ کے ایک قول میں اور امام احمد کی ایک روایت کے مطابق یہ مقیدی صحیح نہیں ہوگا، اس لئے کہ ان حضرات کے نزدیک ولایت معاملہ کے صحیح اور منعقد ہونے کے لئے بھی شرط ہے، صرف باندہ ہونے ہی کے لئے نہیں (۲)۔

۲۵- جس شخص کو بچہ پر ولایت حاصل ہو، اگر وہ خود بچہ کو یا اس کے مال کو اجرت پر دے تو باندہ ہوگا، اس لئے کہ شریعت کی طرف سے "ولی" خود اس کے قائم مقام ہے، ہاں اگر مدت مکمل ہونے سے پہلے ہی بچہ بالغ ہو جائے تو اب یہ معاملہ اس پر لازم باقی رہے گا یا نہیں، اس سلسلے میں دور میں میں بعض سے کہا کہ اب بھی یہ معاملہ لازم رہے گا، یہ تکہ حق ولایت کی بنا پر معاملہ طے یا گیا ہے، اس لئے یہ معاملہ لازم رہے گا اور بالغ ہوئے کی وجہ سے ختم نہیں ہوگا، جیسے نابالغی کی حالت میں ولی سے اس کا مکمل رجحان کر دیا یا اس کا نکاح کر دیا، یہ لام ثانیہ کا قول

ہے جس کو شیرازی نے صحیح مذہب قرار دیا ہے، متبادل ایک توں بھی اس کے مطابق ہے، ابن قدامہ نے فقہ حنبلی میں اس کو معتبر مانا ہے، ورنہ بالغ کے مال کو اجارہ پر، یہ میں حنفیہ کا بھی یہی مذہب ہے۔

۱۔ ہری رائے ہے کہ یہ معاملہ اس پر لازم نہیں رہے گا، اور بچہ کو بالغ ہونے کے بعد اجارہ کے سلسلے میں اختیار رہے گا اس سے کہ بالغ ہو جانے کی وجہ سے ولی کی ولایت ختم ہو چکی ہے، یہ مالکیہ کا مذہب ہے، اور ثانیہ متبادل میں سے ہر ایک کے ایک ایک توں ہے، یہی رائے حنفیہ کے یہاں خود مال بالغ کو اجارہ میں دینے کے سلسلے میں ہے، اس لئے کہ اب اس معاملہ کو باقی رکھنے میں اس کے لئے نقصان ہے کیونکہ بالغ ہونے کے بعد لوگوں کی خدمت اس کے لئے باعث عار ہے، نیز اس لئے بھی کہ منافع قہور قہور کے وجود میں آتے ہیں، اور معاملہ اجارہ منافع کے وجود میں آنے کے اعتبار سے درجہ بدرجہ منعقد ہوتا ہے، اس لئے اس کو اس معاملہ کے ختم کرنے کا حق حاصل ہوگا، جیسا کہ اگر اس نے بالغ ہونے کے بعد از سر نو معاملہ کیا ہوتا (تو اسے اس معاملہ کے ختم کرنے کا حق حاصل ہوتا)۔

اس سلسلے میں متبادل کی ایک رائے اور ہے کہ جب ایسی مدت کے لئے اجارہ کا معاملہ کیا جس میں وہ بالغ ہو سکتا ہے تو بالغ ہونے کے بعد یہ معاملہ اس کے لئے لازم نہیں ہوگا، اس لئے کہ اگر اب بھی یہ معاملہ اس کے لئے لازم ہی رہے تو پھر یہ بات لازم آئے گی کہ کو یہ ولی نے عمر بھر کے لئے اس کے منافع کا معاملہ طے کر دیا ہے، اور وہ اپنے زمانہ ولایت کے ختم ہونے کے بعد بھی اس میں تصرف کر رہا ہے، ہاں اگر ایسی مدت کے لئے معاملہ کیا جس میں (بظاہر) بوٹ کا حق نہیں ہوتا، رو بالغ ہو گیا، تو اب یہ معاملہ لازم رہے گا (۱)۔

(۱) البدیع ۱۲/۱۲۸، المہذب ۱/۳۰۷، المص ۱/۲۵۶، کتب الفتاویٰ ۵/۵۷۳، شرح المیزان ۱۸/۱۸۲۔

(۲) روضۃ المسکین ۳/۳۳۱-۳۳۲، فتح مجلی، تصحیح ۵/۵۹۳، البدیع ۱۲/۱۲۸، الفتاویٰ الہندیہ ۳/۳۱۱۔







۲۸- وہم: یہ کہ منفعت قابل قیمت ہو اور معاملہ کے ذریعہ اس کو حاصل کرنا مقصود ہو، اس لئے بالاتفاق ایسی چیز پر اجارہ منعقد نہیں ہوگا جو قیمت کے بغیر بھی مباح ہے، اس لئے کہ ایسی صورت میں مال کا خرچ کرنا ناجہلی ہے۔

اس شرط و تطبیق میں بعض مکاتب فقہ نے نگلی برتی ہے اور بعض نے وسعت، سب سے زیادہ نگلی حنفیہ کے یہاں ہے۔ یہاں تک کہ ان فقہاء نے سایہ حاصل کرنے کے لئے، رستہ جاریہ اور پڑھنے کے سے مصحف قرآنی کے جاریہ کو بھی منع فرمایا ہے۔ انہیں کے قریب قریب مالکیہ میں ہے۔ وہ مصحف قرآنی کے جاریہ کو حاکم قرار دیتے ہیں۔ وہاں کوکر وہ وہ بھی کہتے ہیں۔ جب کہ کتابہ نے سب سے زیادہ وسعت کی راہ اختیار کی ہے اور یہ مباح منفعت پر جاریہ کو حاکم قرار دیا ہے اور ان سے قریب تر ثانیہ کا مسک ہے۔ تمام اسوں نے جاریہ کی بعض صورتوں کو منع کیا ہے جن کی کتابہ نے احادیث کی ہے جیسے دینار (روپ پیسے)، اس سے کر یہ پر لئے جائیں کہ ان کے روبرو آراش مقصود ہو، رستہ کر یہ پر لئے جائیں کہ اس پر کپڑے خشک نہ جائیں، یہ کتابہ کے مانع قول کے مطابق جاریہ ہے (۱)۔

۲۹- سوم: یہ شرط بھی ہے کہ نفعیت کی ہو کہ اس کا حاصل مباح ہو، نہ ہونے کی طاعت ہو کہ شریعت میں اس کے کرنے کا مطالبہ ہو، نہ معصیت ہو جس سے منع کیا گیا ہے، یہ شرط تفصیلی بحث چاہتی ہے، فقہاء کے مابین اختلاف بعد میں سرپا پیا ہے (۱) (حکم ہو یا فتر ۱۰۸)۔

۳۰- چہارم: اجارہ صحیح ہونے کے لئے یہ بھی شرط ہے کہ منفعت  
میکس ہو کہ اس کے حاصل کرنے پر شرعاً اور عقلی اعتبار سے اس کا حاصل مستدرست

( ) الفتاوى الهندية ج ١١، البدائع ج ١، ١٤٦-١٤٧، حاشية الرسولي ج ٢٠،  
اشرح الصغير ج ١٠، المذهب ج ١، ٣٩٣-٣٩٥، حاشية القليوبي على شرح  
المصباح ج ١٩، المحرر ج ١، ٥٦١، انظر ج ١، ٣٠٦، طبع ١٣٨٩ هـ

ہو، چنانچہ بھاگے ہوئے جانور یا غاصب کے علاوہ کسی اور سے مال مقصوب کا اجارہ درست نہیں کہ یہ آدمی اس کی جو لگی سے عاجز ہوتا ہے، ان طرح مظلوم اور ماتھے کئے ہوئے شخص سے یہ معاملہ کرے کہ پٹرنے کو وہ خود ہی دے، درست نہیں، اس سے کہ یہ اپنے منافع میں کہ رائج کے سامنے محفوظ ہونے پر ہی یہ وجود میں آسکتے ہیں (۱)۔

اسی لئے ایسی چیزوں کا اجارہ درست نہیں جس پر معاہدہ کرنے والا خود کا رتبہ ہو بلکہ اجارے کا محتاج ہو۔ اسی پر یہ درمیں مبنی ہیں کہ بقیہ کے لئے رجاء اور رشکار کے سے کہتے اور شامین کا کر یہ پر بیجا جائز نہیں۔ اور یہ جائز ہے کہ کسی عورت سے (۱۱) چھپانے پر اجازت کا حامل اس کے شوہر کی اجازت کے بغیر طے یا جائے، یہاں تک کہ یہ ایک مافق شرعی ہے جو ان چیزوں کے اجارہ میں حائل ہے، آگے اس کی تفصیل آ رہی ہے۔ (دیکھئے فقرہ ۱۱۲)۔

۳۱۔ پنجم: اجارہ صحیح ہونے کے لئے یہ بھی شرط ہے کہ منفعت اس طرح واضح طور پر معلوم ہو کہ وہ چہانت جو فریقین کے ارمینار کا باعث بن سکتی ہے معدوم ہو جائے (۴)۔

اس شرط کا اہت میں بھی پایا جائیگا، یہ ہے، اس سے کہ  
غیر متعین ہر قسم صورت قطع میں ہو یا اہت میں ہر ع کا باعث ہو  
سکتی ہے، اس نکتہ پر تمام ہی فقہاء متفق ہیں (۳)۔

(۱) الفتاوى المبدية ج ۳، ص ۱۱۴، الدواعي ج ۲، ص ۹۷، منهاج المؤمن وحاشيته القليوبي  
ج ۳، ص ۶۹، ج ۴، ص ۸۰.

(۲) ابن رشد نے بدیع الحجۃ ۴۸۰ھ، ۱۰۸۳ء میں نقل کیا ہے کہ سلف میں ایک جماعت قراض و رماسات پر قیاس کرتے ہوئے مجہول شیاء کے اجارہ کے جواز کی تکفیل ہے۔

(۳) اتفاقاً نجد في ص ۱۱، طبعاً ص ۸، وفي ص ۲۴، طبعاً ص ۲۳، وفي ص ۷، طبعاً ص ۶.



منفعت کا معنوم ہونا:

۳۲- منفعت کبھی محل و مقام کی تعیین سے متعین ہوتی ہے کبھی خود، منفعت کا ذریعہ طائی ہوتا ہے، مثلاً کسی شخص سے کپڑے لینے کے لئے معاملہ کیا وہ اس نے ساری کا ذریعہ ان بتادیا۔ کبھی تعیین و اشارہ کے ذریعہ معنوم ہو جاتی ہے، جیسے کسی شخص کو زرہ و رکھنا کہ یہ ملے گا اس کا مقام تک پہنچا دے۔

۳۳- نفع کا محل و مقام متعین کرنے کی شرط اجارہ دہی، متعین نہ ہوتی ہے، ایک "اجارہ یعنی" جس میں کسی مقررہ متعین کا نفع حاصل کیا جاتا ہے، اگر وہ کسی ضاعت ہو جائے تو جارہ کا معاملہ ہی ختم ہو جاتا ہے، جیسے رہائش کے لئے مکانات کا اجارہ، دوسرے ایسی چیز کا اجارہ جس کے "صاحب" یا "رہ" یہ گئے ہوں "رہ" دوسرے فریق کے ہمد میں ہو، یہ منفعت ہر ایک چیز سے حاصل کی جاسکتی ہو جو ان "صاف" کی حامل ہوں، ایسی چیز اگر ضاعت ہو جائے تو وہ اس کی جگہ اس طرح کی دوسری چیز فرام کرے گا۔

حنابلہ کے روئے ایک، یہ ثانیہ کی ایک روئے کے مطابق یہ بھی شرط ہے کہ وہ اجارہ سے پہلے کرایہ پر لی گئی اس چیز کو دیکھ لے، ورنہ کرایہ پر لینے، لے کر "خیار" سے "حاصل" رہے گا، ثانیہ "اجارہ" میں اس شرط کو ضروری قرار دیتے ہیں، لیکن حنابلہ اجارہ کی بعض صورتوں میں یہ شرط لگاتے ہیں، جیسے: "وہ پلانے والی عورت کا بچہ کو دینا، اور کاشتکار کا کاشت کے لئے کر یہ پر حاصل کی جانے والی زمین کو دیکھنا۔"

۳۴- جارہ جس منفعت پر طے پاتا ہے اس کی تعیین کے لئے جمہور فقہاء عرف کو معتبر مانتے ہیں، لہذا استعمال کی کیفیت عرف و عادت پر موقوف ہوں۔ اس سلسلے میں تہات چوتھہ معمولی ہوتا ہے، اس لئے یہ

نہ اس کا باعث نہیں ہوتا (۱)۔

اہمیت طے کے اور عوض کا، نہ کے غیر ترکیبی شخص دوسرے شخص سے یا اس کے سامان سے تعلق نہ رکھتا ہو، تو یہ دوسرے شخص مستحق اہمیت ہوگا "اس بارے میں فقہاء ثانیہ کی چار روئے ہیں: پہلی رائے: یہ ہے کہ اس پر اہمیت لازم ہو جائے گی۔ یہ مبنی کا قول ہے، وہ کہتے ہیں کہ اس نے اپنے عمل کو ترک کیا ہے اس سے اس کی اہمیت لازم ہوئی چاہیے۔

دوسری رائے: یہ ہے کہ اگر کبھی ملک پکڑا سل، تو اہمیت لازم ہو جائے گی اور اگر خود سنے، الا یہ کہ اس نے اس کے لئے دیکھ لیا، اس کو اس کو اس کو اہمیت لازم نہ ہوگی۔ یہ ابو حنیفہ کا قول ہے، چونکہ جب اس نے خود سنے کا حکم دیا تو حکم کے ذریعہ کو یہ اس کام کو اس پر لازم قرار دیا، "راوی" دوسرے پر کوئی کام اہمیت کے بغیر واجب نہیں رہتا ہے، اور جب اس نے خود حکم نہیں دیا تو دوسرے سے وہ بات ہی نہیں پائی گئی کہ جس کی وجہ سے اہمیت واجب ہوتی ہے، اس لئے اہمیت لازم میں ہوگی۔

تیسری رائے: یہ ہے کہ اگر کارگر کا سلاخی کی اہمیت لے کر سلاخی کرنا معروف ہو، تو اہمیت اس پر لازم ہوں، اگر وہ اس کام کے لئے معروف نہ ہو تو اہمیت بھی لازم نہ ہوں، یہ ابو حنیفہ کی رائے ہے، اس لئے کہ جب اہمیت لے کر اس کا کام کرنا معروف ہے تو "عرف" اس کے حق میں بدرجہ شرط ہوگا (۲)۔

چوتھی رائے: یہی ثانیہ کا اصل مذہب ہے، یہ ہے کہ کسی صورت میں اس کی اہمیت واجب نہ ہوگی، چونکہ اس نے یہ مال بغیر

(۱) تبیین الحقائق ۵/۱۳، اہدایہ ۳/۲۳۱، مجلہ نظام الفقہ ۱/۵۴،  
الشرح المختصر ۳۹/۲ طبع دوم، جامعہ اسلامیہ ۳۳/۲۳، ۳۴/۲۳، ۳۵/۲۳  
(۲) المہجوب ۱/۲۱۷، ۲۱۸ طبع دوم۔







آگے جہاں اجیر خاص اور اجیر مشترک کی بحث آئے گی وہاں تفصیل سے اس کا ذکر ہوگا۔

۳۸- عقد اجارہ کے لازم ہونے کے لئے منفعت میں یہ بھی شرط ہے کہ کوئی ایسا عذر نہ پیدا ہو جائے کہ جس کی وجہ سے اس میں سے اتفاق ممکن نہ رہے، یہ خفیہ کی رائے ہے جیسا کہ ہم نے اس کا مسلک نہ کیا۔ چونکہ اجارہ میں گواہی یہ ہے کہ وہ بہ اتفاق عقد لازم ہے اور یکطرفہ طور پر اس کو ختم نہیں کیا جاسکتا، مگر ان حضرات کا کہنا یہ ہے کہ اجارہ کی مشروعیت اتفاق کے لئے ہے، اس وقت تک جاری رہے گا جب تک منفعت باقی ہو، اس نے جب منع اس ناممکن نہ رہے تو یہ معاملہ لازم نہ رہے گا۔ مالک نے بھی صراحت کی ہے کہ اگر منفعت کا حصول ممکن نہ رہے تو جوارہ ختم ہو جاتا ہے، اگرچہ عقد کے وقت اس چیز کی تعیین نہ کی گئی ہو جس سے منع حاصل یا جانا ہے جیسے مکان، دکان، حمام، کشتی وغیرہ، یہی حکم جاذبہ بھی ہے اگر متعین ہوں، ان حضرات نے یہ کہا ہے کہ تعذر تلف کے مقابلہ میں عام ہے۔

ثانیہ اپنے ایک قول کے مطابق اس کے قائل ہیں کہ عذر عقد کو ختم کرنے کا سبب مانا جائے گا، اس لئے کہ انہوں نے یہ کہا ہے کہ متعذر، بلکہ یعنی منافع کا حاصل رہنا ممکن نہ رہے تو عقد فسخ ہو جاتا ہے، جیسے کسی شخص نے (جس کے دانت میں درد تھا) کسی شخص کو اجرت پر طے کیا کہ اس کا ایک دانت اکھاڑ دے، لیکن اس کا درد ختم ہو گیا (۱)، چنانچہ آگے جہاں اجارہ فسخ کرنے کی وجہ سے اجارہ کے ختم ہونے کا ذکر ہے، وہاں اس پر گفتگو ہوگی۔

ہاں اگر اجیر خاص ہو تو مدت کا بیان ضروری کافی ہے، بقول شیرازی کہ اگر منفعت کی مقدار خود اس کے ذریعے سے متعین ہو جائے جیسے کپڑوں کی سلائی، تو اس کام اور منفعت کے ذریعے سے اس کی تعیین کافی ہو جائے گی، اس لئے کہ جب وہ خود معلوم متعین ہے تو وہ کسی اور ذریعہ سے تعیین کا محتاج نہیں، اور اگر کسی شخص کو، یواری کی تعمیر کے سے اجیر رکھتا تو یہ معاملہ ہی وقت درست ہوگا کہ، یواری کا طول و عرض اور اس کے تعمیر کی میزان کی تفصیل بھی، ضروری حالے (۱)۔

۳۷- کبھی منفعت عمل اور مدت دونوں کی وضاحت سے بھی متعین ہو جاتی ہے، جیسے ایک شخص دوسرے کو کہنے میں نے تم کو حیر رکھا، تم میرے لئے یہ کپڑا آج ہی دو۔ یہاں اس نے عمل یعنی کپڑے کی مدت کے ذریعہ منفعت کو متعین کر دیا اور مدت یعنی آج کی صراحت کے ذریعہ بھی۔

عمل اور مدت دونوں کی تعیین کے ساتھ معاملہ کرنے میں فقہاء کی دورا میں ہیں:

ایک رائے ہے کہ یہ جائز نہیں، اس سے معاملہ فاسد ہو جائے گا، اس سے کہ مدت پر معاملہ اس بات کا تقاضا کرتا ہے کہ بغیر نام کے بھی مدت واجب ہو، کیونکہ اس کی حیثیت اجیر خاص کی ہے، اور عمل کا ذکر کرنے کی وجہ سے وہ اجیر مشترک ہو گیا، اگرچہ عمل سے مربوط ہوتی ہے۔ یہ نام ابوحنیفہ اور شافعیہ کی رائے ہے اور یہی ایک روایت حنابلہ کی بھی ہے۔

دوسری رائے اس کے جائز ہونے کی ہے، کیونکہ مقصود عام پر اجارہ ہے، اور مدت کا ذکر محض جلدی کام کرانے کے لئے ہے۔ یہ صاحبیں اور مالکیہ کا قول ہے، اگرچہ ایک روایت حنابلہ کی بھی ہے (۲)۔

(۱) البدیع ۳۲، ۱۸۳، المہذب ۱/۳۹۶-۳۹۸، کتاب النکاح ۵۳۲-۵۳۳، حاشیہ مدلولی ۳۳۲۔  
(۲) البدیع ۳۲، ۱۸۵، المشرح للکبیر وحاشیہ المدلولی ۱۲۳، المہذب ۱/۳۹۶، بحر ۵۶۱-۵۶۲۔

(۱) البدیع ۳۲، ۱۸۸، المہذب ۳/۲۵۰، الفتاویٰ، البدیع ۳۲، ۱۱، المہذب ۱/۳۰۶، المشرح للکبیر ۳۲، ۳۰۶۔



غیر منقسم ٹی کا چارہ:

۳۹- جس سماں کے نفع پر جارد کا معاملہ کیا جائے، اگر وہ غیر منقسم اور مشتمل ہو، حصہ دہاں میں سے ایک اپنے حصہ کا نفع اجارہ پر لگائے تو اس کا پنا حصہ خود اپنے دھرمے ٹیک کو اجارہ پر دینا بالاتفاق جائز ہے بین کی دیکھو، یہ میں اختلاف ہے، جمہور (یعنی حنفیہ میں سے صاحبیں، شافعیہ، مالکیہ اور امام احمد بن حنبل اپنے ایک قول میں) اس صورت کو بھی جائز قرار دیتے ہیں، اس لئے کہ جارد نفع ہی کی ایک قسم ہے، تو جیسے ایسی غیر منقسم ٹی کو بیچنا درست ہے، اس کا جارد بھی درست ہے، ایسی غیر منقسم اشیاء کو اجارہ پر حاصل کر کے باری باری کر کے اس سے قاعدہ اٹھا یا جاسکتا ہے، یہی وجہ ہے کہ اس کی نفع جاز ہے۔ مغنی میں آیا ہے کہ ابوحنیفہ ملہری سے شریک کے علاوہ دوسرے شخص کو بھی اس کو اجارہ پر دینے کی اجازت دی ہے اور اس کی طرف امام احمد نے بھی اشارہ کیا ہے، اس لئے کہ یہ ایسی چیز کا معاملہ کرنا ہے جو اس کی ملکیت میں ہے، اور جب یہ اس کے شریک کے ساتھ اپنے حصہ میں جائز ہے تو دوسرے کے ساتھ بھی جائز ہوگی جیسے نفع، نیز جب دہاں ٹیک مل کر اس کو اجارہ پر دے سکتے ہیں تو تنہا ایک کے لئے بھی اس کی اجازت ہونی چاہی کہ جس ٹی کو وہ شریک مل کر چھ سکتے ہیں اس کو تنہا ایک حصہ اور بھی اپنے حصہ کے قدر پر وصیت کر سکتا ہے۔

امام ابوحنیفہ، ملازم اور امام احمد کے ایک قول کے مطابق یہ جائز نہیں، اس سے کہ پوری ٹی میں پھیلے ہوئے جزوی نفع کو حاصل کرنا اس وقت تک متصور نہیں ہو سکتا جب تک باقی ٹی بھی نہ کرے اور کے حوالہ نہ کر دی جائے، اور اس پر امام حنفیہ ہوا نہیں، جس شرعاً اس کی تسلیم متصور نہیں ہے۔ باقی اتفاق رائے کے ساتھ باری باری ہر دہریہ کا اس ٹی سے قاعدہ اٹھا یا تقاضہ عقد کے مطابق ممکن نہیں،

اس لئے کہ اگر یہ منافع کا بنیاد وقت کے اعتبار سے ہو (مثلاً شریک ایک سال چھٹی کرے گا اور دوسرے سماں) تو ایسی صورت میں نہ کرے اور ایک خاص مدت کے لئے پوری ٹی سے نفع اٹھائے گا، اور اگر یہ بنیاد اتفاق کی جگہ کے اعتبار سے ہو (جیسے نصف اراضی پر شریک چھٹی کرے اور نصف پر نہ کرے دار) تو ایسی صورت میں ہر فریق کے قبضہ میں دھرمے کا حصہ ہوگا اور کو دھرمے ایک دھرمے کے قبضہ والی ٹی میں اپنے مستحق منافع کا قائل نہ کرنا ہے، اور یہ دونوں صورتیں مقدمہ اجارہ کا تقاضہ نہیں ہیں (۱)۔

### مطلب دوم

#### اجرت

۴۰- نہ کرے پر لینے والے شخص منفعت کے حصول کے عوض میں، یہیے کا جو اتنا دھرمے کو "اجرت" ہے، جو چاہے یہ مدت کے معاملہ میں قیمت بن سکتی ہے اجارہ میں اجرت ہو سکتی ہے، نیز جمہور کی رائے یہ ہے کہ جو باتیں قیمت میں شرط ہیں وہی اجرت کے لئے بھی شرط ہیں (۲)۔

اجرت کا معلوم ہونا واجب ہے آپ ﷺ نے فرمایا: "من استأجر أجيراً فليعلمه أجره" (۳) (جو کسی کو مزدور رکھے سے

(۱) البدائع ۲/ ۱۸۷-۱۸۸، شرح لروض ۲/ ۴۰۹، بھی ۱/ ۱۳۷، المہذب

۱/ ۳۵۵، الاضافہ ۳/ ۵۳، الشرح المصغر ۳/ ۵۹۳-۶۰۔

(۲) الشرح المصغر ۳/ ۱۵۹، نہایہ الفتاویٰ ۵/ ۳۲۲، المغنی ۵/ ۳۳۷، الفتاویٰ الہندیہ ۳/ ۱۲۵، الاختیار ۲/ ۵۱، طبع المصنوع۔

(۳) حدیث: "من استأجر أجيراً فليعلمه أجره" کی روایت بخاری سے حضرت ابوہریرہ سے کی ہے جس کے ثروتمانی ہے "الا بساوم بوجع علی سوم أجبہ" (کوئی شخص اپنے بھائی کے بھادر بھائی کو نہ کرے)، نیز انہوں نے اس کی روایت حضرت ابو سعید خدری سے بھی کی ہے جس کی سند میں لطاف ہے مگر نے بھی حدیث سے مراد اس کی حاضرت کی ہے حدیث اوراق



اس کی حدت ضروری بھی بتا دینی چاہئے، اگر ایسی چیز کو حدت مقرر کیا جو بطور دین و مہ میں ثابت ہو سکتی ہے، جیسے درہم، دینار، مانی، تولی، و معمولی فرق و حامل فی جائے و اہل اشیاء، تو ضروری ہے کہ اس کی جنس، نوعیت، صفت و مقدار، واضح کر دی جائے۔ اگر اس میں اس قدر ابہام ہو کہ نہ ثابت ہو سکتی ہے تو معاملہ فائدہ بخارے گا، اگر نہ دعوہ کے بارے میں اس پر یہ ورنے نفع اٹھائی یا تو مروجہ عرف و حدت و سب ہوگی (۱) یعنی حدت جو اس کام سے واقفیت رکھنے والے لوگ متعین کریں۔

۴۱- جمہور نے اس کو جائز قرار دیا ہے کہ جس منفعت پر اجارہ کا معاملہ طے کیا جائے اس منفعت کو اس کی حدت بھی بتلایا جائے۔ شیر کی کابین ہے، منافع کا پتی جس سے اجارہ درست ہے جیسے ایک ہی سامان کی ہی سامان سے خرید و فروخت چارہ ہے، کیونکہ منافع کی جہاد میں ہی حیثیت ہے جو بیع میں صحیح کی، چنانچہ ان رشہ کہتے ہیں کہ عام مالک نے اس کو درست قرار دیا ہے کہ ایک گھر کا کرایہ و مہرے مکان میں رہائش کو مقرر کیا جائے (۲)۔ بیوتی کی تشنگو کا خدوہ یہ ہے کہ ایک مکان کا کرایہ مہرے مکان کی رہائش یا کسی قانون سے نکاح کو بتلایا جاتا ہے جیسا کہ حضرت شعیب علیہ السلام

= حضرت ابوبکرؓ اور حضرت ابوسعیدؓ کی دونوں سے ایک سے ان الفاظ میں روایت کی ہے "میں اساجو ابحوا للبسم لہ ابحرہ" (جو شخص کسی مزدور کو رکھے تو اس کی اجرت اس کے خولے کر دے) امام احمد نے ہر اہم کے واسطے حضرت ابوسعیدؓ کی سے اس کے ہم معنی روایت کی ہے اس روایت کے سلسلے میں اٹھی کا بیان ہے کہ میرا خیال ہے کہ ہر اہم نے حضرت ابوسعیدؓ سے نہیں سنا ہے بلکہ ہونے اس کی روایت اپنی مراعات میں ایک اور سند سے کی ہے نہائی کا خیال ہے کہ اس حدیث کی سند حضرت ابوبکرؓ تک نہیں پہنچتی ہے (جو شخص ابوبکرؓ ۱۰ مطبوعہ ۱۹۵۷ء)۔

(۲) الفتاویٰ ہندیہ ۳۶۳، لاقتیاد ۵۰۷ طبع اٹلی۔

۳- اہل سنت ۳۹۸، جدیدہ لکھنؤ ۲۱۳، کتاب الفتاویٰ ۳۶۵۔

کے ساتھ سے ثابت ہے کہ انہوں نے حدت کا چار نکاح کو بتلایا۔ حسب اس کو جائز نہیں کہتے، اس کا خیال ہے۔ منفعت اور حدت دونوں کی جنس الگ الگ ہونی چاہیے مثلاً رہائش کی حدت حدت ہو سکتی ہے۔

۴۲- فقہاء کے ایک گروہ کی رائے ہے کہ جس عمل پر جہاد کا معاملہ طے پایا ہے، خواہ اس کے ایک حصہ یا اس کے دوسرے ہونے والی پیداوار کے ایک حصہ کو حدت قرار دینا درست نہیں، کیونکہ اس میں غرر ہے، اس لئے کہ جس چیز پر اس نے محنت کی ضرور حاصل نہ ہو گا ورنہ نفع ہو یا تو حدت سے محروم ہو کر روکا جائے گا۔ رسول اللہ ﷺ نے اس بات سے منع فرمایا کہ آٹا پینے والے سے کہا جائے کہ تم جو آٹا پیو گے اس کا ایک قعیر تمہاری حدت ہوگی (۲) نیز اس لئے بھی کہ حدت رکھنے والا حدت کرنے سے قاصر ہے، دوسرے کی قدرت کی وجہ سے وہ اس پر کا، قصور میں یا چاہتا ہے، مگر نہایت اور شافعیہ کا نہ سب ہے، اس کی مثال یہ ہے کہ فاع کی ہونی بکری کا پڑا چھیلے جانے کی حدت ہو، اس کا پڑا ہو یا کیسوں پینے کی حدت ہو، آٹا کا ایک حصہ مقرر کیا جائے تو یہ جائز نہیں ہوگا، اس سے کہ حدت کی مقدار متعین نہیں ہو پانی کیونکہ پڑے کا مستحق وہ چھیلے جائے کے بعد ہی ہوگا اور اسے معدوم میں کہ چھل نہیں بطور پر محسوس نکل سکتا یا نہیں (۳)۔

مثالہ اس کو جائز قرار دیتے ہیں بشرطیکہ پیر کے عمل میں سے

(۱) اہدایہ ۳۳۳، حاشیہ ابن ماجہ ۵۲، الفتاویٰ ہندیہ ۳۶۳-۳۶۴۔

(۲) حدیث "میں ابی بنی لیس الطلعان" کی روایت در لیس اور بیوتی نے حضرت ابوسعیدؓ کی سے اس کی سند میں بعض غیر معروف روایات ہیں مگر ابن حبان نے اس حدیث کی توثیق کی ہے (تحفہ لکھنؤ ۶۰)۔

(۳) اہدایہ ۳۶۳، الفتاویٰ ہندیہ ۳۶۳، اشرح الصلیب ۱۸، طبع دارالحدیث، جدیدہ لکھنؤ ۲۱۶، مطہار بن زین و حامد القادیانی ۶۸-۶۹۔



ایک چیز مشاع یعنی مشترک و غیر متعین حد کو اجرت مقرر کرے، جیسا کہ ھیتی و ربونات میں بنائی یا تجارت میں مضاربت کا معاملہ ہے، چنانچہ کسی شخص کو بیس فیصد نفع پر جائز دینا جائز ہوگا تاکہ وہ اس کی پرورش کرے (۱)، اسی طرح ھیتی یا باغ کی شخص کو ۶۱ کے تناسب سے بتلی پر دے سکتا ہے، اس لئے کہ جب اس نے یہ چیزیں، کچھ میں تو مشاہدہ کے ذریعہ اس کو اس کا علم حاصل ہو گیا، یہ سب سے قوی ترین ذریعہ علم ہے (۲)۔

مالکیہ بھی بعض ان صورتوں میں کہ جن میں اندازہ سے اجرت کی تعیین ہو جاتی ہے، ناجائز کے مخیال میں چنانچہ کہتے ہیں کہ اگر کوئی کہے یہ بکری کاٹو، اس کا آدھا تمہارا ہے، یا ھیتی کاٹو، رنیم تم لے لو تو یہ جائز ہے، بشرطیکہ عادت کی بنا پر معلوم ہو کہ کتنی بکری کاٹ سکتا گا، یہی حکم بھجور، زیتوں و زرنے اور ان کاٹنے وغیرہ کا ہے، اور جائز ہونے کی وجہ اس سے آگاہ ہونا ہے، اگر اُریوں کہے کہ تم نکڑی کاٹو یا ھیتی کاٹو، جو کچھ کاٹو اس کا آدھا تمہارے لئے ہے تو جائز ہے کہ یہ معاملہ کے قبیل سے ہے (۳) اور معاملہ میں بعض ایسی باتوں کو نظر انداز کر دیا جاتا ہے جن کو اجارہ میں نظر انداز نہیں کیا جاسکتا ہے۔

ذیلی حنفی سے اسی طرح کی ایک صورت، بکری ہے کہ کوئی شخص بکر کو سوت دے کہ آدھے پرئیں دے تو مشاع بیخ نے حاجت کی رعایت کرتے ہوئے اس کو جائز قرار دیا ہے عین فتاویٰ ہمدانیہ میں لکھا ہے کہ زیور بیخ اس صورت کا جائز نہ ہوتا ہے (۴)۔

(۱) ہمیں اور شرح الکبیر ۳/۳۶۔

(۲) ہمیں اور شرح الکبیر ۳/۳۶۔

(۳) شرح البصیر ۳/۳۳۔

(۴) الفتاویٰ ہمدانیہ ۳/۳۳۔

شریعت کی مقررہ شرطوں میں سے کسی میں کوتاہی کا اثر:

۴۳- اجارہ منعقد ہونے کی شرطوں میں سے کوئی شرط پوری نہ ہو تو کوئی ظاہر معاملہ کی صورت پائی جائے مگر یہ جائز نہ ہوگا، کیونکہ جب کوئی معاملہ منعقد ہی نہ ہو پائے تو حکم اور اثر و نتیجہ کے اعتبار سے اس کا وجود معدوم ہوں گا، یہ ہے، حنفیہ ایسی صورت میں نہ مقررہ اجرت ہے، جب قرار دیتے ہیں کہ نہ دو مرہ، نہ اجرت جو ایسی صورت میں واجب ہوتی ہے جب کہ حنفیہ قاسد ہو اور کوئی ایسی شرط منعقد ہو جو اصل معاملہ کی صحت پر اثر انداز نہیں ہوتی، کیونکہ حنفیہ ”باطل“ اور ”قاسد“ معاملات میں فرق کرتے ہیں، حنفیہ کی رائے ہے کہ باطل وہ معاملہ ہے جو کسی طور پر مشروع یا ہی نہ ہو، نہ اپنی ذات کے اعتبار سے اور نہ خارجی اوصاف کے لحاظ سے۔ قاسد وہ معاملہ ہے جو ذاتی طور پر درست ہو لہذا اپنے اوصاف کے اعتبار سے درست نہ ہو، اسی لئے اس پہلو سے منعقد کو معتبر مانا جاتا ہے، لہذا ان کے نزدیک اجرت، مدت کار و رجس پتہ نہ منعقد ہوا ہے، اس کے غیر متعین ہونے یا ایسی شرطیں لگانے کی صورت میں جن کا معاملہ اجارہ قاضی نہیں کرنا اگر اجرت پر لینے والے سے منفعت حاصل کی کر لی تو تمام ابو حنیفہ اور صاحبین کے نزدیک مرہ اجرت (اجرت مثل) واجب ہوں، البتہ ضروری ہے کہ یہ اجرت اجرت مقررہ سے بڑھ کر نہ ہو، مگر نفع نہ بھائی جائے تو حنفیہ اور ایک روایت کے مطابق ناجائز کے برابر، ایک اجرت ہے، جب نہ ہوں (۱)۔

۴۴- جمہور فقہاء باطل اور قاسد معاملات میں کوئی فرق نہیں کرتے، ان کا خیال ہے کہ شارٹ نے جو شرطیں لگائی ہیں اگر ان میں سے کوئی نہ پائی جائے تو معاملہ درست نہ ہوگا، اس لئے کہ شریعت میں ایسا معاملہ ممنوع ہے، اور ممانعت اس بات کا تقاضہ کرتی ہے کہ شرعاً معاملہ

(۱) البدائع ۳/۲۱۸، شرح الطحاوی ۳/۲۹۰، حاشیہ ابن عابدین ۵/۳۹، تمہید الحقائق ۵/۲۲۱، البصیر ۵/۲۳۱۔



ہے کہ اب گرایہ پر لینے والا منفعت کا مرکز یہ پر دینے والا مقررہ اجرت کا مالک ہو جائے گا۔

لیکن ان کے علاوہ اجارہ کے کچھ ضمنی احکام بھی ہیں کہ اگر وہ یہ کہ اجارہ کے درمیان مالک دوسرے کو سامان کر یہ پر دینا نہ کرے، اس کو نفع اسی نے پر قدرت دینے اور (گرایہ دار) اس سامان کی حفاظت کرنے کی ذمہ داری ہوتا ہے۔

اگر اجارہ "کام" پر ہو اور اجیر مشتہک ہو، تو اجیر سامان کی حفاظت کرتے ہوئے کام کی انجام دہی اور کام سے فراغت کے بعد سامان کی واپسی اور حوالگی کی ذمہ داری قبول کرتا ہے۔ اگر اجیر خاص ہو تو معاملہ کی جراثیمت ہوگی، ورنہ کام کی حیثیت ضمنی ہوگی، اور اگر اجارہ کام پر ہی طے پایا ہو جیسے مدرس اور دودھ پلانے والی عورت، تو وہ کام جراثیمت میں سے ایک کا بایں طور پابند ہوگا کہ جراثیمت کے ہو تو کام کا اور اجیر خاص ہو تو وقت کا، آگے اس کی مصلحت ہوگی۔

• منفعت اور اجرت کی ملیت و رس کا وقت:

۴۶- حنفیہ اور مالکیہ کی رائے ہے کہ محض معاملہ کرپنے کی وجہ سے اجرت واجب نہیں ہوتی بلکہ وہ صورتوں میں واجب ہوتی ہے، یہ تو بیشکی اجرت کا معاملہ طے پاچکا ہو یا حسرت پر معاملہ طے پایا ہے وہ حاصل رہی نہ ہو۔ حنفیہ کے یہاں ایسا بھی ہوتا ہے کہ اجرت کی بیشکی "اینگی" طے نہ پانی ہو بین با فعل بیشکی اجرت اکر دی جائے۔ چنانچہ سانی کے بیان کا خلاصہ یہ ہے کہ اجرت میں صورتوں میں سے ایک میں واجب ہوتی ہے:

اول: معاملہ طے کرنے ہی میں جلد اجرت ادا کرنے کی شرط رکادی

مرے سے ہو وہی میں نہ لے، چاہے منفعت اصل عقد سے متعلق ہو، یا کسی خارجی و لازمی یا عارضی و منصف کی وجہ سے یہ ان تمام صورتوں میں منفعت کا نتیجہ یہ ہوگا کہ عقد بے اثر ہو کر رد جائے نہ گرایہ دار کا اس سے نفع مدور ہونا جائز ہوگا، ورنہ اس پر مقررہ اجرت ہی واجب ہوگی، اب اگر سامان جراثیمت پر یا یا اسی سے نفع حاصل کیا یا اتنی مدت قبضہ کے حد گذرئی کہ اس میں نفع حاصل کیا جاسکتا ہے تو اب مرہبہ اجرت (اجرت مثل) واجب ہوگی، کو اس کی مقدار کتنی بھی ہو اس سے کہ جراثیمت (شرید فر وخت) کی طرح اور منفعت سامان (محتی) کی طرح ہے، مبادلہ عوض کے واجب ثابت ہونے میں نفع کا مدد حکم ہی ہے جو نفع متعین کا ہے، تو یہی بات اجارہ میں بھی ہونی چاہئے، یہ ہم شافعی کا نقطہ نظر ہے (۱)۔ نفع یا اس کا کچھ حصہ حاصل کر لے تو امام مالک اور امام احمد کا بھی یہی مسلک ہے، البتہ اگر محض سامان پر قبضہ کر یا ورائی مدت گذر گئی کہ اس میں نفع اٹھا سکتا تھا تو صرف امام احمد سے ایک روایت ہے کہ مرہبہ اجرت واجب ہوگی، مالکیہ و حنبلیہ کے اس نقطہ نظر کی دلیل یہ ہے کہ یہ نفع پر عقد قائم ہے جس کو اس نے حاصل نہیں کیا ہے، اس لئے اس کا عوض بھی اس پر لازم نہ ہوگا (۲)۔

## فصل سوم

اجارہ کے اصل اور ضمنی احکام

مطلب اول

اجارہ کے اصل احکام

۴۵- اجارہ صحیح ہو تو اس پر اجارہ کا حکم اصلی مرتب ہوتا ہے، اور وہ یہ

(۱) نہایت المحتاج ۵/۲۶۳، منہاج الطالبین و معاریع القیولی ۳/۸۶، البیہق

(۲) ہمیں ۲۳۱/۵ طبع ۳۸۰، شرح المنیر ۱۹/۳۳-۳۱-۳۲



## اجارہ ۷۴

اگر اس صورت میں قبیل کی شرط نہ ہو تو اجارہ فاسد ہو جائے گا۔  
۴۔ اس وقت بھی قبیل واجب ہے جب اہل ت و متعین نہ ہو اور  
منفعت جس پر اجارہ کا معاملہ ہو اہل ت کے مد میں ضمانت ہو۔ اس ثناء  
میں اہل منافع کی فراہمی شرط ہو جائے تو کوئی مضامین اہل ت نہ کر  
تیں انوں سے زیادہ گزر جائے اور استفادہ شرط نہ کرے تو جادہ  
جائز نہیں رہے اس کے ک پوری اہل ت پیشگی ا کرے یہ تک نہ کر  
اہل ت بھی پیشگی اس کی جائے تو اہل ت کا ت ا لازم ہے گا۔

بعض حضرات کی رائے ہے کہ کوئین انوں کے مد میں اس کے  
بعد منافع کو حاصل کرنا شروع کرے پھر بھی پیشگی تمام اہل ت کا ا کرنا  
واجب ہوگا، اس لئے کہ منافع کے اہل ت ائی حصہ پر قبضہ اس کے اہل ت  
حصہ پر قبضہ نہیں ہے۔

سامان اجارہ کے استعمال و استفادہ سے پہلے پیشگی پوری اہل ت  
ا ائے جانے کے موجب ہے، و صورت معتدلوں کے مطابق مستثنیٰ  
ہے جس میں سامان اجارہ سے استفادہ کا آغاز شروع ہو، اور وہ یہ ہے  
کہ سفر کے لئے جانور وغیرہ کرایہ پر لیا جائے، سفر بھی بھی مسافت کا  
ہو، اور ایسے وقت میں ہو کہ عام طور پر اس زمانہ میں لوگ سفر نہیں کیا  
کرتے، نیز اہل ت کی مقدار بھی زیادہ ہو، تو ایسی صورت میں پوری  
اہل ت پیشگی ا کرنی واجب نہیں ہوگی بلکہ اس کثیر اہل ت کے کچھ  
حصہ ہی ا ائگی بھی کافی ہوگی، ماں اہل ت ہی معمولی متر رہونی ہو تو  
پوری اہل ت پیشگی ا کرنی واجب ہوں۔ یہ حکم صانع ا راجع کے مو  
دہ میں سے تعلق ہے، ان دنوں کی اہل ت کی ا ائگی کے وقت  
میں اختلاف ہو تو کام کی تکمیل کے بعد ہی اہل ت، جب ہوں، ا کر  
دنوں باہم رضامند ہوں تو تمام اہل ت کی پیشگی یا بعد میں دنوں  
طرح ا ائگی کی محتاج ہے۔ اس طرح مالکیہ کہتے ہیں کہ اگر مقررہ  
میعین اہل ت پر اجارہ کا معاملہ طے پایا، مریض اہل ت کی پیشگی او ائگی

گئی ہو، کیونکہ حضور نے فرمایا: "المسلمون عند شروطہم" (۱)  
(مسلمت پٹی شرطوں کے پابند ہیں)۔

دوم: شرط نہ تھی مگر اہل ت پہلے ہی ا کر دی کیونکہ بیع میں سامان  
وصول کرنے سے پہلے قیمت ادا کر دینی درست ہے، اور اجارہ بھی  
ایک طرح کی بیع ہی ہے جیسا کہ گذرا (اس لئے اس مسئلہ میں اجارہ کو  
بیع پر قیاس کیا جائے گا)۔

سوم: جس چیز پر معاملہ طے پایا ہے اس کو وصول کر لے، اس لئے  
کہ جب ایک فریق اپنے عوض کا مالک ہو گیا تو ضروری ہے کہ  
دوسرے فریق کو بھی اس کے مقابل عوض کا مالک بنائے تاکہ مساویانہ  
طور پر فریقین کے مریوب لین دین عمل میں آئے (۲)۔

۴۔ مالکیہ کے نزدیک حارہ میں اصل یہ ہے کہ مدت اجارہ کی  
تکمیل پر اہل ت ا کی جائے (۳)، اختلاف بیع کے کہ اس میں اصل یہ  
ہے کہ اہل ت پہلے ا کر دے، اہل ت اس سے چار صورتیں مستثنیٰ ہیں  
جن میں پیشگی اہل ت ا کرنی واجب ہے اور وہ یہ ہیں: ۱۔ پیشگی  
او ائگی کی شرط لگائی جائے، ۲۔ ایسا ہی عرف ہو، جیسا کہ مکاتبات یا  
سراج کے سے جادہ کے کرایہ پر لیے میں پیشگی کرایہ ا کرے گا  
عرف ہے، ۳۔ سی متعین سامان کو اہل ت متر یا اٹیا ہو جیسے متعین  
کپڑے ہو، ایسی صورت میں پیشگی اہل ت ا کرنا واجب ہے، اور

(۱) حدیث: "المسلمون عند شروطہم..." کی روایت ابو داؤد ورمحاکم  
نے حضرت ابو ہریرہ سے ان الفاظ کے ساتھ کی ہے: "المؤمنون عند  
شروطہم..." ابن اوزم ورمحاکم نے اسے ضعیف قرار دیا ہے، ورمحاکم  
نے صنقر اوردیا ہے، ورمحاکم نے "بلا شرطاً اهل حراما او حرم  
حلالاً" (سوائے ایسی شرطوں کے جو کسی حرام کو حلال کر دے یا کسی حلال کو حرام  
کر دے) کے اضافہ کے ساتھ اس کی روایت کی ہے، جو ضعیف ہے (تجلیس  
نمبر ۲۳۳)۔

(۲) اہل ت ۲۳۲، اہل ت ۲۳۳، اہل ت ۲۳۴، اہل ت ۲۳۵، اہل ت ۲۳۶، اہل ت ۲۳۷، اہل ت ۲۳۸، اہل ت ۲۳۹، اہل ت ۲۴۰، اہل ت ۲۴۱، اہل ت ۲۴۲، اہل ت ۲۴۳، اہل ت ۲۴۴، اہل ت ۲۴۵، اہل ت ۲۴۶، اہل ت ۲۴۷، اہل ت ۲۴۸، اہل ت ۲۴۹، اہل ت ۲۵۰، اہل ت ۲۵۱، اہل ت ۲۵۲، اہل ت ۲۵۳، اہل ت ۲۵۴، اہل ت ۲۵۵، اہل ت ۲۵۶، اہل ت ۲۵۷، اہل ت ۲۵۸، اہل ت ۲۵۹، اہل ت ۲۶۰، اہل ت ۲۶۱، اہل ت ۲۶۲، اہل ت ۲۶۳، اہل ت ۲۶۴، اہل ت ۲۶۵، اہل ت ۲۶۶، اہل ت ۲۶۷، اہل ت ۲۶۸، اہل ت ۲۶۹، اہل ت ۲۷۰، اہل ت ۲۷۱، اہل ت ۲۷۲، اہل ت ۲۷۳، اہل ت ۲۷۴، اہل ت ۲۷۵، اہل ت ۲۷۶، اہل ت ۲۷۷، اہل ت ۲۷۸، اہل ت ۲۷۹، اہل ت ۲۸۰، اہل ت ۲۸۱، اہل ت ۲۸۲، اہل ت ۲۸۳، اہل ت ۲۸۴، اہل ت ۲۸۵، اہل ت ۲۸۶، اہل ت ۲۸۷، اہل ت ۲۸۸، اہل ت ۲۸۹، اہل ت ۲۹۰، اہل ت ۲۹۱، اہل ت ۲۹۲، اہل ت ۲۹۳، اہل ت ۲۹۴، اہل ت ۲۹۵، اہل ت ۲۹۶، اہل ت ۲۹۷، اہل ت ۲۹۸، اہل ت ۲۹۹، اہل ت ۳۰۰، اہل ت ۳۰۱، اہل ت ۳۰۲، اہل ت ۳۰۳، اہل ت ۳۰۴، اہل ت ۳۰۵، اہل ت ۳۰۶، اہل ت ۳۰۷، اہل ت ۳۰۸، اہل ت ۳۰۹، اہل ت ۳۱۰، اہل ت ۳۱۱، اہل ت ۳۱۲، اہل ت ۳۱۳، اہل ت ۳۱۴، اہل ت ۳۱۵، اہل ت ۳۱۶، اہل ت ۳۱۷، اہل ت ۳۱۸، اہل ت ۳۱۹، اہل ت ۳۲۰، اہل ت ۳۲۱، اہل ت ۳۲۲، اہل ت ۳۲۳، اہل ت ۳۲۴، اہل ت ۳۲۵، اہل ت ۳۲۶، اہل ت ۳۲۷، اہل ت ۳۲۸، اہل ت ۳۲۹، اہل ت ۳۳۰، اہل ت ۳۳۱، اہل ت ۳۳۲، اہل ت ۳۳۳، اہل ت ۳۳۴، اہل ت ۳۳۵، اہل ت ۳۳۶، اہل ت ۳۳۷، اہل ت ۳۳۸، اہل ت ۳۳۹، اہل ت ۳۴۰، اہل ت ۳۴۱، اہل ت ۳۴۲، اہل ت ۳۴۳، اہل ت ۳۴۴، اہل ت ۳۴۵، اہل ت ۳۴۶، اہل ت ۳۴۷، اہل ت ۳۴۸، اہل ت ۳۴۹، اہل ت ۳۵۰، اہل ت ۳۵۱، اہل ت ۳۵۲، اہل ت ۳۵۳، اہل ت ۳۵۴، اہل ت ۳۵۵، اہل ت ۳۵۶، اہل ت ۳۵۷، اہل ت ۳۵۸، اہل ت ۳۵۹، اہل ت ۳۶۰، اہل ت ۳۶۱، اہل ت ۳۶۲، اہل ت ۳۶۳، اہل ت ۳۶۴، اہل ت ۳۶۵، اہل ت ۳۶۶، اہل ت ۳۶۷، اہل ت ۳۶۸، اہل ت ۳۶۹، اہل ت ۳۷۰، اہل ت ۳۷۱، اہل ت ۳۷۲، اہل ت ۳۷۳، اہل ت ۳۷۴، اہل ت ۳۷۵، اہل ت ۳۷۶، اہل ت ۳۷۷، اہل ت ۳۷۸، اہل ت ۳۷۹، اہل ت ۳۸۰، اہل ت ۳۸۱، اہل ت ۳۸۲، اہل ت ۳۸۳، اہل ت ۳۸۴، اہل ت ۳۸۵، اہل ت ۳۸۶، اہل ت ۳۸۷، اہل ت ۳۸۸، اہل ت ۳۸۹، اہل ت ۳۹۰، اہل ت ۳۹۱، اہل ت ۳۹۲، اہل ت ۳۹۳، اہل ت ۳۹۴، اہل ت ۳۹۵، اہل ت ۳۹۶، اہل ت ۳۹۷، اہل ت ۳۹۸، اہل ت ۳۹۹، اہل ت ۴۰۰، اہل ت ۴۰۱، اہل ت ۴۰۲، اہل ت ۴۰۳، اہل ت ۴۰۴، اہل ت ۴۰۵، اہل ت ۴۰۶، اہل ت ۴۰۷، اہل ت ۴۰۸، اہل ت ۴۰۹، اہل ت ۴۱۰، اہل ت ۴۱۱، اہل ت ۴۱۲، اہل ت ۴۱۳، اہل ت ۴۱۴، اہل ت ۴۱۵، اہل ت ۴۱۶، اہل ت ۴۱۷، اہل ت ۴۱۸، اہل ت ۴۱۹، اہل ت ۴۲۰، اہل ت ۴۲۱، اہل ت ۴۲۲، اہل ت ۴۲۳، اہل ت ۴۲۴، اہل ت ۴۲۵، اہل ت ۴۲۶، اہل ت ۴۲۷، اہل ت ۴۲۸، اہل ت ۴۲۹، اہل ت ۴۳۰، اہل ت ۴۳۱، اہل ت ۴۳۲، اہل ت ۴۳۳، اہل ت ۴۳۴، اہل ت ۴۳۵، اہل ت ۴۳۶، اہل ت ۴۳۷، اہل ت ۴۳۸، اہل ت ۴۳۹، اہل ت ۴۴۰، اہل ت ۴۴۱، اہل ت ۴۴۲، اہل ت ۴۴۳، اہل ت ۴۴۴، اہل ت ۴۴۵، اہل ت ۴۴۶، اہل ت ۴۴۷، اہل ت ۴۴۸، اہل ت ۴۴۹، اہل ت ۴۵۰، اہل ت ۴۵۱، اہل ت ۴۵۲، اہل ت ۴۵۳، اہل ت ۴۵۴، اہل ت ۴۵۵، اہل ت ۴۵۶، اہل ت ۴۵۷، اہل ت ۴۵۸، اہل ت ۴۵۹، اہل ت ۴۶۰، اہل ت ۴۶۱، اہل ت ۴۶۲، اہل ت ۴۶۳، اہل ت ۴۶۴، اہل ت ۴۶۵، اہل ت ۴۶۶، اہل ت ۴۶۷، اہل ت ۴۶۸، اہل ت ۴۶۹، اہل ت ۴۷۰، اہل ت ۴۷۱، اہل ت ۴۷۲، اہل ت ۴۷۳، اہل ت ۴۷۴، اہل ت ۴۷۵، اہل ت ۴۷۶، اہل ت ۴۷۷، اہل ت ۴۷۸، اہل ت ۴۷۹، اہل ت ۴۸۰، اہل ت ۴۸۱، اہل ت ۴۸۲، اہل ت ۴۸۳، اہل ت ۴۸۴، اہل ت ۴۸۵، اہل ت ۴۸۶، اہل ت ۴۸۷، اہل ت ۴۸۸، اہل ت ۴۸۹، اہل ت ۴۹۰، اہل ت ۴۹۱، اہل ت ۴۹۲، اہل ت ۴۹۳، اہل ت ۴۹۴، اہل ت ۴۹۵، اہل ت ۴۹۶، اہل ت ۴۹۷، اہل ت ۴۹۸، اہل ت ۴۹۹، اہل ت ۵۰۰، اہل ت ۵۰۱، اہل ت ۵۰۲، اہل ت ۵۰۳، اہل ت ۵۰۴، اہل ت ۵۰۵، اہل ت ۵۰۶، اہل ت ۵۰۷، اہل ت ۵۰۸، اہل ت ۵۰۹، اہل ت ۵۱۰، اہل ت ۵۱۱، اہل ت ۵۱۲، اہل ت ۵۱۳، اہل ت ۵۱۴، اہل ت ۵۱۵، اہل ت ۵۱۶، اہل ت ۵۱۷، اہل ت ۵۱۸، اہل ت ۵۱۹، اہل ت ۵۲۰، اہل ت ۵۲۱، اہل ت ۵۲۲، اہل ت ۵۲۳، اہل ت ۵۲۴، اہل ت ۵۲۵، اہل ت ۵۲۶، اہل ت ۵۲۷، اہل ت ۵۲۸، اہل ت ۵۲۹، اہل ت ۵۳۰، اہل ت ۵۳۱، اہل ت ۵۳۲، اہل ت ۵۳۳، اہل ت ۵۳۴، اہل ت ۵۳۵، اہل ت ۵۳۶، اہل ت ۵۳۷، اہل ت ۵۳۸، اہل ت ۵۳۹، اہل ت ۵۴۰، اہل ت ۵۴۱، اہل ت ۵۴۲، اہل ت ۵۴۳، اہل ت ۵۴۴، اہل ت ۵۴۵، اہل ت ۵۴۶، اہل ت ۵۴۷، اہل ت ۵۴۸، اہل ت ۵۴۹، اہل ت ۵۵۰، اہل ت ۵۵۱، اہل ت ۵۵۲، اہل ت ۵۵۳، اہل ت ۵۵۴، اہل ت ۵۵۵، اہل ت ۵۵۶، اہل ت ۵۵۷، اہل ت ۵۵۸، اہل ت ۵۵۹، اہل ت ۵۶۰، اہل ت ۵۶۱، اہل ت ۵۶۲، اہل ت ۵۶۳، اہل ت ۵۶۴، اہل ت ۵۶۵، اہل ت ۵۶۶، اہل ت ۵۶۷، اہل ت ۵۶۸، اہل ت ۵۶۹، اہل ت ۵۷۰، اہل ت ۵۷۱، اہل ت ۵۷۲، اہل ت ۵۷۳، اہل ت ۵۷۴، اہل ت ۵۷۵، اہل ت ۵۷۶، اہل ت ۵۷۷، اہل ت ۵۷۸، اہل ت ۵۷۹، اہل ت ۵۸۰، اہل ت ۵۸۱، اہل ت ۵۸۲، اہل ت ۵۸۳، اہل ت ۵۸۴، اہل ت ۵۸۵، اہل ت ۵۸۶، اہل ت ۵۸۷، اہل ت ۵۸۸، اہل ت ۵۸۹، اہل ت ۵۹۰، اہل ت ۵۹۱، اہل ت ۵۹۲، اہل ت ۵۹۳، اہل ت ۵۹۴، اہل ت ۵۹۵، اہل ت ۵۹۶، اہل ت ۵۹۷، اہل ت ۵۹۸، اہل ت ۵۹۹، اہل ت ۶۰۰، اہل ت ۶۰۱، اہل ت ۶۰۲، اہل ت ۶۰۳، اہل ت ۶۰۴، اہل ت ۶۰۵، اہل ت ۶۰۶، اہل ت ۶۰۷، اہل ت ۶۰۸، اہل ت ۶۰۹، اہل ت ۶۱۰، اہل ت ۶۱۱، اہل ت ۶۱۲، اہل ت ۶۱۳، اہل ت ۶۱۴، اہل ت ۶۱۵، اہل ت ۶۱۶، اہل ت ۶۱۷، اہل ت ۶۱۸، اہل ت ۶۱۹، اہل ت ۶۲۰، اہل ت ۶۲۱، اہل ت ۶۲۲، اہل ت ۶۲۳، اہل ت ۶۲۴، اہل ت ۶۲۵، اہل ت ۶۲۶، اہل ت ۶۲۷، اہل ت ۶۲۸، اہل ت ۶۲۹، اہل ت ۶۳۰، اہل ت ۶۳۱، اہل ت ۶۳۲، اہل ت ۶۳۳، اہل ت ۶۳۴، اہل ت ۶۳۵، اہل ت ۶۳۶، اہل ت ۶۳۷، اہل ت ۶۳۸، اہل ت ۶۳۹، اہل ت ۶۴۰، اہل ت ۶۴۱، اہل ت ۶۴۲، اہل ت ۶۴۳، اہل ت ۶۴۴، اہل ت ۶۴۵، اہل ت ۶۴۶، اہل ت ۶۴۷، اہل ت ۶۴۸، اہل ت ۶۴۹، اہل ت ۶۵۰، اہل ت ۶۵۱، اہل ت ۶۵۲، اہل ت ۶۵۳، اہل ت ۶۵۴، اہل ت ۶۵۵، اہل ت ۶۵۶، اہل ت ۶۵۷، اہل ت ۶۵۸، اہل ت ۶۵۹، اہل ت ۶۶۰، اہل ت ۶۶۱، اہل ت ۶۶۲، اہل ت ۶۶۳، اہل ت ۶۶۴، اہل ت ۶۶۵، اہل ت ۶۶۶، اہل ت ۶۶۷، اہل ت ۶۶۸، اہل ت ۶۶۹، اہل ت ۶۷۰، اہل ت ۶۷۱، اہل ت ۶۷۲، اہل ت ۶۷۳، اہل ت ۶۷۴، اہل ت ۶۷۵، اہل ت ۶۷۶، اہل ت ۶۷۷، اہل ت ۶۷۸، اہل ت ۶۷۹، اہل ت ۶۸۰، اہل ت ۶۸۱، اہل ت ۶۸۲، اہل ت ۶۸۳، اہل ت ۶۸۴، اہل ت ۶۸۵، اہل ت ۶۸۶، اہل ت ۶۸۷، اہل ت ۶۸۸، اہل ت ۶۸۹، اہل ت ۶۹۰، اہل ت ۶۹۱، اہل ت ۶۹۲، اہل ت ۶۹۳، اہل ت ۶۹۴، اہل ت ۶۹۵، اہل ت ۶۹۶، اہل ت ۶۹۷، اہل ت ۶۹۸، اہل ت ۶۹۹، اہل ت ۷۰۰، اہل ت ۷۰۱، اہل ت ۷۰۲، اہل ت ۷۰۳، اہل ت ۷۰۴، اہل ت ۷۰۵، اہل ت ۷۰۶، اہل ت ۷۰۷، اہل ت ۷۰۸، اہل ت ۷۰۹، اہل ت ۷۱۰، اہل ت ۷۱۱، اہل ت ۷۱۲، اہل ت ۷۱۳، اہل ت ۷۱۴، اہل ت ۷۱۵، اہل ت ۷۱۶، اہل ت ۷۱۷، اہل ت ۷۱۸، اہل ت ۷۱۹، اہل ت ۷۲۰، اہل ت ۷۲۱، اہل ت ۷۲۲، اہل ت ۷۲۳، اہل ت ۷۲۴، اہل ت ۷۲۵، اہل ت ۷۲۶، اہل ت ۷۲۷، اہل ت ۷۲۸، اہل ت ۷۲۹، اہل ت ۷۳۰، اہل ت ۷۳۱، اہل ت ۷۳۲، اہل ت ۷۳۳، اہل ت ۷۳۴، اہل ت ۷۳۵، اہل ت ۷۳۶، اہل ت ۷۳۷، اہل ت ۷۳۸، اہل ت ۷۳۹، اہل ت ۷۴۰، اہل ت ۷۴۱، اہل ت ۷۴۲، اہل ت ۷۴۳، اہل ت ۷۴۴، اہل ت ۷۴۵، اہل ت ۷۴۶، اہل ت ۷۴۷، اہل ت ۷۴۸، اہل ت ۷۴۹، اہل ت ۷۵۰، اہل ت ۷۵۱، اہل ت ۷۵۲، اہل ت ۷۵۳، اہل ت ۷۵۴، اہل ت ۷۵۵، اہل ت ۷۵۶، اہل ت ۷۵۷، اہل ت ۷۵۸، اہل ت ۷۵۹، اہل ت ۷۶۰، اہل ت ۷۶۱، اہل ت ۷۶۲، اہل ت ۷۶۳، اہل ت ۷۶۴، اہل ت ۷۶۵، اہل ت ۷۶۶، اہل ت ۷۶۷، اہل ت ۷۶۸، اہل ت ۷۶۹، اہل ت ۷۷۰، اہل ت ۷۷۱، اہل ت ۷۷۲، اہل ت ۷۷۳، اہل ت ۷۷۴، اہل ت ۷۷۵، اہل ت ۷۷۶، اہل ت ۷۷۷، اہل ت ۷۷۸، اہل ت ۷۷۹، اہل ت ۷۸۰، اہل ت ۷۸۱، اہل ت ۷۸۲، اہل ت ۷۸۳، اہل ت ۷۸۴، اہل ت ۷۸۵، اہل ت ۷۸۶، اہل ت ۷۸۷، اہل ت ۷۸۸، اہل ت ۷۸۹، اہل ت ۷۹۰، اہل ت ۷۹۱، اہل ت ۷۹۲، اہل ت ۷۹۳، اہل ت ۷۹۴، اہل ت ۷۹۵، اہل ت ۷۹۶، اہل ت ۷۹۷، اہل ت ۷۹۸، اہل ت ۷۹۹، اہل ت ۸۰۰، اہل ت ۸۰۱، اہل ت ۸۰۲، اہل ت ۸۰۳، اہل ت ۸۰۴، اہل ت ۸۰۵، اہل ت ۸۰۶، اہل ت ۸۰۷، اہل ت ۸۰۸، اہل ت ۸۰۹، اہل ت ۸۱۰، اہل ت ۸۱۱، اہل ت ۸۱۲، اہل ت ۸۱۳، اہل ت ۸۱۴، اہل ت ۸۱۵، اہل ت ۸۱۶، اہل ت ۸۱۷، اہل ت ۸۱۸، اہل ت ۸۱۹، اہل ت ۸۲۰، اہل ت ۸۲۱، اہل ت ۸۲۲، اہل ت ۸۲۳، اہل ت ۸۲۴، اہل ت ۸۲۵، اہل ت ۸۲۶، اہل ت ۸۲۷، اہل ت ۸۲۸، اہل ت ۸۲۹، اہل ت ۸۳۰، اہل ت ۸۳۱، اہل ت ۸۳۲، اہل ت ۸۳۳، اہل ت ۸۳۴، اہل ت ۸۳۵، اہل ت ۸۳۶، اہل ت ۸۳۷، اہل ت ۸۳۸، اہل ت ۸۳۹، اہل ت ۸۴۰، اہل ت ۸۴۱، اہل ت ۸۴۲، اہل ت ۸۴۳، اہل ت ۸۴۴، اہل ت ۸۴۵، اہل ت ۸۴۶، اہل ت ۸۴۷، اہل ت ۸۴۸، اہل ت ۸۴۹، اہل ت ۸۵۰، اہل ت ۸۵۱، اہل ت ۸۵۲، اہل ت ۸۵۳، اہل ت ۸۵۴، اہل ت ۸۵۵، اہل ت ۸۵۶، اہل ت ۸۵۷، اہل ت ۸۵۸، اہل ت ۸۵۹، اہل ت ۸۶۰، اہل ت ۸۶۱، اہل ت ۸۶۲، اہل ت ۸۶۳، اہل ت ۸۶۴، اہل ت ۸۶۵، اہل ت ۸۶۶، اہل ت ۸۶۷، اہل ت ۸۶۸، اہل ت ۸۶۹، اہل ت ۸۷۰، اہل ت ۸۷۱، اہل ت ۸۷۲، اہل ت ۸۷۳، اہل ت ۸۷۴، اہل ت ۸۷۵، اہل ت ۸۷۶، اہل ت ۸۷۷، اہل ت ۸۷۸، اہل ت ۸۷۹، اہل ت ۸۸۰، اہل ت ۸۸۱، اہل ت ۸۸۲، اہل ت ۸۸۳، اہل ت ۸۸۴، اہل ت ۸۸۵، اہل ت ۸۸۶، اہل ت ۸۸۷، اہل ت ۸۸۸، اہل ت ۸۸۹، اہل ت ۸۹۰، اہل ت ۸۹۱، اہل ت ۸۹۲، اہل ت ۸۹۳، اہل ت ۸۹۴، اہل ت ۸۹۵، اہل ت ۸۹۶، اہل ت ۸۹۷، اہل ت ۸۹۸، اہل ت ۸۹۹، اہل ت ۹۰۰، اہل ت ۹۰۱، اہل ت ۹۰۲، اہل ت ۹۰۳، اہل ت ۹۰۴، اہل ت ۹۰۵، اہل ت ۹۰۶، اہل ت ۹۰۷، اہل ت ۹۰۸، اہل ت ۹۰۹، اہل ت ۹۱۰، اہل ت ۹۱۱، اہل ت ۹۱۲، اہل ت ۹۱۳، اہل ت ۹۱۴، اہل ت ۹۱۵، اہل ت ۹۱۶، اہل ت ۹۱۷، اہل ت ۹۱۸، اہل ت ۹۱۹، اہل ت ۹۲۰، اہل ت ۹۲۱، اہل ت ۹۲۲، اہل ت ۹۲۳، اہل ت ۹۲۴، اہل ت ۹۲۵، اہل ت ۹۲۶، اہل ت ۹۲۷، اہل ت ۹۲۸، اہل ت ۹۲۹، اہل ت ۹۳۰، اہل ت ۹۳۱، اہل ت ۹۳۲، اہل ت ۹۳۳، اہل ت ۹۳۴، اہل ت ۹۳۵، اہل ت ۹۳۶، اہل ت ۹۳۷، اہل ت ۹۳۸، اہل ت ۹۳۹، اہل ت ۹۴۰، اہل ت ۹۴۱، اہل ت ۹۴۲، اہل ت ۹۴۳، اہل ت ۹۴۴، اہل ت ۹۴۵، اہل ت ۹۴۶، اہل ت ۹۴۷، اہل ت ۹۴۸، اہل ت ۹۴۹، اہل ت ۹۵۰، اہل ت ۹۵۱، اہل ت ۹۵۲، اہل ت ۹۵۳، اہل ت ۹۵۴، اہل ت ۹۵۵، اہل ت ۹۵۶، اہل ت ۹۵۷، اہل ت ۹۵۸، اہل ت ۹۵۹، اہل ت ۹۶۰، اہل ت ۹۶۱، اہل ت ۹۶۲، اہل ت ۹۶۳، اہل ت ۹۶۴، اہل ت ۹۶۵، اہل ت ۹۶۶، اہل ت ۹۶۷، اہل ت ۹۶۸، اہل ت ۹۶۹، اہل ت ۹۷۰، اہل ت ۹۷۱، اہل ت ۹۷۲، اہل ت ۹۷۳، اہل ت ۹۷۴، اہل ت ۹۷۵، اہل ت ۹۷۶، اہل ت ۹۷۷، اہل ت ۹۷۸، اہل ت ۹۷۹، اہل ت ۹۸۰، اہل ت ۹۸۱، اہل ت ۹۸۲، اہل ت ۹۸۳، اہل ت ۹۸۴، اہل ت ۹۸۵، اہل ت ۹۸۶، اہل ت ۹۸۷، اہل ت ۹۸۸، اہل ت ۹۸۹، اہل ت ۹۹۰، اہل ت ۹۹۱، اہل ت ۹۹۲، اہل ت ۹۹۳، اہل ت ۹۹۴، اہل ت ۹۹۵، اہل ت ۹۹۶، اہل ت ۹۹۷، اہل ت ۹۹۸، اہل ت ۹۹۹، اہل ت ۱۰۰۰، اہل ت ۱۰۰۱، اہل ت ۱۰۰۲، اہل ت ۱۰۰۳، اہل ت ۱۰۰۴، اہل ت ۱۰۰۵، اہل ت ۱۰۰۶، اہل ت ۱۰۰۷، اہل ت ۱۰۰۸، اہل ت ۱۰۰۹، اہل ت ۱۰۱۰، اہل ت ۱۰۱۱، اہل ت ۱۰۱۲، اہل ت ۱۰۱۳، اہل ت ۱۰۱۴، اہل ت ۱۰۱۵، اہل ت ۱۰۱۶، اہل ت ۱۰۱۷، اہل ت ۱۰۱۸، اہل ت ۱۰۱۹، اہل ت ۱۰۲۰، اہل ت ۱۰۲۱، اہل ت ۱۰۲۲، اہل ت ۱۰۲۳، اہل ت ۱۰۲۴، اہل ت ۱۰۲۵، اہل ت ۱۰۲۶، اہل ت ۱۰۲۷، اہل ت ۱۰۲۸، اہل ت ۱۰۲۹، اہل ت ۱۰۳۰، اہل ت ۱۰۳۱، اہل ت ۱۰۳۲، اہل ت ۱۰۳۳، اہل ت ۱۰۳۴، اہل ت ۱۰۳۵، اہل ت ۱۰۳۶، اہل ت ۱۰۳۷، اہل ت ۱۰۳۸، اہل ت ۱۰۳۹، اہل ت ۱۰۴۰، اہل ت ۱۰۴۱، اہل ت ۱۰۴۲، اہل ت ۱۰۴۳، اہل ت ۱۰۴۴، اہل ت ۱۰۴۵، اہل ت ۱۰۴۶، اہل ت ۱۰۴۷، اہل ت ۱۰۴۸، اہل ت ۱۰۴۹، اہل ت ۱۰۵۰، اہل ت ۱۰۵۱، اہل ت ۱۰۵۲، اہل ت ۱۰۵۳، اہل ت ۱۰۵۴، اہل ت ۱۰۵۵، اہل ت ۱۰۵۶، اہل ت ۱۰۵۷، اہل ت ۱۰۵۸، اہل ت ۱۰۵۹، اہل ت ۱۰۶۰، اہل ت ۱۰۶۱، اہل ت ۱۰۶۲، اہل ت ۱۰۶۳، اہل ت ۱۰۶۴، اہل ت ۱۰۶۵، اہل ت ۱۰۶۶، اہل ت ۱۰۶۷، اہل ت ۱۰۶۸، اہل ت ۱۰۶۹، اہل ت ۱۰۷۰، اہل ت ۱۰۷۱، اہل ت ۱۰۷۲، اہل ت ۱۰۷۳، اہل ت ۱۰۷۴، اہل ت ۱۰۷۵، اہل ت ۱۰۷۶، اہل ت ۱۰۷۷، اہل ت ۱۰۷۸، اہل ت ۱۰۷۹، اہل ت ۱۰۸۰، اہل ت ۱۰۸۱، اہل ت ۱۰۸۲، اہل ت ۱۰۸۳، اہل ت ۱۰۸۴، اہل ت ۱۰۸۵، اہل ت ۱۰۸۶، اہل ت ۱۰۸۷، اہل ت ۱۰۸۸، اہل ت ۱۰۸۹، اہل ت ۱۰۹۰، اہل ت ۱۰۹۱، اہل ت ۱۰۹۲، اہل ت ۱۰۹۳، اہل ت ۱۰۹۴، اہل ت ۱۰۹۵، اہل ت ۱۰۹۶، اہل ت ۱۰۹۷، اہل ت ۱۰۹۸، اہل ت ۱۰۹۹، اہل ت ۱۱۰۰، اہل ت ۱۱۰۱، اہل ت ۱۱۰۲، اہل ت ۱۱۰۳، اہل ت ۱۱۰۴، اہل ت ۱۱۰۵، اہل ت ۱۱۰۶، اہل ت ۱۱۰۷، اہل ت ۱۱۰۸، اہل ت



کاعرف مترہک ہو گیا تو جارد نامہ ہو جائے گا، اس لئے کہ یہ متعین حق کو بتائیر قبضہ میں دینا ہے، اور یہ جار نہیں کہ بھرقہ ین پمئی معاملہ ہے، اور اس صورت میں جارد نامہ ہو جاتا ہے، وکما معاملہ کے بعد پیشگی ہی اہرت اورے پھر بھی یہ جارد نامہ رہے گا اس لئے کہ معاملہ کی وقت صحیح ہوگا جب معاملہ میں بدعتت، انگلی کی شرط بھی ہو اور اہرت پئے اور بھی کر دی جائے۔ مالکیہ یہ بھی کہتے ہیں کہ صاحبیں اور اہر فرخت کار سے پئے قیلا اہرت لیا جاتے ہیں اور آتہ ین اس کے سے تیر نہ ہوں تو لوگوں کے درمیں مزید عرف کے مطابق عمل ہوگا، عرف اس سب سے موجود نہ ہو تو تکمیل کار کے بعد ہی اہرت دی جائے گی، لہتہ مکانات یا سواری کے کرایہ میں یا سامان فرخت کرنے کی اہرت جو ایکٹ وغیرہ کو دی جاتی ہے اس میں گذرے ہوئے اوقات مرمل کے ہوئے کام کے ہدر اہرت، انگلی جائے گی (یعنی جتنہ کام ہوگا مر پیسے جیسے ہوتا جائے گا اسی کے حساب سے اہرت دی جائے گی)۔ اس جب اہرت متعین نہ ہو، مر نہ قیلا، انگلی کی شرط طے پائی ہو، نہ اس طرح، انگلی کاعرف ہی ہو، اور منافع بھی عامل کر یہ ر کے ہدر میں، جب نہ ہوں تو قیلا اہرت کی، انگلی، صاحب میں اور اس صورت میں جب کہ اہرت کی تحقیق، انگلی، صاحب میں، یومیہ اہرت کی جائے گی، یعنی آتہ ایک دن کا نفع حاصل کر لے یا یک دن اس کو استفادہ پر قدرت، کی جائے تو اس دن کی اہرت اس پر لازم ہوگی، یا پھر تکمیل عمل کے بعد اہرت، اور سکا۔

۴۸ - شافعیہ و زناہد کا نقطہ نظر یہ ہے کہ جب معاملہ مطلق ہو (اور اہرت کرے کی مدت مقرر نہ کی گئی ہو) تو محض معاملہ طے پ جانے کی وجہ سے اہرت واجب ہو جائے گی لہتہ اہرت، اور فی اس وقت، جب ہوں حسب سامان حوالہ کر دیا جائے اور نفع اٹھانے پر قدرت دے دی جائے کوکما اس نے نفع نہ اٹھایا ہو، اس لئے کہ یہ ایسا

عوض ہے جس کا متد معاملہ میں مطلقاً کرتی ہے لہہ "حق" نفس معاملہ کی وجہ سے ثابت ہو جائے گا جیسے کہ خرید و فرخت میں قیمت اور نکاح میں مہر واجب ہوتا ہے، اور جب نفع حاصل کر لے تو اہرت ثابت ہو کر ہو جائے گی۔

اور اگر اجارہ کی جیا، عمل ہو تو بھی محض معاملہ طے کرنے سے اہرت واجب ہو جائے گی، اور یہ پر، ینے والا اس کا ملک بھی بن جائے گا اور جیہ رکھنے والے کے ہدر میں، اور یتر اور پائے گی، لہتہ اہرت کی حواگی، اس کی یہ انگلی ہی وقت، جب ہوگی جب کہ پھر اپنا عمل پر آتہ یعنی اسے پورا کر دے یا اگر پھر خاص ہو تو مدت مترہ گذر جائے، یہ اہرت عمل پر اس لئے موقوف ہوگی کہ یہ عمل کا عوض ہے، اس کا حکم سامان پر اجارہ سے مختلف ہوگا، کیونکہ وہاں سامان کو حوالہ کرنا کوکما خود اس کے نفع کا حوالہ کر دیتا ہے، اور جب کرایہ دار نفع حاصل کر لے یا مدت اجارہ اس طرح گذر جائے کہ نفع اٹھانے میں کوئی چیز رکاوٹ میں تھی تو اہرت ہو کر ثابت ہوگی، اس لئے کہ جس چیز پر معاملہ ہوا تھا اس پر اس نے قبضہ کر لیا ہے، لہہ اب اس کا بدل بھی ثابت ہو جانا چاہئے، یا اس لئے کہ (مدت گذر جانے کے باوجود اس سے نفع نہ اٹھانے کی صورت میں) یہ منافع خود اس کے اختیار سے ضائع ہوئے ہیں۔

جب عقد اجارہ طمل ہو گیا اور عقد ایک مقررہ مدت پر ہو ہے تو اب اجارہ پر حاصل کرنے والا اس مقررہ مدت تک اس سے نفع اٹھانے کا مالک ہو گیا، لہہ اب جو نفع اس طئی سے متعلق ہو رہا ہے وہ اس کی طبیعت میں ہو رہا ہے، اس لئے کہ اب ہی اس میں تصرف کا مالک ہے، اور کیا عقد پر نفع موجود ہے (۱)۔

(۱) نہایہ الحج ۵/۳۲۲، ۳۶۱، لہوب ۱/۳۹۹، المبی ۵/۳۲۹، ۳۶۱، اس کے بعد کے صفحات۔



کرایہ دار کا سامان کو کرایہ پر دینا:

۴۹ - جمہور فقہاء (حنفی، مالکیہ، شافعیہ اور حنبلیہ) کے مطابق  
 حنا بدھ اس بات کے قائل ہیں کہ اجارہ پکونی ثنی حاصل کرنے کے  
 بعد گریہ و زاری مالک کے علاوہ کسی اور کو ہونے پر ہی مکتا ہے  
 بشرطیکہ وہ سمان ایسا ہو کہ استعمال کرنے والے کے فرق سے بڑا ہو  
 اور متاثر نہ ہوتا ہو، البتہ اجارہ کی جو مدت مقرر ہوئی ہے اسی مدت کے  
 اندر ہی اس پر قبضہ کر لے، بہت سے فقہاء سلف نے اس کو مطلقاً جائز  
 قرار دیا ہے چاہے وہ اس خریدار سے اتنا ہی سرمایہ لے جو وہ خود  
 کر رہا ہے یا اس سے زیادہ، البتہ فقہاء حنابلہ میں سے تاضی نے اس کو  
 مطلقاً منع کیا ہے۔ کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے ایسی چیز کے بیع سے منع  
 کیا ہے جو ابھی ”ای“ کے ضمن میں نہ آئی ہو ”ابن المبیہؒ نے فرمایا  
 یہی عن ربيع ما لم يضمن“ (۱) ”ریباں منافع ابھی اس کے  
 ضمان میں نہیں آئے ہیں۔ لہذا یہ جائز نہیں۔ بین پہلی رائے کو ترجیح

---

(۱) حدیث: ”لہی عن ربيع ما لم يضمن“ کے بارے میں ابن حجر نے  
 تاریخ الفرائم میں لکھا ہے کہ یہ ایک حدیث کا ٹکڑا ہے جس کی روایت ابن ماجہ  
 کے علاوہ صحاح ستہ کے باقی مصنفین، ابن خزیمہ اور حاکم نے عمرو بن شعیب  
 عن ابیہ عن جودہ سے ان الفاظ کے ساتھ کی ہے ”لا يحل ملب وبيع،  
 ولا ضرعان في بيع، ولا بيع ما لم يضمن، ولا بيع ما ليس  
 عندك“ (قرض کی شرط) کے ساتھ نقل ملال نہیں ہے اور ذرا یک نقل میں  
 دو شرطیں درست ہیں اور نہ طبع درست ہے جب تک کہ ضمان میں نہ آجائے  
 اور نہ ایسی چیز کو فروخت کرنا جو تمہارے پاس نہ ہو) (میل السلام ص ۶۲ طبع  
 مصطفیٰ نجف)

ترندی نے اس کو صحت صحیح کہا ہے (جامع الترمذی ص ۵۳۶ طبع مصطفیٰ نجف)  
 جبکہ طبرانی نے اس کی روایت حکیم بن حزام سے ان الفاظ میں کی ہے ”ما لم یضمن  
 الی“ یعنی اگر عصال فی البیع، عن ملب وبيع، وضرطن  
 فی بیع، وبيع ما ليس عندك وبيع ما لم يضمن“ (بی بیچنے والے  
 مجھے حق میں چارجوں سے منع فرما قرض کے ساتھ حق سے اور ایک حق میں  
 دو شرطوں سے اور ایسی چیز کے بیچنے سے جو تمہارے پاس نہ ہو اور کسی چیز کے  
 بیع سے حضانہ میں نہ ہو) (المندوار ص ۱۵۲۳)

ہے، اس لئے کہ اس سامان پر قبضہ کرنا خود من نفع پر قبضہ کرنے کے قائم مقام ہے۔

کراپہ دار کا دمہ مرے کو زائد حیرت پر دینا:

۴۹م - مالکیہ اور شافعیہ نے سے مطلقاً جواز قرار دیا ہے چاہے  
 دھرم اور ایہ پہلے نہ ہو یا کم و بیش، اس سے کہ جیسے کہ  
 مذکور ہو "اجارہ ایک طرح کی شریعہ ہفت ہفت ہے لہذا اس کو حق ہے  
 کہ چاہے تو پہلی ہی قیمت پر ہفت ہفت نہ ہو یا اضافہ ہوی کے ساتھ،  
 امام احمد نے بھی اپنے صحیح ترین قول کے مطابق اس رائے کی  
 موافقت کی ہے۔

خسبہ کہتے ہیں کہ امرے اجارہ میں جو آمدت مقرر کی گئی وہ در  
پلے اجارہ کی آمدت کی جنسیں الگ الگ ہیں تو یہ اجارہ مطلقاً جامد  
ہے اور اس کی وجہ پہلے ذکر کی جا چکی ہے لیکن اگر وہ اس آمدت میں یک  
سی حص کی ہوں تو کوہ امرے کر یہ امرے جو کر یہ کا مفاد ہو ہے و صحیح  
ہوگا۔ لیکن پہلے کر یہ امرے کے لئے اس اضافہ سے استفادہ اس میں  
ہے۔ اس کو چاہے کہ اس اضافہ کو صدقہ کرے، یہ تو کہ اس اضافہ میں  
شبہ (شبہ رہا) ہے۔ اس امر پہلے کر یہ امرے کے لئے اس کی چیز میں کوئی  
اضافہ کیا ہے تو اب اس کے لئے یہ اضافہ جامد اس میں ہوگا۔ اس سے  
کہ یہ اضافہ شدہ کر یہ اس سامان میں سے گئے اضافہ کے مقابلہ میں  
تصور کیا جائے گا۔

دعا بلکہ کام اور قول یہ ہے کہ پختہ کر یہ دے رہے کوئی چیز کر یہ پر حاصل لی اور اس میں اضافہ کیا تو اب دہم سے کر یہ دے یہ جانے والا اضافہ مطلقاً جائز ہوگا، چاہے وہ نوبتوں کی جنس ایک ہو یا مختلف، اور مالک نے اس کو اس کی اجازت دی ہو یا نہیں۔

امام احمد کا ایک تیسرا قول بھی ہے کہ اگر مالک نے اپنے سر پر دُر کو



چونکہ قبضہ سے پہلے بیع جار نہیں ہے اس سے یہ بھی جار نہیں رہا۔  
خیر اس کو بالکل ہی منع کرتے ہیں، منقولہ شی ہو یا غیر منقولہ قبضہ سے  
پہلے ہو یا قبضہ کے بعد، کرایہ رخو مالک کو کرایہ پر دے، یا وہ کی اور  
کرایہ دار کو، بے اور وہ مالک کو۔

کرایہ دار مالک کو کرایہ پر دے تو کیا پالا اجارہ باطل ہو جائے گا؟  
اس سلسلے میں دو رائیں ہیں: صحیح یہ ہے کہ باطل نہیں ہوگا، اور دوسری  
رائے ہے کہ اجارہ باطل ہو جائے گا، اور یہ اس لئے کہ اس صورت  
میں ایک تضاد پیدا ہو جائے گا، اس لئے کہ وہ مالک کے لئے کرایہ اور  
کرنے کا پابند ہے، تو اس طرح وہ ایک ہی جہت سے خود صاحب  
دین بھی ہے اور مدیون بھی، اور یہ کھلا تضاد ہے۔

#### مطلب دوم

۱۰ ضمنی احکام جن کے مالک اور کرایہ دار پابند ہیں

مالک کی ذمہ داریاں

الف۔ کرایہ پر لگائی جانے والی چیز کی سپردگی:

۵۲۔ مالک کی ذمہ داری ہوگی کہ کرایہ دار کے لئے کرایہ پر لگائے  
گئے سامان سے استفادہ کو ممکن بنائے، اور وہ اس طرح کہ سامان  
مدت مقررہ کی تکمیل تک یا مقررہ مسافت کو قطع کرنے کے لئے کر یہ  
پہنچائی جاتی چیز حوالہ کر دے۔ عرف اور رواج کے مطابق کسی مہی سے

اس میں صاف کرنے کی جارت دی تھی تب تو یہ جار ہوگا ورنہ نہیں۔  
خدا سے یہ کہ جمہور فقہاء مذکورہ تفصیل کے مطابق کرایہ پر حاصل  
کی ہوئی چیز پر قبضہ کرنے کے بعد اس کو کرایہ پر لگانے کی اجازت  
دیتے ہیں۔

۵۰۔ کرایہ قبضہ سے پہلے ہی "کو کرایہ پر" سے نسا ہے یا نہیں؟  
اس سلسلے میں مالکیہ مطلقاً جواز کے قائل ہیں منقولہ سامان ہو یا غیر  
منقولہ، پہلے لے کر یہ پر لگایا جائے یا اس سے زیادہ یا کم۔ یہی  
ثانویہ کا قول غیر مشہور ہے "وحنابلہ کی بھی ایک روایت ہے، اس  
سے کہ جس چیز پر معاہدہ طے پایا ہے وہ منافع ہے، اور جس چیز پر قبضہ  
سے اس کے منافع پر قبضہ نہیں ہو پاتا لہذا منافع میں قبضہ ہونے اور  
نہ ہونے کا کوئی اثر نہیں ہوگا۔ ثانویہ کے قول مشہور "وحنابلہ کے ایک  
قول کے مطابق جس طرح قبضہ سے پہلے کسی چیز کو مدت کرنا جار  
نہیں اسی طرح کرایہ پر بھی لگایا جارہا نہیں۔

۱۱۔ ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف غیر منقولہ اشیاء میں اس کو جار قرار  
دیتے ہیں، منقولہ اشیاء میں نہیں۔ امام محمد مطلقاً منع کرتے ہیں، یہ  
مختلف و اصل اس اختلاف پر مبنی ہے کہ امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف  
کے نزدیک غیر منقولہ شی، کو قبضہ سے پہلے مدت کرنا جار ہے اور  
امام محمد کے نزدیک جار نہیں ہے۔ بعض لوگوں نے یہ بھی کہا ہے کہ  
اختلاف صرف مدت کرے میں ہے، کرایہ پر لگائے میں کوئی  
اختلاف نہیں ہے، اس کے جار ہونے پر تینوں متفق ہیں۔

۵۱۔ کرایہ دار سے مالک سے جو چیز کرایہ پر لی ہو اگر وہ اس کو ہی  
کرایہ پر دے تو کیا یہ جار ہوگا؟ اس سلسلے میں مالکیہ اور ثانویہ مطلقاً  
جواز کے قائل ہیں، منقولہ شی ہو یا غیر منقولہ قبضہ سے پہلے ہو یا قبضہ  
کے بعد، حنابلہ کا بھی ایک قول یہی ہے۔ حنابلہ کا دوسرا قول ہے کہ

(۱) فتاویٰ ہندیہ ۳/۲۵۵، ۵۱۵، ۵۱۶، طبع بولاق ۱۳۴۲ھ، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷  
۵۱۷، طبع انوار، ۱۳۴۲ھ، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵،







وجہ ہے کہ اگر غصب کے باوجود استفادہ نفع اور ہزی باقی رہی تو اجرت ساقط نہ ہوں، جیسے ہی زمین کو درخت لگانے کے لئے کرایہ پر حاصل کیا گیا اور غاصب نے درخت سمیت وہ زمین غصب کر لی تو اجرت ساقط نہ ہوگی (۱)۔

### ج۔ عیوب کا تاوان:

۵۵۔ بیع کی طرف جارہے معاملہ میں بھی خیار عیب حاصل ہوتا ہے جو عیب استفادہ میں نقص دہی کا باعث بن جائے وہ خیار کا سبب ہوتا ہے خواہ یہ عیب یوں ہو کہ غیہ زمین میں تھیں بہر حال عیب بیان نہ کیا تھا اور اس سامان میں کوئی عیب نہ درج نہ تھا جو عیب تھا اس وجہ سے ہو یا منفعت حاصل کرنے سے پہلے اور معاملہ طے پانے کے بعد کوئی عیب پیدا ہو ہو، بہر صورت کرایہ کو اختیار ہو گا کہ چاہے وہ اس سے مدد کو ختم کرے یا پوری مدت پر اپنی حالت میں اس سے فائدہ اٹھائے، آگے عیب کی بنا پر اجارہ فسخ کرنے سے متعلق بحث ہوگی وہاں اس سلسلے میں بھی گفتگو کی جائے گی (۲)۔

### کرایہ دار کی ذمہ داریاں

نف۔ اجرت کی ادائیگی اور مالک کو منفعت روک لینے کا حق:

۵۶۔ جیسا کہ پہلے گذرا "اجرت" کرایہ اور کے نفع اٹھانے پر واجب

(۱) المدنی علی الشرح الکبیر ص ۳۱، الشرح الصغیر ص ۱۸۰، منہاج الطالبین وحامیہ القیوم ص ۸۵، روضۃ الطالبین ص ۲۲۲، کتاب الفتن ص ۱۹-۲۳، ایضاً ص ۲۳۸۔

(۲) شرح المدنی ص ۲۷۸-۲۷۹، کتاب الفتن وشرح الوکایہ ص ۱۶۵، اجارہ ص ۲۰۵۔

ہوتی ہے، اگر اجرت پہلے "اٹھانے کی بات طے تھی تو موجہ کو حق ہے کہ جس چیز پر معاملہ طے کیا تھا اسے روک لے تاکہ اجرت وصول کر لے، یہ خفیہ اور مالکیہ کی رائے ہے اور شافعیہ کا ایک قول بھی اسی کے مطابق ہے۔ اس لئے کہ جب کا عمل اس کی ملک ہے لہذا وہ اسے روک سکتا ہے، چونکہ اجارہ میں منافع کی وہی حیثیت ہے جو بیع میں بیع کی۔ شافعیہ کا ایک قول ہے کہ ایسا کرنا جائز نہیں، چنانچہ کا بھی یہی نقطہ نظر ہے۔ اس لئے کہ دو سامان (جس میں اس نے کام کیا ہے) و محنت (صرف کی ہے) اس کے پاس رہن نہیں رکھا گیا۔ جن حضرات نے اجیر کو سامان روک رکھنے کی اجازت دی ہے ان کا خیال ہے کہ یہی چیزیں جن میں کارگر کے عمل کا اثر باقی ہو، ان کو اجرت حاصل کرنے تک روک سکتا ہے، جیسے، صوفی، اور رنگر، جیسے "اور رنگے ہوئے کپڑے کو، اور جس کی محنت کا اس چیز میں اثر باقی نہیں رہتا وہ اس کو نہیں روک سکتا، جیسے قلی اس لئے کہ معتق، عدیہ اس کی محنت ہے اور وہ اس میں کام نہ ہو جو اس میں، اس لئے اس کو روک رکھنا ماقابل تصور ہے، بحالی مالکیہ کے، کہ انہوں نے اس صورت میں بھی عامل کو سامان روک رکھنے کا حق دیا ہے (۱)۔

ب۔ شرط یا رواج کے مطابق ہی سامان کا استعمال اور اس کی محافظت:

۵۷۔ عیال، کا اس پر اتفاق ہے کہ کرایہ دار کے سے ضروری ہے کہ سامان کرایہ کو اپنی مقصد کے لئے استعمال کرے جس کے سے وجہ بنائی گئی ہے، نیز اس کا بھی خیال رکھے کہ اس طرح استعمال کرے جو

(۱) البدیع ص ۲۰۳-۲۰۴، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵



معاہدہ میں طے پایا ہے، یا اگر کوئی شرط طے نہ پائی ہو تو معروف ہر حق طریقہ پر مستفاد ذریعے سے سامان کرایہ سے استفادہ کیا اس کو شریعت کرنے میں طے شدہ معاہدہ کے مطابق یا اس سے کم درجہ کا انتفاع کرے یہاں جس بات پر اتفاق ہوا ہے اس سے زیادہ استفادہ نہ کرے، چنانچہ مکان رہائش کے لئے کرایہ پر یا قبا سے مدرسہ یا کارخانہ نہیں بناسکتا، اور جانور خاص اپنی سواری کے لئے کر یہ پر یا تو اس پر ہی ورنہ کو سو نہیں رہتا (۱) (اس تفصیل کے مطابق جو گے زمین مکانات اور جانوروں کے سلسلے میں آری ہیں)۔ یہ کرایہ ر کے استعمال کی وجہ سے سامان کرایہ میں جوئی ہو، اس کی ذمہ داری ہوگی کہ اس کی اصلاح کرے (۲)۔

اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ کرایہ پر حاصل کیا گیا سامان کر یہ دار کے پاس مانت ہے، لہذا اگر کرایہ دار کی ریائی، جس حد تک استعمال کی، اجازت دی گئی تھی اس سے تجاوز کرے، اور اس سامان کی حفاظت نگہداشت میں اس کرایہ دار کی کفایت کے بغیر موپیہ ضائع ہوگئی تو اس پر ضمان نہیں، اس لئے کہ عیارہ کے ر یہ کرایہ دار کا قبضہ اجازت پر مبنی ہوتا ہے، اور ایسے قبضہ میں ضمان واجب نہیں ہوتا۔ اس کی تفصیل بھی پنی جگہ آئے گی۔

ج۔ جارہ ختم ہوتے ہی کرایہ دار سامان اجارہ سے قبضہ ٹھہرے:

۵۸۔ جارہ ختم ہوتے ہی کرایہ دار کی ذمہ داری ہوگی کہ سامان کرایہ سے پنا قبضہ ختم کرے تاکہ مالک اس کو واپس لے سکے کہ معاملہ ختم ہوے کے حد اس کو وصول کرنا مالک ہی کی ذمہ داری ہے، اگر جانور

کا کرایہ یا یا اس کو مقررہ جگہ تک پہنچا دے تو مالک کی ذمہ داری ہوگی کہ اس کو ان جگہ وصول کر لے سونے اس کے کہ جارہ آمد و رفت کا طے پایا ہو۔

بعض ثانویہ کہتے ہیں کہ کرایہ دار کی ذمہ داری ہے کہ کرایہ دار ختم ہونے کے بعد وہ کرایہ کی چیز مالک کو واپس لوٹائے، کو مالک نے اس کا مطالبہ نہ کیا ہو، اس لئے کہ کرایہ دار کو معاملہ ختم ہونے کے بعد اس کے روک رکھنے کی اجازت نہیں دی گئی تھی، اس لئے اسے وہ سامان واپس لوٹانا چاہئے جیسا کہ عاریت کا حکم ہے (۱)۔

اجارہ کی اقسام کے ذیل میں اس پر تفصیلی گفتگو ہوگی۔

## فصل چہارم

### اجارہ کا خاتمہ

۵۹۔ متعلقہ ہیں کہ اجارہ مدت اجارہ کی تکمیل، یا مقررہ مقننہ عیدہ کی ملاکت، یا اقالہ کی وجہ سے ختم ہو جاتا ہے۔

حنفیہ کا خیال ہے کہ یقین میں سے یک کی موت یا کسی یتیم کے پیش آ جانے کی وجہ سے بھی اجارہ کو ختم یا جاسکتا ہے جو سودن کر یہ سے استفادہ کرنے میں رکاوٹ ہو، اور یہ اس وجہ سے کہ ان حضرات کی رائے ہے کہ عیارہ میں منفعت کے تجدد یعنی اس کے ختم محظوظ حاصل ہونے کی وجہ سے اس کی مدت میں بھی تجدد ہوتا ہے۔

حنفیہ کے علاوہ امام شافعی رائے ہے کہ ان وجوہ کی بنا پر اجارہ ختم نہیں ہوتا، یہ تکہ ان کی رائے ہے کہ مدت معاملہ جارہ سے اس طرح ثابت ہو جاتی ہے، جیسے شمس معاملہ بیق کی وجہ سے۔

ذیل میں ان اسباب کی تفصیلات دی جاتی ہیں:

(۱) البدائع ص ۲۰۵، الفتاویٰ الہدیہ ص ۳۲۸، امروہ ص ۳۰، المحمل علی المسج ص ۵۵۳، البشی ص ۳۹۶/۵ طبع مکتبہ القامہ۔

(۲) امروہ ص ۳۰۳  
(۳) الفتاویٰ الہندیہ ص ۴۰۷



## ول۔ تکمیل مدت:

۶۰- اجارہ اگر مقررہ مدت کے لئے ہوا اور یہ مدت تمام ہو جائے، تو بالاتفاق جارہ ختم ہو جاتا ہے۔

لایکہ کوئی یہاں مذکور پیدا جائے جو اس مدت میں اضافہ کا مستثنیٰ ہو، جیسے داشت کی زمین ہو، در زمین میں بنی ہو، چھتی گئی ہو، یا شقی سمندر میں ہو یا چہرہ انشا میں ہو اور زمین تک پہنچنے سے پہلے ہی مدت جارہ پوری ہو جائے (۱)۔

۶۱- اگر کسی مقررہ مدت کے لئے اجارہ نہ ہو جیسے کسی مکان یا ہوا کر یہ پر یا کچھ مادہ اتنا کر یہ، اگر گاہری زمینوں کی تعداد متعین نہ کی گئی ہو ان کے متعلق احکام میں غلطی سے اس کا ذکر آ رہا ہے (۲)۔

## دوم۔ جارہ کا قائلہ کے ذریعہ ختم ہونا:

۶۲- جس طرح بیچ میں اتنا جائز ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "مَنْ أَقَالَ بِمَدَامَا بَيْعَتُهُ أَقَالَ اللَّهُ عَشْرَةَ يَوْمٍ الْقِيَامَةِ" (۳) (جس سے بیچ کا قائلہ یا کسی نے شخص سے جو اپنی بیچ پر نام ہو تو اللہ قیامت کے دن اس کی فخرشوں کو معاف کر دے گا)، اسی طرح جارہ میں اتنا جائز ہے کہ وہ بھی منافع کی بیچ ہی تو ہے۔

(۱) المہذب ۳۰۳-۳۰۴، المختصر الہندیہ ۱۶۴، الاختیار ۵۸ طبع مجلس۔

(۲) الہدایہ ۳۳۹، المہذب ۱۰۱، المختصر الہندیہ ۱۶۴۔

(۳) حدیث: "مَنْ أَقَالَ بِمَدَامَا بَيْعَتُهُ أَقَالَ اللَّهُ عَشْرَةَ يَوْمٍ الْقِيَامَةِ" (جس نے کسی مسلمان کے بیچ کا قائلہ کیا تو اللہ قیامت کے دن اس کی فخرشوں کو معاف کر دے گا) حاکم اور ابن دینار میں ہے کہا ہے کہ یہ بخاری و مسلم کی شرط کے مطابق ہے، مندرجہ ذیل میں بھی اس کو صحیح قرار دیا ہے، البتہ دارقطنی نے اسے ضعیف قرار دیا ہے (فیض القدیر ۷۹۱)۔

## سوم۔ سامان کرایہ کی ہلاکت کی وجہ سے جارہ کا ختم ہونا:

۶۳- جو سامان کرایہ پر حاصل کیا گیا ہے، وضائع، مالاک ہو جائے تو عقد اجارہ ختم ہو جائے گا، یہاں سے جو منافع مقصود تھے، دکھائی دے، فوت ہو چکے ہیں، جیسے کئی ٹوٹ جائے، در تختے کی ٹل رہ جائے، مکان برباد ہو جائے اور مدہ میں تبدیل ہو جائے، کئی بات پر توافق ہے لیکن منفعہ میں صرف کمی پیدا ہوئی ہو، وہ بالکل ختم نہ ہوئی ہو تو اس سلسلے میں اختلاف و تکمیل ہے، جس کا ذکر اپنی جگہ پر آئے گا (۱)۔

## چہارم۔ عذر کی بنا پر اجارہ کا فسخ:

۶۴- یہاں مذکور ہوا، حنفیہ کا خیال ہے، معاملہ کے دوسرے طریق پر جس کو کرایہ پر حاصل کرنے کی بات طے پائی تھی، اس میں سے کسی کو کوئی عذر پیش آجائے تو اب یہ معاملہ لازم میں رہے گا اور جارہ فسخ یا جائز رہے گا، اس لئے کہ جب عذر پیدا ہو جائے تو عذر مدت کو ختم کرنے کی مستثنیٰ رہتی ہے، یہاں اگر اب بھی اجارہ کو لازم ہی قرار دیا جائے تو صاحب مذکور کو بیاضہ، فضا پڑے گا جس کا وہ اس معاملہ کے تحت پابند نہیں، تو اس معاملہ کو ختم کرنا، حقیقت ایک نقصان نہداشت کرنے سے خود کو بچانا ہے، اس کو اس کا حق حاصل ہے، نیز ان حضرات نے یہ بھی کہا ہے کہ عذر کے باوجود کسی معاملہ کو ختم کرنے کی اجازت نہ دینا عقل اور شریعت کے ارادہ سے باہر نکل جانے کے مترادف ہے، اس لئے کہ اس کا مقصد تو یہ ہو گا کہ کسی شخص کو دانت میں تکلیف ہو، اور دانت اکھاڑنے کے سے کسی کو بچا رکھے، اور جائز ہے، تو اب بھی اس سے مجبور کیا جائے کہ تمہیں دانت کھڑے نہ

(۱) انہی ۱۶۱ طبع ۳۳۷، الاصابہ ۶۱-۶۲، المدعی ۹۶، در اس کے بعد کے صفحات، المشرح المشرع ۳۹، طبع دارالافتاء، منہاج الطالبین ۷۷، انہی ۲۵۱-۲۵۲ طبع المآثر ۳۳۷۔



عی ہوں گے، اور یہ شرط "وعلقا ہدترین بات ہوئی (۱)۔

حنفیہ سے قریب مالکیہ ہیں جو فی قصہ عذر کی بنا پر اجارہ کو فسخ کرنے کی جازت دیتے ہیں، لیکن حنفیہ کے یہاں جو توسع ہے اس حد تک نہیں، مالکیہ کہتے ہیں کہ اگر سامان کرایہ یا اس کی منفعت مصعب رلی جائے یا کسی ایسے ظالم کا معاملہ ہو جو قانون کی دھڑس سے باہر ہو، وہ دکر یہ پر پٹی فی دکانیں بند کر لے، یا دودھ پلانے والی عورت کو غسل تر رہا جائے، یونکہ حاملہ کا "حشر خوار کے لئے مضطر ہوتا ہے، یا وہ عورت اس قدر بیمار ہو جائے کہ بیماری کی وجہ سے رضاعت کی قدرت نہ رہے، تو مستاجر کو اس معاملہ کے باقی رہنے یا ختم کر دینے کا حق حاصل ہے (۲)۔

۶۵- جیسا کہ ہم اشارہ کیا جمہور فقہاء مذہبی وجہ سے اجارہ ختم کرنے کے قائل نہیں ہیں، اس لئے کہ اجارہ بھی بیعی کی ایک قسم ہے، لہذا یہ معاملہ بھی لازم رہے گا، کیونکہ جب معاملہ ان دونوں کے اتفاق سے منعقد ہو ہے تو ضروری ہے کہ ان کے اتفاق سے ختم بھی ہو، ثانیہ نے صراحت کی ہے کہ فریقین میں سے ایک کو یا ضرر فہ طور پر عذر کی بنا پر اجارہ ختم کرنے کا حق حاصل نہیں، تو وہ اجارہ میں کا ہو یا کسی چیز کا جو زمانہ میں واجب ہوتی ہے تا آنکہ اسی مقررہ وجہ سے معذور علیہ سے استفادہ میں کوئی غفل پیدا نہ ہو جائے، چنانچہ حمام کے لئے اندھن کی دشواری ہو، یا کرایہ پر حاصل کرنے والے کے لئے سفر دشوار ہو جائے یا وہ بیمار ہو جائے، تو اس کی وجہ سے اس کو اجارہ فسخ کر کے کا حق نہیں، ورنہ اس کی وجہ سے دوا تہت میں کوئی کمی ہی کر سکتا ہے (۳)۔

حنبلیہ میں سے اہم کا بیان ہے کہ میں نے ابو عبد اللہ (احمد بن حنبل) سے دریافت کیا کہ ایک شخص نے اس کرایہ پر یا جب مدینہ آیا تو اس سے کہا کہ میرے ساتھ یہ معاملہ تم ترد، تو یہ حکم ہے؟ امام احمد نے فرمایا: "وایسا نہیں درست، میں نے کہا: "تر ترد" نے "لا مدینہ میں بیمار ہو جائے؟ امام احمد نے کہا کہ وہ بھی جارد فسخ نہیں درست، کیونکہ اجارہ ایک لازمی معاملہ ہے، ورنہ وہ اس معاملہ کو پتہ نہیں فسخ بھی نہ رہا۔ بچہ بھی، ورنہ فریق کا خوش ساتھ نہ ہوگا۔

۶۶- حنفیہ کا نقطہ نظر یہ ہے کہ یہ مقرر بھی مستند کی طرف سے ہوتا ہے، جیسے وہ مفلس ہو جائے، اور بازار سے دکان اٹھ لے، یا عزم سفر کر لے، یا اپنا پیشہ چھوڑ کر زراعت میں لگ جائے، یا زراعت کے بجائے تجارت کرنے لگے، یا کسی بھی ایک پیشہ سے دوسرے پیشہ میں منتقل ہو جائے، یونکہ مفلس، کان سے فائدہ میں اٹھ سکتا، کرب بھی اس پر اجارہ کو لازم قرار دیا جائے تو اس کو ضرر پہنچے گا، اس طرح ضرر سفر کے باوجود اس کو اجارہ پر باقی رکھنا اس کے لئے ضرر کا باعث ہوگا۔

۱۔ اگر ایک شخص نے کسی کو تہت پر رکھا کہ وہ اس کے کپڑے، جوتے، یا چھاب، یا اسل، یا اس کامکان کر لے، یا اس کا رخت کاٹے، یا اس کے دانت کھرا لے، پھر اس کی رائے ہوئی کہ اس کو ایسا نہیں کرنا چاہئے، تو اس کو اس معاملہ کے ختم کرنے کا حق حاصل ہے، اس لئے کہ اس نے اس کو ایک متوقع منفعت کے لئے دے رکھا تھا، تو یہ بات واضح ہوتی کہ اس میں اس کی مصیحت نہیں ہے، تو اب یہ فعل باعث ضرر ہو یا، لہذا اب اس معاملہ کو فسخ کر کے ہی وہ ضرر سے بچ سکتا ہے (۲)۔

(۱) البدیع ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶



۶۷- کبھی موجباتی طرف سے بھی مذر پیش آتا ہے، جیسے مالک اس درجہ مقرر ہوا جائے کہ یہ پردی ہوئی چیز کو فروخت کرنے کے ۱۷ چارہ نہ رہے، تو اس کو چارہ ختم رو پنے کا حق حاصل ہوگا بشرطیکہ یہ دین چارہ کا معاملہ طے پانے سے پہلے کا ہو، اگر چارہ طے پانے کے بعد مقررہ کے ذریعہ اس پر دین ثابت ہو، تو صاحبین کے نزدیک اس کو یہ معاملہ فتح کرنے کا حق حاصل نہیں ہوگا۔ کیونکہ وہ اس قدر میں محکم ہے۔ مام صاحب کے نزدیک اب بھی اس کو یہ حق حاصل ہوگا اس سے کہ اس نے اپنے آپ پر کسی امر کے دین کا جھوٹا مقرر نہیں کیا کرتا، فوری و طلب راہ دین کے واجب ہونے کے بعد بھی چارہ کو وقتی رکھنے میں مالک سامان کے لئے ضرر ہے۔ کیونکہ وہ صحیح صورت حال کی تحقیق تک اس قسم میں قید یا جاسکتا ہے۔ اور کسی شخص کو یہ نقصان نہ ہو، شت کرنے پر مجبور نہیں یا جاسکتا جس کا برداشت کرنا اس عقد کی وجہ سے واجب نہیں (۱)۔

حسب کی رائے ہے کہ کوئی عورت ... ہ پلائے ہو تو کو اجیر رکھے۔ اور اس کی وجہ سے لوگ اس پر عیب لگائیں تو اس کے گھر والوں کو حق ہوگا کہ چارہ فتح کر دیں، اس لئے کہ یہ ان کے لئے باعث تک ہے، یہی حکم اس وقت بھی ہے جب وہ بیمار پڑ جائے ... ہ پلا کر اس کی بیماری کے سے ضرر رساں ہو، تو وہ اس معاملہ کو فتح کر سکتی ہے۔

۶۸- جو لوگ خود مستاجر (نیم کے فتح کے ساتھ) کی جانب سے عذر کی بنا پر چارہ فتح کرے کو چارہ مقررہ جتے ہیں، ان کے نزدیک اسی عذر کی ایک صورت یہ ہے کہ بچہ کو اس کے ولی نے مزا مری پانکایا تھا، ورنہ چارہ کی مدت ہی میں بائع ہو گیا، تو یہ ایسا عذر ہے کہ اس کے لئے اس معاملہ کو فتح کرنا جائز ہو جائے گا، کیونکہ بائع ہونے کے بعد بھی معاملہ کو باقی رکھنے میں اس کے لئے ضرر ہے۔ اسی قبیل سے یہ

مسئلہ بھی ہے جو متاعا نے لکھا ہے کہ وقف کو چارہ پر لگایا، حد کو اس کی مرہ جہادت میں اضافہ ہو گیا تو یہ ایسا عذر ہے کہ اس کی وجہ سے متولی وقف چارہ کو ختم کر سکتا ہے، اور مستحق میں نئی اضافہ شدہ کر یہ کی شرح سے معاملہ کی تجدید کر سکتا ہے، البتہ گذشتہ دنوں کا کر یہ مقررہ شرح ہی سے واجب ہوگا، اور اگر کر یہ کم ہو گیا تو متولی اس معاملہ کو فتح نہیں کرے گا تاکہ وقف کی منفعت کی رعایت ہو سکے (۱)۔

۶۹- ان میں سے کوئی عذر بھی پایا جائے تو چارہ کو فتح کرنا اس وقت درست ہوگا جب کہ ایسا کر ممکن بھی ہو۔ اگر ایسا کر ممکن نہ ہو، مثلاً زمین میں بنی شیتی لگی ہوئی ہو، تو چارہ فتح نہیں کیا جاسکتا، اس لئے کہ پورے اکھاڑنے میں آریہ، اور کا نقصان ہے، بھیتی اس وقت تک رکھی جائے گی جب تک کاٹ نہ لی جائے، ماب اس مدت کی مناسب مرہ جہ شرح کے مطابق مدت ... کی جائے گی۔

فتح چارہ کا قاضی کے فیصلہ پر موقوف رہنا:  
۷۰- اگر بعض عذر پائے جائیں اور چارہ کو ختم کرنا ممکن بھی ہو، تو چارہ قابل فتح ہوگا، جیسا کہ بعض مشائخ حنفیہ کی رائے ہے۔ بعض کی رائے ہے کہ از خود چارہ فتح ہو جائے گا۔ علامہ کاسانی کا بیان ہے کہ صحیح یہ ہے کہ عذر پر غور کیا جائے گا، اگر ایسا ہو کہ شرعاً چارہ کے جاری رکھنے کی ممانعت کا تقاضہ نہ ہو، جیسے دانت اکھاڑنے، یا مڑ جانے، یا لے ہاتھ کے کاٹ ڈالنے پر چارہ یہاں تکلیف دہ رہوئی یا صحت مند ہو گیا، تو اب چارہ آپ سے آپ ختم ہو جائے گا۔ اور اگر ایسا عذر ہو کہ چارہ کو جاری رکھنے سے بالکل ہی عاجز تو نہ ہو، تو اس میں جاری رکھنے میں ایسا ضرر ہو کہ چارہ اس کے برداشت کرنے کا متقاضی نہ ہو، تو اب یہ اس وقت ختم ہوتا ہے جب کہ سے ختم ہو جائے، ورنہ یہ



عائد کا حق ہے، اس لئے کہ اجارہ میں منافع کا ایک وقت مالک نہیں بنایا جاتا بلکہ تھوڑا تھوڑا کر کے مالک بنایا جاتا ہے، لہذا اس میں مذکور کا پیشہ جانا کو یہ قسبہ سے پہلے ٹیب کا پیدا ہو جانا ہے، یہ یہ حق عائد کو تاقضی کے فیصلہ یا دوسرے فریق کی رضامندی کے بغیر بھی فتح عقد کا حق دیتی ہے۔

بعض حضرات کی رائے ہے کہ اجارہ کو فتح کرنا ہی رضامندی یا تاقضی کے فیصلہ پر موقوف رہے گا، اس لئے کہ یہ اختیار مدت حمل ہونے کے بعد ثابت ہو رہا ہے جس یہ قسبہ کے بعد ٹیب لی بنا پر کرنے کے مسائل ہو سکتا ہے۔ بعض حضرات کا خیال ہے کہ اگر مدد رطابہ ہو تو قضا کی حاجت نہیں، اگر مدد رطابہ ہے جیسے، یں وقت قضا کی شرط ہوگی، مدد کا سانی وغیرہ سے ہی کو پسند یا ہے، البتہ جب اجارہ فتح کرنے کے بعد میں فریقین کے درمیان اختلاف پیدا ہو جائے تو اب جارہ تاقضی کے فیصلہ ہی کے ذریعہ فتح کیا جائے گا۔

۷۱- اگر مدت سے اتفاق سے پہلے ہی معاملہ کے فتح کر دینے کا مطالبہ کیا تو تاقضی فتح کر دے گا، اور اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا، اگر اگر اس سے اتفاق کر چکا تھا، تو موجودہ اتحساناً مقررہ کرایہ کا حق دار ہوگا، کیونکہ اتفاق کی وجہ سے معتقد یہ متعین ہو گیا، فتح کا اثر گہرے ہوئے دنوں پر نہیں ہو سکتا۔

### پنجم۔ موت کی وجہ سے جارہ کا فتح:

۷۲- پہلے ذکر کیا جا چکا ہے کہ جو دفریق اپنے لئے اجارہ کا معاملہ طے کریں، اگر ان میں سے ایک کی وفات ہو جائے تو حنفیہ کے نزدیک عقد اجارہ ختم ہو جائے گا، اسی طرح اگر کسی کرایہ دار یوں یا کسی مالکان ہوں اور ان میں سے ایک کی وفات ہوئی، تو خاص اس شخص

شرح مدار ۳۰۳/۳۰۳

کے حصہ میں یہ اجارہ باقی نہیں رہے گا۔

عام فرم کرتے ہیں کہ زید کے حق میں بھی جارہ باقی نہیں رہے گا، اس لئے کہ اگر شریعت میں ”شیوہ“ پایا جاتا اور کوئی غیر متعین حصہ کرایہ سے مستثنیٰ ہوتا تو اجارہ درست نہیں ہوتا، تو اب بھی یہی حکم ہوتا۔ زید نے پہلی رائے کو ترجیح دی ہے، اگرچہ ہے کہ ہندو عقیدہ میں شریعتوں کا پایا جانا ضروری ہوتا ہے، بقا عقیدہ کے سے ضروری نہیں ہوتا، نیز موت کی وجہ سے اجارہ کے فتح ہونے کی وجہ یہ ہے کہ یہ معاملہ بظاہر منافع کے حدوث سے وجود میں آتا ہے، اب جب مالک کا انتقال ہو گیا تو اجارہ کی بنا پر وہ جس نفع کا مالک بناتا تھا اس کا ایک یا شمس مالک بن چکا ہے جو یہ عائد ہے، ورنہ اس عقد سے راضی ہے، اسی طرح اگر خود کرایہ، رکی موت ہوئی تو اب جارہ ختم ہو جائے گا، کیونکہ وہ جس منفعت کا حق تھا، اس میں وراثت جاری نہیں ہو سکتی (۲)۔

لیکن اجارہ کے اس طرح خاتمہ کا ظہار مطالبہ کے ذریعہ ہوگا، اگر صاحب معاملہ کی موت کے بعد بھی کرایہ دار اس مکان میں رہائش پذیر رہا تو وہ کرایہ کا ضامن ہوگا، اس لئے کہ ابھی کرایہ جاری تھی، اور کرایہ داری کے خاتمہ کا ظہار اس وقت ہوتا ہے کہ مرنے والے مالک کا وارث اس سے خالی کرنے کا مطالبہ کرے، اگر مالک کی موت ہو جائے اور جانور یا اس طرح کی سواری ابھی راستہ میں ہو تو اجارہ باقی رہے گا تا آنکہ کرایہ پر لینے والا شخص اپنے ٹھکانہ پر پہنچ جائے، یہ فریقین میں سے ایک کی وفات ہو جائے اور بھتیگی ہو، تو یہ رہنے تک اجارہ باقی رہے گا، اگر طے شدہ کرایہ پر عقد باقی رہے گا (۳)۔

(۱) البدائع ۳۰۰/۲۰۱، الہدایہ ۳۵۱/۲، اتحسان ۵۹۳/۳، شرح

الدرر ۳۰۰/۳۰۰

(۲) تجمین الفتاویٰ ۵/۳۵۰

(۳) شرح الدرر ۲/۵۰۲، من مایہ ۵۲/۵، طبع ۱۲۷۲ھ



اہل خیبر کے حوالہ نرا کی تاک وہ اس میں داشت کریں وریہہ رکا  
صف ان کوایا جانے، چا علیہ حضرت ابو بکرؓ و حضرت عمرؓ کے  
بتدنی زمانہ خلافت تک یہ سلسلہ قائم رہا، اس کا کوئی اثر نہیں ملتا  
کہ حضرت ابو بکرؓ و عمرؓ نے اس معاملہ کی تجدید بھی فرمائی ہو کر۔

### ششم۔ کرایہ پر لگائی گئی چیز کی بیع کا اثر:

۷۳۔ حنفیہ حاکم ابو قول ظاہر کے مت بق شافعیہ کی رائے ہے کہ  
اجارہ پر دیا گیا سامان فروخت کر دیا جائے تو جارہ فسخ نہیں ہوگا، یہی  
راے مالکیہ کی بھی ہے اور اس میں تمت کی گنجائش ہو، تمت کی  
گنجائش نہ ہو تو اس کی وجہ سے مالکیہ کے یہاں جارہ فسخ ہو جائے گا،  
شافعیہ کا قول نیز ظاہر بھی یہی ہے۔

جسورنی دلیل یہ ہے کہ بیع میں ثواب حاصل سامان معقودہ ہے اور  
اجارہ میں اس کے منافع، لہذا بیع کے باوجود اجارہ کے باقی رہنے میں  
کوئی تعارض نہیں۔

دوسرے غلط فکر کی دلیل یہ ہے کہ اجارہ پر لگا ہوا سامان  
(شریہ کے) حوالہ میں لیا جاسکتا، لہذا بیع اور اجارہ میں تناقض پیدا  
ہو جائے گا۔

یہاں یہ بات قابلِ لحاظ ہے کہ حنفیہ جارہ کو فروخت شدہ چیز میں  
ایک عیب تصور کرتے ہیں اور اس کی وجہ سے خریدار کو "خیر عیب"

بخش فقہ ونا بعین (شمس، سفیان ثوری ہرلیٹ) کی بھی وہی  
راے ہے جو حنفیہ ہے کہ موجود یا مستجد کی موت سے اجارہ فسخ  
ہو جاتا ہے، چونکہ اس پر موجود کی طیبت موت کی وجہ سے باقی نہیں  
رہی، تو اس کا یہ ہو عقد بھی باقی نہیں رہے گا۔ اسی طرح کرایہ دار  
کے ورثہ کا موجود سے کوئی معاملہ نہیں ہے، ہر صورت کی موت کے  
بعد بھی یہی وجہ میں ہے، الا نفع متوفی کے ترک میں شامل نہیں  
ہے (۱)، ثامینہ کا بھی ایک قول ہے کہ خاص طور پر "تلافی کا اجارہ  
موت کی وجہ سے ختم ہو جاتا ہے (۲)۔

جیسا کہ پہلے ذکر کیا جا چکا ہے کہ جمہور فقہاء کے نزدیک فریقین  
میں سے ایک کی موت کی وجہ سے اجارہ ختم نہیں ہوتا، اس لئے کہ  
جارہ ایک عقد لازم ہے، پس جب تک حصول منفعت کا سلسلہ باقی  
رہے فریقین میں سے ایک کی موت کی وجہ سے عقد ختم نہیں ہوگا۔  
صحیحہ ونا بعین کی بھی یہی رائے تھی کہ موت کی وجہ سے اجارہ فسخ  
نہیں ہوگا، امام بخاری نے کتاب لاجارہ میں نقل کیا ہے کہ جو شخص  
زمین کرایہ پر لے کر مالک فوت ہو جائے، اس کے بارے میں  
بن میرین کہا کرتے تھے کہ مدت کی تکمیل تک مرنے والوں کے گھر  
لے کو حق میں کرایہ رکھنا لے، اسی کے قائل حسن اور یاس بن  
مع وید بھی ہیں، حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے فرمایا: "ابن النبی سکتہ  
اعطی خیبر لاهلہا ليعملوا فیہا ویردعوہا، ولہم شطر ما  
یخرج مہا، فکان ذلک علی عہد النبی سکتہ ولہی بکر  
وصدرأ من خلافة عمر" (۳) (آپ ﷺ نے خیبر کی زمین

(۱) اسی ۵/۷۳۔

(۲) شرح المنہاج ص ۳۳۷۔

(۳) حدیث: "ابن النبی ﷺ اعطی خیبر لاهلہا..." کی روایت بخاری  
مسلم، ابوداؤد، ترمذی اور ابن ماجہ نے ابن القاضی کے ساتھ کی ہے، لہذا  
صحیح جبر مال الیہ ورسول اللہ ﷺ ان یقرہم فیہا علی ان

یعملوا علی نصف ما یمخرج مہا من الغنم و یزرع لہا دسوں  
اللہ ﷺ، فقرکم فیہا علی ذلک ما شئنا" (جب خیبر فتح ہوا تو  
یہودیوں نے حضور ﷺ سے درخواست کی کہ اس کو دے دیا جائے اس شرط پر  
کہ وہ پھل اور کاشت کی نصف پیداوار دیں گے تو حضور ﷺ نے فرمایا: ہم  
اس کو اس شرط پر دے دیں گے جب تک چاہیں گے (اصح ابوابہ ص ۹۷، ۹۸۔  
(۱) المشرع المفسر ص ۹۷، ۱۸۳، جامعہ الرسوالی ص ۲۲۳، التنبیہ ص ۳۳، ۸۳،  
الشیخ ص ۳۱/۵ بخاری (کتاب وراۃ ص ۹۸۔



حاصل ہوتا ہے۔

اگر سامان جارد خود پر یہودی سے فروخت کیا گیا ہو تو شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک صحیح تر قول کے مطابق امر و مہرہاں کے لئے ایک بھی بدرجہ اولی جارد قائم نہیں ہوگا (۱)۔

اگر یہ یہودی کی چیز رہیں رکھی جائے یا مہرہاں کی جائے، بالاتفاق جارد کے معاملہ پر اس کا کوئی اثر نہیں پڑے گا۔ یہی حکم جمہور کے نزدیک وقف کا بھی ہے البتہ شافعیہ کے فتاویٰ اس سلسلے میں مختلف ہیں متعین مصروف پر وقف ہو تو وہ غیر متعین مصروف پر۔

ہفتم۔ عیب کی وجہ سے عقد جارد کا فسخ:

۷۴۔ فقہاء کے درمیان اس مسئلہ میں کوئی اختلاف نہیں کہ جس چیز کا جارد کیا گیا ہے، اگر مدت اجارہ کے درمیان اس میں کوئی عیب پیدا ہو جائے اور اس عیب کی وجہ سے معتق طایفہ سے نفع اٹھانے میں خلل واقع ہوتا ہو، نیز خود سامان قباقی رہے مگر معاملہ ناجوتمم ہے۔ وہ حاصل نہ ہو پائے، جیسے جو جارد سواری کے لئے متعین کیا گیا اس سواری کے جانور کی پشت زخمی ہو جائے، تو بالاتفاق اس کا عقد اجارہ پر اثر پڑے گا، اور اس عیب کی وجہ سے جس فریق کو نقصان پہنچ رہا ہو اس کے حق میں جارد لازم نہیں رہے گا، چنانچہ اگر کوئی غمی خریدی اور کر یہ پر لگایا، پھر بعد میں معلوم ہوا کہ اس میں کوئی عیب ہے، تو اس کو حق ہوگا کہ اس معاملہ کو ختم کر دے، اور اس کو اپنا زرہے، جس عیب کی غمیہ پر خریدی ہوئی چیز کی وہ کسی کا حق ایک ایسا اندر ہے جس سے

اجارہ کو فسخ کرنے کا اختیار پیدا ہو جاتا ہے، کو بیٹے وہ اس عیب پر رضامندی کا اظہار کر چکا ہو، اس لئے کہ منافع صحیح ہو، جو اس میں تے ہیں، مگر حق کا معاملہ ایسا نہیں ہے (۱)۔

نام و پروف نے کہا ہے کہ اگر ایک متعین مہرہاں کے سے طے ہو اور وہ دیکھا ہو یا تو مالک اجارہ کو ختم کر سکتا ہے (۲)۔

اگر ایسا ار کے قبضہ کے اور اس سامان پر یہ میں کوئی عیب پیدا ہو جائے تو اس کو رد کرنے کا حق حاصل ہے، کیونکہ سامان کرایہ پر کے قبضہ میں وہی حکم رکھتا ہے جو حق کا بائع کے قبضہ میں ہے، تو جیسے بائع کے زیر قبضہ میں پیدا شدہ عیب کی وجہ سے بیع کو رد کیا جاسکتا ہے، اسی طرح ار کے زیر قبضہ عیب پیدا ہو تو وہ بھی سامان پر یہ کو واپس کر سکتا ہے (۳)۔

مغنی میں ہے کہ کوئی شخص کوئی سامان کرایہ پر لے، اور اس میں کوئی عیب پائے جس کا اس کو علم میں تھا، تو بالاتفاق وہ جارد کو فسخ کر سکتا ہے (۴)۔

۷۵۔ اگر ایسا عیب ہو کہ اجارہ سے منسوب منافع اس کی وجہ سے فوت نہ ہوں، جیسے گھروں کے بعض حصے اس طرح گر گئے ہوں کہ گھر سردی اور بارش سے اس کے باوجود محفوظ ہو، اسی طرح جانور کی دم کٹ جائے، اور ریش سے پانی ٹپکتا بند ہو گیا ہو، اور پانی کے بغیر وہاں شیتی ممکن ہو تو یہ اور اس طرح کے عیب جارد کے ہوتے رہنے میں مانع نہیں ہیں۔

(۱) المغنی ۳۰۶/۱، المدخل ۲/۹۹، المہذب ۲/۵۰، طبع المصنف، الدہلی  
علی الشرح الکبیر ۲/۲۹، الشرح المختصر ۲/۵۲، طبع الدہلی  
(۲) المدخل ۲/۹۹، الفتاویٰ المہذب ۲/۲۶، طبع لاہور ۱۳۰۹ھ  
(۳) المہذب ۲/۵۰  
(۴) المغنی ۳۰۶/۱، طبع المصنف، المصنف ۶/۶۶، دیکھئے الشرح المختصر ۲/۲۹، ۵۲

(۱) المدخل ۲/۴۰۸-۴۰۹، ابن ماجہ ۵۳/۵، طبع دار الفکر ۱۴۰۷ھ، المواقف شرح مختصر طبر ۵/۵، الدہلی ۳۰/۳۳، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱



وہ باطل ہو گیا۔ یہ نکتہ اب اسے نقصان نہیں پہنچ رہا ہے (۱)۔

### فصل پنجم

مالک اور کرایہ دار کے درمیان اختلاف

۷۷- اجارہ سے متعلق بعض امور جیسے مدت جارہ، کرایہ اور سہاگہ کرایہ کے استعمال میں مناسب حد سے تجاوز وغیرہ مسئلہ میں بعض اوقات مالک اور کرایہ دار کے درمیان اختلاف پیدا ہو جاتا ہے، تو اگر ثبوت نہ ہو تو ایسے اختلافات میں اس کی بوت کا حشر کیا جائے گا؟

فتحا نے اس سلسلے میں اپنے اپنے نقطہ نظر کے مطابق مختلف صورتیں بیان کی ہیں، "اور اس تمام آرہی ساس اس پر ہے کہ اس امور میں اس کو مدعی سمجھا جائے گا کہ اس کو مدعی عادیہ؟ تاہم مدعی کو وہ پیش کرنے کا پابند یا جائے "اور مدعی عادیہ کی بوت کا قسم لے کر حشر کیا جائے، "اور اس کی تعیین میں غلبہ حال کا فعل ہے، ظاہری حالات جس کے حق میں جاتے ہوں وہ مدعی عادیہ ہے اور اس کی بوت (ثبوت نہ ہو نہ ہوئے کی صورت میں) معتبر ہے، اور جو امرے پر کسی حق کا مطالبہ ہو "مدعی" ہے۔

اس دلیل میں آنے والی بیانیات اپنی ثبوت کے باوجود ہی اصل کے برادرش رتی ہیں، ان کی تفصیل لفظ "عوی" میں دیکھی جاسکتی ہے۔

### فصل ششم

کرایہ پر لی گئی اشیاء کس طرح استعمال کی جائیں؟

۷۸- اجارہ بھی معقول اشیاء کا ہوتا ہے جیسے حیوان وغیرہ، دیکھی

کوں سے عیوب ہیں جن کی وجہ سے اجارہ فسخ کر دیا جائے گا، "اور کس عیوب کی وجہ سے نہیں کیا جائے گا؟ اس سلسلے میں اس کا تجزیہ رکھنے والوں کی رائے کا حشر ہے۔

نیز جب کوئی عیب پیدا جائے "اور یہ نقصان غفلت اور ہو جائے تو جادو فسخ نہیں ہو جاتا (۱)۔

۷۹- سہاگہ کرایہ پر یہ آرہی کے قبضہ کرنے کے بعد اس میں عیب کا پیدا ہونا اس کے "خیار عیب" کے لئے مانع نہیں ہوگا، اس لئے کہ اس مسئلہ میں جادو کا حکم فسخ سے مختلف ہے، کیونکہ اجارہ منافع کو فروخت کرتا ہے، "اور منافع تھوڑا تھوڑا کر کے ہو، میں آتا ہے، اس سے منافع کے حصہ پر کوئی زبرد و معاملہ ہوتا ہے، اس طرح سب کر یہ کے سہاگہ میں عیب پیدا ہوتا ہے تو دراصل یہ عقد کے بعد اور قبضہ سے پہلے عیب کا پیدا ہونا ہے، اور اس صورت میں "فسخ" میں بھی فسخ کو رد کرنے کا حق حاصل ہوتا ہے تو اجارہ میں بھی یہی حکم ہونا چاہئے، پس درحقیقت ان دونوں میں کوئی فرق نہیں، اور فتحا نے مذہب کا اس پر اتفاق ہے، اس کے باوجود کہ بعض مذہب منفعت کو "عین" کی طرح مانتے ہیں، "اور کہتے ہیں کہ اگر مدعی نہ ہو تو معاملہ کے وقت ہی اس کی حوالگی مکمل ہو جاتی ہے بلکہ حنا بلہ نے تو مذکورہ دلیل کی صراحت کی ہے، اس قدر کہ کہتے ہیں: عیب اتفاق کے درمیان پیدا ہو جائے تو کرایہ رکوع مدہ کے فسخ کرنے کا اختیار حاصل ہوتا، اس لئے کہ منافع پر تھوڑا تھوڑا کر کے ہی قبضہ تحقق ہوتا ہے۔ (۲)۔

نیز اگر اجارہ فسخ کرنے سے پہلے ہی عیب دور ہو جائے، اس طرح کہ جانور میں ٹنڈرین تھا "اور وہ" ہو گیا یا مالک مکان نے غفلت کے ساتھ مکان کی مرمت کر دی تو اب کرایہ دار کو اس کے رد کرنے کا حق باقی نہیں رہا، اور اجارہ فسخ کرنے کے لئے مطالبہ کا جو حق اسے حاصل تھا

(۱) البدیع ۳۲، ۱۹۹، المہذب ۱۲۵، المدنی علی المشرع الکبیر ۳۳، ۲۹، المشرع المکثر ۳۲، ۵۲۔

(۲) (ص ۶۶)۔

(۳) مہذب ۳۰-۳۱۔



## فصل ہفتم

نکیر ایہ پر لگانی جانے والی چیز کے لحاظ سے جارہ کی قسم  
قسم اول

### غیر حیوان کا جارہ

۷۹- کن چیزوں کا اجارہ جائز ہے؟ اس سلسلے میں عمومی قاعدہ یہ ہے کہ جن چیزوں کی خرید و فروخت جائز ہے اس کا جارہ بھی جائز ہے، اس لئے کہ اجارہ بھی مبیعہ کے منفعہ کو فروخت ہی کرنا ہے، بشرطیکہ منفعت کے حصول کے لئے خود اس مبیعہ کو ضائع و برباد کرنا نہ پڑے، پس اس کے علاوہ بعض ایسی چیزیں بھی ہیں کہ اس کو فروخت نہیں کیا جاسکتا لیکن ان کا اجارہ ہو سکتا ہے، جیسے آزاد شخص، درخت کا اجارہ، اور جو لوگ مصحف (قرآن مجید) کی تصحیف کو ناجائز قرار دیتے ہیں، ان کے یہاں مصحف کو فروخت نہ کرنا پڑتا۔

یہ منفعت ایسی ہوتی ہے کہ عرف و روایت کے اعتبار سے وہ بجائے خود مقسود ہو، اور مبیعہ بعض صورتوں کے سلسلے میں جو اختلاف رائے نقل کیا گیا ہے اس کی بنیاد اصل میں عرف و روایت ہی کا اختلاف ہے (۱)۔

## پہلی بحث

### اراضی کا اجارہ

۸۰- زمین کا اجارہ فی غلہ مطلقاً جائز ہے۔ شافعیہ نے اس کے جائز ہونے کے لئے یہ قید بھی لگائی ہے کہ اس کے زیر پر پینے کی غرض واضح کر دی جائے، یہ نہ کہ اراضی مختلف مقاصد کے لئے لی جاتی ہیں اور زمین پر ان کا اثر مختلف ہوتا ہے، جب زمین کسی دوسری چیز

(۱) ماہر مراجع۔

غیر منقول شیاؤ کا۔ اس طرح انسان کو بھی اجرت پر رکھا جاتا ہے، کبھی وہ جبر خاص ہوتا ہے، اور کبھی اجیر مشترک۔ اجارہ کی ان اقسام میں سے بعض کے کچھ خصوصی احکام ہیں، غریب ان میں سے ہر قسم کے جارہ کے احکام ذکر کئے جائیں گے۔

گذشتہ زمانہ میں جن مختلف شیاؤ پر اجارہ کا معاملہ ہوا کرتا تھا فقہاء نے اس پر بحث کی ہے، بعض صورتوں میں طریق استعمال کے سلسلے میں اختلاف رائے بھی ہے، ان صورتوں پر غور کرنے سے واضح ہوتا ہے کہ ان کی آراء ان بنیادوں پر مبنی ہیں:

الف۔ اگر موعود میں کوئی ایسی شرط لگائی گئی جو شرعاً ناجائز ہے تو اس کی پابندی ضروری ہوگی۔

ب۔ اگر یہ پر لٹی فی بیع ایسی ہو کہ طریقہ استعمال کے فرق سے متاثر ہوتی ہو، تو ضروری ہے کہ اس طرح استعمال نہ کی جائے کہ اس سے ضرر پہنچے، وہاں اس سے بچنے کے طور پر اس کا استعمال کر سکتا ہے۔

ج۔ استعمال میں عرف کا اعتبار ہوگا، خواہ عرف عام ہو یا عرف خاص۔

کتاب فقہ میں اس سلسلے میں جو بیانیات نقل کی گئی ہیں اور ان میں اختلاف رائے کا ثبوت ہوتا ہے، وہ دراصل ان میں بنیادوں پر مبنی ہیں (۱)۔

(۱) ابنی ۱۲/۱، ۱۳/۱، ۱۴/۱، ۱۵/۱، ۱۶/۱، ۱۷/۱، ۱۸/۱، ۱۹/۱، ۲۰/۱، ۲۱/۱، ۲۲/۱، ۲۳/۱، ۲۴/۱، ۲۵/۱، ۲۶/۱، ۲۷/۱، ۲۸/۱، ۲۹/۱، ۳۰/۱، ۳۱/۱، ۳۲/۱، ۳۳/۱، ۳۴/۱، ۳۵/۱، ۳۶/۱، ۳۷/۱، ۳۸/۱، ۳۹/۱، ۴۰/۱، ۴۱/۱، ۴۲/۱، ۴۳/۱، ۴۴/۱، ۴۵/۱، ۴۶/۱، ۴۷/۱، ۴۸/۱، ۴۹/۱، ۵۰/۱، ۵۱/۱، ۵۲/۱، ۵۳/۱، ۵۴/۱، ۵۵/۱، ۵۶/۱، ۵۷/۱، ۵۸/۱، ۵۹/۱، ۶۰/۱، ۶۱/۱، ۶۲/۱، ۶۳/۱، ۶۴/۱، ۶۵/۱، ۶۶/۱، ۶۷/۱، ۶۸/۱، ۶۹/۱، ۷۰/۱، ۷۱/۱، ۷۲/۱، ۷۳/۱، ۷۴/۱، ۷۵/۱، ۷۶/۱، ۷۷/۱، ۷۸/۱، ۷۹/۱، ۸۰/۱، ۸۱/۱، ۸۲/۱، ۸۳/۱، ۸۴/۱، ۸۵/۱، ۸۶/۱، ۸۷/۱، ۸۸/۱، ۸۹/۱، ۹۰/۱، ۹۱/۱، ۹۲/۱، ۹۳/۱، ۹۴/۱، ۹۵/۱، ۹۶/۱، ۹۷/۱، ۹۸/۱، ۹۹/۱، ۱۰۰/۱، ۱۰۱/۱، ۱۰۲/۱، ۱۰۳/۱، ۱۰۴/۱، ۱۰۵/۱، ۱۰۶/۱، ۱۰۷/۱، ۱۰۸/۱، ۱۰۹/۱، ۱۱۰/۱، ۱۱۱/۱، ۱۱۲/۱، ۱۱۳/۱، ۱۱۴/۱، ۱۱۵/۱، ۱۱۶/۱، ۱۱۷/۱، ۱۱۸/۱، ۱۱۹/۱، ۱۲۰/۱، ۱۲۱/۱، ۱۲۲/۱، ۱۲۳/۱، ۱۲۴/۱، ۱۲۵/۱، ۱۲۶/۱، ۱۲۷/۱، ۱۲۸/۱، ۱۲۹/۱، ۱۳۰/۱، ۱۳۱/۱، ۱۳۲/۱، ۱۳۳/۱، ۱۳۴/۱، ۱۳۵/۱، ۱۳۶/۱، ۱۳۷/۱، ۱۳۸/۱، ۱۳۹/۱، ۱۴۰/۱، ۱۴۱/۱، ۱۴۲/۱، ۱۴۳/۱، ۱۴۴/۱، ۱۴۵/۱، ۱۴۶/۱، ۱۴۷/۱، ۱۴۸/۱، ۱۴۹/۱، ۱۵۰/۱، ۱۵۱/۱، ۱۵۲/۱، ۱۵۳/۱، ۱۵۴/۱، ۱۵۵/۱، ۱۵۶/۱، ۱۵۷/۱، ۱۵۸/۱، ۱۵۹/۱، ۱۶۰/۱، ۱۶۱/۱، ۱۶۲/۱، ۱۶۳/۱، ۱۶۴/۱، ۱۶۵/۱، ۱۶۶/۱، ۱۶۷/۱، ۱۶۸/۱، ۱۶۹/۱، ۱۷۰/۱، ۱۷۱/۱، ۱۷۲/۱، ۱۷۳/۱، ۱۷۴/۱، ۱۷۵/۱، ۱۷۶/۱، ۱۷۷/۱، ۱۷۸/۱، ۱۷۹/۱، ۱۸۰/۱، ۱۸۱/۱، ۱۸۲/۱، ۱۸۳/۱، ۱۸۴/۱، ۱۸۵/۱، ۱۸۶/۱، ۱۸۷/۱، ۱۸۸/۱، ۱۸۹/۱، ۱۹۰/۱، ۱۹۱/۱، ۱۹۲/۱، ۱۹۳/۱، ۱۹۴/۱، ۱۹۵/۱، ۱۹۶/۱، ۱۹۷/۱، ۱۹۸/۱، ۱۹۹/۱، ۲۰۰/۱، ۲۰۱/۱، ۲۰۲/۱، ۲۰۳/۱، ۲۰۴/۱، ۲۰۵/۱، ۲۰۶/۱، ۲۰۷/۱، ۲۰۸/۱، ۲۰۹/۱، ۲۱۰/۱، ۲۱۱/۱، ۲۱۲/۱، ۲۱۳/۱، ۲۱۴/۱، ۲۱۵/۱، ۲۱۶/۱، ۲۱۷/۱، ۲۱۸/۱، ۲۱۹/۱، ۲۲۰/۱، ۲۲۱/۱، ۲۲۲/۱، ۲۲۳/۱، ۲۲۴/۱، ۲۲۵/۱، ۲۲۶/۱، ۲۲۷/۱، ۲۲۸/۱، ۲۲۹/۱، ۲۳۰/۱، ۲۳۱/۱، ۲۳۲/۱، ۲۳۳/۱، ۲۳۴/۱، ۲۳۵/۱، ۲۳۶/۱، ۲۳۷/۱، ۲۳۸/۱، ۲۳۹/۱، ۲۴۰/۱، ۲۴۱/۱، ۲۴۲/۱، ۲۴۳/۱، ۲۴۴/۱، ۲۴۵/۱، ۲۴۶/۱، ۲۴۷/۱، ۲۴۸/۱، ۲۴۹/۱، ۲۵۰/۱، ۲۵۱/۱، ۲۵۲/۱، ۲۵۳/۱، ۲۵۴/۱، ۲۵۵/۱، ۲۵۶/۱، ۲۵۷/۱، ۲۵۸/۱، ۲۵۹/۱، ۲۶۰/۱، ۲۶۱/۱، ۲۶۲/۱، ۲۶۳/۱، ۲۶۴/۱، ۲۶۵/۱، ۲۶۶/۱، ۲۶۷/۱، ۲۶۸/۱، ۲۶۹/۱، ۲۷۰/۱، ۲۷۱/۱، ۲۷۲/۱، ۲۷۳/۱، ۲۷۴/۱، ۲۷۵/۱، ۲۷۶/۱، ۲۷۷/۱، ۲۷۸/۱، ۲۷۹/۱، ۲۸۰/۱، ۲۸۱/۱، ۲۸۲/۱، ۲۸۳/۱، ۲۸۴/۱، ۲۸۵/۱، ۲۸۶/۱، ۲۸۷/۱، ۲۸۸/۱، ۲۸۹/۱، ۲۹۰/۱، ۲۹۱/۱، ۲۹۲/۱، ۲۹۳/۱، ۲۹۴/۱، ۲۹۵/۱، ۲۹۶/۱، ۲۹۷/۱، ۲۹۸/۱، ۲۹۹/۱، ۳۰۰/۱، ۳۰۱/۱، ۳۰۲/۱، ۳۰۳/۱، ۳۰۴/۱، ۳۰۵/۱، ۳۰۶/۱، ۳۰۷/۱، ۳۰۸/۱، ۳۰۹/۱، ۳۱۰/۱، ۳۱۱/۱، ۳۱۲/۱، ۳۱۳/۱، ۳۱۴/۱، ۳۱۵/۱، ۳۱۶/۱، ۳۱۷/۱، ۳۱۸/۱، ۳۱۹/۱، ۳۲۰/۱، ۳۲۱/۱، ۳۲۲/۱، ۳۲۳/۱، ۳۲۴/۱، ۳۲۵/۱، ۳۲۶/۱، ۳۲۷/۱، ۳۲۸/۱، ۳۲۹/۱، ۳۳۰/۱، ۳۳۱/۱، ۳۳۲/۱، ۳۳۳/۱، ۳۳۴/۱، ۳۳۵/۱، ۳۳۶/۱، ۳۳۷/۱، ۳۳۸/۱، ۳۳۹/۱، ۳۴۰/۱، ۳۴۱/۱، ۳۴۲/۱، ۳۴۳/۱، ۳۴۴/۱، ۳۴۵/۱، ۳۴۶/۱، ۳۴۷/۱، ۳۴۸/۱، ۳۴۹/۱، ۳۵۰/۱، ۳۵۱/۱، ۳۵۲/۱، ۳۵۳/۱، ۳۵۴/۱، ۳۵۵/۱، ۳۵۶/۱، ۳۵۷/۱، ۳۵۸/۱، ۳۵۹/۱، ۳۶۰/۱، ۳۶۱/۱، ۳۶۲/۱، ۳۶۳/۱، ۳۶۴/۱، ۳۶۵/۱، ۳۶۶/۱، ۳۶۷/۱، ۳۶۸/۱، ۳۶۹/۱، ۳۷۰/۱، ۳۷۱/۱، ۳۷۲/۱، ۳۷۳/۱، ۳۷۴/۱، ۳۷۵/۱، ۳۷۶/۱، ۳۷۷/۱، ۳۷۸/۱، ۳۷۹/۱، ۳۸۰/۱، ۳۸۱/۱، ۳۸۲/۱، ۳۸۳/۱، ۳۸۴/۱، ۳۸۵/۱، ۳۸۶/۱، ۳۸۷/۱، ۳۸۸/۱، ۳۸۹/۱، ۳۹۰/۱، ۳۹۱/۱، ۳۹۲/۱، ۳۹۳/۱، ۳۹۴/۱، ۳۹۵/۱، ۳۹۶/۱، ۳۹۷/۱، ۳۹۸/۱، ۳۹۹/۱، ۴۰۰/۱، ۴۰۱/۱، ۴۰۲/۱، ۴۰۳/۱، ۴۰۴/۱، ۴۰۵/۱، ۴۰۶/۱، ۴۰۷/۱، ۴۰۸/۱، ۴۰۹/۱، ۴۱۰/۱، ۴۱۱/۱، ۴۱۲/۱، ۴۱۳/۱، ۴۱۴/۱، ۴۱۵/۱، ۴۱۶/۱، ۴۱۷/۱، ۴۱۸/۱، ۴۱۹/۱، ۴۲۰/۱، ۴۲۱/۱، ۴۲۲/۱، ۴۲۳/۱، ۴۲۴/۱، ۴۲۵/۱، ۴۲۶/۱، ۴۲۷/۱، ۴۲۸/۱، ۴۲۹/۱، ۴۳۰/۱، ۴۳۱/۱، ۴۳۲/۱، ۴۳۳/۱، ۴۳۴/۱، ۴۳۵/۱، ۴۳۶/۱، ۴۳۷/۱، ۴۳۸/۱، ۴۳۹/۱، ۴۴۰/۱، ۴۴۱/۱، ۴۴۲/۱، ۴۴۳/۱، ۴۴۴/۱، ۴۴۵/۱، ۴۴۶/۱، ۴۴۷/۱، ۴۴۸/۱، ۴۴۹/۱، ۴۵۰/۱، ۴۵۱/۱، ۴۵۲/۱، ۴۵۳/۱، ۴۵۴/۱، ۴۵۵/۱، ۴۵۶/۱، ۴۵۷/۱، ۴۵۸/۱، ۴۵۹/۱، ۴۶۰/۱، ۴۶۱/۱، ۴۶۲/۱، ۴۶۳/۱، ۴۶۴/۱، ۴۶۵/۱، ۴۶۶/۱، ۴۶۷/۱، ۴۶۸/۱، ۴۶۹/۱، ۴۷۰/۱، ۴۷۱/۱، ۴۷۲/۱، ۴۷۳/۱، ۴۷۴/۱، ۴۷۵/۱، ۴۷۶/۱، ۴۷۷/۱، ۴۷۸/۱، ۴۷۹/۱، ۴۸۰/۱، ۴۸۱/۱، ۴۸۲/۱، ۴۸۳/۱، ۴۸۴/۱، ۴۸۵/۱، ۴۸۶/۱، ۴۸۷/۱، ۴۸۸/۱، ۴۸۹/۱، ۴۹۰/۱، ۴۹۱/۱، ۴۹۲/۱، ۴۹۳/۱، ۴۹۴/۱، ۴۹۵/۱، ۴۹۶/۱، ۴۹۷/۱، ۴۹۸/۱، ۴۹۹/۱، ۵۰۰/۱، ۵۰۱/۱، ۵۰۲/۱، ۵۰۳/۱، ۵۰۴/۱، ۵۰۵/۱، ۵۰۶/۱، ۵۰۷/۱، ۵۰۸/۱، ۵۰۹/۱، ۵۱۰/۱، ۵۱۱/۱، ۵۱۲/۱، ۵۱۳/۱، ۵۱۴/۱، ۵۱۵/۱، ۵۱۶/۱، ۵۱۷/۱، ۵۱۸/۱، ۵۱۹/۱، ۵۲۰/۱، ۵۲۱/۱، ۵۲۲/۱، ۵۲۳/۱، ۵۲۴/۱، ۵۲۵/۱، ۵۲۶/۱، ۵۲۷/۱، ۵۲۸/۱، ۵۲۹/۱، ۵۳۰/۱، ۵۳۱/۱، ۵۳۲/۱، ۵۳۳/۱، ۵۳۴/۱، ۵۳۵/۱، ۵۳۶/۱، ۵۳۷/۱، ۵۳۸/۱، ۵۳۹/۱، ۵۴۰/۱، ۵۴۱/۱، ۵۴۲/۱، ۵۴۳/۱، ۵۴۴/۱، ۵۴۵/۱، ۵۴۶/۱، ۵۴۷/۱، ۵۴۸/۱، ۵۴۹/۱، ۵۵۰/۱، ۵۵۱/۱، ۵۵۲/۱، ۵۵۳/۱، ۵۵۴/۱، ۵۵۵/۱، ۵۵۶/۱، ۵۵۷/۱، ۵۵۸/۱، ۵۵۹/۱، ۵۶۰/۱، ۵۶۱/۱، ۵۶۲/۱، ۵۶۳/۱، ۵۶۴/۱، ۵۶۵/۱، ۵۶۶/۱، ۵۶۷/۱، ۵۶۸/۱، ۵۶۹/۱، ۵۷۰/۱، ۵۷۱/۱، ۵۷۲/۱، ۵۷۳/۱، ۵۷۴/۱، ۵۷۵/۱، ۵۷۶/۱، ۵۷۷/۱، ۵۷۸/۱، ۵۷۹/۱، ۵۸۰/۱، ۵۸۱/۱، ۵۸۲/۱، ۵۸۳/۱، ۵۸۴/۱، ۵۸۵/۱، ۵۸۶/۱، ۵۸۷/۱، ۵۸۸/۱، ۵۸۹/۱، ۵۹۰/۱، ۵۹۱/۱، ۵۹۲/۱، ۵۹۳/۱، ۵۹۴/۱، ۵۹۵/۱، ۵۹۶/۱، ۵۹۷/۱، ۵۹۸/۱، ۵۹۹/۱، ۶۰۰/۱، ۶۰۱/۱، ۶۰۲/۱، ۶۰۳/۱، ۶۰۴/۱، ۶۰۵/۱، ۶۰۶/۱، ۶۰۷/۱، ۶۰۸/۱، ۶۰۹/۱، ۶۱۰/۱، ۶۱۱/۱، ۶۱۲/۱، ۶۱۳/۱، ۶۱۴/۱، ۶۱۵/۱، ۶۱۶/۱، ۶۱۷/۱، ۶۱۸/۱، ۶۱۹/۱، ۶۲۰/۱، ۶۲۱/۱، ۶۲۲/۱، ۶۲۳/۱، ۶۲۴/۱، ۶۲۵/۱، ۶۲۶/۱، ۶۲۷/۱، ۶۲۸/۱، ۶۲۹/۱، ۶۳۰/۱، ۶۳۱/۱، ۶۳۲/۱، ۶۳۳/۱، ۶۳۴/۱، ۶۳۵/۱، ۶۳۶/۱، ۶۳۷/۱، ۶۳۸/۱، ۶۳۹/۱، ۶۴۰/۱، ۶۴۱/۱، ۶۴۲/۱، ۶۴۳/۱، ۶۴۴/۱، ۶۴۵/۱، ۶۴۶/۱، ۶۴۷/۱، ۶۴۸/۱، ۶۴۹/۱، ۶۵۰/۱، ۶۵۱/۱، ۶۵۲/۱، ۶۵۳/۱، ۶۵۴/۱، ۶۵۵/۱، ۶۵۶/۱، ۶۵۷/۱، ۶۵۸/۱، ۶۵۹/۱، ۶۶۰/۱، ۶۶۱/۱، ۶۶۲/۱، ۶۶۳/۱، ۶۶۴/۱، ۶۶۵/۱، ۶۶۶/۱، ۶۶۷/۱، ۶۶۸/۱، ۶۶۹/۱، ۶۷۰/۱، ۶۷۱/۱، ۶۷۲/۱، ۶۷۳/۱، ۶۷۴/۱، ۶۷۵/۱، ۶۷۶/۱، ۶۷۷/۱، ۶۷۸/۱، ۶۷۹/۱، ۶۸۰/۱، ۶۸۱/۱، ۶۸۲/۱، ۶۸۳/۱، ۶۸۴/۱، ۶۸۵/۱، ۶۸۶/۱، ۶۸۷/۱، ۶۸۸/۱، ۶۸۹/۱، ۶۹۰/۱، ۶۹۱/۱، ۶۹۲/۱، ۶۹۳/۱، ۶۹۴/۱، ۶۹۵/۱، ۶۹۶/۱، ۶۹۷/۱، ۶۹۸/۱، ۶۹۹/۱، ۷۰۰/۱، ۷۰۱/۱، ۷۰۲/۱، ۷۰۳/۱، ۷۰۴/۱، ۷۰۵/۱، ۷۰۶/۱، ۷۰۷/۱، ۷۰۸/۱، ۷۰۹/۱، ۷۱۰/۱، ۷۱۱/۱، ۷۱۲/۱، ۷۱۳/۱، ۷۱۴/۱، ۷۱۵/۱، ۷۱۶/۱، ۷۱۷/۱، ۷۱۸/۱، ۷۱۹/۱، ۷۲۰/۱، ۷۲۱/۱، ۷۲۲/۱، ۷۲۳/۱، ۷۲۴/۱، ۷۲۵/۱، ۷۲۶/۱، ۷۲۷/۱، ۷۲۸/۱، ۷۲۹/۱، ۷۳۰/۱، ۷۳۱/۱، ۷۳۲/۱، ۷۳۳/۱، ۷۳۴/۱، ۷۳۵/۱، ۷۳۶/۱، ۷۳۷/۱، ۷۳۸/۱، ۷۳۹/۱، ۷۴۰/۱، ۷۴۱/۱، ۷۴۲/۱، ۷۴۳/۱، ۷۴۴/۱، ۷۴۵/۱، ۷۴۶/۱، ۷۴۷/۱، ۷۴۸/۱، ۷۴۹/۱، ۷۵۰/۱، ۷۵۱/۱، ۷۵۲/۱، ۷۵۳/۱، ۷۵۴/۱، ۷۵۵/۱، ۷۵۶/۱، ۷۵۷/۱، ۷۵۸/۱، ۷۵۹/۱، ۷۶۰/۱، ۷۶۱/۱، ۷۶۲/۱، ۷۶۳/۱، ۷۶۴/۱، ۷۶۵/۱، ۷۶۶/۱، ۷۶۷/۱، ۷۶۸/۱، ۷۶۹/۱، ۷۷۰/۱، ۷۷۱/۱، ۷۷۲/۱، ۷۷۳/۱، ۷۷۴/۱، ۷۷۵/۱، ۷۷۶/۱، ۷۷۷/۱، ۷۷۸/۱، ۷۷۹/۱، ۷۸۰/۱، ۷۸۱/۱، ۷۸۲/۱، ۷۸۳/۱، ۷۸۴/۱، ۷۸۵/۱، ۷۸۶/۱، ۷۸۷/۱، ۷۸۸/۱، ۷۸۹/۱، ۷۹۰/۱، ۷۹۱/۱، ۷۹۲/۱، ۷۹۳/۱، ۷۹۴/۱، ۷۹۵/۱، ۷۹۶/۱، ۷۹۷/۱، ۷۹۸/۱، ۷۹۹/۱، ۸۰۰/۱، ۸۰۱/۱، ۸۰۲/۱، ۸۰۳/۱، ۸۰۴/۱، ۸۰۵/۱، ۸۰۶/۱، ۸۰۷/۱، ۸۰۸/۱، ۸۰۹/۱، ۸۱۰/۱، ۸۱۱/۱، ۸۱۲/۱، ۸۱۳/۱، ۸۱۴/۱، ۸۱۵/۱، ۸۱۶/۱، ۸۱۷/۱، ۸۱۸/۱، ۸۱۹/۱، ۸۲۰/۱، ۸۲۱/۱، ۸۲۲/۱، ۸۲۳/۱، ۸۲۴/۱، ۸۲۵/۱، ۸۲۶/۱، ۸۲۷/۱، ۸۲۸/۱، ۸۲۹/۱، ۸۳۰/۱، ۸۳۱/۱، ۸۳۲/۱، ۸۳۳/۱، ۸۳۴/۱، ۸۳۵/۱، ۸۳۶/۱، ۸۳۷/۱، ۸۳۸/۱، ۸۳۹/۱، ۸۴۰/۱، ۸۴۱/۱، ۸۴۲/۱، ۸۴۳/۱، ۸۴۴/۱، ۸۴۵/۱، ۸۴۶/۱، ۸۴۷/۱، ۸۴۸/۱، ۸۴۹/۱، ۸۵۰/۱، ۸۵۱/۱، ۸۵۲/۱، ۸۵۳/۱، ۸۵۴/۱، ۸۵۵/۱، ۸۵۶/۱، ۸۵۷/۱، ۸۵۸/۱، ۸۵۹/۱، ۸۶۰/۱، ۸۶۱/۱، ۸۶۲/۱، ۸۶۳/۱، ۸۶۴/۱، ۸۶۵/۱، ۸۶۶/۱، ۸۶۷/۱، ۸۶۸/۱، ۸۶۹/۱، ۸۷۰/۱، ۸۷۱/۱، ۸۷۲/۱، ۸۷۳/۱، ۸۷۴/۱، ۸۷۵/۱، ۸۷۶/۱، ۸۷۷/۱، ۸۷۸/۱، ۸۷۹/۱، ۸۸۰/۱، ۸۸۱/۱، ۸۸۲/۱، ۸۸۳/۱، ۸۸۴/۱، ۸۸۵/۱، ۸۸۶/۱، ۸۸۷/۱، ۸۸۸/۱، ۸۸۹/۱، ۸۹۰/۱، ۸۹۱/۱، ۸۹۲/۱، ۸۹۳/۱، ۸۹۴/۱، ۸۹۵/۱، ۸۹۶/۱، ۸۹۷/۱، ۸۹۸/۱، ۸۹۹/۱، ۹۰۰/۱، ۹۰۱/۱، ۹۰۲/۱، ۹۰۳/۱، ۹۰۴/۱، ۹۰۵/۱، ۹۰۶/۱، ۹۰۷/۱، ۹۰۸/۱، ۹۰۹/۱، ۹۱۰/۱، ۹۱۱/۱، ۹۱۲/۱، ۹۱۳/۱، ۹۱۴/۱، ۹۱۵/۱، ۹۱۶/۱، ۹۱۷/۱، ۹۱۸/۱، ۹۱۹/۱، ۹۲۰/۱، ۹۲۱/۱، ۹۲۲/۱، ۹۲۳/۱، ۹۲۴/۱، ۹۲۵/۱، ۹۲۶/۱، ۹۲۷/۱، ۹۲۸/۱، ۹۲۹/۱، ۹۳۰/۱، ۹۳۱/۱، ۹۳۲/۱، ۹۳۳/۱، ۹۳۴/۱، ۹۳۵/۱، ۹۳۶/۱، ۹۳۷/۱، ۹۳۸/۱، ۹۳۹/۱، ۹۴۰/۱، ۹۴۱/۱، ۹۴۲/۱، ۹۴۳/۱، ۹۴۴/۱، ۹۴۵/۱، ۹۴۶/۱، ۹۴۷/۱، ۹۴۸/۱، ۹۴۹/۱، ۹۵۰/۱، ۹۵۱/۱، ۹۵۲/۱، ۹۵۳/۱، ۹۵۴/۱، ۹۵۵/۱، ۹۵۶/۱، ۹۵۷/۱، ۹۵۸/۱، ۹۵۹/۱، ۹۶۰/۱، ۹۶۱/۱، ۹۶۲/۱، ۹۶۳/۱، ۹۶۴/۱، ۹۶۵/۱، ۹۶۶/۱، ۹۶۷/۱، ۹۶۸/۱، ۹۶۹/۱، ۹۷۰/۱، ۹۷۱/۱، ۹۷۲/۱، ۹۷۳/۱، ۹۷۴/۱، ۹۷۵/۱، ۹۷۶/۱، ۹۷۷/۱، ۹۷۸/۱، ۹۷۹/۱، ۹۸۰/۱، ۹۸۱/۱، ۹۸۲/۱، ۹۸۳/۱، ۹۸۴/۱، ۹۸۵/۱، ۹۸۶/۱، ۹۸۷/۱، ۹۸۸/۱، ۹۸۹/۱، ۹۹۰/۱، ۹۹۱/۱، ۹۹۲/۱، ۹۹۳/۱، ۹۹۴/۱، ۹۹۵/۱، ۹۹۶/۱، ۹۹۷/۱، ۹۹۸/۱، ۹۹۹/۱، ۱۰۰۰/۱، ۱۰۰۱/۱، ۱۰۰۲/۱، ۱۰۰۳/۱، ۱۰۰۴/۱، ۱۰۰۵/۱، ۱۰۰۶/۱، ۱۰۰۷/۱، ۱۰۰۸/۱، ۱۰۰۹/۱، ۱۰۱۰/۱، ۱۰۱۱/۱، ۱۰۱۲/۱، ۱۰۱۳/۱، ۱۰۱۴/۱، ۱۰۱۵/۱، ۱۰۱۶/۱، ۱۰۱۷/۱، ۱۰۱۸/۱، ۱۰۱۹/۱، ۱۰۲۰/۱،



پانی، چارہ، بھیت وغیرہ کے ساتھ لی جائے تو اس کا حکم یا ہوگا اس کا ذکر کیا جاتا ہے:

غ۔ پانی یا چرہ گاہ کے ساتھ زمین کا اجارہ:

۸۱- لی اجمہ یہ جاز ہے اور اس پر اتفاق ہے، مین حصہ تالاب وغیرہ و سب اس کی چھٹیوں کے لئے یا چرہ گاہ کی گھاس کے لئے اجارہ کو جاز نہیں دیتے، بشرطیکہ پھلی اور گھاس ہی اجارہ کا مقصود ہو، ہاں صرف زمین کرایہ پر لی جائے، پھر مالک کرایہ دار کو گھاس سے اتفاق کی جازت دے دے تو جاز ہے، یہ کہ گھاس سے اتفاق اس کو ملاک اور معدوم کے بغیر نہیں ہو سکتا۔ دوسرے فقہاء کے نزدیک زمین و گھاس دونوں کا، اگر چارہ یا جاسنٹا ہے، ایسی صورت میں گھاس ضمنی حیثیت سے جاز نہیں، طلل ہوگی۔

خوا فقہاء حنفیہ کے درمیان بھی کسی خاص راستہ کو کرایہ پر لینے کے سلسلے میں اختلاف ہے، جس سے وہ تو گدرا کرے یا لوگوں کا گذر ہو کرے، صاف نہیں کہہ سکتے کہ یہ جاز ہے، امام صاحب نے یہ ایک جاز نہیں (۱)۔

ب۔ کاشت کی زمین کا اجارہ:

۸۲- فقہائے مذہب زراعت کے لئے زمین کے اجارہ کو جاز قرار دیتے ہیں، اور جمہور فقہاء کی رائے ہے کہ ایسی صورت میں زمین کی زمینیں اور اس کی مقدار کی وضاحت ضروری ہے، لہذا متعین شدہ زمین کا جاز درست ہے، یہی زمین کا نہیں جو متعین نہ کی گئی ہو اور صرف اس کے صاف یاں کرے گئے ہوں۔ بلکہ ثانویہ اور

متبادلہ نے زمین کی شناخت کے لئے اس کا دیکھنا بھی ضروری قرار دیا ہے، اس لئے کہ زمین کی نوعیت، اس کے محل وقوع، اور پانی سے اس کے قرب کے لحاظ سے اس کی فائدیت میں تفاوت واقع ہوتا ہے اور اس کو شاید دے، رویدی جانا جاسنٹا ہے محض صاف یاں کر کے اس کا انضباط ممکن نہیں (۱)۔

مالکیہ کے نزدیک زمین کا دیکھنا شرط نہیں، اگر کوئی اس طرح زمین کا اجارہ کرے تو جاز ہے کہ میں اپنے فلاں حوض کی زمینوں میں سے ۱۰۰ ایکری اپنی فلاں زمین میں سے سو روپے میں کرایہ پر دیتا ہوں، بشرطیکہ وہ یہ بھی متعین کر دے کہ کس سمت سے اتنی مقدار زمین کرایہ پر دے رہا ہے جیسے کہ دیا کی طرف سے، یا سمت متعین نہ کرے لیکن کاشت کے نقطہ نظر سے پوری زمین یکساں ہو، بہتر اور کم تر مہرق نہ ہو، مین اور اس اعتبار سے زمین کے مختلف حصوں میں فرق ہو، زمین کی سمت مقرر نہ کی جائے، تو اب جاز درست نہ ہوگا، اجارہ اسی وقت درست ہوگا کہ جب کہ پوری طرح متعین کر دے، ہاں اگر کھیت کی پیداوار میں کے ایک مناسب حصہ مثلاً چوتھائی یا نصف وغیرہ پر زمین دے تو اب تعین سمت کے بغیر بھی جاز درست ہو جائے گا (۲)۔

جمہور فقہاء نے اس کے جاز ہونے کے لئے یہ شرط بھی لگائی ہے کہ زراعت کے لئے مطلوب محفوظ اور ہمیشہ باقی رہنے والا پانی موجود ہو، اس کے ختم ہو جانے کا اندیشہ نہ ہو، اس سے کہ جاز یہی ہی چیز میں جاز ہے جس سے اتفاق ممکن ہو، لہذا یہی ہی زراعتی زمینوں کا اجارہ درست ہوگا جو نہر سے سیراب کی جاتی ہوں اور عادتاً جب کھیت کے لئے آبیاری کی ضرورت ہو اس وقت نہر خشک نہ

(۱) انصاف ۸/۸۸

(۲) حلیۃ المدلولی ۶/۳۶

(۱) الفتاویٰ المجدیہ ۳/۳۱۴، لشرح المفسر ۳/۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، حلیۃ المدلولی ۶/۳۶، کتاب الفقہ ۳/۱۱، المہذب ۱/۳۶۱



ہو جاتی ہو، یہ چشمہ یا تالاب یا نہریں یا ہتھکنا پت بارش کے درمیان  
اس کو یہ سب یا جائز ممکن ہو، یا اس میں ایسے پوے، سنگاے جا میں  
جس کی جزیبہ زمین کے نیچے پائے جانے والے قریب پانی سے  
یہ سب ہو سکیں۔ ثانیہ درمیانہ نے یہ تمام باتیں صراحت کے  
ساتھ کہی ہیں، ورنہ کسی یہ شرط کہ جس منفعت پر معاملہ کیا گیا ہو  
سے حقیقتہً ورنہ قائل تسلیم ہونا چاہئے، اس بات کا تقاضا کرتی ہے  
کہ وہ بھی اس تفصیلات سے مشفق ہوں (۱)۔

مالکیہ زراعت کے لئے بارش سے سیراب ہونے والی اراضی کو کوئی  
سالموں کے لئے بھی کراہی پر دینے کی اجازت دیتے ہیں۔ بشرطیکہ  
روپ کے ذریعہ کر یہ مقرر نہ ہو۔ چاہے باطل خود اپنے اختیار سے  
کر پیدا معاملہ کے بعد یا اس سے پہلے نقد (روپیہ) کی صورت میں  
کچھ مالک زمین کو دے دے۔ ہاں اگر (زراعت کے نقطہ نظر سے)  
زمین کے بارے میں اطمینان ہو، عام طور پر بارش سے سیراب ہوا  
کرتی ہو، یہ سب نہر سے جس کا پانی بہہ نہ ہو، یا یہ چشمہ سے جس سے  
سوتے خشک نہ ہوتے ہوں، زمین سیراب ہو جائے تو روپے کے درمیان  
بھی اس کا کراہی پر لین دین جائز ہے، کو ایک طویل مدت کے لئے  
معاملہ کرے، فقہاء مالکیہ کہتے ہیں کہ لین اس زمین کے عملاً سیراب  
ہونے اور لائق انتفاع ہونے کی صورت ہی میں نقد (روپیہ) کے  
درمیان متعین شدہ کر یہ جب ہوگا۔

ترر رفتی زمین کی منفعت پر معاملہ ہو، لین کر یہ یہ صورت نقد ہونا  
یہ ہی صورت میں، اس سے خاموشی اختیار کی گئی یا معاملہ کے وقت نقد  
کے کر یہ نہ ہو سہ کی شرط گامی گئی، تو زمین ہمیشہ وہیں رہنے والی  
نہر میں سے یہ سب کی جاتی ہو، اس سے پانی نکال کر انتفاع ممکن ہو،

(۱) مہدیہ اشعاج ۳۶۹، مہذب ۳۹۵، اقلیولی ۳۷۰، کشاف اشعاج  
۳۷۰، الدرر ۸۷۳۔

اس کے لئے نقد کی صورت میں کر یہ کا فیصلہ کیا جائے گا، اور جو زمینیں  
بارش چشمے درختوں سے یہ سب کی جاتی ہوں، اس کے سب سے میں نقد  
کے درمیان کر یہ کا فیصلہ نہیں کیا جائے گا۔

لین ثانیہ درمیانہ نے یہ شرط بھی لگائی ہے کہ پانی کا حصول  
کامل اطمینان ہونا چاہئے جیسے چشمہ وغیرہ کا پانی، اسی طرح پانی کا  
حصول تو اس قدر اطمینان بخش نہیں، کاشت مکمل ہو چکی ہے، ورنہ پانی  
کی ضرورت نہیں رہی (تو اب بھی یہی حکم ہوگا اور روپے کے درمیان  
کر یہ کی تعیین ہوتی) (۱)۔

فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ جس چیز کے حیر زمین سے  
انتفاع ممکن نہ ہو، جیسے پانی کے ذریعہ درخت، تو وہ بھی سودا  
کے معاملہ میں باطل ہوں گے، وہاں کی صراحت نہ کی گئی ہو۔

زمین کا اس کی پیداوار کے کچھ حصہ پر چارہ:  
۸۳- جو زمین کی پیداوار کی اہمیت مقرر کرنے کے سب سے  
میں اختلاف ہے، فقہیہ درمیانہ نے پیداوار کے کچھ حصہ پر چارہ کو  
جائز قرار دیا ہے، اس لئے کہ وہ مقصود اور معروف منفعت ہے۔ مالکیہ  
اور ثانیہ نے اس سے منع کیا ہے، وہ اس کو "فقیر طمان" پر قیوس  
کرتے ہیں، اور زراعت کے لئے اہمیت پر دینے کے سلسلے میں یہ قید  
لگاتے ہیں کہ زمین کے ساتھ ایسا پانی بھی ہو جس سے اس کو سیراب کیا  
جاسکے، اگرچہ بارش ہی کا پانی یہ نہ ہو، مگر طویل مدتی اجارہ ہو،  
تو یہ شرط بھی لگاتے ہیں کہ زمین کو یہ سب کرنے کا اطمینان پیش  
درمیان مہیا ہو (۲)۔

(۱) کشاف اشعاج ۳۷۱، مہذب ۳۹۵، مہدیہ اشعاج ۳۸۰، طبع ۱۳۵۷ھ  
(۲) المہذب ۳۷۳، الدرر ۸۷۳، مہذب ۳۹۵، مہدیہ اشعاج ۳۸۰، طبع ۱۳۵۷ھ  
درمیان ۱۰۲، غایۃ المہذب ۲۲۷، طبع ۱۳۵۷ھ، مہذب ۳۸۰، طبع ۱۳۵۷ھ  
طبع انصار اللہ لکھنؤ



زرعتی زمین میں اجارہ کی مدت:

۸۴- کسی بھی مدت کو طے کر کے اس مدت کے لئے زمین کو بغرض زراعت جارہ پر دینا بالاتفاق جائز ہے، مثلاً ایک سال کے لئے ہو یا دس سال کے لئے یا دس سال سے زیادہ مدت کے لئے یہ اجارہ جائز ہے، چاہے وہ وقف ہی کی زمین ہو نہ ہو، اس لئے کہ اجارہ کا معاملہ ہی چیز پر اتنی مدت کے لئے درست ہے جس مدت تک وہ چیز باقی رہ سکتی ہو۔ شافعیہ کا یک قول ہے کہ تیس سال سے زیادہ مدت نہ رکھی جائے۔ اس لئے کہ بالعموم اس مدت کے بعد اشیاء میں تغیر پیدا ہو جاتا ہے۔ شافعیہ ہی کا ایک اور قول ایک سال کا ہے کہ اس سے زیادہ اجارہ نہ ہو، کیونکہ یک سال کی مدت سے ضرورت پوری ہو جاتی ہے، غنہ کہتے ہیں کہ زمین موقوفہ ہو اور متولی ایک طویل مدت کے لئے اس کو کر یہ پر لگا دے، قیمتیں اپنے حال پر ہوں، نہ زمین ہوتی ہیں نہ رزق، تو ایسا کرنا جائز ہے، سوائے اس کے کہ خود وقف بے شرط لگائی ہو کہ یک سال سے زیادہ کے لئے کرایہ پر نہ لگائی جائے، تو اب وقف کی شرط کی خلاف ورزی نہ کی جائے، ہاں اب بھی اگر ایک سال سے زیادہ کے لئے کر یہ پر پڑے ہی میں وقف کا نفع ہو تو اسے لے سکتے ہیں (۱)۔

نفاذ جارہ کے ساتھ جھڑی کا لگانا:

۸۵- جارہ کے معاملہ میں اس پر اتفاق ہے کہ شہر میں لگائی جاسکتی ہیں میں اگر کسی شرط ہو کہ مدت اجارہ کے ختم ہونے کے بعد بھی زمین پر اس کا اثر باقی رہے گا، تو اس میں بکلام ہے، اس لئے کہ یہ شرط

فریقین میں سے ایک کی مصلحت کو پورا کرتی ہے، تو اگر ایسی شرط ہو کہ معاملہ خود اس کا تقاضہ کرتا ہو تو اس کا ذکر اجارہ کے لئے نفاذ کا باعث نہیں، جیسے زمین کو ہموار کرنے اور یہ بڑھانے کی شرط، اس لئے کہ اس کے بغیر کاشتکاری ممکن ہی نہیں۔

اور اگر اجارہ کا نام کرنے کی شرط ہو یعنی زمین کو دوسری بار بھی ہوتے اور اس کی نہ کو درست کرنے وغیرہ جیسی شرطیں، کہ جن کا فائدہ زمین میں مدت مقررہ گزرنے کے بعد بھی باقی رہتا ہو، حالانکہ خود اجارہ کا معاملہ اس کا تقاضہ نہیں کرتا ہو، تو حنفیہ کے ایک یہ شرط فاسد ہے جس سے اجارہ فاسد ہو جاتا ہے، لیکن مالکیہ نے اس شرط کو جائز قرار دیا ہے کہ کرایہ دار مقررہ قسم کی کھاد مقررہ مقدار میں استعمال کرے، اس لئے کہ یہ ایسی منفعت ہے جس کا اثر زمین میں باقی رہتا ہے لہذا یہ مدت ہی کا ایک حصہ قرار پائے گا (۱)۔

اور یہ شرط لگانا کہ خود ہی جھڑی کرے، یا یہ کہ صرف گیہوں کی جھڑی کرے، تو یہ شرطیں تقاضائے عقد کے خلاف ہیں اور ان کی تکمیل ضروری نہیں، وہ خود ہی کرتا رہتا ہے، دوسروں سے یہ کام لے سکتا ہے گیہوں بوسنتا ہے، اسی طرح کایا میں کو اس سے کم نقصان پہنچانے والا کوئی امر مانا بوسنتا ہے، ایسی چیز کی جھڑی میں رستلنا جو زمین کے لئے گیہوں سے زیادہ مستر ہو، اور اس کی وجہ یہ بتاتے ہیں کہ یہ وہ شرط ہے جو آئندہ اثر انداز نہیں ہوتی، لہذا معتبر نہ ہوں، اور معاملہ اپنے تقاضوں کے مطابق باقی رہے گا، البتہ شافعیہ کا یک قول ہے کہ جارہ باطل ہو جائے گا، کیونکہ اس میں ایسی شرط موجود ہے جو تقاضائے عقد کے خلاف ہے، نیز انہی کے ایک دوسرے قول کے مطابق اجارہ جائز ہے، اور وہ شرط بھی لازم یعنی پابندی کے لائق ہے، اس لئے کہ کر یہ مالک ہی کی طرف سے نفع کا مالک ہوتا ہے، اس لئے جس منفعت

(۱) الفتاویٰ الہدیہ ۳۶۱-۳۶۲، حاشیہ الدوسقی ۳۵-۳۶، نمبر ۱۲  
الکراج ۵/۳۰۲-۳۰۳، کتاب التنازع ۱۲

(۱) الہدیہ ۳۳۳، حاشیہ الدوسقی ۶۳، شرح المغیر ۶۳



پر وہ رضا مند نہ ہو کر امیہ اور اس کا مالک نہیں ہو سکتا (۱)۔

۸۶- جمہور فقہاء مالکیہ، حنابلہ اور شافعیہ کا صحیح قول یہ ہے کہ زمین جس مقصد کے لئے کرایہ پر لی جارہی ہے اس کی وضاحت کر دی جائے، بھیتی کے لئے یہ درست لگانے کے لئے، یہ بیان کرنے کی ضرورت نہیں کہ اس چیز کی بھیتی کس لگا کر کیا درخت لگائے گا اور یہ وضاحت اس سے ضروری ہے کہ درست لگانا بعض اوقات زمین کے لئے بھیتی کرنے سے زیادہ مضرت ہوتا ہے اور زمین پر اس کے اثرات مختلف ہوتے ہیں البتہ وہ بھیتوں کے درمیان فرق معمولی ہوتا ہے، جس سے قائل کا غلط فہم نہیں۔

گزشتہ درخت لگانے کی تعیین نہیں کی، وہ ماں اس سلسلے میں کوئی عرب موجود نہ ہو تو اس بیہام کی وجہ سے اجارہ جاری نہیں ہوگا، البتہ بن القاسم اس کی ضرورت دی ہے، ”کہا ہے کہ کرایہ، اگر کو یہ کام سے منع کیا جائے گا جس سے زمین کو نقصان پہنچے۔“

گزشتہ کہے کہ میں سے تم کو یہ زمین کرایہ پر دی کہ بھیتی کرو یا درخت لگاؤ، تو صحیح نہیں، اس لئے کہ اس نے کسی ایک کی تعیین نہیں کی، البتہ بیہام پیدا ہو گیا۔

”گزشتہ کہے کہ میں نے کرایہ پر دی تاکہ تم بھیتی کرو اور درخت لگاؤ تو حنابلہ کے نزدیک اجارہ صحیح ہوگا، چاہے تو پوری زمین میں جس چیز کی چاہے بھیتی کرے یا جو درخت لگانا چاہے لگائے۔ شافعیہ کا ایک قول بھی اس صورت میں اجارہ کے صحیح ہونے کا ہے، ”مروہ کہتے ہیں کہ آدمی زمین میں بھیتی کرے گا اور بھی زمین میں درخت لگائے گا، اس لئے کہ دونوں کو جمع کر کے، نہ کرنا دونوں میں برابری کا تقاضا کرتا ہے۔ شافعیہ کی دوسری رائے کے مطابق اس صورت میں اجارہ صحیح نہیں، اس لئے کہ

اس نے دونوں میں سے ہر ایک کی مقدار مقرر نہیں کی ہے۔

”مطلق رکھے اور کہے کہ میں نے تم کو یہ زمین کرایہ پر دی کہ تم اس سے جو فائدہ اٹھا چاہو، اٹھاؤ تو حنابلہ کے نزدیک اس اصطلاح کی وجہ سے وہ بھیتی بھی کر سکتا ہے، درخت بھی لگا سکتا ہے اور اس میں تعمیر بھی کر سکتا ہے۔ ایسی زمین جس کو پانی میں نہ ہو اور نہ معدن میں یہ نہ لایا گیا کہ زراعت کے لئے اس کو کرایہ پر لے رہا ہے تو ایسی زمین کے سلسلے میں شافعیہ کے بقول ہیں:

ایک یہ کہ اجارہ صحیح نہیں ہوگا، اس سے کہ زمین کا کاشت کاری کے لئے کرایہ پر دی جاتی ہے تو کو یا اس نے زراعت کے لئے کرایہ پر دینے کی شرط لگائی۔

”مطلق یہ ہے کہ اگر زمین تھی، نہ پانی پر، قلع ہو، اس کے لئے اب اسے جانے کی کوئی امید نہیں رکھی جاسکتی ہو، تو چارہ صحیح ہوگا، اس لئے کہ یہ بات متعین معلوم ہے کہ اس نے یہ زمین زراعت کے مقصد سے کرایہ پر دی ہے اور زمین شیب میں ہو، جس کے بارے میں امید رکھی جاسکتی ہو کہ کسی اور جگہ سے پانی لائے سے یہ اب لیا جاسکتا، تو اجارہ صحیح نہیں ہوگا، اس سے کہ اس نے اس کو زراعت کے لئے کرایہ پر حاصل کیا ہے، حالانکہ زراعت ہمارے لئے ہے، یہ نہ کہ پانی حاصل ہونے کا محض امکان کافی نہیں، اس بات کا طلبہ ظن ضروری ہے کہ پانی، ہاں تک پہنچ جائے گا، یہی قول شافعیہ کے نزدیک رائج ہے (۱)۔

ضمیمہ ۱۱ شافعیہ کے یہاں قول غیر صحیح کے مطابق زراعت یا درخت لگانے کی تعیین ضروری ہے، ساتھ ہی یہ بھی متعین کرنا ضروری

(۱) طحاوی مفسر ص ۳۸، ابویوب ص ۳۹۵، ۳۹۶، مشافہ اقتاب ص ۳۹۶ و ص ۱۳، ۱۴، مثنیٰ لکھنؤ ص ۳۲۶ طبع معضی جمعی، اردو ص ۳۵۵ و ص ۱۷۵ طبع المکتب الاسلامی۔

(۲) کشف الحقائق ص ۱۶۰، اشرح البیہ ص ۱۳، ۱۴، ۱۵، ابویوب ص ۳۹۳-۳۹۴، مشافہ اقتاب ص ۳۹۳، انصاری ص ۶۰۶۔



اہمیت اُرد زمین کو پہلے زمین کوئی صاف کر لیا جائے تو جاز ہے۔ متبادل کہتے ہیں کہ اُرد زمین مشعوں تھی زمین دہراں مدت خالی ہوئی، تو جتنی مدت خالی رہی اس مدت میں ہی حساب سے مدت کے ساتھ اجارہ دینے ہو جائے گا اور اس تناسب سے مدت کی تعیین میں اختلاف ہو سکتا ہو تو اس کی تعیین کے لئے وقف کاروں سے رجوع کیا جائے گا (۱)۔

کرایہ دار کی ذمہ داریاں:

۸۸- اول: کرایہ دار پر واجب ہے کہ معاملہ میں طے شدہ مدت حسب شرط اُرد ہے، فقہاء نے صراحت کی ہے کہ جو چیز کر یہ پر لی ہے اس کے استعمال کی قدرت، یعنی کر یہ لازم ہو جاتا ہے، ابھی اس کا استعمال نہیں یا ہو، فقہاء نے جملہ اس طرف مئے ہیں کہ اگر پانی بد ہو یا بارش میں دھب پانی، وہاں سے نہ نکل سکا، یا اس طرح کی کوئی اور بات پیش آئی کہ اس کی وجہ سے زراعت ممکن نہ رہی، تو مدت اس پر لازم نہ رہے گی، بیس فقہاء کے یہاں اس سلسلے میں کچھ تفصیلات بھی ہیں، جن کی طرف اشارہ کر دینا مناسب ہوگا۔

تنبیہ کہتے ہیں کہ دبی زمین فاپانی سے عزم ہو جانا جو نہر یا بوارش کے پانی سے سیراب کی جاتی تھی، اجرت کو ساقط کر دیتی ہے۔ یہی حکم اس صورت میں بھی ہے کہ زمین کاشت سے پہلے ہی غرقاب ہوئی، مدت اجارہ گزرتی۔ ایسا ہی حکم اس وقت بھی ہے کہ کوئی غاصب زمین کو غصب کرے، لیکن اُردھیتی کی، اور کوئی "فت مگنی" اُردھیتی پر بد ہوئی، یا جتنی اگانے کے بعد غرقاب ہوئی، پر پودے اگ نہ سکے، تو تمام محمد سے ایک روایت ہے کہ اس کی ممل مدت، جب ہوگی، نہیں فتویٰ

ہے کہ اس چیز کی جتنی سرے گایا کون سے درست اگانے کا؟ ورنہ اجارہ فاسد ہو جائے گا، اس سے کہ زمین راحت کے ساتھ دہراں کاموں کے سے بھی حاصل کی جاتی ہے، پھر بعض حیثیات زمین کو نقصان پہنچاتی ہیں، جن سے زمین پر نجاتیں، تا معقولہ معلوم ہتھین نہیں ہو سکتا، اس سے اس کی وصاست ضروری ہے، یا پھر اس کو اختیار دے دے کہ جس طرح کا بھی نفع زمین سے اٹھا چاہے۔ اٹھا لے۔ بن سرتج سے بھی نکل سکتا ہے کہ سب تک جتنی کی نوعیت بیان نہ کر دے جادہ درست نہ ہوگا، اس لئے کہ مختلف کھیتوں کا ضروری عمل حدہ ہوتا ہے (۱)۔

تنبیہ کہتے ہیں کہ اس فساد کے باوجود، اُردھیتی کر لی اور مدت گذر گئی، تو مالک اقتساماً مقررہ مدت کا حق، اور ہوگا، تا قیاس کا قائل ہے کہ جاز نہ ہو، اور یہی نام بزر کا قول ہے، اس لئے کہ یہ معاملہ جب فاسد طور پر ہو، میں یہ ہے تو بجد میں بھی جاز نہیں ہوسکتا۔  
اقتسام کی وجہ یہ ہے کہ معاملہ کے پاپے تحلیل کو پہنچنے سے پہلے (عملی طور پر) یہاں ۱۰۰ ہو جاتا ہے (۲)۔

زرعتی زمینوں کے جادہ کے حکام:

مالک کی ذمہ داریاں:

۸۷- ضروری ہے کہ کرایہ دار کو زمین خالی حالت میں حوالہ کرے۔ اگر ایسی زمین کرایہ پر لی جس میں دہراں کی جتنی لگی ہو، یا کوئی ایسی چیز ہو جس کے رہتے ہوئے جتنی زمین کی جا سکتی ہو تو اجارہ جاز نہیں ہے، اس سے کہ جس نفع پر معاملہ ہے اس کو حاصل کرنا ممکن نہیں ہے،

(۱) مجلس ۵۹، طبع المبارک ۱۳۳۳ھ۔

(۲) اہدایہ ۲۳۲/۳-۲۳۳، البدائع ۱۸۳، اہتواوی الہندیہ ۲۳۰/۳۔  
۳۳

(۱) اہتواوی الہندیہ ۳۶۸، حاشیہ الدوسلی ۳۷۵، اہدایہ ۲۰۶/۳۔  
۵۰۷، کشاف الفقہ ۲۳۷/۳۔



میں جس قول کو اختیار کیا گیا ہے وہ یہ ہے کہ ہیتی نہ باہر ہونے کے بعد جو مدت ہیتی ہے اس کا کرایہ واجب نہ ہوگا (۱)۔

اس سے قریب تر رائے مالکیہ کی ہے، کہ زمین کو پانی نہ مل پائے یا ہیتی نہ ہونے سے پہلے غرقاب ہو جائے یہاں تک کہ مدت اجارہ گزر جائے تو کرایہ جب نہ ہوگا۔ ہیتی نہ ہونے پر قدرت حاصل ہونی اور بعد کو کسی قوت کی وجہ سے ہیتی حاصل ہونی جس میں زمین کو کوئی دخل نہیں تھا تو کرایہ جب ہوگا البتہ اس حضرات کی رائے ہے کہ اگرچہ اس مقام کے لوگوں کے پاس بالمعہم قلم ہو جائے نہ اس کی ملک میں ہو نہ حصار و متغیر ہو تو کرایہ اس پر واجب نہ ہوگا۔ اسی طرح اگر کرایہ رقبہ کر یا جائے تاکہ وہ ہیتی نہ رہ پائے تو اب کرایہ اس شخص پر ہوگا جس نے اسے قید و انقواء کیا تھا (۲)۔

شافعیہ اور حنابلہ کہتے ہیں کہ ذراعت کے لئے زمین کرایہ پر لی کر پانی قلم ہو یا تو کرایہ رکواں معاملہ کے قلم نہ ہونے کا اختیار ہوگا۔ اس لئے کہ جو منفعت منقوض تھی وہ باقی نہیں رہی، اور اگر وہ چاہے تو معطل ہو سکتی بھی رکھ سکتا ہے، چونکہ اصل موہب باقی ہے جس سے فوٹ اٹھایا جاسکتا ہے یعنی زمین، ہاں اس کی منفعت ناقص ہو گئی ہے، اس لئے اس کو جارہ کے باقی رکھنے اور ختم کر دینے کا اختیار حاصل ہوگا، جیسے کہ اس میں کوئی عیب پیدا ہو یا ہو (۳) سے اختیار یا جاتا)۔ نیز یہ حضرات کہتے ہیں کہ اگر کرایہ پر لی ہوئی زمین میں ہیتی کی اور بارش کی عطلت، شدید سمند کی یا ٹڈی کے حملہ کی وجہ سے ہیتی ضائع ہو گئی تو اس کے سے جارہ کو قلم کر دینا جائز نہیں، کیونکہ یہ آفت کرایہ دار کے مال پر پڑی ہے (اس سے مالک زمین پر اس کی ذمہ داری نہیں)۔ اور یہ بھی کہتے ہیں کہ اگر ایسی چیز کی کاشت کے لئے غرقاب زمین کرایہ پر

لی جو پانی میں نہیں روکتی، جیسے سبوں و ربو تو کرایہ کے نکالنے کی کوئی جگہ ہو کہ اس کو کھول دیا جائے تو پانی زمین سے ہٹ جائے اور وہ ہیتی نہ رہے تو اجارہ صحیح ہوگا ورنہ صحیح نہیں ہوگا اور اگر معلوم ہو کہ پانی ہٹ جائے گا اور ہوا اس کو خشک کر دے گی، تو ایسی صورت کے متعلق شافعیہ کے بقول میں:

ایک یہ کہ اس صورت میں بھی اجارہ صحیح نہ ہوگا اس سے کہ لی اس وہ منفعت حاصل نہیں کر سکتا۔ دوسری رائے یہ ہے کہ اجارہ صحیح ہوگا، اور یہی رایہ صحیح ہے، اس لئے کہ عادت و تجربہ کی جیسا کہ وہ جاتا ہے کہ اس سے اتفاق ممکن ہے (۱)۔

۸۹- دوم: کرایہ دار پر واجب ہے کہ طے شدہ شرائط کے دائرہ اور عرف و رواج کے حدود میں رہتے ہوئے زمین سے استفادہ کرے، ایسا طریقہ اختیار نہ کرے جس میں زیادہ ضرر ہو، اس پر سمجھوں کا اتفاق ہے۔ اسی اہل علم کی رائے ہے کہ کرایہ دار وہ ہیتی بھی کر سکتا ہے جو باہم طے پائی ہے، یا ایسی جواں کے برابر درجہ کی ہو، یا ایسی جو زمین کے لئے اس سے کم ضرر رساں ہو۔

البتہ حنفیہ کہتے ہیں کہ جو گیہوں کی ہیتی کے لئے زمین کر یہ پر لے وہ اس کے بجائے روٹی کی ہیتی نہ رہے تو یہ جائز نہیں۔ اگر اس کی ہیتی کرے تو اس کی وجہ سے زمین میں جو نقص پیدا ہوا ہے وہ اس کا ضامن ہوگا، اور زمین کا مامب سمجھا جائے گا (۲)، اور گزر چکا ہے کہ حنفیہ اس بات کی تعمیل کو بھی شرط قرار دیتے ہیں کہ اس چیز کی ہیتی کی جائے کی؟

شافعیہ اس صورت کے متعلق کہتے ہیں کہ اس پر مہرہ قدرت

(۱) المہذب ۱/ ۳۹۵، ۳۰۵، المشرح الکبیر مع اسی ۸۰/ ۸۱-۸۲، کثرت

الفتاویٰ ۲۲۳

(۲) المہذب ۳/ ۳۸

(۱) الفتاویٰ المہذب ۳/ ۶۱۴-۶۱۵

(۲) جامعہ مدلول ۴۰۳



لازم ہوگی، اس لئے کہ یہ قعدی ہے اور زیادتی منصفہ بھی نہیں ہے۔  
 ورنہ ع کا باعث بھی ہے۔ ان کا ایک قول یہ ہے کہ اس پر طے شدہ  
 اہت لازم ہے، ورنہ اہت بھی زیادتی کی وجہ سے اور ایک قول  
 یہ ہے کہ زمین کے مالک کو اختیار ہوگا کہ طے شدہ اہت لے لے اور  
 زیادتی کی وجہ سے مروج اہت، یا سب کے لئے صرف مروج  
 اہت لے لے۔

حنابلہ کے نزدیک زمین میں مثلاً گیسوں کی ہیتی کی شرائط کافی  
 تو ان کے و قول میں؛ ایک قول ہے کہ حاکم نہیں ہے۔ اس لئے کہ  
 موجد تو زمین کی منفعت کا سبب ہے، و گیسوں کا ورنہ صرف  
 منفعت کا اندازہ لگانے کے لئے کیا جاتا ہے۔ اور یہ قول یہ ہے کہ  
 موجد باہمی اتفاق کے مطابق اس شرط کے ساتھ مقید ہوگا، اور یہ ایسی  
 شرط ہوگی جو کہ مقتضائے عقد کے خلاف ہے، یہ ان کے علماء میں سے  
 قاضی کی رائے ہے (۱)۔

زرعی زمین کے اجارہ کا ختم ہونا:

۹۰- اگر اجارہ کسی مدت پر ہو اور مدت ختم ہو جائے تو اجارہ بلا اتفاق  
 ختم ہو جائے گا، اور ہیتی کے کانٹے کا اہت نہیں آیا ہے تو زمین میں  
 باقی رہنے کی و اس پر مقررہ مدت و مدت مقررہ کی واجب ہوگی اور  
 مزید مروج اہت زائد مدت و وقفہ کے لئے ہوگی۔

اس مسئلہ میں نیز اس صورت میں بھی کہ زمین شجر کاری کے  
 لئے کرایہ پر لی گئی ہو نہ کہ ہیتی کے لئے، فقہاء مذاہب میں کچھ  
 تمسیدت ہیں:

حنفیہ کہتے ہیں کہ درخت لگانے کے لئے زمین کرایہ پر لی اور

مقررہ مدت گزرنے تو درخت کا کھڑا، و زمین کو خالی حالت میں  
 و اس کو مال اس پر لازم ہے۔ بعض فقہاء کہتے ہیں کہ اہت مثل کے عوض  
 درخت باقی رکھے الا یہ کہ زمین کا مالک اس پر تیار ہو نہ کھڑی ہوئی  
 حالت میں، درخت کی قیمت "سرا" گا ورنہ درخت کے کھڑے  
 جانے میں زمین کو بڑا نقصان پہنچے گا ورنہ ہو، ورنہ زمین کو نقصان  
 پہنچے گا ورنہ ہو تو ضامن نقص کے خیر، درخت کو کھڑے لے گا اس سے  
 کہ اجارہ کے معاملہ میں مدت کی تعیین اس بات کا تقاضا کرتی ہے کہ  
 مدت گزرنے کے بعد زمین کا تحلیہ کر دیا جائے، جیسا کہ ہیتی کے لئے  
 زمین کرایہ پر لینے کی صورت کا حکم ہے (۱)۔

مالکیہ کی رائے بھی ان مسائل میں حنفیہ کے قریب ہے، البتہ  
 بعض حضرات نے یہ قید بھی کافی ہے، ورنہ اہت لے کر کٹائی تک  
 زمین میں ہیتی اہت باقی رکھی جائے کی کرایہ، ورنہ مدت گزرنے  
 کے وقت سمجھ رہا تھا کہ اس مدت میں کٹائی ہو جائے گی، ورنہ مالک  
 کے لئے جائز ہوگا کہ ہیتی اکھاڑنے کا حکم دے (۲)۔

۹۱- ثنائیہ نے تسبیل کی ہے، کہتے ہیں کہ اگر زمین کسی مقررہ  
 ہیتی کے لئے کرایہ پر لی ہو اور مدت مقررہ میں کٹائی جائے، ورنہ  
 باقی رکھنے کی شرط لگادی تو اجارہ باطل ہوگا، اس لئے کہ یہ ایسی شرط  
 ہے جو معاملہ کے تقاضا کے خلاف ہے۔ پس اگر کرایہ دار نے غفلت کی  
 اور ہیتی بوی دی تو اکھاڑنے پر مجبور نہیں کیا جائے گا، ورنہ اس کا  
 موجد کرایہ واجب ہوگا، ورنہ درخت اکھاڑنے کی شرط لگائی تو موجد  
 صحیح و درست ہوگا، ورنہ اس پر مجبور کیا جائے گا۔ اگر کوئی شرط لگائی تو  
 بعض نے کہا کہ اکھاڑنے پر مجبور کیا جائے گا، اس لئے کہ موجد جس  
 مدت پر طے پایا تھا وہ مکمل ہو چکی۔ بعض کہتے ہیں کہ مجبور نہیں کیا

(۱) فتاویٰ ہندیہ ۵۲۹/۳، ۵۳۵/۳، ۵۳۶/۳، ۵۳۷/۳، ۵۳۸/۳، ۵۳۹/۳، ۵۴۰/۳، ۵۴۱/۳، ۵۴۲/۳، ۵۴۳/۳، ۵۴۴/۳، ۵۴۵/۳، ۵۴۶/۳، ۵۴۷/۳، ۵۴۸/۳، ۵۴۹/۳، ۵۵۰/۳، ۵۵۱/۳، ۵۵۲/۳، ۵۵۳/۳، ۵۵۴/۳، ۵۵۵/۳، ۵۵۶/۳، ۵۵۷/۳، ۵۵۸/۳، ۵۵۹/۳، ۵۶۰/۳، ۵۶۱/۳، ۵۶۲/۳، ۵۶۳/۳، ۵۶۴/۳، ۵۶۵/۳، ۵۶۶/۳، ۵۶۷/۳، ۵۶۸/۳، ۵۶۹/۳، ۵۷۰/۳، ۵۷۱/۳، ۵۷۲/۳، ۵۷۳/۳، ۵۷۴/۳، ۵۷۵/۳، ۵۷۶/۳، ۵۷۷/۳، ۵۷۸/۳، ۵۷۹/۳، ۵۸۰/۳، ۵۸۱/۳، ۵۸۲/۳، ۵۸۳/۳، ۵۸۴/۳، ۵۸۵/۳، ۵۸۶/۳، ۵۸۷/۳، ۵۸۸/۳، ۵۸۹/۳، ۵۹۰/۳، ۵۹۱/۳، ۵۹۲/۳، ۵۹۳/۳، ۵۹۴/۳، ۵۹۵/۳، ۵۹۶/۳، ۵۹۷/۳، ۵۹۸/۳، ۵۹۹/۳، ۶۰۰/۳، ۶۰۱/۳، ۶۰۲/۳، ۶۰۳/۳، ۶۰۴/۳، ۶۰۵/۳، ۶۰۶/۳، ۶۰۷/۳، ۶۰۸/۳، ۶۰۹/۳، ۶۱۰/۳، ۶۱۱/۳، ۶۱۲/۳، ۶۱۳/۳، ۶۱۴/۳، ۶۱۵/۳، ۶۱۶/۳، ۶۱۷/۳، ۶۱۸/۳، ۶۱۹/۳، ۶۲۰/۳، ۶۲۱/۳، ۶۲۲/۳، ۶۲۳/۳، ۶۲۴/۳، ۶۲۵/۳، ۶۲۶/۳، ۶۲۷/۳، ۶۲۸/۳، ۶۲۹/۳، ۶۳۰/۳، ۶۳۱/۳، ۶۳۲/۳، ۶۳۳/۳، ۶۳۴/۳، ۶۳۵/۳، ۶۳۶/۳، ۶۳۷/۳، ۶۳۸/۳، ۶۳۹/۳، ۶۴۰/۳، ۶۴۱/۳، ۶۴۲/۳، ۶۴۳/۳، ۶۴۴/۳، ۶۴۵/۳، ۶۴۶/۳، ۶۴۷/۳، ۶۴۸/۳، ۶۴۹/۳، ۶۵۰/۳، ۶۵۱/۳، ۶۵۲/۳، ۶۵۳/۳، ۶۵۴/۳، ۶۵۵/۳، ۶۵۶/۳، ۶۵۷/۳، ۶۵۸/۳، ۶۵۹/۳، ۶۶۰/۳، ۶۶۱/۳، ۶۶۲/۳، ۶۶۳/۳، ۶۶۴/۳، ۶۶۵/۳، ۶۶۶/۳، ۶۶۷/۳، ۶۶۸/۳، ۶۶۹/۳، ۶۷۰/۳، ۶۷۱/۳، ۶۷۲/۳، ۶۷۳/۳، ۶۷۴/۳، ۶۷۵/۳، ۶۷۶/۳، ۶۷۷/۳، ۶۷۸/۳، ۶۷۹/۳، ۶۸۰/۳، ۶۸۱/۳، ۶۸۲/۳، ۶۸۳/۳، ۶۸۴/۳، ۶۸۵/۳، ۶۸۶/۳، ۶۸۷/۳، ۶۸۸/۳، ۶۸۹/۳، ۶۹۰/۳، ۶۹۱/۳، ۶۹۲/۳، ۶۹۳/۳، ۶۹۴/۳، ۶۹۵/۳، ۶۹۶/۳، ۶۹۷/۳، ۶۹۸/۳، ۶۹۹/۳، ۷۰۰/۳، ۷۰۱/۳، ۷۰۲/۳، ۷۰۳/۳، ۷۰۴/۳، ۷۰۵/۳، ۷۰۶/۳، ۷۰۷/۳، ۷۰۸/۳، ۷۰۹/۳، ۷۱۰/۳، ۷۱۱/۳، ۷۱۲/۳، ۷۱۳/۳، ۷۱۴/۳، ۷۱۵/۳، ۷۱۶/۳، ۷۱۷/۳، ۷۱۸/۳، ۷۱۹/۳، ۷۲۰/۳، ۷۲۱/۳، ۷۲۲/۳، ۷۲۳/۳، ۷۲۴/۳، ۷۲۵/۳، ۷۲۶/۳، ۷۲۷/۳، ۷۲۸/۳، ۷۲۹/۳، ۷۳۰/۳، ۷۳۱/۳، ۷۳۲/۳، ۷۳۳/۳، ۷۳۴/۳، ۷۳۵/۳، ۷۳۶/۳، ۷۳۷/۳، ۷۳۸/۳، ۷۳۹/۳، ۷۴۰/۳، ۷۴۱/۳، ۷۴۲/۳، ۷۴۳/۳، ۷۴۴/۳، ۷۴۵/۳، ۷۴۶/۳، ۷۴۷/۳، ۷۴۸/۳، ۷۴۹/۳، ۷۵۰/۳، ۷۵۱/۳، ۷۵۲/۳، ۷۵۳/۳، ۷۵۴/۳، ۷۵۵/۳، ۷۵۶/۳، ۷۵۷/۳، ۷۵۸/۳، ۷۵۹/۳، ۷۶۰/۳، ۷۶۱/۳، ۷۶۲/۳، ۷۶۳/۳، ۷۶۴/۳، ۷۶۵/۳، ۷۶۶/۳، ۷۶۷/۳، ۷۶۸/۳، ۷۶۹/۳، ۷۷۰/۳، ۷۷۱/۳، ۷۷۲/۳، ۷۷۳/۳، ۷۷۴/۳، ۷۷۵/۳، ۷۷۶/۳، ۷۷۷/۳، ۷۷۸/۳، ۷۷۹/۳، ۷۸۰/۳، ۷۸۱/۳، ۷۸۲/۳، ۷۸۳/۳، ۷۸۴/۳، ۷۸۵/۳، ۷۸۶/۳، ۷۸۷/۳، ۷۸۸/۳، ۷۸۹/۳، ۷۹۰/۳، ۷۹۱/۳، ۷۹۲/۳، ۷۹۳/۳، ۷۹۴/۳، ۷۹۵/۳، ۷۹۶/۳، ۷۹۷/۳، ۷۹۸/۳، ۷۹۹/۳، ۸۰۰/۳، ۸۰۱/۳، ۸۰۲/۳، ۸۰۳/۳، ۸۰۴/۳، ۸۰۵/۳، ۸۰۶/۳، ۸۰۷/۳، ۸۰۸/۳، ۸۰۹/۳، ۸۱۰/۳، ۸۱۱/۳، ۸۱۲/۳، ۸۱۳/۳، ۸۱۴/۳، ۸۱۵/۳، ۸۱۶/۳، ۸۱۷/۳، ۸۱۸/۳، ۸۱۹/۳، ۸۲۰/۳، ۸۲۱/۳، ۸۲۲/۳، ۸۲۳/۳، ۸۲۴/۳، ۸۲۵/۳، ۸۲۶/۳، ۸۲۷/۳، ۸۲۸/۳، ۸۲۹/۳، ۸۳۰/۳، ۸۳۱/۳، ۸۳۲/۳، ۸۳۳/۳، ۸۳۴/۳، ۸۳۵/۳، ۸۳۶/۳، ۸۳۷/۳، ۸۳۸/۳، ۸۳۹/۳، ۸۴۰/۳، ۸۴۱/۳، ۸۴۲/۳، ۸۴۳/۳، ۸۴۴/۳، ۸۴۵/۳، ۸۴۶/۳، ۸۴۷/۳، ۸۴۸/۳، ۸۴۹/۳، ۸۵۰/۳، ۸۵۱/۳، ۸۵۲/۳، ۸۵۳/۳، ۸۵۴/۳، ۸۵۵/۳، ۸۵۶/۳، ۸۵۷/۳، ۸۵۸/۳، ۸۵۹/۳، ۸۶۰/۳، ۸۶۱/۳، ۸۶۲/۳، ۸۶۳/۳، ۸۶۴/۳، ۸۶۵/۳، ۸۶۶/۳، ۸۶۷/۳، ۸۶۸/۳، ۸۶۹/۳، ۸۷۰/۳، ۸۷۱/۳، ۸۷۲/۳، ۸۷۳/۳، ۸۷۴/۳، ۸۷۵/۳، ۸۷۶/۳، ۸۷۷/۳، ۸۷۸/۳، ۸۷۹/۳، ۸۸۰/۳، ۸۸۱/۳، ۸۸۲/۳، ۸۸۳/۳، ۸۸۴/۳، ۸۸۵/۳، ۸۸۶/۳، ۸۸۷/۳، ۸۸۸/۳، ۸۸۹/۳، ۸۹۰/۳، ۸۹۱/۳، ۸۹۲/۳، ۸۹۳/۳، ۸۹۴/۳، ۸۹۵/۳، ۸۹۶/۳، ۸۹۷/۳، ۸۹۸/۳، ۸۹۹/۳، ۹۰۰/۳، ۹۰۱/۳، ۹۰۲/۳، ۹۰۳/۳، ۹۰۴/۳، ۹۰۵/۳، ۹۰۶/۳، ۹۰۷/۳، ۹۰۸/۳، ۹۰۹/۳، ۹۱۰/۳، ۹۱۱/۳، ۹۱۲/۳، ۹۱۳/۳، ۹۱۴/۳، ۹۱۵/۳، ۹۱۶/۳، ۹۱۷/۳، ۹۱۸/۳، ۹۱۹/۳، ۹۲۰/۳، ۹۲۱/۳، ۹۲۲/۳، ۹۲۳/۳، ۹۲۴/۳، ۹۲۵/۳، ۹۲۶/۳، ۹۲۷/۳، ۹۲۸/۳، ۹۲۹/۳، ۹۳۰/۳، ۹۳۱/۳، ۹۳۲/۳، ۹۳۳/۳، ۹۳۴/۳، ۹۳۵/۳، ۹۳۶/۳، ۹۳۷/۳، ۹۳۸/۳، ۹۳۹/۳، ۹۴۰/۳، ۹۴۱/۳، ۹۴۲/۳، ۹۴۳/۳، ۹۴۴/۳، ۹۴۵/۳، ۹۴۶/۳، ۹۴۷/۳، ۹۴۸/۳، ۹۴۹/۳، ۹۵۰/۳، ۹۵۱/۳، ۹۵۲/۳، ۹۵۳/۳، ۹۵۴/۳، ۹۵۵/۳، ۹۵۶/۳، ۹۵۷/۳، ۹۵۸/۳، ۹۵۹/۳، ۹۶۰/۳، ۹۶۱/۳، ۹۶۲/۳، ۹۶۳/۳، ۹۶۴/۳، ۹۶۵/۳، ۹۶۶/۳، ۹۶۷/۳، ۹۶۸/۳، ۹۶۹/۳، ۹۷۰/۳، ۹۷۱/۳، ۹۷۲/۳، ۹۷۳/۳، ۹۷۴/۳، ۹۷۵/۳، ۹۷۶/۳، ۹۷۷/۳، ۹۷۸/۳، ۹۷۹/۳، ۹۸۰/۳، ۹۸۱/۳، ۹۸۲/۳، ۹۸۳/۳، ۹۸۴/۳، ۹۸۵/۳، ۹۸۶/۳، ۹۸۷/۳، ۹۸۸/۳، ۹۸۹/۳، ۹۹۰/۳، ۹۹۱/۳، ۹۹۲/۳، ۹۹۳/۳، ۹۹۴/۳، ۹۹۵/۳، ۹۹۶/۳، ۹۹۷/۳، ۹۹۸/۳، ۹۹۹/۳، ۱۰۰۰/۳، ۱۰۰۱/۳، ۱۰۰۲/۳، ۱۰۰۳/۳، ۱۰۰۴/۳، ۱۰۰۵/۳، ۱۰۰۶/۳، ۱۰۰۷/۳، ۱۰۰۸/۳، ۱۰۰۹/۳، ۱۰۱۰/۳، ۱۰۱۱/۳، ۱۰۱۲/۳، ۱۰۱۳/۳، ۱۰۱۴/۳، ۱۰۱۵/۳، ۱۰۱۶/۳، ۱۰۱۷/۳، ۱۰۱۸/۳، ۱۰۱۹/۳، ۱۰۲۰/۳، ۱۰۲۱/۳، ۱۰۲۲/۳، ۱۰۲۳/۳، ۱۰۲۴/۳، ۱۰۲۵/۳، ۱۰۲۶/۳، ۱۰۲۷/۳، ۱۰۲۸/۳، ۱۰۲۹/۳، ۱۰۳۰/۳، ۱۰۳۱/۳، ۱۰۳۲/۳، ۱۰۳۳/۳، ۱۰۳۴/۳، ۱۰۳۵/۳، ۱۰۳۶/۳، ۱۰۳۷/۳، ۱۰۳۸/۳، ۱۰۳۹/۳، ۱۰۴۰/۳، ۱۰۴۱/۳، ۱۰۴۲/۳، ۱۰۴۳/۳، ۱۰۴۴/۳، ۱۰۴۵/۳، ۱۰۴۶/۳، ۱۰۴۷/۳، ۱۰۴۸/۳، ۱۰۴۹/۳، ۱۰۵۰/۳، ۱۰۵۱/۳، ۱۰۵۲/۳، ۱۰۵۳/۳، ۱۰۵۴/۳، ۱۰۵۵/۳، ۱۰۵۶/۳، ۱۰۵۷/۳، ۱۰۵۸/۳، ۱۰۵۹/۳، ۱۰۶۰/۳، ۱۰۶۱/۳، ۱۰۶۲/۳، ۱۰۶۳/۳، ۱۰۶۴/۳، ۱۰۶۵/۳، ۱۰۶۶/۳، ۱۰۶۷/۳، ۱۰۶۸/۳، ۱۰۶۹/۳، ۱۰۷۰/۳، ۱۰۷۱/۳، ۱۰۷۲/۳، ۱۰۷۳/۳، ۱۰۷۴/۳، ۱۰۷۵/۳، ۱۰۷۶/۳، ۱۰۷۷/۳، ۱۰۷۸/۳، ۱۰۷۹/۳، ۱۰۸۰/۳، ۱۰۸۱/۳، ۱۰۸۲/۳، ۱۰۸۳/۳، ۱۰۸۴/۳، ۱۰۸۵/۳، ۱۰۸۶/۳، ۱۰۸۷/۳، ۱۰۸۸/۳، ۱۰۸۹/۳، ۱۰۹۰/۳، ۱۰۹۱/۳، ۱۰۹۲/۳، ۱۰۹۳/۳، ۱۰۹۴/۳، ۱۰۹۵/۳، ۱۰۹۶/۳، ۱۰۹۷/۳، ۱۰۹۸/۳، ۱۰۹۹/۳، ۱۱۰۰/۳، ۱۱۰۱/۳، ۱۱۰۲/۳، ۱۱۰۳/۳، ۱۱۰۴/۳، ۱۱۰۵/۳، ۱۱۰۶/۳، ۱۱۰۷/۳، ۱۱۰۸/۳، ۱۱۰۹/۳، ۱۱۱۰/۳، ۱۱۱۱/۳، ۱۱۱۲/۳، ۱۱۱۳/۳، ۱۱۱۴/۳، ۱۱۱۵/۳، ۱۱۱۶/۳، ۱۱۱۷/۳، ۱۱۱۸/۳، ۱۱۱۹/۳، ۱۱۲۰/۳، ۱۱۲۱/۳، ۱۱۲۲/۳، ۱۱۲۳/۳، ۱۱۲۴/۳، ۱۱۲۵/۳، ۱۱۲۶/۳، ۱۱۲۷/۳، ۱۱۲۸/۳، ۱۱۲۹/۳، ۱۱۳۰/۳، ۱۱۳۱/۳، ۱۱۳۲/۳، ۱۱۳۳/۳، ۱۱۳۴/۳، ۱۱۳۵/۳، ۱۱۳۶/۳، ۱۱۳۷/۳، ۱۱۳۸/۳، ۱۱۳۹/۳، ۱۱۴۰/۳، ۱۱۴۱/۳، ۱۱۴۲/۳، ۱۱۴۳/۳، ۱۱۴۴/۳، ۱۱۴۵/۳، ۱۱۴۶/۳، ۱۱۴۷/۳، ۱۱۴۸/۳، ۱۱۴۹/۳، ۱۱۵۰/۳، ۱۱۵۱/۳، ۱۱۵۲/۳، ۱۱۵۳/۳، ۱۱۵۴/۳، ۱۱۵۵/۳، ۱۱۵۶/۳، ۱۱۵۷/۳، ۱۱۵۸/۳، ۱۱۵۹/۳، ۱۱۶۰/۳، ۱۱۶۱/۳، ۱۱۶۲/۳، ۱۱۶۳/۳، ۱۱۶۴/۳، ۱۱۶۵/۳، ۱۱۶۶/۳، ۱۱۶۷/۳، ۱۱۶۸/۳، ۱۱۶۹/۳، ۱۱۷۰/۳، ۱۱۷۱/۳، ۱۱۷۲/۳، ۱۱۷۳/۳، ۱۱۷۴/۳، ۱۱۷۵/۳، ۱۱۷۶/۳، ۱۱۷۷/۳، ۱۱۷۸/۳، ۱۱۷۹/۳، ۱۱۸۰/۳، ۱۱۸۱/۳، ۱۱۸۲/۳، ۱۱۸۳/۳، ۱۱۸۴/۳، ۱۱۸۵/۳، ۱۱۸۶/۳، ۱۱۸۷/۳، ۱۱۸۸/۳، ۱۱۸۹/۳، ۱۱۹۰/۳، ۱۱۹۱/۳، ۱۱۹۲/۳، ۱۱۹۳/۳، ۱۱۹۴/۳، ۱۱۹۵/۳، ۱۱۹۶/۳، ۱۱۹۷/۳، ۱۱۹۸/۳، ۱۱۹۹/۳، ۱۲۰۰/۳، ۱۲۰۱/۳، ۱۲۰۲/۳، ۱۲۰۳/۳، ۱۲۰۴/۳، ۱۲۰۵/۳، ۱۲۰۶/۳، ۱۲۰۷/۳، ۱۲۰۸/۳، ۱۲۰۹/۳، ۱۲۱۰/۳، ۱۲۱۱/۳، ۱۲۱۲/۳، ۱۲۱۳/۳، ۱۲۱۴/۳، ۱۲۱۵/۳، ۱۲۱۶/۳، ۱۲۱۷/۳، ۱۲۱۸/۳، ۱۲۱۹/۳، ۱۲۲۰/۳، ۱۲۲۱/۳، ۱۲۲۲/۳، ۱۲۲۳/۳، ۱۲۲۴/۳، ۱۲۲۵/۳، ۱۲۲۶/۳، ۱۲۲۷/۳، ۱۲۲۸/۳، ۱۲۲۹/۳، ۱۲۳۰/۳، ۱۲۳۱/۳، ۱۲۳۲/۳، ۱۲۳۳/۳، ۱۲۳۴/۳، ۱۲۳۵/۳، ۱۲۳۶/۳، ۱۲۳۷/۳، ۱۲۳۸/۳، ۱۲۳۹/۳، ۱۲۴۰/۳، ۱۲۴۱/۳، ۱۲۴۲/۳، ۱۲۴۳/۳، ۱۲۴۴/۳، ۱۲۴۵/۳، ۱۲۴۶/۳، ۱۲۴۷/۳، ۱۲۴۸/۳، ۱۲۴۹/۳، ۱۲۵۰/۳، ۱۲۵۱/۳، ۱۲۵۲/۳، ۱۲۵۳/۳، ۱۲۵۴/۳، ۱۲۵۵/۳، ۱۲۵۶/۳، ۱۲۵۷/۳، ۱۲۵۸/۳، ۱۲۵۹/۳، ۱۲۶۰/۳، ۱۲۶۱/۳، ۱۲۶۲/۳، ۱۲۶۳/۳، ۱۲۶۴/۳، ۱۲۶۵/۳، ۱۲۶۶/۳، ۱۲۶۷/۳، ۱۲۶۸/۳، ۱۲۶۹/۳، ۱۲۷۰/۳، ۱۲۷۱/۳، ۱۲۷۲/۳، ۱۲۷۳/۳، ۱۲۷۴/۳، ۱۲۷۵/۳، ۱۲۷۶/۳، ۱۲۷۷/۳، ۱۲۷۸/۳، ۱۲۷۹/۳، ۱۲۸۰/۳، ۱۲۸۱/۳، ۱۲۸۲/۳، ۱۲۸۳/۳، ۱۲۸۴/۳، ۱۲۸۵/۳، ۱۲۸۶/۳، ۱۲۸۷/۳، ۱۲۸۸/۳، ۱۲۸۹/۳، ۱۲۹۰/۳، ۱۲۹۱/۳، ۱۲۹۲/۳، ۱۲۹۳/۳، ۱۲۹۴/۳، ۱۲۹۵/۳، ۱۲۹۶/۳، ۱۲۹۷/۳، ۱۲۹۸/۳، ۱۲۹۹/۳، ۱۳۰۰/۳، ۱۳۰۱/۳، ۱۳۰۲/۳، ۱۳۰۳/۳، ۱۳۰۴/۳، ۱۳۰۵/۳، ۱۳۰۶/۳، ۱۳۰۷/۳، ۱۳۰۸/۳، ۱۳۰۹/۳، ۱۳۱۰/۳، ۱۳۱۱/۳، ۱۳۱۲/۳، ۱۳۱۳/۳، ۱۳۱۴/۳، ۱۳۱۵/۳، ۱۳۱۶/۳، ۱۳۱۷/۳، ۱۳۱۸/۳، ۱۳۱۹/۳، ۱۳۲۰/۳، ۱۳۲۱/۳، ۱۳۲۲/۳، ۱۳۲۳/۳، ۱۳۲۴/۳، ۱۳۲۵/۳، ۱۳۲۶/۳، ۱۳۲۷/۳، ۱۳۲۸/۳، ۱۳۲۹/۳، ۱۳۳۰/۳، ۱۳۳۱/۳، ۱۳۳۲/۳، ۱۳۳۳/۳، ۱۳۳۴/۳، ۱۳۳۵/۳، ۱۳۳۶/۳، ۱۳۳۷/۳، ۱۳۳۸/۳، ۱۳۳۹/۳، ۱۳۴۰/۳، ۱۳۴۱/۳، ۱۳۴۲/۳، ۱۳۴۳/۳، ۱۳۴۴/۳، ۱۳۴۵/۳، ۱۳۴۶/۳، ۱۳۴۷/۳، ۱۳۴۸/۳، ۱۳۴۹/۳، ۱۳۵۰/۳، ۱۳۵۱/۳، ۱۳۵۲/۳، ۱۳۵۳/۳، ۱۳۵۴/۳، ۱۳۵۵/۳، ۱۳۵۶/۳، ۱۳۵۷/۳، ۱۳۵۸/۳، ۱۳۵۹/۳، ۱۳۶۰/۳، ۱۳۶۱/۳، ۱۳۶۲/۳، ۱۳۶۳/۳، ۱۳۶۴/۳، ۱۳۶۵/۳، ۱۳۶۶/۳، ۱۳۶۷/۳، ۱۳۶۸/۳، ۱۳۶۹/۳، ۱۳۷۰/۳، ۱۳۷۱/۳، ۱۳۷۲/۳، ۱۳۷۳/۳، ۱۳۷۴/۳، ۱۳۷۵/۳، ۱۳۷۶/۳، ۱۳۷۷/۳، ۱۳۷۸/۳، ۱۳۷۹/۳، ۱۳۸۰/۳، ۱۳۸۱/۳، ۱۳۸۲/۳، ۱۳۸۳/۳، ۱۳۸۴/۳، ۱۳۸۵/۳، ۱۳۸۶/۳، ۱۳۸۷/۳، ۱۳۸۸/۳، ۱۳۸۹/۳، ۱۳۹۰/۳، ۱۳۹۱/۳، ۱۳۹۲/۳، ۱۳۹۳/۳، ۱۳۹۴/۳، ۱۳۹۵/۳، ۱۳۹۶/۳، ۱۳۹۷/۳، ۱۳۹۸/۳، ۱۳۹۹/۳، ۱۴۰۰/۳، ۱۴۰۱/۳، ۱۴۰۲/۳، ۱۴۰۳/۳، ۱۴۰۴/۳، ۱۴۰۵/۳، ۱۴۰۶/۳، ۱۴۰۷/۳، ۱۴۰۸/۳، ۱۴۰۹/۳، ۱۴۱۰/۳، ۱۴۱۱/۳، ۱۴۱۲/۳، ۱۴۱۳/۳، ۱۴۱۴/۳، ۱۴۱۵/۳، ۱۴۱۶/۳، ۱۴۱۷/۳، ۱۴۱۸/۳، ۱۴۱۹/۳، ۱۴۲۰/۳، ۱۴۲۱/۳، ۱۴۲۲/۳، ۱۴۲۳/۳، ۱۴۲۴/۳، ۱۴۲۵/۳، ۱۴۲۶/۳، ۱۴۲۷/۳، ۱۴۲۸/۳، ۱۴۲۹/۳، ۱۴۳۰/۳، ۱۴۳۱/۳، ۱۴۳۲/۳، ۱۴۳۳/۳، ۱۴۳۴/۳، ۱۴۳۵/۳، ۱۴۳۶/۳، ۱۴۳۷/۳، ۱۴۳۸



جائے گا، اس سے کہہتی متعین ہے، روٹی زائد مدت کی آیت تو مناسب مردہ چہ آیت و جب ہوئی۔

گر موعده کے وقت بھی متعین ہی نہ کی تھی اور تاثیر میں خود ر یہ رکی کوتاہی تھی تو مالک کو حق ہے کہ اس کو بھی اگلا لینے پر مجبور کرے، اس سے کہ موعده مدت ہی پر طے پایا ہے اور اگر بھیتی کی تیار کی میں تاثیر کی عذر کی وجہ سے ہوئی تو بعض نے کہا کہ اب بھی سے مدت مقررہ کے بعد بھیتی کے اگلا لینے پر مجبور یا جائے گا، اور ایک رائے ہے کہ اس صورت میں مجبور نہیں یا جائے گا، اور یہی ریا وینج ہے، اس لئے کہ بھیتی کی تیاری میں اب جو تاخیر ہو رہی ہے اس میں اس کی کوتاہی کو دخل نہیں، وہ مقررہ مدت کا رایہ حسب تعین آئے گا، اور مدت کی "مردہ چہ مناسب ریش" کے لحاظ سے (۱)۔

درخت کاٹنے کے لئے زمین کرایہ پر حاصل کی تو ثانیہ کا خیال ہے کہ درخت کو باقی رکھنے کی شرط جاری ہے، اس لئے کہ احارہ کا موعده اس کا متقاضی ہے اور اگر کھارے کی شرط لگائی تھی تو رایہ اور شرط کے مطابق چنے درخت لے لئے گا، البتہ زمین مواررہ اس کی مردہ کی تہو کی۔ اگر مطلقاً حاصل کیا، کوئی شرط نہیں لگائی تو درخت کھارے کرے، اس سے مردہ کی تہو کا، اس لئے کہ عاقل درخت اس وقت تک باقی رکھے جاتے ہیں جب تک کہ خشک ہو کر مواررہ اکھڑ نہ جائیں۔ اگر خود کرید درخت کھارے چاہے، حالانکہ مدت ابھی گزری نہ ہو تو بعض حضرات کی رائے ہے کہ زمین کو مواررہ کرنا ضروری ہوگا، اس لئے کہ یہ مردہ کی زمین سے اس کی اجارت کے بغیر درخت کا کھارنا ہے۔ مردہ رائے ہے کہ ایسا نہ مردہ نہیں، اس سے کہ اس سے ہی زمین سے درخت کھارے ہیں جس پر جو اس کا قبضہ ہے، البتہ اس پر اتفاق ہے کہ مدت گزرنے کے بعد درخت

اگلا لینے کی صورت میں زمین کو مواررہ کرنا کرایہ دار کی ذمہ داری ہوگی۔ اگر کرایہ دار چاہتا ہو کہ درخت کو باقی رکھے اور مالک چاہتا ہو کہ درخت کی قیمت آئے اس کے اس کا مالک ہو جائے تو کرید ر کو اس پر مجبور یا جائے گا (کہ وہ قیمت طے کر درخت سے دستبردار ہو جائے) اور اگر مالک زمین چاہتا ہو کہ کرایہ دار درخت کھڑ لے اور کھڑنے کی وجہ سے درخت کی قیمت میں کوئی کمی واقع نہ ہو تو کرید ر کو درخت اگلا لینے پر مجبور یا جائے گا (۲)۔

مثالہ کی رائے بھی بحیثیت مجبوری ترب ترب ہی ہے جو ثانیہ کی ہے، البتہ بھیتی کی تیاری میں اس کی کوتاہی کو دخل ہو تو اس کا حکم اس کے ربک غاصب کی بھیتی کا ہے، درخت مقررہ کے گزرنے کے بعد مالک کو اختیار ہے کہ قیمت ادا کر کے درخت خرید لے یا درخت کا کرید ر کرید لے کر رہنے دے اور اگر خود کرید ر فی ائصال بھیتی کاٹ دیا جائے تو اس کو اس کا حق حاصل ہے، قاضی کی رائے ہے کہ بھیتی مدت گزرتے ہی کاٹ دینا واجب ہے، البتہ اگر دونوں مل کر ہی آیت کے بعد لے بھیتی کو باقی رکھنے پر اتفاق کر لیں تو یہ جائز ہے، اس میں بھیتی کے باقی رکھنے (اس کی کنفی میں تاثیر) میں کرایہ دار کی کوتاہی کو دخل نہ ہو تو مالک پر ضروری ہوگا کہ بھیتی تیار ہونے تک باقی رکھتے دے، اور اس کے لئے مقررہ مدت کا متعین رایہ نیز زائد مدت کا مناسب مردہ چہ کرید (آیت مثل)، جب ہوگا (۲)۔

کاشت کی غرض سے ایک مدت کے لئے زمین کرید پر لی تھی، مالک یا کرایہ دار کی موت واقع ہوئی، حالانکہ ابھی بھیتی کاٹی بھی نہیں تھی، تو کرایہ دار یا اس کے ورثہ کو حق ہوگا کہ بھیتی کٹنے تک زمین پر

(۱) المہرب ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵۔

(۲) انجی ۱۳۰۳، ۱۳۰۴۔

(۳) المہرب ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶۔



کر پیدا کی باقی رخصت، ورنہ اگر کسی مرد پر مناسبت نہ آئے، اگر یہ اس کا نظر ہے کہ یہ خدمت و رضاء کے بل سے "بیوی نہ کہ متوفی کے ماں سے"۔ یہ گنہگار چکا ہے کہ مالکیاں پر یہ ارکی وقات ان امور میں سے ہے جن کی وجہ سے خفیہ کے نزدیک اجارہ کا معاملہ قہر ہو جاتا ہے دوسرے فقہاء کے یہاں باقی رہتا ہے۔

### دوسری بحث

#### مکانات و عمارتوں کا اجارہ

مکانات میں کس طور پر نفع کی تعیین ہوگی؟

۹۲- فقہاء مذاہب کے درمیان اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ اگر یہ پر لئے جانے والے مکان کی تعیین ضروری ہے، جس مکان کو اس نے دیکھا تھا، بعد کو اس کی موت میں ایسا فقیر پایا جو رماش کے لئے نقصان دہ ہو تو اس کو خیار عیب حاصل ہوگا (چاہے تو اس مکان کو وہیں کرے)۔ اگر کسی مکان کو کچھ غیر (نہ معاملہ سے پہلے دیکھا، نہ معاملہ کے وقت) محض اوصاف کی تعیین و مناسحت پر اعتماد کرتے ہوئے کر یہ کا معاملہ طے کیا تو جو لوگ خیار رویت کے قائل ہیں ان کے نزدیک اس صورت میں بھی کرایہ دار کو خیار رویت حاصل ہوگا (۲)۔

اس میں بھی کوئی اختلاف نہیں کہ مکانات کے استعمال میں چونکہ عادی کوئی (تمییز) لائق و تواتر نہیں ہوتا، اس لئے اس مناسحت کے غیر مکان و مکان کو کر یہ پر پایا جاتا ہے کہ وہ اس مقصد کے لئے اس کو کر یہ پر حاصل کر رہا ہے، اس لئے کہ مکانات عموماً رماش کے لئے ہوتے ہیں، ورنہ ان میں صنعت و تجارت کے لئے، ایسی صورت

میں یہ بات عرف کے رویہ بھی متعین ہوتی ہے کہ اس کا کس طرح استعمال کیا جائے؟ رماش میں بھی نمانت معمولی ہوتا ہے اس سے اس کے ضبط و تعیین کی ضرورت نہیں (۱)۔

۹۳- اگر مالک مکان نے کر یہ کر کے ساتھ یہ شرط لگا دی کہ وہ کسی اور کو اپنے ساتھ نہیں رکھے گا تو خفیہ کا خیال ہے کہ شرط بے اثر ہوئی اور عقد صحیح ہوگا، نیز اس کو حق ہوگا کہ دوسروں کو بھی اپنے ساتھ رکھے۔

مالکیہ اور حنابلہ کے نزدیک یہ شرط معتبر ہے، پس اس کے لئے دوسروں کو اپنے ساتھ رکھنے کی اجازت نہیں ہوگی، سوائے اس کے کہ عرف و عادت کے مطابق جن لوگوں کو ساتھ رکھا جاتا ہو ان کو رکھ سکتا ہے۔ ثانویہ کا خیال ہے کہ شرط بھی فاسد ہے اور یہ معطل بھی، اس لئے کہ یہ ایسی شرط ہے کہ جس کا کرایہ داری کا معاملہ متاثر نہیں کرتا ہے، اور اس میں مالک مکان کا فائدہ ہے، لہذا شرط بھی فاسد ہوگی اور یہ معاملہ بھی (۲)۔

۱۰۰- اگر معاملہ کے وقت کوئی شرط طے نہ پائی ہو تو دوسروں کو ساتھ رکھنے میں ۱۰۰ باتوں کو ملحوظ رکھا جائے گا، اول یہ کہ اس سے مکان کو نقصان نہ پہنچے، ۱۰۰- مرے یہ کہ اس سلسلے میں عرف و رواج کیا ہے۔

کرایہ دار کو حق حاصل ہے کہ مکان و مکان سے عرف و رواج کی حد میں راجح ہوئے جس طرح چاہے فائدہ اٹھائے، خود ہے یا ۱۰۰- سے کسی ایسے شخص کو رکھے جس کا ضرر حاصل کر یہ کرے زیادہ نہ ہو، بلکہ وہ دوسرا کوئی کام نہیں رستا جس سے فقیہ کمزور ہو، جیسے لوہار، ورنہ حرجی کے کام۔

(۱) انہی ۵۲/۱۔

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۳۲۹/۳، حاشیہ من مابین ۵۵/۱، مع القدیر ۷

۱۶۵-۱۶۶، طہرۃ ۱۱/۵۵، الخرقی ۵۰/۵، نہیہ ۵۰/۵، ۵۰/۵، ۵۰/۵، ۵۰/۵

۵۰/۳، کتاب الفتاویٰ ۵۸/۳، اعمیٰ و اشراج الکبیر ۶/۵۲، ۵۲/۵

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۳۲۹/۳۔

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۳۲۹/۳۔



مکانات و مکانوں کی کرایہ داری میں اس کے تعلقات (تواضع) کو ذرا نہ کئے جائیں پھر بھی داخل ہوں گے اس لئے کہ اس کے بغیر اس کی منفعت حاصل ہی نہیں ہوتی (۱)۔

۹۴- مکانات کے رے میں منفعت کے بیان و صامت کے لئے مدت کا یہ رے یا ضابطہ دہی ہے، اس لئے کہ رماش میں نفع کی مقدار مجہول ہوتی ہے، مدت یہاں کے بغیر منفعت منسوخ نہیں ہوتی۔ جمہور کے نزدیک کرایہ زیادہ سے زیادہ مدت کی کوئی حد نہیں ہے، لہذا اتنی مدت کا جواز درست ہے، جتنی مدت تک غارت مانی رہ سکے، یہ مدت کتنی ہی طویل ہو، یہی تمام اہل علم کا قول ہے۔ شافعیہ کے ایک قول کے مطابق ایک سال سے زیادہ عرصہ کا اجارہ درست نہیں۔ شافعیہ کی ایک اور رائے ہے کہ تیس سال سے زیادہ کا اجارہ جائز نہیں، مالک یہ بھی اسی کے قائل ہیں، خواہ کرایہ نقد ادا کیا جائے یا ایک مدت کے بعد (۲) کرایہ داری کا جو وقت مقرر ہو، اسی وقت سے کرایہ داری کا آغاز ہوگا۔ اگر فریقین نے کوئی وقت مقرر نہ کیا تھا تو اس وقت سے معاہدہ کا اعتبار و آغاز ہوگا جس وقت سے کہ معاملہ طے پایا ہے (۳)۔ مالکیہ کی رائے ہے کہ کرایہ داری کی ابتدائی مدت بیان نہ کی، مثلاً یہ کہ اس ماہ یا سال سے وہ رہائش اختیار کرے گا؟ تو بھی جائز ہے، اور ایسی صورت میں جس وقت معاملہ طے پایا ہے، اسی وقت سے اس معاہدہ مقرر مدت کی یہ ماہ و رہنما پر کرایہ داری تصور ہوگی، اگر مہینہ کے درمیان معاہدہ ہو تو اس وقت سے تیس دنوں کا اجارہ سمجھا جائے گا (۴)۔

(۱) الفتاویٰ المہدیہ ص ۴۷۰، کشف الحقائق ص ۳۲-۳۳، تجرید الحقائق ص ۱۳-۱۴، المبدائع ص ۱۸۲، حلیۃ المدسوس ص ۳۲، المہذب ص ۳۹۶، مہمل ص ۵۱-۵۳، کتاب الخراج ص ۵۸۔  
(۲) المبدائع ص ۱۸۱، شرح الخرشنی ص ۱۱، المہذب ص ۳۹۶، ص ۵۰۰، الفی ص ۶۷۔  
(۳) حلیۃ الاحکام العربیہ دفعہ ۸۵ ص ۸۱۔  
(۴) حلیۃ المدسوس ص ۳۰۔

شافعیہ کہتے ہیں کہ مکانات کا اجارہ اسی وقت جائز ہوگا جب اس کی ابتدائی مدت متعین کر دی جائے، لہذا اگر یہ رے کہے کہ ایک ماہ کے لئے تم کو مکان کرایہ پر دیا، اس ماہ کے رے اس کی عین نہیں کی تو اجارہ صحیح نہیں ہوگا، اس لئے کہ اس میں معقودہ یا عین مد کی عین نہیں ہوتی ہے، حالانکہ یہ ایسا معاملہ ہے جس میں عین ضروری ہے، لہذا اس طرح کہ کوئی یہ کہے کہ میں نے تم سے مکان چھ (اور یہ صحیح نہ کرے کہ کوئی مکان فروخت کیا تو بیخبر درست نہ ہوگی) کرے۔

۹۵- اگر ایک معاملہ جس مدت کے لئے طے پائے اس مدت کا معلوم ہو یا نہ ہو، یہ ہے، البتہ یہ شرط نہیں کہ وہ مدت عملی طور پر معاہدہ طے کرنے کے وقت سے متصل ہو، ہاں امام شافعی کے ایک قول کے مطابق یہ مدت دہی ہے (۲)، چنانچہ اگر یہ کہے کہ میں نے یہ مکان تمہیں کرایہ پر دیا، ماہ ایک، رزم کر یہ دینا ہوگا، تو جمہور کے نزدیک یہ معاملہ صحیح ہے، اور عقد کے مطلق ہونے کی وجہ سے پہلے ہی مہینہ میں اجارہ لازم ہو جائے گا، اس لئے کہ نفس عقد سے ہی یہ بات متعین ہو جاتی ہے، بعد کے مہینوں میں عقد اس وقت لازم ہوگا جب کہ اس ماہ میں اس سے استفادہ شروع کرے، استفادہ سے مراد مکان میں رہائش ہے، اس لئے کہ پہلے مہینے کے بعد کرایہ داری کا معاہدہ عقد کے وقت متعین نہیں تھا، جب اس نے استفادہ شروع کر دیا تو اب یہ مہینہ بھی کرایہ کے لئے متعین ہو گیا، اور اس مہینہ میں بھی کرایہ داری کا معاملہ پہلے ہی عقد کی بنا پر درست قرار پایا، اور اگر ماہ میں مکان سے استفادہ نہیں کیا یا پہلا مہینہ ختم ہوتے ہی کرایہ داری کا معاملہ فسخ کر دیا تو معاملہ فسخ ہو جائے گا۔ امام شافعی کے نزدیک صحیح قول کے مطابق ہر صورت دہرے مہینے میں جواز صحیح نہیں ہوگا،

(۱) المہذب ص ۳۹۶، ص ۳۰۰۔  
(۲) المہذب ص ۳۹۶، ص ۶۶۶۔



بعض فقہاء حنبلیہ کی بھی یہی رائے ہے، اس لئے کہ ”کل“ کا لفظ عدد کو بتلاتا ہے، لہذا جب عدد کی تعیین نہیں کی تو یہ تعبیر مبہم و مرغیہ متعین ہوگی۔ ہاں گریوں ہے کہ جس نے جس ماد کے لئے اپنا مکان کرایہ پر دیا، ہر ماد ایک درہم پر یہ ہوگا تو یہ صورت بالاتفاق جائز ہے، اس سے کہ مدت بھی متعین ہے، کرایہ بھی معلوم ہے، البتہ شافعیہ کے ایک قوب کے مطابق کرایہ کی تمامہ معاملہ پہلے متعین مہینے میں درست ہوگا، دوسرے غیر متعین مہینوں میں درست نہیں ہوگا (۱)۔

گریوں کہے کہ میں نے تم کو یہ مکان ایک مہینے کے لئے ایک درہم کے عوض دیا، اگر اس سے زیادہ ہو جائے تو اپنی حساب سے کرایہ دے، یا جائے، تو یہی صورت میں پتے مہینہ میں حارہ درست ہوگا، اس لئے کہ ایک مہینہ کا معاملہ مستثنیٰ طور پر طے یا کیا، اور اضافی مدت میں حارہ صحیح نہیں ہوگا، کیونکہ وہ مجہول ہے، البتہ اس کی گنجائش ہے کہ جس مہینہ میں کرایہ کے مکان میں کسبت پائی جائے اس میں بھی اجارہ درست ہو جائے گا۔

۹۶- اگر اجارہ کی مدت سال کے ذریعہ متعین کی گئی اور سال کی نوعیت واضح نہیں کی گئی، تو بلالی سال ہی منظور ہوگا، اس لئے کہ شریعت میں یہی سال مراد ہوتا ہے۔

”اگر چاند مٹھتے ہی ملائی سن پر کرایہ کا معاملہ طے کر لیا تو بارہ مہینے چاند کے لحاظ سے شمار کئے جائیں گے (مخوہ یہ مہینے مکمل ہوں یا ناقص، اور اگر مہینہ کے درمیان میں عقد ہوا، تو درمیان کے یارہ مہینے چاند کے حساب سے شمار ہوں گے اور پہلا مہینہ ۳۰ دن کے لحاظ سے پورا کیا جائے گا، (اس طرح کہ ابتدائی مہینہ میں جتنا دن پایا ہو، بقایا مہینہ ۳۰ مہینوں کے بعد ۳۰ دن کے لحاظ سے پورے کرے جائیں)، یہ امام ابو حنیفہ، امام شافعی اور امام احمد کی

رائے ہے، انہی حضرات سے یہ بھی مراد ہے کہ ایسی صورت میں پورے سال کا شمار ۳۰ دن کے لحاظ سے ہوگا (یعنی ۳۰ مہینہ کا اجارہ تصور کیا جائے گا)“ (۱)۔

انہی روئی یا قاضی سن کے مطابق کرایہ کا معاملہ کیا تو امام شافعی کی ایک روایت کے مطابق صحیح ہو جائے گا، اس لئے کہ مدت معلوم و متعین ہے۔ امام احمد کی بھی یہی رائے ہے بشرطیکہ فریقین سن کے لحاظ سے واقف ہوں۔ امام شافعی سے ہی ایک اور روایت ہے کہ یہ معاملہ صحیح نہ ہوگا، کیونکہ شمس سال میں چند ایام ”نسی“ کے بھی ہوتے ہیں، فریقین شمس سال کے دنوں سے واقف نہ ہوں تو امام احمد کے نزدیک بھی معاملہ صحیح نہیں ہوگا۔

اگر عید تک کے لئے کرایہ پر دیا تو عید الفطر اور عید الاضحیٰ میں سے جو پہلے آئے اس تک کرایہ داری شمار ہوگی۔ اگر اہل کفر کے تہواروں میں سے کسی تہوار کو اجارہ کی مدت بنائے تب بھی اجارہ صحیح ہو جائے گا، بشرطیکہ دنوں اس تہوار سے واقف ہوں (۲)۔

۹۷- مدت کے سلسلے میں یہ حکم ہے کہ اگر سال کے لئے اس درہم کرایہ متعین کیا تو یہ جائز ہے، گویا باقاعدہ واضح نہ کی جائے، کیونکہ مدت معلوم و متعین ہے، اس سے یہی ہے جیسے ایک ماد کے سے اجارہ دیا جائے (اور یہی ہے کہ یہی کی شرح متعین نہ کی جائے)، البتہ مالکیہ کے ہاں اس سلسلے میں وہ نقاط نظر ہیں، ایک یہ کہ اس طرح معاملہ کرنے میں مدت کی تحدید تعین ہو جاتی ہے، اس سے کہ یہ احتمال موجود ہے کہ یہ وہی خاص سال مراد لے رہا ہے، گویا وہ کہہ رہا ہے: ”هذه السنة“ یہ دن باپ و مرثیٰ لوگوں کا نقطہ نظر ہے، بلکہ یہی ”امد منہ“ سے بھی ظاہر ہے۔ وہ نقطہ نظر یہ ہے کہ اس صورت

(۱) المہذب ۹۶، ص ۲۰۶، ۲۰۷۔

(۲) المہذب ۹۶، ص ۲۰۶، ۲۰۷۔



میں مدت کی تعیین و تحدید نہیں ہو پاتی، یہ نکتہ ضمن ہے کہ اس نے ہر سال (یعنی کل سنہ) مراد لیا ہو، یہ جو محمد صالح کا نقطہ نظر ہے (۱)۔

۹۸- کوئی ذمی کسی مسلمان سے اس لئے مکان کرایہ پر لے کہ اس کو گر جا یا شرب کی دکان بنائے گا تو جمہور (مالک، شافعی، حنبلیہ اور امام ابو حنیفہ کے اصحاب) کے نزدیک اجارہ فاسد ہو جائے گا۔ چونکہ یہ معصیت اور گناہ پر اجارہ ہے، صرف امام ابو حنیفہ اس کو جائز قرار دیتے ہیں، اس لئے کہ یہ معاملہ مطلقاً مکان کی منفعت پر ہوا ہے، اور کرایہ دہر کے لئے ضروری نہیں کہ وہ اس کو اسی گناہ و معصیت کے لئے استعمال کرے، تاہم اس استدلال میں جو قسم ہے وہ ظاہر ہے۔

باب اگر ذمی شخص نے رہائش وغیرہ کے لئے کوئی مکان کرایہ پر یا پھر اسے گر جا یا عموماً عبادت گاہ بنایا تو بالاتفاق اجارہ منعقد ہو جائے گا، لیکن مالک مکان نیز عام مسلمانوں کو دیا جائے اس سے روکنے کا حق حاصل ہوگا بلکہ غیر مسلم کو تو اپنے مملوک مکان میں بھی کسی نئی عبادت گاہ کے قائم کرنے سے روکا جاسکتا ہے (۲)۔

مکانات کے اجارہ میں مالک و کرایہ دار کی ذمہ داریاں:

۹۹- مالک مکان کے لئے ضروری ہے کہ کرایہ دار کے لئے مکان سے قاعدہ اٹھانے کو ممکن بنائے، اور کرایہ دار پر بھی اسی وقت سے کرایہ لازم ہے، گو اس سے ابھی استفادہ نہیں کیا ہو۔ اگر کرایہ کی مدت گزر گئی ہو، مالک سے کرایہ روکنا منع اٹھانے کی قدرت نہیں دیتی

تو کرایہ کا حق دار نہیں ہوگا، اسی طرح اگر معاملہ طے پانے کے بعد کچھ عرصہ تک مالک نے کرایہ روکنا منع اٹھانے کی قدرت نہیں دی تو اتنی مدت کا کرایہ کرایہ دار پر لازم نہ ہوگا۔

اگر کرایہ دار نے پیشگی کرایہ ادا کرنے کا معاہدہ کیا تھا، اور اس نے کرایہ مالک مکان کو حق حاصل ہوگا۔ جب تک کرایہ وصول نہ کر لے مکان کرایہ دار کے قبضہ میں نہ ہے۔

کرایہ دار کو مکان پر قبضہ لینے کا مقصد یہ ہے کہ معاہدہ کی شرائط کے تحت اس مدت میں مکان مالک کے قبضہ میں نہیں رہے (۱)، جب تک کرایہ دار کے لئے یہ بات جائز ہے کہ وہ خود اس مکان میں رہے یا کسی اور کو رکھے، اس کے لئے یہ بھی جائز ہے کہ وہ کسی دوسرے سے مکان کا اجارہ سر لے، اب اگر دونوں کرایہ یک ہی شخص کا ہے، تو اور پہلے کرایہ دار نے اس عمارت میں کوئی اضافہ بھی نہیں کیا ہے، تو اس کے لئے اتنا ہی کرایہ جیسا حائل ہوگا جتنا وہ خود دے کر رہا ہے، اور اگر دونوں کرایہ کی شخص الگ ہے (جیسے: دو خود رہا یہ سے کرایہ کرنا ہے اور کرایہ وصول کرنا ہے چاہل کی صورت میں) اور اس نے اس میں اپنے شرف سے کچھ رکھا ہو جیسے فرش وغیرہ تو یہی صورت میں اتنا ہی شخص کے پاس ہو، اس کے لئے اصل کرایہ سے زیادہ جیسا اس ہوگا (۲)۔

البتہ یہ اس صورت میں ہے جب کہ مالک مکان نے کرایہ پر دیتے ہوئے یہ شرط لگانا ہو کہ وہ کسی اور کو کرایہ پر نہیں دے سکتا جیسا کہ اس سے پہلے گذر چکا۔

مالک مکان کی ذمہ داری ہوگی کہ وہ مکان کی مرمت اور رہائش میں خلل انداز ہونے والی چیز کی اصلاح کرے، اگر وہ اس سے انکار

(۱) اہدایہ ۳/۲۳۲، البدائع ۳/۱۸۷، شرح الخیرات ۲/۲۲۷، حاشیہ الدسوقی ۳/۵۳  
(۲) ۳/۵۳، ۳/۵۴، منہاج الطالبین ۳/۸۸، نہایہ المحتاج ۵/۲۹۵۔  
(۳) الفتاویٰ الہندیہ ۳/۲۵۳۔

(۱) البدائع ۳/۸۷، اہدایہ ۳/۲۲۹، الشرح المکبیر مع حاشیہ الدسوقی ۳/۵۳  
(۲) کشف المستوفی ۱/۳۹۶، البدائع ۳/۱۸۷، ابن ماجہ ۱/۶۳۳، مسند احمد ۳/۳۶۱، کشف المحتاج ۳/۳۳۳۔



کرے تو ر یہ رکوع ہوگا کہ وہ ر یہ اری کے معاملہ کو ختم کرے۔  
ماں گر ر یہ ر نے اسی حال میں مکان ر یہ پر یا ہوتا اب اسے اس  
فالح حاصل نہ ہوگا۔ یہ مہنتہاء کی رائے ہے (۱)۔

حنفیہ کا یک قول اور مالکیہ کی رائے ہے کہ ہر صورت مالک کو  
ر یہ ر کے سے مکان کی مرمت و اصلاح پر مجب نہیں یا جائے گا۔  
اور ر یہ رکوع اختیار ہوگا کہ یا تو اس مکان میں رہے اور اس صورت  
میں پورا کر یہ اس کے ذمہ ہوگا یا مکان چھوڑ دے اگر مالک کی  
جائز اور خواہش کے بغیر کر یہ دار خود اصلاح و مرمت پر شرف  
کرے تو یہ اس کا حساب و تہمت ہوگا۔ مالک مدت ختم ہونے پر مالک  
مکان کو اختیار دے جائے گا کہ یا تو اس مرمت شدہ حصہ کی ٹوٹی ہوئی  
حالت میں جو قیمت ہوتی ہے وہ لے کر دے۔ یا اگر اس حصہ کو الگ کرنا  
ممکن ہو تو کر یہ اور کو اسے توڑ کر لے جانے کا حق ہے (۲)۔

کر یہ ر پر یہ شرط کا مالک وہ مکان کی مرمت رے جائے نہیں  
ہے۔ چونکہ اس سے مدت متعین باقی نہیں رہتی۔ لہذا امتناع اتفاق  
ہے کہ اس شرط کی وجہ سے اجارہ قاسد ہو جائے گا۔ اس کے باوجود اگر  
کر یہ دار اس مکان میں رہے تو مناسب مردہ کر یہ (اجرت مثل)  
و جب ہوگا۔ مدت کی مرمت پر اسے جو کچھ شرف یا ہے اور اس  
کی جو گہرائی کی ہے اگر اس نے یہ مالک مکان کی اجازت سے کیا ہے  
تو مرمت کے آخر جات و گہرائی کی مناسب اجرت (اجرت مثل)  
مالک مکان کے ذمہ ہوگی۔ و اگر یہ سب بلا اجازت یا تمنا تو یہ اس کی  
طرف سے تحریک اور احسان ہوگا (۳)۔

لیکن مالکیہ کا خیال ہے کہ اگر مکان وغیرہ کے کر یہ میں کر یہ دار  
پر یہ شرط لگائی گئی کہ وہ اپنے ذمہ و حسب الاداء ر یہ یا پیشگی مشروط  
کر یہ میں سے مکان کی مرمت کرائے تو یہ جائز ہے، اور اسی سے  
قریب تر روایات ہے جو ثانیہ نے کہی ہے کہ اس طرح کے معامد  
میں ر یہ دار مالک کی طرف سے وکیل کے درجہ میں ہوتا ہے (۴)۔

۱۰۰- ر یہ پر حاصل کیا گیا مکان کر یہ دار کے ہاتھ میں امانت ہوتا  
ہے۔ لہذا وہ مکان کے کسی نقصان کا ضامن اسی وقت ہوگا جب کہ اس  
میں اس کی نیابتی کو دخل ہو یا اس نے مالک مکان سے طے پائے  
ہوے معاملہ کی خلاف ورزی کی ہو۔ مکان کے متعلقات جیسے کتب بھی  
امانت کے ہی حکم میں ہے۔ اگر کوئی ایسی چیز تلف ہو جائے جس کے  
بغیر مکان سے انتفاع ممکن نہ تھا تو وہ اس کا ضامن نہیں ہوگا۔ لو بار کے  
کام کے لئے مکان ر یہ پر لے اور سے چھوٹی یا بڑے پیش کے کام کے  
لئے استعمال کرے جس میں عاقل لو بار کے کام سے زیادہ نقصان میں  
ہوتا۔ پھر بھی عمارت کا کچھ حصہ گر پڑے تو وہ اس کا ضامن نہیں ہوگا۔ ہاں  
اگر رہائش کے لئے مکان حاصل کیا اور لو بار یا چھوٹی کے کام میں استعمال  
کیا اور مکان کا کچھ حصہ منہدم ہو گیا تو اب وہ اس کا ضامن ہوگا (۵)۔

بعض علماء نے صراحت کی ہے کہ کر یہ ر کے شخص ر یہ و مرطز  
عمل کا معاملہ پر کوئی اثر نہیں پڑے گا۔ ورنہ مالک مکان یا پڑوسیوں کو حق  
نہیں ہوگا کہ اسے مکان سے نکال دے، ہاں حاکم اس کی نادیب  
رے گا، اگر وہ بار بار آئے تو حاکم اس مکان کو کسی کی طرف سے  
ر یہ پر لگا دے گا اور اس کو اس سے نکال دے گا (۶)۔

(۱) حاشیہ المدونۃ ۳۷۷، شرح الخرشنی ۷۷، نہایۃ المحتاج و حاشیہ الرشید

۲۶۳-۲۶۵، ۲۰۲، شرح المغیر ۳۳۳۔

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۳۸۸، المہذب ۳۰۰، کتاب القناع ۶۰، ۵۔

(۳) الفتاویٰ الہندیہ ۳۳۳، حاشیہ المدونۃ ۳۳۳، شرح المغیر و حاشیہ

المدونۃ ۵۵۳۔

(۴) شرح المدونۃ ۳۰۰، حاشیہ ابن ماجہ ۶۱۵، المہذب ۳۰۱، کتاب

القناع ۱۳۳۔

(۵) حاشیہ المدونۃ ۳۵۳، شرح المغیر ۳۰۰، ۷۷، شرح المدونۃ ۳۰۰۔

(۶) الفتاویٰ الہندیہ ۳۳۳، کتاب القناع ۱۶۳، نہایۃ المحتاج ۲۶۳

۲۶۵، حاشیہ المدونۃ ۳۷۷، شرح الخرشنی ۷۷، شرح المغیر ۳۳۳۔



کے مطابق یہ جاز نہیں، اس لئے کہ نبی ﷺ نے ایک یہی حدیث میں جس کی تخریج بخاری و مسلم دونوں نے کی ہے، زکوٰۃ فقہ کے سے کر ایہ پر استعمال کرنے سے منع فرمایا ہے۔

لہٰذا حنا بلہ کہتے ہیں کہ اگر انسان کو اس کی حاجت درپیش ہو اور اسے کوئی ایسا شخص نہ ملے جو معت زب نور سے اس ضرورت کو پوری کر دے تو اس کے لئے احکامات "کرنا جاز ہے" الیہ زب نور کے مالک کے لئے اس کا احکامات جاز نہیں۔ معاً کہتے ہیں کہ اس پر کچھ سمجھنا چاہئے، البتہ اپنے میں کوئی حرج نہیں، ضرورت یہ سمجھنا حاصل۔ ہونے، نیز اس سے بھی اس کی گنجائش ہے، یہ ایسے مباح منفعت کو حاصل کرنے کے لئے مل خرچ کرنا ہے جس کی ضرورت ہے۔ فقہاء لکھتے ہیں کہ اگر کوئی آدمی پناہ زب نور پیر جازہ اور بغیر کسی شرط کے، اسے اور پھر اس کو کچھ ہدیہ کیا جائے تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں ہے (۱)۔

امام مالک، بعض ثانیہ اور حنا بلہ میں سے ابو اھلب سے اس کا جو نقل آیا ہے، اور یہی جس بصری درہنہ میں کیے گئے ہیں، یہ نکتہ یہ بھی دوسرے منافع کی طرح یک منفعت ہے، اس کی بھی ضرورت ہے، جیسے ۱۰۰ کے لئے ۱۰۰ چلانے والی عورت احکامات پر رکھی جائے، نیز اس لئے بھی کہ عاریت کے ذریعہ اس کا حصول مباح ہے تو اجارہ کے ذریعہ بھی دوسرے منافع کی طرح اس نفع کا حاصل کرنا مباح ہوگا (۲)۔

جمہور کا نقطہ نظر یہ ہے کہ جانور کا جو اجارہ اس کی پیداوار میں سے کسی قسم کی چیز پر منتج ہو، جیسے بکری کر ایہ پر لے کر اس کا دودھ حاصل

اجارہ کے ختم ہونے کی بحث میں جن اسباب کا ذکر کیا گیا ہے ان میں سے کوئی پیش آجائے تو مکان کا اجارہ بھی ختم ہو جاتا ہے۔

کر یہ پر وہیے ہوئے سماں میں مالک کے تصرف کی وجہ سے اجارہ کے ختم ہونے کے سبب میں مقبلاً کے لحاظ نظر ہم پیش کر چکے ہیں۔ کی بنیاد پر اگر مالک مکان نے مثلاً صفر کے مہینہ میں کر ایہ اور سے مکان کر یہ پر وہیے کا معاملہ طے کیا، معاملہ طے کرتے وقت خرم کا مہینہ ہے، دہلی الوقت مکان کسی دوسرے کر ایہ اور کے قبضے میں ہے تو سمجھا جائے گا کہ وہ پہلی کر ایہ اور کی کے معاملہ کو ختم کر رہا ہے، الیہ خرم کا مہینہ ختم ہونے پر اس معاملہ کے فیض کا اثر ختم ہوگا۔ بعض فقہاء کی رائے یہ ہے کہ یہ اجارہ کے معاملہ کو ختم کرنا نہیں ہے بلکہ یہ پہلے سے موجود معاملہ کو یہ تکمیل تک پہنچانا ہے (۱)۔

## قسم دوم

### حیوانات کا اجارہ

۱۰۱- حیوان کے جازہ پر بھی اجارہ کی شرطیں اور سابقہ احکام منطبق ہوتے ہیں، البتہ بعض حیوانات کے اجارہ کی کچھ مخصوص صورتیں ہیں جن کے خصوصی احکام ہیں، جیسے کتے وغیرہ کا حفاظت کے لئے حاصل کرنا، سفید اس کو منع کرتے ہیں، اس لئے کہ انسان کے لئے منس نہیں کہ وہ مار پیٹ دوسرے ذریعہ سے حفاظت، مگرانی کے نفع پر کتے کو مار دہ کر سکے، البتہ شکار کے لئے سدھائے ہوئے کتے کے جازہ کے جازہ اور نا جازہ ہونے میں فقہاء کا اختلاف ہے، جس کی تفصیل و وضاحت "صید" کے ذیل میں کی جائے گی۔

زب زکوٰۃ فقہ کے لئے کر ایہ پر لگایا جائے اس میں اختلاف ہے، جمہور فقہاء حنفیہ، ثانیہ کے ظاہر مذہب اور حنا بلہ کے اصل مذہب

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ج ۳ ص ۲۵۳، المربع ج ۱ ص ۳۹۳، اسی ج ۱ ص ۳۳-۳۴،

کتاب الفہام ج ۱ ص ۳

(۲) جلیہ الجہد، ۲۲۵/۲، المربع ج ۱ ص ۳۹۳، الفتاویٰ الہندیہ ج ۳ ص ۳۴۵-۳۴۶

۳۴۶ کتاب الفہام ج ۱ ص ۳



یا جائے تو یہ جائز نہیں، چونکہ عقد جارہ میں اصل مقصود، منفعت ہوا کرتی ہے نہ کہ اشیاء کی ذات۔  
حنا بلہ کے ایک قول کے مطابق: ”وہ“ کے لئے جائز کا جارہ جائز ہے، یہ بات شیخ تقی الدین نے کہی ہے بین مذہب صلیبی میں پیدا ہے مقبول نہیں ہے (۱)۔

### قسم سوم

#### نسان کا جارہ

۱۰۲- انسان کا جارہ دو طریقوں پر ہوتا ہے: ایک صورت اجیر حاصل کی ہے جس کو اس مدت کے لئے جادہ پر رکھا جائے کہ وہ صرف جادہ رکھنے، لے لی کا کام کرے، بعض فقہاء اس کو ”معبور ابو حیدر“ بھی کہتے ہیں، جیسے خادم، ملازم۔ دوسری صورت اجیر مشترک کی ہے جو مختلف معاملات کے تحت ایک سے زیادہ دلوں کے سے کام کرتا ہے، مرد ایک ہی شخص کے لئے کام کرے یا پابند نہیں ہوتا، جیسے طبیب، پتہ مطب، خانہ میں، نجینہ، درکیل، چنے، بٹہ میں۔ جہاں جاس مدت، وقت پر اہل ت کا مستحق ہوتا ہے، ہر جہر مشترک عموماً عمل پر اہل ت کا حق، اور ہوتا ہے، آگے اس کی تفصیل کر رہی ہے۔

### مطلب اول

#### جیر خاص

۱۰۳- جیر خاص اس شخص کو کہتے ہیں جو ہی متعین شخص کے لئے ایک مقررہ وقت تک کام کرے اور یک مدت کے لئے اس کا معاملہ ہو، اس مدت میں اپنے آپ کو سپرد کرے کی وجہ سے وہ اہل ت کا حق، اور ہوتا

(۱) منہاج اللہ ص ۶۸۔

ہے، اس لئے کہ معاملہ کی اس مدت میں جس شخص نے اس کو اجیر رکھا ہے وہی اس اجیر کے منافع کا حق دار ہے (۱)۔  
خیر نے خدمت کی غرض سے عورت کو اجیر رکھنے کو مکروہ قرار دیا ہے، اس لئے کہ مزدور رکھنے کے بعد اس کے حق میں ناک جھانک کرنے اور معصیت میں پڑنے سے اطمینان نہیں کیا جاسکتا، اور اس لئے بھی کہ اس کے ساتھ زمانی معصیت ہے۔

امام احمد نے اجازت دی ہے بین اس طرح کہ اس کے کسی بیٹے کو نہ، لکھا جائے جس کو، نجی جائز نہیں ہے، نیز فقہ سے بچنے کے لئے اس کے ساتھ زمانی اختیار نہ کرے۔ (۲)۔

۱۰۴- اجیر ذمی اور اجیر رکھنے والا مسلمان ہو یہ بالاتفاق جائز ہے اور اگر اجیر مسلمان اور کام لینے والا ذمی ہو تو جمہور فقہاء نے اس کو بھی جائز قرار دیا ہے، البتہ اسوں نے اس کے لئے ایک معیار متعین کیا ہے کہ مسلمان اجیر جس کام کا معاملہ کرے وہ ایسا ہو کہ خود اس کے سے اس کو انجام دینا جائز ہو، جیسے زمانی تعمیر، مریضی، عین، و کام جو خود اس کے لئے جائز نہ ہو، جیسے شراب کے لئے شیرہ نچرنا اور سورج، ما وغیرہ تو اس کی ملازمت بھی جائز نہ ہوگی۔ اگر معاملہ طے بھی کر لے تو عمل سے پہلے ہی معاملہ رد کر دیا جائے گا۔ اگر یہاں جائز عمل کوئی نہ رہی لے وہ مدت تو کفر سے لے لی جائے، البتہ سے صدقہ کرے گا، اور وہ مدت خود اس کے لئے حلال نہ ہوں، لایہ کیا، اہلیت کی بنا پر اس نے ایسا کیا ہو تو وہ اس میں معذور سمجھا جائے گا۔

حنا بلہ کے نزدیک ذمی کے یہاں مسلمان کی ملازمت کے جائز ہونے کا معیار یہ ہے کہ شخص کام و خدمت کے علاوہ کسی اور کام کی ملازمت طے کرے، اگر خدمت کی ملازمت ہو جیسے اس کے سے کھانا

(۱) شرح اللہ ص ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳



ٹٹ کرنا اور اس کے سامنے کھڑا رہنا بعض فقہاء کہتے ہیں کہ یہ جازا نہیں، کیونکہ یہ ایسا معاملہ ہے جس میں مسلمان دیا کاغذ کی قید میں ہے اور اس کی خدمت رکے اپنے آپ کو دست سے وابستہ رہتا ہے۔ حنفیہ کے یہاں بظاہر جازہ کی یہ قید جازا ہے۔ اس لئے کہ یہ عہدہ ہفت و عشرت لیس دین کا معاملہ (مقتدہ معاہدہ) ہے، اس میں تربیت ضرور ہے اس لئے کہ خدمت رسالت کو قبول کرنا ہے۔ اور مسلمان کے سے اپنے آپ کو ذلیل کرنا یا جسوں کاغذ کی خدمت کر کے جازا نہیں۔

بعض مباحثہ کی رائے ہے کہ مسلمان کے لئے ہفت و عشرت کی ذمہ داری جازا ہے کیونکہ جس طرح خدمت کے معاہدہ کی اور چیز کی ذمہ داری جازا ہے، اسی طرح خدمت کی ذمہ داری جازا ہوگی۔ امام شافعی کا بھی ایک قول یہی ہے۔

حاشیہ اقلیوٹی اور اشروٹی میں ہے کہ کراہیت کے ساتھ یہ بات درست ہے کہ ذمی مسلمان کو اجیر رکھے، اور مسلمان کو ذمی جو باعقلم دیا جائے گا کہ وہ اپنے آپ کو کسی مسلمان کی یہاں ملازم رکھے، نیز تقاضی کو حق ہوگا کہ ذمی کے یہاں ملازمت سے منع کرے، اجارہ کے اجیر بھی سی مسلمان کے لئے جازا نہیں کہ کسی کاغذ کی خدمت کرے۔

المہذب میں ہے کہ بعض شافعیہ کہتے ہیں کہ اگر ہذا مسلمان کو اجیر رکھے تو اس کے سے جازا واجب ہوئے کے سلسلے میں، قتال میں، یمن بعض شافعیہ کہتے ہیں کہ جب روئے ہوگا اس میں اختلاف نہیں (۱)۔

۱۰۵۔ اور یہ بھی جازا ہے کہ جیر کے عمل کی مدد، کوئی ایسی جماعت ہو جو وہ حد کے حکم میں جی "ارد کی قتل میں ہو، جیت گاؤں والے

ایسا مدرس، امام یا مؤذن رکھیں جو انہیں کے لئے مخصوص ہو، تو اس مدرس و امام وغیرہ کی حیثیت "اجیر خاص" کی ہوگی۔ ایسے ہی اگر گاؤں والے کسی چرواہا کو رکھیں کہ وہ خاص طور پر اس کی بکریوں چرائے اور سب مل کر مجموعی طور پر ایک ہی معاملہ کریں، ملک ملک نہ کریں، وہ چرواہا اجیر خاص سمجھا جائے گا (۱)۔

اجیر خاص کو ملازم رکھنے میں ضروری ہے کہ مدت متعین کی جائے اس لئے کہ یہ ایک مدت کے لئے "اجارہ عین" (یعنی ایک خاص شخص کو اجیر رکھنا) ہے، ابد مدت کی تعیین ضروری ہے، کیونکہ مدت ہی کی تعیین سے معتد، علیہ متعین ہوئے گا، ورنہ مدت بھی اسی وقت متعین ہو جائے گی جب کہ مدت متعین نہ رہی جائے، یہی مدت متعین کی جانی چاہے کہ غائب ماں کے مطابق اس وقت تک جیر کا مدد و کام کے لائق رہنا متوقع ہو، چنانچہ مالکیہ کہتے ہیں کہ (مدد سے زیادہ) پندرہ سال کے لئے اجیر کے اجارہ کا معاملہ کیا جائے (۲)۔

فقہاء نے خدمت کی نوعیت متعین کرنے کو ضروری قرار نہیں دیا ہے، اور نوعیت متعین نہ کی گئی ہو تو اجیر اور اجیر رکھنے والے کے حسب حالات خدمت پر معاملہ سمجھا جائے گا (۳)۔

۱۰۶۔ اجیر خاص کے لئے ضروری ہے کہ کام کے مقررہ یہ اس کے معارف، وقت میں کام کو انجام دے، ہاں اس دوران اجیر رکھنے والے کی اجازت کے بغیر بھی فرائض یعنی نماز و روزہ کی ادائیگی اس کے لئے ممانعت نہیں ہوتی۔ بعض کا تو خیال ہے کہ سنت بھی ادا کرے گا، نیز جو عہدہ عید کی نماز سے بھی اس کو روکا نہیں جائے گا، اور یہ سب حقوق اس کو اللہ تعالیٰ میں کمی کے بغیر حاصل ہوں گے بشرطیکہ مسجد تریب ہو،

(۱) دیکھئے جلد ۱۱، نظام الحدیث صفحہ ۵۰۴، ۵۰۵۔

(۲) المہذب ۳/۳۳۱، شرح الخرشنی ۷/۱۱، المشرع المصیر ۳/۱۶۰، المہذب ۳/۳۹۶، کتاب القناع ۳/۳۲، المغنی ۶/۱۲۷۔

(۳) حاشیہ اقلیوٹی ۳/۳۳۲، البدائع ۳/۱۸۳، المغنی ۶/۱۲۷-۱۲۸۔

(۱) المشرع المصیر ۳/۳۵۳، شرح الخرشنی ۷/۱۹، ۲۰، البدائع ۳/۱۸۹، حاشیہ اقلیوٹی ۳/۶۷، المہذب ۳/۳۹۵، المغنی ۶/۱۳۸-۱۳۹، التحدیث حاشیہ اشروٹی ۶/۱۳۳۔



اور سائر انھیں کی ہوائی میں بہت سارا وقت نہ لگ جاتا ہو (۱)۔ بلکہ کتب فقہ میں آیا ہے کہ اگر کسی شخص نے کسی کو ایک ماہ کے لئے اجیر رکھا تا کہ وہ اس کے لئے فلاں کام کرے تو عرف کی وجہ سے اس معاملہ میں جمعہ کے یوم و اہل نہیں ہوں گے (۲)۔ ریڈی نے لکھا ہے: "اگر اپنے آپ کو اس شرط کے ساتھ اجیر رکھا کہ نماز نہ پڑھے گا اور اس وقت کو بھی کام ہی میں صرف کرے گا تو قین صواب یہ ہے کہ جوارہ صحیح ہو جائے گا اور یہ شرط صحیح نہ ہوگی (۳)۔ غیہ مسم کے لئے ایک خاص مدت مثلاً ایک مہینہ کے اجارہ کی صورت میں نماز کے اوقات و اس کی مذہبی تقییدات معاملہ میں داخل نہیں ہوں گی۔

اجیر حاس کے سے اس شخص کی اجازت کے بغیر کسی اور کام نہ کرے۔ چاہے وہ اس کے لئے مفت کام یا تب بھی کام کی مدت کے قدر اس کی مقررہ مدت میں سے کم کر دیا جائے گا (۴)۔

۱۰۷- اجیر خاص کی حیثیت امین کی ہی ہے، اس کے قبضہ میں جو مال ضائع ہو جائے یا خود اسی کے عمل سے ضائع ہو جائے اور اس کی زیادتی و کوتاہی کو دخل نہ ہو تو وہ اس کا ضامن نہ ہوگا، اور پوری پوری اجرت کا حق دار ہوگا (۵)۔ اس کے قبضہ میں ضائع شدہ مال کا ضامن اس لئے نہ ہوگا کہ وہ اس کے قبضہ میں بطور امانت تھا، کیونکہ اس نے اجیر رکھنے والے کی اجازت ہی سے اپنے قبضہ میں یا تنہا اس کے عمل سے جو مال ضائع ہوا اس کا ضامن اس لئے نہیں ہوگا کہ اجیر کا منافع جبر رکھنے والے کی ملکیت ہے، کیونکہ وہ اس کی موجودگی میں

کام انجام دے رہا ہے۔ تو سب اس نے اجیر کو اپنی ملکیت میں تصرف کا حق دیا تو اس کا تصرف صحیح تر رہے گا۔ اس کی حیثیت خود اجیر رکھنے والے کے "کام مقام" کی ہوگی، اس سے اجیر کا فعل حتمی کی طرف منسوب ہوگا۔ "رہنہ جانے گا کہ اس نے بذات خود یہ کام انجام دیا ہے۔ لہذا اجیر پر اس کی کوئی ذمہ داری نہ ہوگی۔

بلکہ مالکیہ کہتے ہیں کہ اگر اجیر کے ضامن ہونے کی شرط عادی تو یہ شرط معاملہ کے تقاضہ کے خلاف ہے جو اجارہ کو فاسد کر دیتی ہے، لہذا "اجارہ فاسد ہو جائے گا۔ اگر اس شرط فاسد معاملہ میں اجیر نے مقررہ عمل کر بھی لیا تو وہ اجرت مقررہ کا نہیں بلکہ اس عمل کی مروجہ اجرت کا حق دار ہوگا، چاہے وہ مقررہ اجرت سے کم ہو یا زیادہ، ہاں اگر اس کام کی انجام دہی سے پہلے ہی شرط ختم کر دی تو اب اجارہ صحیح ہو جائے گا (۲)۔

فقہ مالکیہ میں سے بعض کی رائے ہے کہ اجیر خاص بھی اجیر مشترک ہی کی طرح ہے، لہذا وہ ضائع شدہ مال کا ضامن ہوگا، چنانچہ امام شافعی نے فرمایا ہے کہ تمام ہی اجیر برہد ہیں تاکہ لوگوں کے مال کی حفاظت ہو سکے، امام شافعی فرمایا کرتے تھے کہ اسی میں لوگوں کی مصالحت ہے (۳)۔

معاصر اور طاعت پر اجارہ:

۱۰۸- حرام منافع جیسے ربا، خوراک، گانے بجانے پر اجیر رکھنا حرام

(۱) مبدیہ ۳۶۱، البدائع ۲۱۱، المہذب ۳۰۸، نہیہ المحتاج ۵۰

۵۰۸، کشاف المحتاج ۲۵۳، الفی ۱۰۸-۱۰۹، شرح المغیر ۳۳

۳۲

(۲) شرح المغیر ۳۲

(۳) المہذب ۳۰۸

(۱) محمد بن عبدالحکیم، دلالت ۵۵، کشاف المحتاج ۲۵۳، الفی ۳۱۱

(۲) حاشیہ ابن عابدین ۵۰، نہیہ المحتاج ۵۰۹

(۳) حاشیہ القیو ۱۱، شہارہ ۳۳، نہیہ المحتاج ۵۰۹

(۴) ابن عابدین ۵۰، الفی ۳۳، کشاف المحتاج ۲۵۳

(۵) شرح المغیر ۳۲



ہے اور یہ معتمد باطل ہے، اس کی وجہ سے کوئی آدمی اہل اہمیت کا حق دار نہیں ہوتا۔

گائے ورنو سے کھنے کے لئے اہمیت پرانی کو رکھنا جائز نہیں، کیونکہ یہ حرام سے نفع مدور ہوا ہے، امام ابو حنیفہ اس کو جائز قرار دیتے ہیں۔

اسی طرح اہمیت کے لئے شراب بے نشہ یا شرب پینچانے یا شرب لے جانے کا معتمد بھی جائز نہیں، یہی رائے امام ابو یوسف، امام محمد و امام شافعی کی ہے۔ امام ابو حنیفہ اس کو جائز کہتے ہیں، اس لئے کہ یہ فعل حرام اخیر پر متعین نہیں ہے کیونکہ اگر وہ کسی کے مثل کچھ اور اٹھوائے تو یہ بھی جائز ہے۔ امام احمد سے اس شخص کے متعلق جو سی نہرائی کے لئے شرب پینچا لے جائے۔ مروی ہے کہ میں اس کے لئے اس کی اہمیت کھانے کو مکروہ سمجھتا ہوں، لیکن قاضی اس بار مردار کے لئے کر یہ کا فیصلہ کرے گا۔ تاہم حنابلہ کا مذہب ان روایات کے خلاف ہے کہ چونکہ یہ ایک فعل حرام کے لئے اہمیت پر کام کرنا ہے اس لئے صحیح نہیں، نیز اس لئے بھی کہ رسول اللہ ﷺ نے شراب اٹھانے والے پر اور اس شخص پر لعنت کی ہے جس کے پاس شراب لے جانی جائے۔ ہاں اگر یہ اشیاء بہاؤ پینے اور تکفیر کرنے کے لئے لے جانی جائیں تو بالاتفاق جائز ہے۔

۱۰۹- اصل یہ ہے کہ جو کارحاجت مسلمان ہی کے لئے مخصوص ہو اس کو اہمیت کے لئے کمر سرانجام دینا جائز نہیں، جیسے امامت، اذان، حج، قرآن مجید کی تعلیم اور جہاد۔ یہی عطاء، ضحاک بن قیس، امام ابو حنیفہ اور امام احمد کا مذہب ہے، کیونکہ حضرت عثمان بن ابی العاص سے روایت ہے کہ حضور نے مجھ کو "شری و صیت" فرمائی تھی: "ان احمد

(۱) اسی ۱۹۳۲ء، ۳۶-۳۸ء، کتب الفتاویٰ ۱۵۷/۲، المشرق الخیر ۱۰/۲، اہل بیت ۱۹۳۲ء، البدائع ۳۷، ۱۹۱، ۱۹۲۔

مؤدما لا یأخذ علی اداءہ احوا" (۱) (یہ کہ میں ایسا مؤذن رکھوں جو ان پر اہمیت نہ یا رہے)۔ نیز حضرت عباد بن صامت سے مروی ہے کہ میں نے اہل سند میں سے کچھ لوگوں کو قترتیں ورتا بہت سلطانی ڈال میں سے ایک شخص نے مجھے ایک ماہ خوشبو کی، میں نے سچا کہ یہ وہ شخص ایک ماہ ہے، اس کا شمار مال میں نہیں میں سے فقہ کے دائرہ میں استعمال نہ ہو گا۔ آپ ﷺ سے میں نے اس کا ذکر کیا، تو آپ ﷺ نے فرمایا: "یہ سڑک ان یقلدک اللہ فوسا من دار فی قلبہا" (۲) (ترجمہ کو یہ پسند ہو کہ اللہ تعالیٰ "گ" کی ماہ تمہارے گھر میں رکھے تو سے قبول نہ)۔ حضرت عبدالرحمن بن شریک انصاری کہتے ہیں کہ میں نے حنظلہ بن کثیرؓ کو دیکھا کہ وہ "متہ" "افراء والقرآن، ولا تعلوا لہ، ولا تحموا عنہ، ولا تآکوا بہ، ولا تستکثروا بہ" (۳) (قرآن پڑھو اور اس میں شور نہ کرو، نہ اس کے پاس سے گزرنے سے سیرا ہو، اور نہ اس کو کھانے اور پینے والے کا رعبہ بناؤ) نیز اس لئے بھی کہ یہ انحال اسی وقت درست ہوں گے جب کہ اللہ تعالیٰ سے قربت مقسم ہو، لہذا اس پر اہمیت دینا جائز نہیں (۳)۔

(۱) حدیث عثمان بن ابی العاص کی روایت ترمذی نے کی ہے اور حسن صحیح کہا ہے احمد محمد ثناء کرنے بھی اس کو مستند اور دیکھا ہے اور کہا ہے کہ اس کی روایت ابن ماجہ اور داؤد ذہبی اور احمد نے کی ہے (سنن ترمذی، تہذیب، تحقیق احمد محمد ثناء کر ۱۰/۲، طبع مصطفیٰ لکھنؤ)۔

(۲) حدیث عباد بن صامت کی روایت احمد، ابوداؤد، ابن ماجہ سے کی ہے اس سند میں عباد پر اختلاف ہے علی ابن ابی الدیالی کا بیان ہے کہ ان کی سند میں اسود بن شیبہ ہیں جو تارکے نزدیک معروف نہیں، تاہم قیاس سے بھی یہی حدیث کہی ہے (سنن ابن ماجہ، تحقیق عبدالمبارک ۲۹/۲، حوالہ ابن ماجہ ۲۷/۳)۔

(۳) حدیث ۳۴، قرآن والقرآن ولا تعلوا لہ۔ "کی روایت، امام احمد ابو یعلیٰ بن مضر نے نے بنی الکثیر میں روایت کی ہے اتنی کہتے ہیں کہ سند احمد کے روایت فقہ ہیں ابن حجر نے فتح الباری میں لکھا ہے کہ اس کی سند قوی ہے (فیض الباری ۲/۳، طبع مصطفیٰ محمد)۔

(۴) ماہی فقہی مراجع۔







۱۱۳- اجیر کو کسی اور شخص کی طرف سے کوئی تحفہ پیش کیا جائے تو اس کا شمار اہمت میں نہیں ہوگا، اگر کسی شخص سے کہا جائے کہ یہ کام کرو تو تمہیں انعام دیا جائے گا، اس کی مقدار مقرر نہیں کی، اور اس نے مطلوبہ کام کر دیا تو وہ مناسب اور مہذبہ اہمت کا حق دار ہوگا (۱)۔ چونکہ اہمت نامعلوم ہونے کی وجہ سے یہ اجارہ فاسد ہے۔

۱۱۴- اصل یہ ہے کہ اہمت کو متعین معلوم ہونا چاہئے۔ جس اثر فریقین اس بات پر رضامند ہو جائیں کہ اجیر کا کھانا امر کپڑے ہی اہمت ہوگا یہ اہمت متعین کرے، اور اس کے ساتھ کھانا امر کپڑے کی شرط کا دے تو اس سلسلے میں تین رہنمائی ہیں:

۱۔ لکھیہ اور امام احمد کے قول معتبر کے مطابق یہ صورت حارہ ہے، کیونکہ ابن ماجہ میں حدیث ابن قتیبہ سے مروی ہے، "فرماتے ہیں کہ ہم لوگ رسول اللہ ﷺ کے پاس تھے آپ ﷺ نے "طعمہ" سورہ قصص کی تائید فرمائی، جب حضرت موسیٰ علیہ السلام کے قہر پر آئے تو ارشاد فرمایا: "ابن موسیٰ آجرو بطنہ علی عہدہ فرجہ و طعام بطنہ" (۲) (حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنے آپ کو شرمگاہ کی حفاظت اور پیٹ بھر کھانے پر اجیر رکھا)، اور پہلی باتوں کی تائید ہمارے لئے بھی حجت ہے جب تک اس کا منسوخ ہونا ثابت نہ ہو جائے۔ نیز حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے، انہوں نے فرمایا کہ میں بہشت غزوہ ان کا اجیر تھا شخص پیٹ بھر کھانے اور باری باری سواری پر، جب وہ لوگ مقیم ہوتے تو میں ان کے لئے نکڑی کاٹ کر لاتا اور

حرکت کرتے تو حدیث خوانی کرتا (۱)۔ اس کا جواب نہیں قرآن سے بھی ثابت ہے جو اہمت لے کر دودھ پلانے والی عورتوں کے سسلے میں ہے: "فان ادھن لکم فانھن احورھن" (۲) (پھر وہ لوگ تمہارے لئے رضاعت کریں تو تم نہیں اس کی اہمت دے) تو دوسری صورتوں میں بھی ان پر قیاس کرتے ہوئے اس قسم کے جوارہ کا ثبوت لازم ہوتا ہے، اور اس لئے کہ یہ منفعت کا عوض ہے، لہذا اس میں عرف خواتین کے قائم مقام ہوگا، اگر کھانے اور کپڑے کی مقدار میں اختلاف ہو تو کنارات میں ایسے جانے والے کھانے کو اصل بنایا جائے گا لباس میں بھی اس شخص کے لحاظ سے کم سے کم جو لباس کافی ہو جائے، دو مہیا یا جائے گا، یا عرف و رواج کے مطابق خوراک و لباس کے بارے میں فیصلہ ہوگا اور اگر اجیر نے متعین اور مقررہ اہمت کے کپڑے اور کھانے کی شرط لگائی تھی تو یہ تمام فقہاء کے نزدیک درست ہوگا (۳)۔

حنبل کی رائے ہے کہ یہ جائز نہ ہوگا، اس سے کہ اس میں اہمت غیر متعین ہے، بلکہ "احد پلانے والی عورت کی اہمت اس سے مستثنیٰ ہے، کیونکہ "احد پلانے والی کے معاملہ میں اس طرح کا جوارہ حرام ہے۔ یہی امام احمدی بھی دوسری روایت ہے جس کو قاضی نے اختیار کیا ہے (۴)۔

ثانیہ، حنبلیہ میں سے صاحبین، ابو ثور، ابن المنذر، نیز امام احمد کی ایک روایت کے مطابق ایسی اہمت نہ دودھ پلانے والی عورت کے

(۱) حدیث ابی ہریرہ: "كنت أجبروا الخ" صاحب المشرح للکبیر، ج ۱ ص ۱۱۶ (۱۱۶) لکھا ہے کہ اس حدیث کی روایت ازیم نے کی ہے اس کی روایت ابن ماجہ (۸۱۸/۲) نے بھی کی ہے سنن ابن ماجہ کے تحقق محمد ابو عبد اللہ اس کی نے روایت سے نقل کیا ہے کہ اس کی سند صحیح اور مقبول ہے۔

(۲) سورہ طہ ۶۱۔

(۳) انہی ۶۸/۱-۷۰، کتاب النکاح ۳۳۳، الخ ۱۱۳، جامعہ ص ۱۰۷ علی المشرح للکبیر ۵۵/۳-۵۶، المدارج ۱۳/۳۔

(۴) کشف الحقائق ۱۵۹/۲۔

(۱) مجمع الاحکام للکبیر ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴،



حق میں جائز ہے۔ "رنہ و ہرمیں کے حق میں، کیونکہ اس میں انہی  
"اوقات بہت رکھ کر ہو لائق ہوتا ہے، لہذا "حمت غیر متعین ہوتی، اور  
حمت کا متعین ہونا ضروری ہے (۱)۔

### جیر خاص کے جارہ کا ختم:

۱۱۵- جیر خاص کا اجارہ ان عمومی اسباب کی وجہ سے ختم ہو جاتا ہے  
جن کا ہم ذکر کر چکے ہیں۔ اگر جیر اپنے آپ پر اجارہ کا معاملہ طے  
کر لے کر بھگ جائے تو جیر جارہ کا معاملہ ہی ایسے شخص پر تھا  
جس کے ہاں صاف بیان کر دیے گئے ہوں، تو مگر ہر شخص کے مال میں  
سے اس کے متبادل جیر کا ظم کیا جائے گا، اور اگر اس مقررہ جیر کے  
پیشہ نہ ہوں تو مستاجر کو اختیار ہوگا کہ اس معاملہ کو ختم کر دے یا انتظار  
کرے، جیسے ذرا سیور کے ساتھ بس کر ایہ پر لی اور ذرا سیور متعین نہیں  
کیا، وہ بدون کے ساتھ مس کر ایہ پر لینے کا معاملہ طے یا نہیں  
"مستبدان کی تعمیل میں کی، "ارٹھر یوریا" مستبدان بھاگ گیا تو ایسی  
صورت میں اگر مستبد سے اختیار یا تو مقرر کرے ہوئے ان کا اجارہ  
فسخ ہونا چاہا جائے گا، کیونکہ وقت گزرنے کے ساتھ منافع تلف ہوتے  
جا رہے ہیں۔

اور اگر کسی متعین کام پر اجارہ کا معاملہ طے پایا تھا تو اجارہ فسخ  
نہیں ہوگا، اس لئے کہ جب بھی اسے پالے اس سے وہ کام لے  
سکتا ہے (۲)۔

### دودھ پلانے والی عورت کا اجارہ:

۱۱۶- شریعت نے مرضعہ کو جیر رکھنے کی اجازت دی ہے جیسا کہ

پہلے مذکور ہو چکا، اور ضروری ہے کہ یہ متعین حمت پر ہو۔ فقہاء نے  
اس پر شکوک کی ہے کہ یہاں معقولہ مدد کیا ہے؟ بعض لوگ کہتے ہیں کہ  
معاملہ منافع پر قائم ہے۔ "و منافع سے مراد بچہ کی خدمت اور اس کی  
پرورش ہے ضمنی طور پر بچہ "دودھ کا مستحق بھی ہو جاتا ہے، جیسے کپڑا رنگ  
کے معاملہ کے ذیل میں کر ایہ، رنگ کا مائیک ہو جاتا ہے۔ کیونکہ  
"دودھ بذات خود ایک سامان (میں) ہے لہذا اس پر جارہ کا معاملہ  
نہیں ہوتا۔ بعض حضرات کی رائے ہے کہ معاملہ اصل میں "دودھ ہی  
کا ہوتا ہے "دودھ بچہ کی خدمت اس کے ذیل میں جاتی ہے چنانچہ  
عورت اگر بڑی کا "دودھ پلائے تو وہ حمت کی حق رکھیں، "ارٹھر  
پانی نہیں حمت نہیں کی تو حمت کی مستحق ہے، "ارٹھر "دودھ پلائے  
بغیر حمت کی تو حمت کی حق رکھیں۔ جہاں تک "دودھ کے سامان  
(میں) ہونے کی بات ہے تو ضرور انسانی جان کی حفاظت کے تحت  
اجارہ کے اس معاملہ کی اجازت دی گئی ہے۔ مرضعہ کو کھانے اور  
کپڑے پر جیر رکھنا بالاتفاق جائز ہے، بشرطیکہ معاملہ میں اس کی  
تعمین "و مناصحت کر دی گئی ہو۔ "جامع صغیر" میں ہے کہ "رکھنا  
متعین کر دیا، کپڑے کی خصل "دودھ پلاؤں مگر کر ایہ، "ارٹھر یہ متعین کر دیا  
کہ کتنی حمت پر کپڑے: ایسے جہاں گئے، تو بالاتفاق جائز ہے، اگر یہ  
تعمیلات متعین نہیں کیں تب بھی جمہور کے نزدیک جائز ہے جیسا کہ  
مذکور ہو (۱)۔

۱۱۷- "دودھ پلانے والی عورت کی ضروری ہے کہ ایک جیر کھانے  
پینے جس سے "دودھ آئے "ارٹھر "دودھ پلاؤں، "ارٹھر "دودھ پلاؤں، "ارٹھر  
حق ہے کہ وہ عورت سے اس کا مطالبہ کرے، اس سے کہ اس طرح  
"دودھ پلانے پر اس کو پوری قدرت حاصل ہو سکے "ارٹھر یہ نہ مرنے

(۱) "امدادیہ ۲۳۱/۳، کشف الحقائق ۱۵۹، اسی ۱۴۶، نہایت احتیاج



میں شیر خوار کے لئے قصاص ہے، اگر وہ اپنی نادمہ کو دے دے کہ وہ اس کے بچے کو دودھ پلا دے تو خود وہ اجرت کی مستحق نہیں ہوگی۔ پوشہ بھی اسی کے قائل ہیں، اصحابِ رائے کا خیال ہے کہ وہ اس صورت میں بھی اجرتِ رصاصت کی حق دار ہے، کیونکہ رصاصت ان کے فعل سے حاصل ہوتی ہے۔ حصہ، منابل اور بعض ثامغیہ کے نزدیک شیر خوار کی جسمانی صفائی اور کپڑے کی دھوئی بھی ان عورت کی ذمہ داری ہوگی، اس لئے کہ اجارہ میں معنوی، مادیہ خدمت ہے جس کا استحقاق اجارہ کے معاملہ کی وجہ سے ہوتا ہے۔ ۱۰۰۰ سے نقد، بھی اس رائے سے متعلق ہیں بشرطیکہ معاملہ طے کرتے وقت یہ شرط عادی نہ ہو، عرف اس کے مطابق ہو گا یا لایہ اور بعض ثامغیہ کے نزدیک حصہ، پاپ کی ذمہ داری ہے، کیونکہ پرورش کرنا اور ۱۰۰۰ روپے پلانا دو ملگ مسکتیں اور مقصد ہیں، جو ایک دوسرے کے بغیر پائے جاسکتے ہیں، لہذا او وہ پلانے کا معاملہ طے کیا جائے تو اس میں پرورش کے بغیر انضمام دینا بھی داخل ہو، پھر مری نہیں (۱)۔

۱۱۸ شوہر کی اجازت کے بغیر دودھ پلانے، مل عورت کو اتار تہ نہ  
رکھنا جائز نہیں، اور شوہر کی اجازت کے بغیر ہو تو جب شوہر کو اس کا علم  
ہو وہ اس کو فسخ کر سکتا ہے تاکہ اپنے حق کی حفاظت کرے، اسے یہ بھی  
حق ہوگا کہ بچی کو اپنے پاس غلبہ کرے تاکہ اس سے اپنا حق شرعی  
وصول کر سکے۔ حنفیہ کے نزدیک اجرت پر رکھنے والا اس عورت کو اس  
سے روکنے کا حق نہیں رکھتا، ہاں اگر عورت حاملہ ہو جائے تو مستانہ کو  
حق ہوگا کہ معاملہ کو فسخ کر دے بشرطیکہ حاملہ ہونے کے بعد اس کے

مالکیہ کہتے ہیں: جب تک کہ شوہر نے اس کو ۱۰۰۰ روپے پانے کی  
( ) شہادیہ ۲۳۱-۲۳۲، کشف الخفا ۱۵۹، اشرح المیسر  
۳۲۳، حامیۃ المسلمین ۱۳-۱۴، اہلباب ۳۹۸،  
۲۰۱-۲۰۶، نہایۃ الحاج ۲۹۲، انسی ۱۲۷-۱۲۸۔

اجازت ہے رکھی ہے، احمق پر رکھنے والا شوہر کو اس سے وٹلی کرنے سے روک سکتا ہے، اس لئے کہ اس کی وجہ سے بچہ کو نقص پہنچنے کا امکان ہے۔

۱۱۹۔ بچہ جس کو دودھ پلانے کا معاملہ طے پایا تھا اگر اس کی موت واقع ہو جائے تو اجارہ کا معاملہ ختم ہو جائے گا، اس سے کہ بڑے شدید منفعہ کا حصول مشکل ہو گیا یہ درست نہیں ہوگا کہ اس بچہ کی جگہ کی دوسرے بچہ کو ۱۰۰ روپے ملایا جائے چونکہ ۱۰۰ روپے کے اعتبار سے بھی بچوں میں تفاوت ہوتا ہے۔ بعض ثنائیہ کہتے ہیں کہ بچہ کی موت کے بعد بھی اجارہ کا معاملہ باقی رہے گا، اس سے کہ مسعد باقی ہے، ملاکت صرف منفعہ حاصل کرنے والے کی ہوتی ہے، لہذا اگر وہ دونوں کی ۱۰۰ روپے کو ۱۰۰ روپے پلانے پر راضی ہو جائیں تو جائز ہے۔ اگر بچہ کے ولی کا جس نے اجارہ کا معاملہ طے کیا تھا انتقال ہو جائے اور مرنے سے پہلے عورت نے اس سے اجارہ حاصل نہیں کی تھی، نہ متوفی نے کوئی ایسا مال چھوڑا جس سے وہ اجارہ حاصل کر سکے، اور خود بچہ کی بھی کوئی جائیداد نہ ہو، نیز کوئی دوسرا شخص بھی تصرعاً اجارہ دینا نہ کرے تو ۱۰۰ روپے پلانے، ولی عورت کو حلق ہوگا کہ اس معاملہ کو ختم کرے۔

مناجاء بصرہ منت کرتے ہیں کہ "اے پائے الہی کی موت سے چارو ختم ہو جائے گا، اس لئے کہ "اے پائے الہی منفعت فاعل تھی، تو اس کے ماک ہو جانے کی وجہ سے منفعت ہی فوت ہوئی۔ اور ہر سے منقوب ہے کہ چارو ختم میں ہوگا، "مستوفیہ کے مال میں سے مسترد وقت تک "اے پائے کے لئے کسی "عورت کو اہت دی جائے و بشرطیکہ متوفیہ پہنچی اہت موصول رہ چکی ہو، چونکہ اہت اس کے وہ میں دین ہے (۱)۔

ثانیہ نے سزا سن لی ہے کہ جس بچے کے والدین نے اس پر معاملہ  
 اٹھایا ہو جب تک اس کی تعیین نہ ہو جائے معاملہ صحیح نہیں ہوگا، اس

(۱)  $\frac{1}{2} \left( \frac{1}{2} + \frac{1}{2} \right) = \frac{1}{2}$



### مطلب دوم

### اجیر مشترک

۱۲۲- اجیر مشترک وہ ہے جو نہ یہ کامی مد کرنے والے کے مدد و اور نہ کا بھی کام کرے۔ جیسے قیہ کرنے والا مزدور جو ہر شخص کے لئے قیہ کا کام کرتا ہے۔ "مارج" جو ہر ایک کی برادری کرتا ہے۔ تمام می فتہاء نے اجیر مشترک کی یہی تعریف کی ہے (۱)۔

۱۲۳- اس میں کوئی اختلاف نہیں۔ اجیر مشترک سے مدد کام پر ہوتا ہے۔ چنانچہ جب تک یہ نہ ہو کہ پہلے ہی کام کی نوعیت یہ کر دی جائے اجارہ صحیح نہ ہوگا۔ اور اجیر مشترک کے مدد میں اس کی وجہ سے یہ بات منع نہیں ہے کہ ساتھ ہی مدت کا تذکرہ بھی کیا جائے، چنانچہ اگر یہ ہے اسے کہے کہ تم ایک ماہ میری بکریاں تہ، تو وہ اجیر مشترک ہی ہوگا۔ ملا یہ کہ بکری کے مالک نے یہ شرط کا دی ہو کہ اس مدت میں کسی بکری نہ چرائے، جیسا کہ آگے مذکور ہوگا۔

۱۲۴- مسلمان اپنے آپ کو غیر مسلم (ذمی) کا اجیر مشترک بنائے تو کوئی حرج نہیں مثلاً: موڈ اکثر، ٹیلریا ٹمپر ہو، اور وہ استفادہ کے خواستگار لوگوں کو اپنی خدمت کی پیش کش کرے، اس لئے کہ یہ پیش کش اس کو تابع اور اس کے سامنے بے توقیر نہیں کرے گی، ورنہ اس میں اس کی کوئی امانت ہے۔

۱۲۵-، المشرع والی علی الحداد ۱۵۵/۶، مفتی الحاج ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶







ذیر رکھنا حرام ہے، چاہے وہ معصیت بذات خود حرام ہو یا فی خارجی سبب بننا۔ اور جن لوگوں نے حاجت پر ذیر رکھنے کی اجازت دی ہے سب کا خیال ہے کہ ضرورت و حاجت کی بنا پر یہ معاملات جابر ہیں۔

۱۲۹- کسی سے متعلق ایک مسئلہ یہ ہے کہ اثبات کے لئے ”مصحف“ اثبات پر دینا جائز ہے یا نہیں تو حنفیہ اور حنبلیہ اس کو حار نہیں سمجھتے، کہ کلام اللہ معاوضہ سے ماوراء ہے، شامعیہ اور مالکیہ اس کی اجازت دیتے ہیں۔ یہی حنا بل کا ایک قول ہے۔ اس لئے کہ یہ مباح اور حار انتفاہ ہے جس کی وجہ سے اجارہ جائز ہوا کرتا ہے، لہذا دوسری کتابوں کی طرح اس میں بھی اجارہ جائز ہوگا، البتہ مالکیہ کا نقطہ نظر یہ ہے کہ یہ عمل مکرم اخلاق سے ہم آہنگ نہیں ہے (۱)۔

### ذیر مشترک کی ذمہ داریاں:

۱۳۰- ذیر مشترک پر لازم ہے کہ وہ طے شدہ عمل کو انجام دے، اس عمل سے جو چیزیں لازمی طور پر متعلق ہیں، وہ بھی عرف و روایات کے مطابق ذیر کے ذمہ ہوں گی، سوائے کہ اس کے علاوہ شرط لگائی نہ ہو جو عرف کے خلاف ہے، چنانچہ کسی شخص نے ورزی سے سلائی کا معاوضہ طے کیا تو عرف کے مطابق دھاگہ اور سوئی ٹیلر کے ذمہ ہوگی (۲)، سوائے اس کے کہ پہلے ہی کپڑا سلانے والے کے لئے دھاگہ کی شرط لگا دی گئی ہو، یا عرف بدل گیا ہو (یعنی عرف میں سوئی اور دھاگہ کی معاوضہ دہری دہری پر نہ رہتی ہو)۔

(۱) کشف المحقق ۲/ ۱۵۷، البدیع ۳/ ۱۸۳-۱۹۱، اختیار ۱/ ۱۹۳ و ۱/ ۲۳۰، المہذب ۱/ ۱۹۳، الخطاب ۵/ ۱۹۷، المغنی ۶/ ۳۸، مصاب ۱/ ۲۷ طبع المکتبہ المدینہ

(۲) الفتاویٰ المہذبہ ۳/ ۲۵۵-۲۵۶، حاشیہ الدوسلی ۳/ ۲۳، المہذب ۳/ ۲۰۰، کشف القناع ۳/ ۲۰

۱۳۱- اگر رائیہ پر لینے والے نے ذیر پر یہ شرط لگا دی کہ وہ خود سے کام انجام دے، تو ذیر پر ایسا کرنا ضروری ہوگا، اس لئے کہ شرط لگا کر اس نے عامل کو متعین کر دیا ہے، اگر ایسی شرط نہ لگائے تو ذیر کو حق ہوگا کہ کسی اور سے اثبات پر کام لے لے، اس لئے کہ صرف ایک مقررہ کام کی انجام دہی اس کے ذمہ ہے، سوائے اس کے کہ وہ کوئی ایسا کام ہو جو اس کی جگہ دوسرا شخص انجام نہیں دے سکتا، جیسے کتابت کہ ذیر رکھنے والے کا مقصود اس ذیر سے جس طرح حاصل ہو سکتا ہے دوسرے سے حاصل نہیں ہو سکتا۔ یہی حکم ہر اس کام کا ہے جس میں عامل کے مختلف ہونے سے تفرق واقع ہوتا ہے، البتہ یہ بات ملحوظ رہے کہ اگر کارگیر اپنے شاعر سے کام لے تو اس معاون شاعر کا عمل بھی اس استاذی کی طرف منسوب ہوگا جس کے ساتھ بحیثیت ذیر معاملہ طے پایا ہے (۱)۔

۱۳۲- اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ ذیر چونکہ عمل کی حوالگی کا ذمہ دار ہوتا ہے، لہذا جوں جوں عمل مالک کے قبضہ میں آتا جائے، جیسے کسی شخص کو مکان یا دیوار کی تعمیر یا کنواں یا مالی کی کھدائی کے لئے ایجے رکھے، تو جیسے جیسے اس کی مقدار پوری کرنا جائے وہ اس کے مقابلہ میں اثبات کے مطالبہ کا حق دار ہوتا جائے گا، اس لئے کہ ایجے کی طرف سے عمل کی حوالگی تحقق ہو چکی ہے۔ ہاں جب عمل مالک کے قبضہ میں نہ ہو تو کام سے قاریٹ ہونے اور مالک کو حوالہ کرنے سے پہلے ذیر کو مطالبہ کا حق حاصل نہیں، کیونکہ اثبات کا واجب ہونا اسی پر موقوف ہے، لہذا حنفی، مکرئہ، مالکیہ وغیرہ جوینی، کانونی یا اپنے مخصوص گھر میں کام کرتے ہوں، اسی وقت اثبات کے مستحق ہوں گے جب کہ کام حوالہ دیں، سوائے اس کے کہ جیر نے بیگانی اثبات کی شرط لگائی ہو، یا خود مالک بافعل پہلے اثبات دے دے (۲)۔

(۱) البدیع ۳/ ۲۱۲، المہذبہ ۳/ ۲۳۲، المغنی ۶/ ۳۳

(۲) الفتاویٰ المہذبہ ۳/ ۲۱۲-۲۱۳



بذیر مشترک پر تاوان:

۱۳۳- فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ ہیر مشترک کے پاس اس کی زیادتی یا غیر معمولی کوتاہیوں کی وجہ سے کوئی سامان ضائع ہو جائے تو وہ اس کا ضامن ہوگا، اگر وہ اس وجود کے بغیر ضائع ہوتا اس سلسلے میں مذہب میں تفصیل ہے:

امام محمد و امام ابو یوسف نے حنابلہ اس کے فعل سے ہونے والے ضیاع کو ہر حال میں سب تاوان قرار دیتے ہیں، چاہے اس میں اس کے رواد کو دخل ہو یا نہ ہو، اور اس نے اس کی حفاظت میں کوتاہی کا ارتکاب کیا ہو یا نہ کیا ہو، یہ حضرات اپنی اس رائے میں حضرت عمرؓ اور علیؓ کے قبیح ہیں، کیونکہ اسی طرح لوگوں کے مال کی حفاظت ممکن ہے۔ اگر اس کے فعل کے بغیر سامان تلف ہوا، لیکن اس کے لئے اس سے بچاؤ ممکن تھا، جیسے عمومی مشترک، لگی اور چوری کی صورت تب بھی وہ اس کا ضامن ہوگا، یہی رائے بعض متاخرین مالکیہ کی بھی ہے، اور یہی ایک قول شافعیہ کا بھی ہے۔ مالکیہ میں متقدمین نے امام مزی کی رائے ہے کہ ہیر ضامن نہ ہوگا، شافعیہ کا ایک قول بھی اسی کے مطابق ہے (۱)۔

امام ابو حنیفہ کی رائے ہے کہ اگرچہ یا اس کے ثائر کے فعل سے سامان تلف ہو، تو چاہے اس کے رواد کو کوئی دخل ہو یا نہ ہو، تاوان واجب ہوگا، اس لئے کہ یہ ضیاع اس کے فعل کی طرف منسوب ہے، حالانکہ اس کو یہی کام کا حکم یا یا تھا جس میں صلح اور بستہ کی ہو، ورنہ ثائر کا عمل بھی اس کی طرف منسوب ہوتا ہے، ہاں اگر کسی ہیر کے فعل سے سامان تلف ہو تو وہ ضامن نہیں ہوگا، یہی فتاویٰ قیاس ہے۔

(۱) البدیع ۲/۲۱۱-۲۱۲، اہدایہ ۳/۲۲۲، فتاویٰ الہندیہ ۳/۵۰۰، حاشیہ ابن عابدین ۲/۲۰۵، المیزب ۱/۲۱۵، حاشیہ القلیوبی ۳/۸۱، المغنی ۶/۱۰۷ اور اس کے بعد کے صفحات، کشاف الفتاویٰ ۲/۲۶۳، حاشیہ الدوسلی ۳/۲۸۳، شرح المحرر ۷/۲۸۷، المشرح المغیر ۳/۳۱۳، الفروق ۳/۳۰۰، الفرق

اسی اپنی پس نے ہر حالت میں مطلقاً ہیر مشترک کو ضائع شدہ سامان کا ضامن قرار دیا ہے۔

۱۳۴- سب ہیر مشترک پر تاوان، سب ہر صورت میں یہ ہو کہ عمل کے بعد سامان ملاک ہوا، تو ملاک کو اختیار ہوگا کہ اس عمل کا نظ کر کے سامان کی قیمت لگا کر تاوان عائد کرے اور اس میں سے اجرت کے بقدر کم کر دے، یا اس عمل کے بغیر سامان کی قیمت لگائے اور اجرت منہا نہ کرے۔ اگر یہ باعث تاوان ضیاع ہیر کے عمل سے پہلے ہی ہو گیا ہو تو وہ اس قیمت کا ضامن ہوگا جو عمل کے بغیر اس سامان کی ہو، اور چونکہ اس نے کوئی عمل نہیں کیا ہے، جس پر اجرت کا مستحق ہو اس لئے پوری قیمت وصول کی جائے گی، یہی رائے جمہور کی ہے (۱)۔

یہی حکم اس صورت میں بھی ہے جب کہ سامان اس طرح ہلاک ہو جائے کہ باعث تاوان نہ ہو کہ ہیر مشترک اجرت کا حق دار نہ ہوگا، کیونکہ اجرت کا اتحقاق تو کام کی تکمیل کے بعد کام کی جو لگی سے حاصل ہوتا ہے۔

ضمان کی تعیین کے لئے معتبر وقت:

۱۳۵- حنفیہ اور ایک قول کے مطابق شافعیہ کا خیال ہے کہ ضمان کی تعیین میں اس دن کا اعتبار ہوگا جس دن اس کا سبب یعنی سامان کی ملامت یا ہیر کی طرف سے تعدی پائی جائے، یہی رائے حنابلہ کے مذہب سے بھی مترشح ہے۔

مالکیہ کا خیال ہے کہ جس دن سامان ہیر مشترک کے حوالہ کیا اس دن کی قیمت کا اعتبار ہوگا، جس دن سامان تلف ہو یا تاوان کا فیصلہ

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۳/۵۰۰، المغنی ۶/۱۰۷۔



کیا جائے اس کا اعتبار نہیں ہوگا (۱)۔ ثانیہ کا وہ قول یہ ہے کہ ماصب کی طرح اجیر کا بھی حکم ہے یعنی سامان پر قبضہ کے وقت سے اس کے تلف ہونے تک اس میں جو زیادہ سے زیادہ قیمت ہوئی وہ معتبر ہوگی۔ اور اگر یہ کہا جائے کہ اجیر کی تعدی ہی کی صورت میں اس پر ضمان واجب ہوگا، تب بھی تعدی کے وقت سے سامان کے تلف ہونے تک کی مدت میں زیادہ سے زیادہ جو قیمت ہو وہ ضمان میں لگائی جائے گی، کیونکہ ضابطہ تعدی ہی کے وجہ سے واجب ہو رہا ہے (۲)۔

۱۳۶-۱۳۷- جر کے سے جار نہیں کہ جن صورتوں میں اجیر پر ضمان واجب نہیں ہوگا جن صورتوں میں بھی ضمان کی شرط لگائے، اس لئے کہ دانت میں ضمان کی شرط، معاملہ امانت کے تقاضہ کے منافی ہونے کی وجہ سے باطل ہے، اسی طرح جن صورتوں میں اجیر پر تاوان عائد ہوتا ہو، تاوان کی نفی کی شرط بھی جار نہیں، اور اگر کسی شرط لگائی جائے تو تقاضہ عقد کے منافی ہونے کی وجہ سے جارہ ناسد ہو جائے گا اور کارگر کو متعینہ اتہ کے بجائے کام کی مرہونہ در معروہ ہمت د کی جائے گی، اس لئے کہ وہ اس سے ضمان کی ذمہ داری ساقط کر کے خود اس پر راضی ہو گیا ہے۔ تنفیہ در مالکیہ نے اس کی صراحت کی ہے، اور یہی ایک رائے حنابلہ کی ہے (۳)۔

حنابلہ سے ایک دہری رائے بھی منقول ہے کہ امام احمد سے تاوان در اس کی نفی کی شرط کے بارے میں سوال کیا یا تو فرمایا: مسدود اپنے شرط کے پابند ہیں۔ اس قدر کہتے ہیں کہ یہ اس بات کی دلیل ہے کہ اگر تاوان واجب ہوئے یا تاوان کا وہ وار نہ

(۱) حاشیہ الدسوقی ص ۲۸، حاشیہ القدوی علی شرح الخرزئی ص ۲۹۷۔

(۲) اجارہ ص ۲۰۸۔

(۳) تبیین الحقائق ص ۳۳۵، شرح اللہ ص ۲۹۶، حاشیہ الدسوقی ص ۲۸، انہی

ہونے کی شرط لگادی جائے تو شرط کے مطابق عمل کیا جائے گا۔

اجیر مشترک کے مقابلہ آجر کی ذمہ داریاں:

۱۳۷- آتہ کی ذمہ داری ہے کہ شرط کے مطابق وقت مقررہ پر مطلوبہ سامان اجیر کو اپنا کام انجام دینے کے لئے حوالہ کر دے، جس وقت کہ صراحت نہ کیا گیا ہو یا جو عرف سے ثابت ہو اس سے کہ اس کے بغیر اجیر اپنا کام انجام نہیں دے سکتا۔ ضمنی چیزوں کے حوالہ کرنے کے سبب سے میں کوئی شرط نہ لگائی فی ہوتو عرف کا اعتبار ہوگا، جیسے کہ اجیر مشترک کی ذمہ داریوں کے ذیل میں ذکر کیا جا چکا ہے۔

۱۳۸- کام کی تکمیل اور پہلے ہی کے بعد رزق یقین کے درمیان ہفتگی اسٹاک یا ایک مدت کے بعد اسٹاک کی شرط طے میں پائی ہے تو آتہ کی ذمہ داری ہے کہ وہ مشترک کو اتہ دے دے، نیز جس عمل پر اتہ دئی جاتی ہے جو اس کا کوئی اثر اس سامان سے متعلق نہ ہو تو اجیر کے اتہ کا مستحق ہونے کے لئے حاکمی اور پہلے ہی شرط میں ہے، جیسے قلی در ایکنٹ وغیرہ، اگر عدا ہوا سامان جو لگی سے پہلے ہی ضائع ہو گیا یا ایکنٹ سے جس چیز کی ضرورت کی خواہش کی تھی وہ ضائع ہوئی، تو ایسی صورت میں بھی وہ اپنے کام کی اتہ کے حق دار ہو سکے، اس اور اجیر کو دیا کام سونپا گیا جس کا اثر سامان سے متعلق ہو، جیسے رنگنے کے لئے کپڑے دینے تو اب کام سے فراغت اور حواگی کے بعد ہی اتہ کا استحقاق ہوگا، بشرطیکہ اس کے خلاف کوئی شرط پہلے سے طے شدہ نہ ہو اور کپڑے حوالہ ہونے سے پہلے ضائع ہو گئے تو اجیر سے جب نہ ہوگی، یہ اس وقت ہے کہ اجیر نے آجر سے دور رو کر کام کیا ہو۔

اگر اجیر آتہ کے مکان میں یا اس کے ماتحت رہ کر کام کرے تو بعض حضرات کی رائے ہے کہ کام کے حساب سے اجرت کا حق دار



ہوگا، بعض دن نے یہ کام کی تکمیل کے بعد ہی امتداد کا حق، اور  
ہوگا، جیسا کہ امتداد کی بحث میں گزر چکا ہے۔

قام و تکمیل و رجوعی کے ساتھ ہی ہیر مشترک کا اجارہ ختم ہو جائے گا نیز جو سامان کام مکمل ہو اس کی مائست سے بھی اجارہ ختم ہو جاتا ہے۔ ورنہ سب بھی میں جن سامان معمولی طور پر اجارہ کے ختم ہو جانے کے دلیل میں چلتا ہے اور ان کی تفصیلات بھی مذکور ہو چکی ہیں۔

چشم مشترک کی قسم :-

حجۃ المصلیٰ کا چارہ ورن پر تالیاں:

۱۳۹- پتہ کا بلا تفاق جائز ہے، اور اس پر اجماع لینے کے  
سب سے میں چونکہ احادیث متعارض ہیں، اس لئے فقہاء کی تین  
میں ہیں:

بعض حضرات کا یہ ن ہے کہ جمہور کے نزدیک جانہ ہے (۲) اس سے کہ رسول اللہ ﷺ سے ”تہمہ لکھو یا ہے“ اور کالے ۱۰ لے کو اتار ت بھی دی ہے۔ بخاری شریف میں حضرت عبد اللہ بن عباسؓ سے مروی ہے: ”احتجم النبی ﷺ و اعطى الحمام لحره“ (آپ ﷺ سے ”تہمہ لکھو یا ہے“ اور اس کی تہ سے بھی کالے ۱۰ لے کو جانہ لیاں)۔

بعض حضرات سے ملکر دقت رہا کرتے ہیں، یہاں تک رافع بن حجاج سے مروی ہے کہ آپ ﷺ سے فرمایا: "كسب الحرام خبیث" (پھٹھہ گائے! لے کی نامی ناجائز ہوتی ہے)۔ اس کا جواب دیا جاتا

ہے کہ یہ حدیث اس روایت سے منسوخ ہے جس میں قتل یا بیاہ ہے کہ ایک شخص نے آپ ﷺ سے دریافت کیا کہ کچھ لوگ میرے زیر پرورش ہیں اور میرے پاس ایک غلام بھی ہے جو چھنہ لگاتا ہے، کیا میں اپنے زیر پرورش لوگوں کو اس کی مانی کھا سکتا ہوں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: ”نعم“ (ہاں)۔ نیز قتائی کا خیوں ہے کہ ممانعت کی حدیث تقاضہ مروت کے روح میں براہت کو تلقین ہے۔

تیسری راے ہے کہ پتھر لگانے کی اہمیت حرام ہے، چنانچہ حضرت ابوہریرہ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: "من السحت كسب الحجام" (پتھر لگانے والے کی تمنا حرام ہے)۔

کتاب فقہ میں تمام نقطہ نظر کی دلیلوں کو پیش کرنے اور ان کا جائزہ لینے کے بعد جن سے حرام نہ ہونے کا نتیجہ ظاہر ہوتا ہے، جن قدرہ کہتے ہیں کہ اس مسئلہ میں حرمت کا کوئی قول نہیں، البتہ "آئی" کے لئے اس کی سمائی کھانا مکروہ ہے، اور اس کی تعظیم حاصل کرنا اور اس کام کے لئے خود کو ہیر رکھنا بھی مکروہ ہے، اس لئے کہ اس میں دماء ہے۔ (۱)۔

علامہ ستامی نے کہا ہے کہ اگر کچھ لگانے والا ہے۔ گانے پر پٹے سے کوئی شرط لگانے تو مکروہ ہے (۲)۔

۱۴۰- ایک شخص نے کسی کو چہرہ دکھانے کے لیے رکھ رکھا، پھر اس کی رائے ہوئی کہ اسے نہیں کرنا چاہئے تو اس کو یہ معاملہ ختم کر دے گا اختیار حاصل ہے، اس لئے کہ اس میں مال کا ضیاع ہے یا ناہان کا غلط چاہئے انسان (۳)۔

(١) الهندية ٣/ ١٣٣٣، حاشية ابن ماجه ٥/ ٣٩٧، الفتاوى الهندية ٣/ ٢١٣-

٥٠٥: حاشية الرسالي ١٣١٣، المجلد ١، ص ١٠١، كشف الغطاء ١٣٤٢.

(۴) بعضی اہل حق، حاشیہ ابن ماجہ ج ۵/۳۳۔

—133/4(5) (1)

[illegible]

(۳) مشارکت‌های ۵۰٪



”چھنے گائے وے پرتاوان“:

۱۴۱- ”چھنے گائے والا“ چھنے گائے میں جب تک معمول کی حد سے تجاوز نہ کر جائے اس پر نقصان کا تاوان نہیں، یونکہ ”چھنے گائے“ کا نقصان طبع انسانی کی قوت و ضعف پر مبنی ہے۔ اور ”چھنے گائے“ والا خود سے نہیں جانتا کہ ”چھنے گائے“ والا اس قدر زخم کا متحمل ہو سکتا ہے پس اس وقت کا تاوان رکھنا ممکن نہیں لہذا تاوان اس سے ساتھ ہو جائے گا (ک)۔

معنی میں ہے کہ ”چھنے گائے“ والے ختم نہ رہے، لے اور مہیب پرتاوان نہیں ہوگا۔ بشرطیکہ معلوم ہو کہ وہ اپنے فتن میں مہارت رکھتا ہے، نیز اس نے اپنے عمل میں مناسب حد سے تجاوز نہ کیا ہو۔ اور یہ وہ بڑھاپے پائی جائیں تو کوئی تاوان نہیں، اس لئے کہ وہ اپنے عمل کے بارے میں جاہل و غافل ہے۔

ماں گریہ جی چٹن میں ماہر ہو اور معمول کی حد سے تجاوز نہ کر جائے، ایسا نہ کرے لیکن اس کو فتن میں مہارت نہ ہو تو وہ ضامن ہوگا، اس لئے کہ یہ اتفاق ہے، اور اتفاق میں ارادہ کو بدل ہو نہ ہو، ہر صورت تاوان عائد ہوتا ہے، جیسا کہ مال تلف کرے کا حکم ہے، نیز یہ فعل حرام بھی ہے، لہذا اس کا یہ زخم جسم میں سرایت کر جائے تو وہ اس کا ضامن ہوگا۔ یہ امام شافعی اور اصحاب رائے کا نقطہ نظر ہے، اور ہمارے علم کے مطابق اس میں کوئی اختلاف نہیں۔

۱۴۲- ”چھنے گائے“ والے کو دوسرے کام جیسے فصد، مال سونپنا، کاٹنا، ختم کرنا، جسم کے کسی حصہ کو کاٹنا، ان مقاصد کے لئے غلہ مرغا اچیر رکھ جائے تو بلا اتفاق جائز ہے، اس لئے کہ یہ تمام امور موت میں کی حاجت انسانی ان کی مقتاضی ہے اور حرمت کی کوئی دلیل نہیں، لہذا

(۱) حاشیہ ابن عابدین ص ۲۷۵

اس پر اجارہ اور اس پر اہمیت میں دونوں جائز ہے رک

۱۴۳- مہیب کو حادثہ کے لئے اہمیت پر رکھنا، اور خود اس کا حادثہ پر اہمیت لینا جائز و مباح ہے بشرطیکہ اس سے ۱۰۰۰ ماہر طلعی ہوتی ہو، یہی بات فقہاء، ممانعہ کی سرحد سے معصوم ہوتی ہے اگر ایسا نہ ہو تو معاملہ صحیح نہیں ہوگا، اور مہیب پرتاوان بھی عادیہ جائے گا۔ فقہاء یہ بھی لکھتے ہیں کہ اگر مہیب کو ایک مقررہ مدت میں حادثہ کے سے لہیر رکھتے جائز نہیں، اس لئے کہ اس اجارہ میں کام و رہت، انوں کو جمع کر دیا گیا ہے۔ فقہاء کے ایک ”قول کے مطابق جس کو تباہی نے اختیار کیا ہے یہ ہے کہ علاج میں مدت پر مبنی جواز درست ہے، صحت یابی پر اجارہ درست نہیں، اس لئے کہ اس کا صحت مند ہونا معلوم نہیں۔ لہذا اگر اس نے اس مدت میں علاج کیا اور صحت نہ ہوگی تب بھی حادثات کا مستحق ہوگا، اس لئے کہ اس نے اپنی ذمہ داری پوری کی ہے اور اگر اس مدت کے مدد میں مریض صحت یاب ہو گیا ہو اس کی موت واقع ہوئی، تو قیہ مدت کے سے جواز فسخ ہو جائے گا اور مدد تا نسب سے اہمیت کا مستحق ہوگا۔ امام مالک کے نزدیک جب تک مریض صحت یاب نہ ہو جائے معالج اہمیت کا حق درمیں نہیں، خواہ مالک نے امام مالک سے یہ قول نقل نہیں کیا۔

۱۴۴- اگر مریض مرض کے باقی رہنے کے باوجود حادثہ سے رک جائے تو جب تک مہیب اپنے آپ کو حادثہ کے سے شش کرتا رہے، اور حادثہ کی مقررہ مدت گزر نہ جائے، مہیب اہمیت کا حق درہوگا، یونکہ اجارہ مفقود لازم ہے، اور اگرچہ اپنی ذمہ داری سر رہا ہے، لہذا مہیب جب تک معمول کی حد میں نہ انجام دیتا رہے حادثہ کا مستحق ہوگا۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ص ۳۹۹، الشرح الصغیر ص ۷۴، حاشیہ الداعی ص ۴۸، حاشیہ القلیوبی ص ۷۰-۷۸، المہذب ص ۱۶۱، الشافعی القناع ص ۷۷، المغنی ص ۱۲۳



یا آکھ میں سرمہ لگانے کے لئے رکھا جائے اور آکھ ٹھیک ہو جائے تو اجارہ کا معاملہ ختم ہو جائے گا، اس لئے کہ جس کام پر معاملہ طے پایا تھا اب اس کا حصول ممکن نہیں رہا۔

کنواں کھودنے پر اجارہ:

۱۴۔ معقولہ علیہ میں ایک طرح کی جہالت ہے، اس لئے کہ ہر کوئی معلوم نہ کہہ سکتا ہے درمیان دو کس چیز سے وہ چار ہوگا اسی لئے ہر پختہ ماہر، ثانیہ و ثالثہ اس معاملہ کے صحیح ہونے کے لئے جس زمین میں کہہ رہا ہوئی ہے اس سے واقفیت کو ضروری قرار دیتے ہیں۔ اس لئے کہ زمین کے قیامت سے کہہ رہا میں بھی تفاوت و فرق ہوتا ہے۔ پختہ ماہر بات کو بھی ضروری قرار دیتے ہیں کہ اصل معروضہ درمیان لحاظ سے زمین کہہ رہا کی مقدار بھی متعین ہو جائے۔ کہہ رہا کی مدت مدت کے لحاظ سے بھی مقرر ہو سکتی ہے اور اس کام کے لحاظ سے بھی۔

تھیں لی راسے ہے کہ قیاس کا تقاضہ تو یہی ہے کہ کنہیں کا عرض عشق  
نیچ کھدائی کی جگہ واضح کر دی جائے، مگر چونکہ اس تعین کے بغیر بھی  
کنوئیں کھدوانے کا اجارہ مروج ہے اس لئے احتساباً ایسا کرنا جائز  
ہے، اور ایسی صورت میں کنوئیں کی کھدائی کے سلسلے میں اوسط درجہ  
کے عمل پر اجازت منظور ہوگا (۲)۔

۱۳۸- اگر ہیر کے لئے کھدائی کی جگہ مقرر کر دی، اور کھدائی کی مطلوبہ عمق پر بھی متعین کر دی، پھر ہیر نے کام شروع کرنے کے بعد محسوس کیا کہ زمین سخت ہے اور اس کے لئے زیادہ ہتھکڑیاں در

۱۴۵- یہ جائز نہیں کہ مہیب پر مریض کے صحت یاب ہونے کی شرط  
معدی جائے، گو نقد امہ سے لکن ہلی موتی سے اس کا جو ازالہ کیا  
ہے وہ رہا ہے کہ یہ صحیح ہے، لیکن یہی صورت میں یہ حال ہو جائے گا،  
جو رو باقی نہیں رہے گا۔ چونکہ اجارہ میں عت یا متعینہ عمل کا ہونا  
ضروری ہے۔ دن نقد امہ نے قتل کیا ہے کہ ہو عید سب ہی کو جہاز  
پھونک کرتے تو اس سے صحت یاب ہونے کی شرط پر معاملہ کرتے (۱)۔  
مام مالک نے بھی اس کی جازت دی ہے چنانچہ اشعری الحنفیہ میں  
ہے کہ اگر مہیب نے مریض سے صحت یابی کی شرط پر معاملہ کیا تو  
مہیب اس وقت حد تک کا حق وار ہوگا سب کہ مریض صحت یاب  
ہو جائے (۲)۔

مہیب پر تانا ان اس وقت وہ سب ہو گا جب کہ اس کی کوتاہی کا  
بھل ہو، اگر اس کی کوتاہی کا بھل نہ ہو، تو اس سے اتنی ہوا، مطلق نہ  
کرے تو اس پر تانا ان نہیں (س)۔

۱۴۶- سُر ملیب کے ماتن سے پہلے ہی مرینس شغلاب ہو یا امر اس کی باری ٹھیک ہوئی تو یہ یہ عذر ہے کہ جس کی وجہ سے اس اجارہ کا فتح کرنا درست ہوگا۔ عذر ثانی کا بیان ہے کہ انت کے نکالنے کے سے ملیب سے جارو یا گیا، میں انت کی تکلیف جاتی رہی تو یہ عذر ہے کہ اس سے جارو ختم ہو جائے گا، اس میں کسی کا اختلاف بھی نہیں، یہاں تک کہ اس لوگوں کا بھی نہیں جو عذر دینی بنا پر اجارہ تو رہے کو جاز نہیں کہتے، چنانچہ ثانیہ ”رہنابلہ“ نے بھی صراحت کی ہے کہ انت نکالنے کے سے وجہ رکھا جائے ”رہنابلہ“ ختم ہو جائے،

— ۱۳۳۲/۹۵۵۵ (۱)

(۴) اشرح الصبر ۴۷/۵۵۔

(۳) جامعہ اقصیٰ ۳۰۳، ۷۳، ۷۸، نہایت المحتاج ۳۶۷، ۳۷۰، جامعہ  
السنولی ۳۸، الفتاویٰ الہدیہ ۳۹۹-۵۰۵، کشاف المحتاج ۳۳، ۳۷،  
بعضی ۱۲۵۔

(۱) حاشیہ ابن طاہرین ۵، ۵۰، المہذب ۴۰۶، شرف القناع ۳۰۳۔  
(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۳۵۱، ۳۵۲، حاشیہ مدخل ۳، المہذب  
۱۰۸، کتاب القناع ۶۷۔



موت واقع ہوئی۔ تو کھدائی کی قیمت لگائی جائے گی، اور موتی کے  
وٹا اس کے کام کی بہت سے اہمیت حاصل کریں گے، جیسا کہ مذکور  
ہوا (۱)۔

لحاظ رہے کہ یہ احکام اس زمانہ کے معروف پر مبنی ہیں۔

#### تہ ۱۰: اپنے کا اجارہ:

۱۵۰- تہ ۱۰: ایسا تو اجیر مشہور ہو گا جو خاص اس سے اجیر مشہور  
اور جو خاص کے سابقہ احکام اس پر بھی جاری ہوں گے الٹ تہ ۱۰ ہے  
سے متعلق بعض احکام خصوصی طور سے قابل ذکر ہیں:

۱- اگر تہ ۱۰ کے لئے موشی کی تعداد مقرر کر دی تھی تو وہ اس  
تعداد سے زیادہ کی تہ ۱۰ کی پابندی میں جس پر فریقین نے اتفاق کیا  
تھا، لیکن اگر موشیوں کے بچے بننے کی وجہ سے تعداد بڑھتی تو قیاس کا  
تقاضا یہ ہے کہ اس کا چارہ انا بھی اس کے ذمہ نہ ہو، مگر حسب احتساب اس  
کو لازم قرار دیتے ہیں، اس لئے کہ تابع کے درجہ میں ہے، اور عرف  
مردان بھی یہی ہے۔ بعض شافعیہ اور بعض حنابلہ کی بھی یہی رائے  
ہے، لیکن ظاہر مذہب ان حضرات کا یہ ہے کہ یہ چارہ واجبہ کے ذمہ لازم  
نہ ہوگا۔

۲- تہ ۱۰: اپنے کو مثلاً بکری کے مر جانے کا اندیشہ ہو، اور غالب گمان  
یہ ہو کہ وہ بچ جائے گا۔ یا تو مر جائے گی، چنانچہ اس نے ذبح کر دیا، تو احتساب ناوہ  
اس کا شمار نہ ہوگا، اور اگر اس سلسلے میں مالک اور چارہ واجبہ کی رائے  
میں اختلاف ہو جائے تو چارہ واجبہ کی رائے معتبر ہوگی (۲)۔

خصوصی حالات کی حاجت ہے تو اس کو کام پر مجبور نہیں کیا جاسکتا۔ اس  
کو معاف ختم کر دینے کا اختیار حاصل ہوگا، اور جتنا کہ چاہے اس  
کے بقدر اہمیت کا مستحق ہوگا، نیز اہمیت کا اندازہ کرنے میں کام  
سے باخبر لوگوں سے رجوع کیا جائے گا، اگر اس کی طبیعت میں کٹاں  
کھو، جو حد مقرر تھی، وہاں تک کہ بچنے سے پہلے پانی نکل آیا تو  
اسے موجودہ حد سے پانی کے مدد کھدائی ممکن ہو تو کھو، نے پر مجبور کیا  
جائے گا، ورنہ دوسرے مال کی حاجت پیش آئی تو مجبور نہیں کیا  
جائے گا۔

۱۳۹- اسی طرح فقہاء نے کہا ہے کہ اگر کنوئیں کا کچھ حصہ کھو، چنا  
اور اس کے لحاظ سے اہمیت سمجھا جاتا ہے تو اگر دوسرے کنوئیں کی طبیعت  
میں ہو تو اجیر کو اس کا حق حاصل ہوگا جتنا کچھ حصہ کھو، دوسرا حصہ کھو  
حصہ کھو کے حوالہ ہوتا جائے گا یہاں تک کہ اگر اسے چارے اور  
لوگوں کے چھپنے پھرنے یا ہوا سے اس میں مٹی گر جائے، ورنہ دوسرے  
کے برآمد ہو جائے تو بھی اس کی اہمیت میں کوئی کمی نہیں ہوگی، ہاں  
اگر کنوئیں کسی اور کی ملک میں تھا، تو اجیر کو کھدائی کی تکمیل اور حوالگی  
سے قبل اہمیت کے مطالبہ کا حق نہیں ہوگا، چنانچہ اس صورت میں اگر  
کنوئیں گر جائے اور حوالگی سے پہلے بھر جائے تو وہ اہمیت کا حق ۱۰  
نہیں۔

فقہاء کہتے ہیں کہ کسی چادکن سے ۱۰x۱۰ کنواں دس درہم میں  
کھودنے کا معاملہ کیا، اس نے ۵x۵ کھودا تو اس حساب سے اہمیت  
کا حق ۱۰ رہوگا، البتہ بالائی اور نیچے حصہ کی کھدائی کی قیمت کا اسے  
بکال کر حساب کیا جائے گا۔ اگر یہ شرط کفائی کہ ایک ہاتھ گیلی فی یازم  
زمین یک درہم، اور پتھر یلی زمین ۱۰۰ درہم، اور یہ آپ حصہ فی ۱۰  
تین درہم کے حساب سے کھودیں، اور کنوئیں کے طول اور احاطہ کی  
تعمین کر دی جائے تو جائز ہے۔ اگر کنوئیں کا کچھ حصہ کھو، ۱۰ درجہ کی

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۳۵۲، حاشیہ الدوسقی ۳۷۷، شرح الخرقی ۸/۳،  
کشاف الفقہ ۶/۳، المہبوب ۳۰۹۔  
(۲) الفتنی ۱۳۶/۶-۱۳۷، حاشیہ الدوسقی ۳۷۷، ۳۸۰، الفتاویٰ الہندیہ  
۳۵۸، ۵۰۹-۵۱۰، حاشیہ ابن عابدین ۵/۳۴۔



علوم و صنعت و حرفت کی تعلیم:

۱۵۱- اس سلسلے میں ہم واضح کئے دیتے ہیں کہ خالص دینی علوم کے سوا دوسرے علوم کی تعلیم پر اجارہ جائز ہونے میں کوئی اختلاف نہیں، گو وہ علوم علوم شرعیہ کے لئے مقدمہ اور وسیلہ کا درجہ رکھتے ہوں، جیسے نحو، بدعت اور اصول فقہ وغیرہ کی تعلیم، یہی حکم صحت و حرفت کی تعلیم کا ہے۔

معاہدہ کر یک مقرر مدت کے لئے ہو تو اس مدت کی امتداد کا حق دار ہوگا، اور بالاتفاق اجارہ صحیح ہو جائے گا بین اگر اجارہ میں طلبہ کے حصول علم اور مہارت کی شرط لگادی جائے، تو قیاس یہی ہے کہ جادہ صحیح نہ ہو، اس سے کہ معقولہ حد یہ مجہول ہے، اس لئے کہ ضمانت اور بدعت میں لوگوں کے درمیان تفاوت ہوتا رہتا ہے۔

یعنی مجبور فقہاء سے اتنا ناچار و ترار دیتے ہیں بیش طیکہ استاء طالب علم کو پہنچے۔

خفیہ کی رائے ہے کہ یہ اجارہ فاسد ہے، اگر اجیر عمل کر لے تو دوسرے فاسد اجارہ کی طرح اس صورت میں بھی اس تعلیم کی مروجہ اجرت (اجرت مثل) جب ہوگی۔

جدید ذریعہ نقل و حمل کا جارہ:

۱۵۲- قدیم فقہاء نے جدید ذریعہ نقل و حمل یعنی موٹر، ہونی جہاز اور سمندری جہاز کے کرایہ سے بحث نہیں کی ہے بلکہ جانور، اشخاص اور چھوٹی کشتیوں کا ذکر کیا ہے۔

گد شیہ تصدیق سے ظاہر ہوتا ہے کہ جانور اور چھوٹی کشتیوں نیز اشخاص کے جارہ کے حکام اس حالات اور صورتوں کی طرف لوٹتے ہیں: جارہ مشترک۔ جارہ خاص۔ ایسا اجارہ جو دوسرے سے متعلق ہو۔ متعین کی جارہ۔ و کام پر جارہ مدت کی وضاحت کے ساتھ یا

۱۵۳- فقہاء نے اس تمام صورتوں کے حکام، واضح کر دیے ہیں جیسا کہ مذکور ہو، اس کو اس جدید ذریعہ نقل و حمل پر منطبق کیا جاسکتا ہے، اس لئے کہ وہ بھی ان مذکورہ صورتوں سے خارج نہیں ہیں، کچھ اختلاف بھی ہوتا ہے جیسے سواری تینوں اس میں عرف کی طرف رجوع کیا جائے گا، پس یا ہوائی جہاز میں وہ شخصوں کے درمیان کوئی فرق نہیں ہوتا، برخلاف جانور کے کہ جانور پر سواری کے سوا پے اور لاپس کا اثر پڑتا ہے۔ سواری پے ساتھ سامان یا لے جاتا ہے اس کی جیاد طے شدہ معاہدہ پر ہوتی، اگر کوئی بات طے نہ پائی ہو تو عرف کی حیثیت اس میں حکم کی ہے۔

اشخاص یا سامان کی نقل پر اجرت کا اتنا فرق بھی طے شدہ معاہدہ اور عرف پر مبنی ہے۔

دیہ مشترک، دیہ خاص یا کسی خاص سامان مثلاً شیشی کے جارہ کی صورت میں ناہی کے جو احکام ہیں، یہی جدید ذریعہ نقل و حمل پر بھی منطبق ہوں گے۔

اجارہ میں کسی ار کے حق کا نکل آتا:

۱۵۳- جوئی رائے پر ہی اگر آجر کے بجائے کوئی دوسرا شخص اس کا مستحق نکل آیا، تو بعض فقہاء نے اسے ہے کہ جارہ باطل ہو جائے گا، بعض کہتے ہیں کہ اس صاحب حق کی اجازت پر موقوف ہوگا، اسی طرح اس میں بھی اختلاف ہے کہ اجرت کا حق دار کون ہوگا؟ اس کی تفصیل ”اتحقاق“ کے بحث میں دیکھی جائے۔



۱۔ اجازۃ بمعنی مانڈ کرنا:

اجازۃ کے ارکان:

۲۔ اجازۃ کے اندر مندرجہ ذیل امور کی موجودگی ضروری ہے:

الف۔ جس کے تصرف کو مانڈ کر دیا جائے: یہ وہ شخص ہے جو بغیر اختیار تصرف انجام دے۔ جیسے منٹولی۔

ب۔ مانڈ کرنے والا: وہ شخص ہے جو تصرف کا مالک ہے خواہ وہ اصل ہو یا کیل یا ملی یا بھی یا قیم یا نگران و تف۔

ج۔ وہ امر جسے مانڈ کیا جائے: اور وہ تصرف کا عمل ہے۔

د۔ صیغہ: اجازۃ کے الفاظ یا جواں کے قائم مقام ہوں۔

جمہور فقہاء کی اصطلاح میں یہ سارے ہی امور ارکان ہیں، اور

مختلف رکن کا تصرف صیغہ یا اس کے قائم مقام پر ہوتا ہے۔

الف۔ جس کے تصرف کو مانڈ کر دیا جائے:

۳۔ جس کے تصرف کو مانڈ کر دیا جائے اس کے اندر روایت و دلیل شرط کی موجودگی ضروری ہے:

وہ ایسا شخص ہو جس کا تصرف منعقد ہو جاتا ہے، جیسے بالغ عاقل شخص، اور بعض تصرفات کے مدد پر بشعور بچہ۔

چنانچہ تصرف انجام دینے والا شخص اگر عقد تصرف کا صد اہل ہی نہ ہو جیسے مجنون اور بے شعور بچہ، تو تصرف باطل ہوگا درحقیقت کے کامل نہیں رہے گا (۱)۔

## اجازۃ

تعریف:

۱۔ لغت میں "إجازة" کا معنی "مانڈ کرنا" ہے، کہا جاتا ہے "إجازة الشيء" جب اس کو مانڈ کر دے (۱)۔

فقہاء کے نزدیک اجازۃ کا استعمال اس لغوی مفہوم سے ہٹ کر نہیں ہے۔

فقہاء میں اجازۃ کا اطلاق "عطا کرنے" پر کرتے ہیں (۲)، اور کبھی افتاء یا تدریس کی اجازت دینے پر کرتے ہیں (۳)۔

محدثین وغیرہ اجازۃ کا اطلاق روایت کی اجازت دینے پر کرتے ہیں، خواہ حدیث کی روایت ہو یا کتاب کی روایت۔ اس کی مزید تفصیل بحث کے آخر میں آ رہی ہے، اجازۃ جب مانڈ کرنے کے معنی میں ہو تو تصرف کے بعد ہی آئے گا، اور اجازت دینے کے معنی میں ہو تو تصرف سے مقدم ہی ہوگا۔

اس طرح اس کی چار قسمیں ہو جاتی ہیں:

(۱) دیکھئے مسائل العرب، راجع۔

(۲) مصنف ابن ابی شیبہ ۲/۶۱، مخطوطہ جنبل، ۴۲، محمد بن الحسن اہلبائی رص

۳۹، بحلی ۹/۵۷، مصنف عبد الرزاق ۸/۱۵۱۔

(۳) حاشیہ ابن ماجہ ۱/۳۳، طبع بول بلاق۔

(۱) دراجع لمصالح ۹/۶۱، طبع الامام، جامع النعمان ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳



## اجازۃ ۴-۵

۴۔ یہ ہے کہ عقد صحیح ہو جائے گا کہ اس کا صدور مالک کی جانب سے ہوا ہے، اور قول یہ ہے کہ عقد باطل ہوگا کہ وہ معلق بالموت کے معنی میں ہے۔ اور منہ و دماغ کی مانند ہے (۱)۔

ظاہر ہے کہ یہاں پر ملازمت کا تصرف منضولی کے حوزہ کے قوس پر مبنی ہے۔ یہ ملک اس کا تصرف اس میں پرتھا کہ وہ منضولی ہے اور صورت کی وفات کے پائے جانے کے بعد اس کی تصدیق اس شمار سے ہوئی کہ وہ مالک ہے تو اس کی وجہ سے یہ ہو گیا ہے اس کا منضولی ہوا، اور اس کا مالک ہوا، اور وہ خورد و خوراکوں صورتوں میں باحیات ہے، جہاں تک بتان کے قول کا سوال ہے جو شافعیہ کے نزدیک معتد بھی ہے تو اس میں کوئی منافات نہیں ہے (۲)، مالک اور حائلہ کے نزدیک اس شرط کے سلسلے میں ہمیں کچھ معلوم نہیں ہو سکا۔

### ب۔ نافذ قرار دینے والا:

۵۔ غ۔ کا اختیار رکھنے والا (ماند قرار دینے والا) کو تو یکسر ہوگا ایک سے زائد، اگر ایک ہوگا تب تو حکم، صلیح ہے، اور نافذ کا حق رکھنے والا ایک سے زائد ہوں تو ضروری ہے کہ تمام، وہ لوگ ہمیں حق تمسید حاصل ہے باتفاق اس تصرف کو نافذ قرار دیں بشرطیکہ ان میں سے ہر ایک کو تمسید کا مکمل حق ہو، اگر ان میں اختلاف ہو جائے، کچھ لوگ تو نافذ قرار دیں اور کچھ لوگ رد کریں، تو رد کو اجازت پر مقدم مانا جائے گا، جیسے خیار شرط، اگر اشخاص کو پوچھ جائے، اور ایک بیع کو نافذ قرار دے اور دوسرا شخص اجازت سے رد کرے تو تصرف نافذ نہیں ہوگا (۳)۔

جس کے تصرف کو نافذ قرار دیا جا رہا ہے، نفاذ کے وقت تک اس کا زندہ رہنا:

۴۔ اجازت کے درست اور معتبر ہونے کے لئے حنفیہ کے ایک ضابطہ ہری ہے کہ اگر تصرف کی دعوت ایسی ہو کہ نافذ قرار دینے کی صورت میں اس کے حقوق تصرف کرنے والے کی طرف لوٹتے ہوں جیسے خریداری اور کرہ داری، تو اس شخص کی زندگی میں ہی اجازت صادر ہو۔

میں جن تصرفات میں تصرف کرنے والا محض سفیر اور ترجمان سمجھا جاتا ہے، ہر کسی بھی حالت میں اس کی طرف تصرف کے حقوق نہیں لوٹتے جیسے کرایہ، قرضہ کے وقت تصرف کرنے والے کی حیات شرط نہیں ہے، مثلاً ایک منضولی کسی مرد کا کرایہ کسی عورت سے کر دیا، پھر منضولی کا انتقال ہو گیا، پھر اس مرد نے اس کے تصرف کو نافذ قرار دیا تو یہ اجازت صحیح سمجھی جائے گی، اس لئے کہ اس عقد میں وکیل کی حیثیت محض ایک سفیر اور ترجمان کی ہے، اور اس عقد کے حقوق میں سے کوئی حق موکل کی شرائط کی خلاف ورزی کی صورت میں اس کی طرف نہیں لوٹتا ہے (۱)۔

یہ مسئلہ کا صریح مسلک ہے، شافعی مذہب کی بعض تریات سے بھی یہی مفہوم ہوتا ہے، چنانچہ فقہاء شافعیہ ایک مسئلہ یہ بیان کرتے ہیں کہ اگر کسی سے اپنے مورث کا مال یہ سمجھتے ہوئے فروخت کر دیا کہ مورث باحیات ہے اور وہ منضولی ہے، پھر معلوم ہوا کہ مورث کا اس وقت انتقال ہو چکا تھا اور عاقد مالک ہو چکا تھا تو اس سلسلے میں قول ہیں، اور کہا گیا ہے کہ وہ مشیورہ نہیں ہیں، ان میں سے صحیح تر

(۱) المجموع ۲۶۱، طبع مصر

(۲) نہایۃ الحاج ۳۹۱

(۳) انکی الطالب شرح موضوع الطالب ۲۸۸-۲۹۰

(۴) حاشیہ ابن ماجہ ۱۳۰-۱۳۱ طبع بلاق، جامع الفصولین ۱۳۳

الفتاویٰ ہندیہ ۱۱۰/۳







درست ہے، یہی قول امام محمد کا بھی ہے، اس لئے کہ بقا اصل ہے، امام  
ابو یوسف نے پھر اپنے قول سے رجوع کر لیا اور کہا کہ جب تک  
ہو وقت تمہید اس موجود کا علم نہ ہونے، درست نہیں ہے، چونکہ شرط  
نہ ہذا میں شک و قبح ہو گیا ہے، اور شک کے ساتھ حکم ثابت نہیں ہوگا۔  
یہی رائے مالکیہ کی بھی ہے (۱)۔ ثامیہ اور حنابلہ کے یہاں اس مابت  
کوئی سرشت ہمیں نہیں ملتی، چونکہ اس کے نزدیک مختار قول تصرفات  
فصولی کے عدم جو رہا ہے اس لئے فرہی مسائل کی نزاع میں اسوں  
نے توسیع نہیں کیا۔

ج۔ مافذ قراردیہ جائے تصرف (محل تنفیذ):  
محل تنفیذ یا قول ہو گا محل۔

تنفیذ قول:

۱۰۔ جائزہ تنفیذ تصرفات قولیہ کے ساتھ لاحق ہوتی ہے، امر ایسی  
صورت میں ان تصرفات میں مندرجہ شرائط کا پایا جانا ضروری ہے:  
۱۔ خود تصرف صحیح ہو، عقد غیر صحیح کی تنفیذ نہیں ہوسکتی جیسے  
مرد کی بیعت، یہ سب سے مستعدی نہیں ہوتی ہے، یہ بیعت صرف نکاح  
وجود میں ہوتی ہے، عداغیہ مہ جو ہوتی ہے، اور غیہ مہ جو، میں تنفیذ کا  
سوال ہی نہیں (۲)۔

موقوف اور غیر لازم عقد اس وقت باطل ہو جاتا ہے جب تنفیذ کا  
اختیار رکھنے والا شخص اسے رد کر دے، اور ایک بار رد کرنے کے بعد  
وہ مافذ نہیں ہوگا (۳)۔

(۱) الہد یہ مع فتح القدیر ۵/۳۱۳ طبع بروقت ۱۳۱۸ھ، حاشیہ الدوسقی ۱۲/۳۔  
(۲) بدائع الصنائع ۷/۳۳۹ طبع مطبعہ الامام مصر، حاشیہ الدوسقی ۱۱/۳ طبع  
دار الفکر، نہایت لکچر ۳۹۰ طبع مکتبۃ الاسلامیہ۔  
(۳) ابن ماجہ بن ۱۲/۱۲۱۔

۱۱۔ تصرف صحیح اور غیر مافذ یعنی موقوف ہو، جیسے مرض الموت میں  
مریض کا ایک تہائی سے زیا اور ترک کا مہر، اور جیسے فصولی کا تصرف  
تاکلیف جو از کے نزدیک (۱)، اور غیر لازم حقوق جیسے خیار کے ساتھ  
معتقد ہونے والے حقوق۔

۱۲۔ معتقد، مایہ وقت تنفیذ موجود ہو، اگر معتقد عدلیہ فوت ہو چکا ہو  
تو تنفیذ نہیں ہوگی، یہ تک تنفیذ عقد کے در تصرف کا نام ہے، لہذا  
عقائد میں اور معتقد عدلیہ کی موجودگی عقد کے برقرار رہنے کے سے  
ضروری ہے (۲)۔

ایک محل پر متعدد حقوق کا نفاذ:

۱۱۔ اگر ایک ہی شئی سے متعلق ایک سے زیاہ تصرف پایا جائے اور  
ان متعدد تصرفات، حقوق کو صاحب اختیار کی طرف سے ایک ساتھ  
مافذ قرار دیا جائے تو یہ اجازت و تنفیذ ان عقود میں سے اسی عقد سے  
متعلق قرار دی جائے گی جو اولہ و تنفیذ کا زیادہ عقد رہے (مثلاً  
آگے آ رہی ہے)۔

تنفیذ نے حقوق، تصرفات کی زیادہ عقد رہنے کے اعتبار سے  
مندرجہ ذیل ترتیب قائم کی ہے:

۱۔ ثابت (کسی شخص کا اپنے غلام سے یہ معاملہ طے کرنا کہ گروہ  
اتنی رقم ۱۰ روپے تو آ رہا ہو جائے گا)، تدبیر (کسی شخص کا غلام کی  
آ رہی کو اپنی موت پر مطلق کر دینا کہ اگر میں مر جاؤں تو تم آزاد ہو)،  
حق (فوری طور پر غلام کو آزاد کر دینا)، اس کے بعد بیع، پھر نکاح،  
پھر بیہ، پھر اجارہ، پھر رہائش۔

(۱) ابن ماجہ بن ۷/۳۸۸ طبع بروقت ۱۳۱۸ھ، حاشیہ الدوسقی ۱۲/۳۔  
(۲) حاشیہ ابن ماجہ بن ۵/۳۱۱، جامع الصولین ۱۲/۳۱۳، الفتاویٰ جدیدہ ۳۴۰  
طبع بروقت، جوہر المکمل ۱۲/۵، حاشیہ الدوسقی ۱۲/۳، شرح الترغاتی ۶/۹۔



اس روایت کی سلسلہ بیان کی ہے کہ غصب کی ہوئی شے میں غاصب کے تصرفات حرام ہیں، اور تصرف حرام کو نافذ قرار دینے کا اختیار کسی کو نہیں ہے۔

امام محمد بن الحسن کا مسلک یہ ہے کہ غاصب کے تصرف کو مالک کا جائز قرار دینا صحیح ہے اور اس کی وجہ سے غاصب بری الذمہ ہو جائے گا اور ضمان اس سے ساتھ ہو جائے گا، اس کے رد ایک قاعدہ یہ ہے کہ افعال میں اجازت جاری ہوتی ہے، حائلہ کی یک دہری روایت بھی یہی ہے کہ امام احمد سے اس روایت کی تخریج میں علماء حائلہ کا اتفاق ہے (۱)۔

۱۳- غصب کا اس بات پر اتفاق ہے کہ افعال اتفاق میں اجازت جاری نہیں ہوتی ہے، چنانچہ ولی کو یہ اختیار نہیں ہے کہ غصب کے مال میں سے مہرہ لے لے، اس لئے کہ مہرہ اتفاق ہے، اگر ولی مہرہ لے تو ضمان ہوگا، اور بچہ باغ ہو کر ولی کے مہرہ کو نافذ قرار دینے سے تو بھی نافذ نہیں ہوگا، اس لئے کہ افعال اتفاق میں اجازت جاری نہیں ہوتی۔

مالکیہ اور شافعیہ کے کلام سے بھی یہی مفہوم ہوتا ہے، اور یہ ہے حائلہ تو انہوں نے اس صورت میں جبکہ ولی باپ ہو اور جبکہ ولی باپ کے مال کو کوئی اور بھڑق لیا ہے، ولی اگر باپ ہے تو اس کا تصرف تعدی نہیں سمجھا جائے گا، کیونکہ اپنے لڑکے کے مال کے مالک ہونے کا اسے حق ہے فرمان نبوی ہے: "قلت و مالک لابیہک" (۲) (تم اور تمہارا مال تمہارے والد کا ہے)، لیکن ولی اگر باپ نہیں ہے تو

لہذا غرض فصولی نے کسی شخص کی بامدی نہ ہست نہ روی، اور ہرے فصولی نے کسی بامدی کا کالج رو دیا یا اسے اللہ پر رہا یا یا رہن رہا دیا، ورنہ مالک نے وہوں فصولی کے تصرف کو ایک ساتھ نافذ قرار دے دیا تو بیخ جا رہا ہوں ورنہ ہر حق و باطل ہوں گے، اس لئے کہ بیخ دیگر تصرفات کے مقابہ میں نہ ہند و کا زیادہ حق رکھتا ہے جس اجازت حق کے ساتھ متعلق ہوگی نہ کہ دیگر حق کے ساتھ (۱) دیگر فقہاء کے نزدیکی یہ تفصیل نہیں ملتی۔

### تصرفات فعلیہ کو نافذ قرار دینا:

غصب کی دو صورتیں ہوں گی: یا تو کسی چیز کو جو میں لایا جائے گا (بیہودہ) یا کسی چیز کو ختم یا جائے گا (اتلاف)۔

۱۲- افعال یہاں کے ساتھ میں دو رجحانات ہیں:

۱- ان میں اجازت جاری نہیں ہوگی، یہ رائے امام ابو حنیفہ کی ہے۔

۲- نذو ان میں جاری ہوگا، یہ رائے امام محمد بن الحسن کی ہے، اور غصب کے رد ایک سے ہی ترجیح حاصل ہے، جس میں غصب پر اگر غاصب سے غصب شدہ شے کسی تصرف کے تحت کسی شخص کو لے لیا، اور مالک سے سے جائز قرار دے لیا تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک غاصب بری الذمہ نہیں ہوگا بلکہ اب بھی وہ ضمان رہے گا، کیونکہ ان کے رد ایک اصل یہی ہے کہ افعال میں نذو جاری نہیں ہوتا، مالکیہ اور شافعیہ کے بعض فروعی مسائل اور امام احمد کی ایک روایت سے محسوس ہوتا ہے کہ ان کی رائے بھی امام ابو حنیفہ کے مطابق ہے۔

مالکیہ نے اس کی سلسلہ بیان کی ہے کہ غاصب کے تصرف پر رضامندی اس کے قبضہ کو امانت کا قبضہ نہیں بناتی، شافعیہ اور حائلہ نے

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ۱۲۶/۵، حاشیہ طحاوی علی الحدیث ۱۰۹/۲ طبع بیروت، الطب ۲۹۰/۵ طبع لیبیا، الطب ۲۵۲/۳، الفتاویٰ لہدیہ ۱۵۳/۱۵۳ طبع دار المعرفۃ لبنان، کشاف القناع ۳/۵۷ طبع مصر اردن۔

(۲) حدیث "قلت و مالک لابیہک" کی روایت ابن ماجہ سے حضرت ہارث سے، طبرانی نے الکبیر میں اور یزید سے حضرت عمرہ بن حذافہ سے، مسوڈ سے کی ہے (فتح الکبیر ۱/۲۷۷)۔



پھر حنا بد بھی جمہور کے ساتھ ہیں، اور انحال میں اجازت کا مانڈ نہ ہوتا تو اس کی دلیل یہ ہے کہ ولی کے تصرفات کا مدار زیر ولایت شخص کی مصمت اور اس کا منہ ہونا چاہئے، اور زیر ولایت شخص کا کوئی مان تہرے کی کو دیر یا اس کے مال کا تصرف اور حوا دیتا ہے، اور ایسی صورت میں ولی کا تصرف جو زیر ولایت شخص کے منہ میں نہیں ہے باطل قرار پائے گا، اور جو تصرف باطل قرار پائے بعد کو ملنے والی اجازت تصدیق اس کو لاحق نہیں ہوں۔

۱۳- لفظ کے سلسلے میں جب سے پائے والے نے صدقہ کر دیا ہو انشاف ہے، مالکیہ و حنابلہ کہتے ہیں کہ اگر اس نے ایک سال تک مطالبہ کیا مین مالک نہیں کرے تو پائے والا اس کا مالک ہو جائیگا، اور اس بنا پر اگر وہ مذکور مدت کے بعد صدقہ کرے تو اس پر ضمان واجب نہیں ہے، اس لئے کہ اس نے حاکم اپنے مال کا صدقہ کر دیا ہے، ان کے کلام سے یہ بھی سمجھ میں آتا ہے کہ اگر اس مدت سے پہلے وہ صدقہ کرے تو اس کا مال نہ کرے تو اس صورت میں ضمان ہوگا، اگر مالک اس کے صدقہ کو مانڈ نہ کرے، اس کی دلیل اس صورت پر یہ ہے کہ حالہ کی حدیث ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے لفظ کے سلسلے میں فرمایا: "فان لم نعرف فاستفقہا" (اگر اس کا مالک نہ ملے تو اسے خرچ کرنا لو)، دوسری روایت میں یہ لفظ ہے: "والا فہی کسبیں مانک" (بصورت دیگر وہ تمہارا مال کی طرح ہے)، اور ایک روایت میں یہ ہے: "ثم کلھا" (پھر اسے کھا لو)، اور ایک روایت میں یہ ہے: "فانتفع بہا" (۱) (اس سے فائدہ اٹھا لو)۔

حنا کی رائے یہ ہے کہ اگر پائے والے نے لفظ کو صدقہ کر دیا، پھر ( ) حدیث زیدہ: "ان النبی ﷺ قال فی شأن القطع فان لم نعرف فاستفقہا" کی روایت بخاری اور مسلم نے مختلف الفاظ سے کی ہے نیز امام مالک نے ساطعین اور امام شافعی نے اس کی روایت اپنے طریق سے کی ہے، مگر بعض پھر اس سے (۷۳)۔

اس کا مالک آتا ہے اور ثواب کی غرض سے اس کے صدقہ کو مانڈ قرار دیتا ہے، وبالاقاق جاز ہوگا۔ حضرت عمر بن خطاب نے اس شخص کے سوال کا جواب دیتے ہوئے جس نے اپنے زیر قبضہ مال غلط میں تصرف کے بارے میں سوال کیا تھا فرمایا: "یا میں تمہیں اس کا سب سے اچھا رائے دیتا ہوں" اس کو صدقہ کر دیا، پھر اگر مانڈ آتا ہے اور مان طلب کرتا ہے تو تم مال کا عوض اس کو دے، اور صدقہ کا اتنا تمہیں ملے گا، کہ اگر وہ اگر کو اختیار نہ کرنا چاہے، اس لئے کہ "اور تمہیں تمہاری نیت کا پھل ملے گا" (۲)۔

مذہب شافعیہ سے یہ سمجھ میں آتا ہے کہ پائے والا مال غلط میں جس قسم کا تصرف کرے اس سے تعدی شمار کیا جائے گا، اور وہ ضمان ہوگا (۲)، اس کی مزید تفصیل اصطلاح "لفظ" کے ذیل میں دیکھی جاسکتی ہے۔

اجازت اور تصدیق کے الفاظ:

فقہاء کے کلام کا پورے طور پر جائزہ دینے سے معلوم ہوتا ہے کہ اجازت کے تحت ہر طریقے میں مجموعی طور پر اس کی پانچ صورتیں ہیں:

پہلا طریقہ: قول

۱۵- اصل اجازت میں یہ ہے کہ اس کے لئے وہ الفاظ بولے جائیں جو اجازت کے مفہوم کو ادا کرتے ہوں، جیسے اجازت دینے والے کا

- (۱) از عمرة: لا أعبرک بخبر مسلما... کی روایت عبد الرزاق سے اپنی مصنف ۱۳۹۱ھ میں کی ہے، اہل ابن حزم ۲۵۸ھ-۲۵۹ھ-۲۶۶ھ۔
- (۲) لفظ ۲/۵ طبع لیبیا، مجمع الجلیل ۳۹۹ھ-۱۸۰-۱۸۱، لفظ و سرق ۲/۱، حاشیہ اقلیو بی ۲/۳ طبع مصطفیٰ لیبیا، ۳۹۹ھ، قواعد ابن رجب ۲/۱، اسی ۲/۵، ۲۶۸، ۲۰۲، طبع لیبیا، حاشیہ ابن ماجہ ۲/۱، ۲۶۸، حاشیہ الطحاوی علی الدرر ۲/۱، طبع بیروت، حاشیہ ابن ماجہ ۲/۱، ۲۲۳، طبع بیروت ۱۳۹۹ھ۔



اور خوشی بہشت کی تھی، اور اس کا چپ رن اور مہر لے بیٹا، یہ امور اس کی جانب سے اجازت کا قوی قرینہ ہیں، یہ خداف تیز و زکے ساتھ رونا اور وہ ایسا آئنا، کہ یہ نگار کا قرینہ ہے۔

ایہ محل میں جہاں ابطال وائکار کی حاجت ہو خاموش رہ جاؤ  
اجازت کے قوی قرآن میں سے ہے، جیسے ساماں کا مالک دیکھ رہا ہے  
کہ اس کا باشعور لین مابا نفع بچہ اس کے سامان کو بزر (۲) وغیرہ میں  
فرہشت نہ رہا ہے (۳)، یہ دیکھ کر بھی وہ مالک خاموش رہ جائے تو اس  
کی یہ خاموشی رضاء اجازت سمجھی جائے گی۔

پانچواں طریقہ:

۱۹- وہ حالت جو تصرف کے عدم نفاذ کی موجب ہو اس حالت کا بدرجہا نام، جیسے مرتد عن الاسلام کے تصرفات، چاہے وہ معاوضات مالیہ ہوں جیسے بیع اور اجارہ، یا تحریکات ہوں جیسے ہبہ، وصیت اور وقف، ایسے تمام تصرفات مالی اور مرتد کے کئے ہوئے عقود کو نام ہو حنیفہ نہ ماند اور موقوف قرار دیتے ہیں، پس اگر وہ شخص اسلام کی طرف رجوع کرے تو حالت رات جو موجب عدم نفاذ کی تھی بدلتی ہے۔ وہ تصرفات جو موقوف تھے اب ماند ہو جائیں گے۔ اور اگر وہ شخص حالت ارتداد میں رہا یا قتل یا یتیم یا یدار یا یدار یا یتیم یا یتیم سے حربہ قرار دیا تو یہ سارے عقود و تصرفات باطل ہو جائیں گے۔

قول اجرت (میں نے جائز قرار دیا)، اُفعلت (میں نے مانگا کر دیا)، اُعصیت (میں نے جاری کر دیا)، اور وصیت (میں راضی ہو) اور اس طرح کے دوسرے الفاظ (۱)۔

سین، اگر اجازت کے لئے ایسے اوقات استعمال کئے جائیں جن سے  
نفاذ کا مفہوم بھی ہو کیا جانا ممکن ہو، وہ وہ مفہوم بھی، "ایا جانا ممکن ہو تو  
اسی صورت میں قرآن احوال سے فیصلہ کیا جائے گا، اگر قرآن احوال  
بھی نہ ہو تو کلام کو اس کی حقیقت پر محمول یا ماحے گا (۲)۔  
تخریج، "ر قائل فہم اثار و بہت مجبوری قول کے قائم مقام ہوں گے،  
اس کی مزید تفصیل "سیدہ نقیہ" پر بحث کے ضمن میں آ رہی ہے۔

دوسرا طر قیہ نفس

۱۶۔ ہر وہ فعل جس کا عقو، میں قبولیت قرار دینا صحیح ہو اس کا اجازت قرار دینا بھی صحیح ہوگا (۳)۔

نيسر الطر

۱۷- مقررہ وقت والے تصرفات میں مدت کا گزر جانا، مثلاً خیار شرط کے اندر مدت خیار کا گزر جانا (۲) (دیکھئے: خیار شرط)۔

چوتھى طريقہ:

۱۸۔ قوی تر ہوں؛ جس وقت کہ اری بالغہ کو اس کے بلی بے خبری کہ اس نے اس کا نکاح نکلاں سے کر۔ یا ہے اس وقت اس کا مسکرنا،

(۱) الفتاویٰ الہدیہ اردو، ج ۲، حاشیہ ۱، ص ۳۵۳۔

(۲) مسلم اثبوت ۲/۳۲، حاشیہ الدبوقی ص ۱۲، ۲۹۳ طبع دار الفکر شرح  
الخرقہ فی ۱۹۸۶۔

(۳) الشاہ و افکار ابن حکیم علیہ السلام ۱۸۵۱ طبع مطبعہ العامہ حاشیہ ابن  
طایبین ۳۳۵، ۳۳۶ الشاہ و افکار للشیخ علی ابن ۱۲ طبع مصطفی محمد ابن حکیم  
نور سیدی دونوں نے اپنی اپنی الشاہ و افکار میں وہ مسائل تحصیل کے ساتھ  
ذکر کئے ہیں جن میں غوثی کو فائدہ اور قرار تصور کیا جاتا ہے۔

( ابن ماجہ میں ۱۳۱۱ )

(۴) الفتاویٰ الہندیہ ۱۵۲۳، جامع الأصول ۳۱۵/۱، حاشیہ من علیہ ین ۱۳/۱۳۔

(۳) حاشیہ ابن ماجہ میں ۴۷۷ طبع اول

(۴) بعضی ۵۸۶-



۲۰- یہ پانچ طریقے حنفیہ کا صریح مذہب ہیں، عقد بیع کے الفاظ کے ذیل میں مالک کے کلام سے ان کا یہی مذہب سمجھ میں آتا ہے۔  
 ثانیہ کے نزدیک قولی تصرفات کے اندر اصل عبارت ہے، اور ان کے مذہب جدید میں یہی معتد ہے قدیم مذہب میں لین، ین اور اس جیسے امور پر عقار کرنا بھی جائز ہے، یہ امام نووی اور ایک جماعت کی اختیار کردہ ہے، خواہ یہ لین دین کی نہیں اور قبضہ میں یا غیبی معمولی اور حقیر مہی میں، اور ان میں سے بعض تصرفات سے معاذہ کو صرف معمولی چیزوں میں جائز رکھا ہے، اس کے قول معتد کے مطابق اجازت صرف الفاظ عبارت سے واقع ہوتی نہ کہ اور چیزوں سے، حنا بلکہ فروعات سے سمجھ میں آتا ہے کہ فی الجملہ ان کے نزدیک اس کا جواز ہے۔

مرتہ کے تصرفات اور ان کے موقوف یا مانڈ ہونے کی بابت فقہاء کی آراء میں تفصیل ہے، جس کا حاصل یہ ہے کہ امام ابوحنیفہ، امام مالک، حنابلہ اور ثانیہ کی ایک رائے کے مطابق وہ موقوف ہوں گے، اگر اسلام کی طرف ودلوٹ آتا ہے تو اجازت شارع کی وجہ سے اسکے تصرفات مانڈ ہو جائیں گے، حنفیہ میں سے صاحبیں اور ثانیہ کی ایک رائے کے مطابق اسکے تصرفات مانڈ ہوں گے، اس اختلاف کی بنیاد یہ ہے کہ جن مرتہ کے نزدیک تصرفات مانڈ ہوتے ہیں اس کا کہنا ہے کہ مرتہ تصرف کی اہلیت رکھتا ہے اور اس نے اپنی اہلیت میں تصرف کیا ہے اور اہل اہلیت کا کوئی سبب موجود نہیں ہے، ورنہ وہی وجہ سے صرف اتنا ہے کہ وکیل کا مستحق ہے، حناں تک دہری رائے کا حقیق ہے تو اس کے تاملین کا غلطہ نظر یہ ہے کہ مرتہ کی وجہ سے اس کا خون مباح ہو چکا ہے، اور اس کا مال بھی اس کی ذات کے تابع ہے، لہذا اس وقت تک انتظار کیا جائے گا تا آنکہ

اس کا معاملہ صاف ہو جائے (۱)۔

اجازت کے آثار:

۲۱- اجازت کا اثر فتا تصرف کے وقت سے ظاہر ہوگا (یعنی اس تصرف کو اس وقت سے جائز اور مانڈ تسلیم کیا جائے گا جس وقت وہ تصرف کیا تھا)۔ اس لئے فقہاء کا جملہ معروف ہے: "الإحارة اللاحقة كالأذن السابق" یعنی بعد کوئی تصرف کو جائز مقرر کر دینا ایسا ہی ہے جیسے تصرف سے پہلے اس کی اجازت دینا (۲)۔

اس اصول پر بہت سارے فقہاء مسائل مختلف ہوتے ہیں جن میں سے چند کا تذکرہ درج ذیل ہے:

اساندر قرآن نے مالک میں اجازت کے بعد تصرف کے بیع ہونے کی صورت میں شمس کا مطالبہ مباشر سے کرے گا، بشرطیکہ سے مطالبہ نہیں کرے گا، اس لئے کہ مباشر (جو فضولی ہے) اجازت کے بعد مکمل ہو گیا (۳)۔

۴- اگر فضولی نے دہری کی اہلیت فراموش کر دی، پھر مالک نے بیع کو مانڈ کر دیا تو بیع بھی ثابت ہوں اور قیمت میں رعایت بھی، چاہے مالک کو قیمت میں رعایت کا علم ہو یا نہ ہو، ورنہ اجازت کے بعد اس فضولی نے قیمت کم کر دی ہو تو مالک کو اختیار ہوگا (کہ بیع کو قبول کرے یا رد کر دے) (۴)۔

(۱) ابن ماجہ بن ۳۰۱، مسند ابی یوسف ۱۰، ۵۴، مجمع جلیل ۳، ۶۹، البدیع ۳، ۳۳، رام ۱، ۵۱، حنفیہ ۳، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳







## اجازۃ ۲۸

والا اس چیز کا عالم ہے جس کی اجازت دے رہا ہے اور جس کو اجازت دے رہا ہے وہ اہل علم میں سے ہو، اس لئے کہ یہ توسع ہے اور اس تنج کا علم دینا ہے جس کی اہل علم طبیعت رکھتے ہیں اور اس کی حاجت پڑتی ہے، اور بعض لوگوں نے اس میں مباخذ کرتے ہوئے روایت کے لئے اجازت کو شرط قرار دیا ہے، اور ابو العباس الولید بن بکر المالکی نے امام مالک سے ایسا نقل کیا ہے۔

### اجازت کتب کی صورتیں:

۲۸- جس طرح روایت حدیث کی اجازت دے یا عرف راجح ہے، اسی طرح کتابوں کی روایت اور تدریس کی اجازت کا بھی رواج ہے، اس کی مختلف صورتیں ہیں:

پہلی صورت: کسی خاص شخص کو مبین کتاب کی روایت کی اجازت دے، مثلاً کہا جائے کہ ”میں نے تمہیں اپنی فلاں کتاب کی روایت کی اجازت دی۔“

دوسری صورت: کسی خاص شخص کو غیر مبین شی کی روایت کی اجازت دے، مثلاً کہے کہ ”میں نے تمہیں اپنی تمام مسوغات کی روایت کی اجازت دی۔“

صہبہ ثقیبہ و محدثین سے اس دونوں صورتوں میں روایت کو جائز قرار دیا ہے اور اس طرح مزید پر عمل واجب بتایا ہے۔ لیکن دوسری صورت کے ذریعہ عمل کے جو پر عملاء کے درمیان ریا و اختلاف ہے (۱)۔

تیسری صورت: کسی غیر مبین شخص کو خصوصاً شی کی روایت کی اجازت دی جائے، مثلاً کہا جائے کہ ”میں نے مسلمانوں کو اپنی اس کتاب کی روایت کی اجازت دی، یہ صورت ہی ہے، اور اگر یہ کسی

صاحب کو دیکھ کر دے، ایسا ہو تو جواز سے زیادہ قریب ہے۔

ابن صلاح فرماتے ہیں: ”کامل اقتداء بزرگوں میں سے کسی سے نہ آیا، لیکن انہ ایمان کے ذہنوں نے اس طرح اجازت کا مستحق کیا ہو۔“

چوتھی صورت: غیر مخصوص شخص کو غیر مبین شی کی روایت کی اجازت دی جائے، مثلاً کہا جائے کہ ”میں ہر اس شخص کو جو میری کسی بھی تالیف سے واقف ہو، اس کی روایت کی اجازت دیتا ہوں، اس صورت کو بعض لوگ قائم قرار دیتے ہیں اور اس کے صحیح نہیں ہونے کو ظاہر قرار دیتے ہیں، کافعی ابو الطیب جرجانی نے بھی فتویٰ دیا ہے، لیکن بعض متاخر مالکیہ سے اس کا جواب منقول ہے۔

اس صورتوں کے علاوہ دوسری صورتیں ہیں، جن پر عمل فقہائیں کے نزدیک جائز نہیں ہے (۱)۔

(۱) ابن صلاح ۱۳۳، ۱۳۶، ۱۳۹، کشاف اصطلاحات الفنون ۳۰۸، شرف الأکرام ۳۶، ۳۸۔

(۱) حلام حدیث لائن مصرح ۳۳ اور اس کے بعد کے صفحات مطبوعہ الامیل حلب ۳۸۶ھ۔



### معلقہ الفاظ:

۲- یہاں پر کچھ اور الفاظ میں جن کا استعمال فقہاء نے اس معنی کے لئے کیا ہے جو لفظ "اجبار" سے رشتہ رکھتے ہیں جیسے "کرہ" "خیر" "مضطر"۔

۱- اگر کوئی تعریف بعض ملائے اصول نے یہی ہے: انسان کو ایسے کام کا پابند اور مجبور کرنا جو اسے طبعاً یا شرعاً ناپسند ہو، اور جسے ناپسندیدگی کے باوجود وہ اس لئے انجام دے کہ اس سے بڑے نقصان کو دور کر سکے (۲)۔

اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ اگر کوئی اندرونی اور دینی لازم ہے، اور مکر و شمس کا انجام، یا ہو تصرف اس کی مرضی کے بغیر ہوتا ہے، اسی نے اگر کوئی صورت میں رضائیں ہوتی اور اس اختیار کو کرنا سہیہ باطل کر دیتا ہے، اس لئے تصرف بھی باطل ہوگا، یا اس مکرہ کے لئے حق خیر ثابت یا جائے گا، اس کی مزید تفصیل لفظ "کرہ" پر گفتگو میں آئے گی۔

۳- سبب کا لغوی معنی کسی انسان کا دوسرے کو کسی کام میں مفت (بیگار) استعمال کرنا (۳)، فقہاء کے نزدیک اس لفظ کا استعمال اسی لغوی معنی میں ہے۔

۴- مدد لغت میں لگی جتنی "کرہ" کو کہتے ہیں (۴)، جہاں تک فقہی استعمال کا تعلق ہے تو یہ زلی کہتے ہیں کہ ابن ابی زبیر سے دریافت کیا گیا کہ مصلوٹ (میں پر مصلوٹ) کیا گیا ہو؟ کون ہے؟ انہوں نے جواباً: "میں کو اپنی رائے میں یا کسی متعلقین پر کفر و سخت کرنے کے سے جس پر بائ، ملا گیا ہو، یا جس کا مال طلبہ نے کے سے دباؤ لگایا ہو

## اجبار

### تعریف:

۱- جبار کا لغوی معنی غلبہ و زور و زبردستی کے ہیں۔ کہا جاتا ہے: "اجبرته علیٰ کذا" میں نے اسے اس سے زبردستی کام پر مجبور کر دیا، اور میں اس پر غائب کیا۔ یہ شخص مجبور ہے، جو تسلیم اور رضا، اہل تجارتی لغت میں اس لفظ کا استعمال یوں ہے: جبروتہ جبراً و جبروتاً، ازہری کہتے ہیں کہ جبروتہ اور اجبروتہ دونوں لغت بہتر ہیں، اور کہتے ہیں کہ میں نے اہل عرب کو یوں کہتے سنا ہے: "جبروتہ علی الامر" اور "اجبروتہ" (۵)۔

فقہاء کے نزدیک لفظ "اجبار" کی کوئی مخصوص تعریف نہیں ملی۔ البتہ فقہی جزیات سے ظاہر ہوتا ہے کہ فقہاء اس لفظ کا استعمال اس کے سابقہ لغوی معنی سے سب کر نہیں کرتے، چنانچہ جس شخص کو نکاح کرے کی ولایت جبار حاصل ہو وہ اپنے زیر ولایت شخص کا نکاح بوجہ کرے کا اختیار رکھتا ہے، اور جس شخص کے لئے حق شفعہ ثابت ہو وہ شفعہ کی سے زبردستی اس راضی کی ملکیت حاصل کر سکتا ہے جن میں اس کو حق شفعہ حاصل ہے۔

فقہاء کہتے ہیں کہ تاضی کو حق حاصل ہے کہ مال مول کرے اور لے مقروض کو حق کی ۔ نیکی پر وہ مجبور کرے، اس طرح کی مختلف مثالیں کتب فقہ میں مذکور ہیں۔

(۱) شرح المنار ص ۹۲، کشف ۵ سر ۱۵۰۲۔

(۲) الاختیار شرح الخفایہ ص ۲۷۵۔

(۳) المصباح المہیر (ج ۱)۔

(۴) القاموس المصباح (مضطر)۔

(۵) لسان العرب، القاموس المصباح (ج ۱)۔







## اجبار ۸-۹

ہے (جس سے جان کا خطرہ ہو) نکل آئے تاکہ اپنی جان کو ملاکت میں  
نڈا لے (۱) پس ان بھی صورتوں میں اجبار اور راست شرع سے مبرا  
ہے، اور صاحب اختیار حاکم ان صورتوں میں محض مانڈ کرنے والا ہے  
جہاں اس کی عقل اندازی کی ضرورت ہے بغیر اس کے کہ اس کے  
لئے اس میں کوئی اختیار ہو۔

### حاکم کی جانب سے اجبار:

۸- بسا اوقات شارع کی جانب سے حاکم کو دفع ظلم و رد مظالم کی  
سمائی کے لئے "امار کا حق" حاصل ہوتا ہے، چنانچہ اسی دلیل میں وہ  
بات ہے جو فقہاء نے کہی ہے کہ مال مٹول کرنے والے مقرض پر  
قرض کی "اٹلی" کے لئے جبر یا جاستا ہے گرچہ وہ مارپیٹ کے  
درمیان ہو یا قید کے درمیان، اور یہ جو دفعہ، کے قیوں کے مطابق قاضی کو  
اس کی ملاک فر دخت کرنے کا بھی حق حاصل ہوگا، لیکن امام ابو حنیفہ  
ضد باب جس کے درمیان تو جبر کے قائل ہیں تاکہ وہ "پاؤں" کرے  
نہیں جہاں اس کی طبیعت پیچنے کے قائل ہیں (۲)، اس کی مزید تفصیل  
لفظ "جبر" کے تحت آئے گی۔

اسی طرح فقہاء نے کہا ہے کہ عام انسانی ضابطہ کے تیار کرنے  
والے اہل حرفت اور ضرورت کا سامان تیار کرنے سے رک جائیں اور  
دوسرے لوگ اس کام کو کرنے والے نہ ہوں تو حاکم اتھنا نہیں اس  
پر مجبور کرے گا (۳)۔

۹- اسی طرح حاکم کو یہ بھی حق ہے کہ پانی کے مالک کو اپنی ضرورت  
سے زائد پانی ایسے لوگوں کے ہاتھ فروخت کرنے پر مجبور کرے جو

ہے جو لاندہ کا وصیت مرد فریضہ ہے، اور یہ وارث اس حکم کا جبراً پابند  
ہوتا ہے، اور وارث کی طبیعت اپنے مورث کے ترک میں ثابت ہوتی  
ہے خود وہ لوگ میں سے کوئی سے پسند نہ کرے۔

اسی طرح مشر شرع جزیہ و رباۃ کے فرائض میں کوئی اثر ٹھلا یا  
تہا ونا نہیں کرتا ہے تو اس سے جبراً یا جاے گا۔

جو شخص سپ پالتو جاوہروں پر شرع کی مکت نہیں رختا ہو اسے  
مجبور کیا جاے گا کہ نہیں فر دخت کرے یا اتہت پر دے دے  
یہ ماکول اہم جاوہر کو دے کر لے، اور وہ اتہت کرتا ہے تو حاکم مناسب  
قدم اٹھائے گا، کیونکہ جو شخص جہاں مالک ہوگا اس پر اس کا اتہت  
بھی واجب ہوگا۔ بیوی، والدین، "لا" اور اقارب کے عقد میں بھی  
جبر ہوتا ہے، جس کی مزید تفصیل در انتہای آراء و اقوال پر اپنے  
مقام پر آئے گا (۱)۔

فقہاء کہتے ہیں کہ ماں کو بچہ کی رضاعت اور پرورش پر مجبور یا  
جاے گا اگر کوئی متبادل نہ ہو، اور بچہ نامعنا اس کا متقاضی ہو، اسی طرح  
باپ کو رضاعت اور پرورش کی اتہت دینے پر مجبور یا جاے گا (۲)۔ اتہت  
گرماس کا متبادل ہوتوں کو رضاعت پر مجبور کرے کا حق باپ کو نہیں  
ہوگا، یہ بلا ضرورت دودھ چھڑانے پر مجبور کرنے کا حق باپ کو نہیں ہوگا،  
ابن عابدین نے اس کو ترجیح دی ہے کہ باپ کو ۱۰ سال کے بعد ۱۰۰  
چھڑانے پر ماں کو مجبور کرنے کا حق حاصل ہے (۳)۔

جیسے مضطر بحکم شرع اس پر مجبور ہے کہ دوشی حرام کھالے یا پانی لے  
جس کے ذریعہ حلق میں پھنسی ہوئی غذا فرو کر سکے یا اس شدید بھوک

(۱) تہذیب مطلقہ ص ۲۵۷-۲۵۹، لکھنؤ ۱۱۶۲، ۱۲۰، انجمن ۲۵۶۸، نہایت  
انگ ۲۰۸/۷۷

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ص ۳۳-۳۴، لکھنؤ ۱۱۹۲

(۳) حاشیہ ابن ماجہ ص ۳۴

(۱) لکھنؤ ۱۳۷۲

(۲) کشف الاستار ص ۱۳۹۳، حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۵۶، مقدمات ابن شد  
۲۰۰۲

(۳) المشرح المستعبر ص ۳۹، نہایت المرتبی طلب المسند ۲۳، ۸۷



یہ ہے ہوں یہ جن کے پاس پانی کے حصول کا وسیع نہ ہو (۱)، انی طرح فقہاء نے بھی چشموں و زبانوں کے پانی میں وجہوں کے لئے حق حصہ (پانی پینے کا حق) (۲) بھی ثابت کیا ہے لوگوں کو یہ بھی حق ہے کہ سب پانی یا چشمہ کے مالک سے مطالبہ کریں کہ ان کی جانب بھی پانی بہا میں تاکہ وہ پانی حاصل کر سکیں یا مالک ان کے لئے پانی تک رسائی ممکن بنائے، اور اگر لوگوں کی ضرورت تھا ان پانی سے بہتہ ہوگئی ہے تو حاکم پانی کے مالک کو اس پر مجبور کرے گا۔ مالک کا ساقی نے ذکر کیا ہے کہ کچھ لوگ پانی کے پاس پہنچے، مگر پانی کے مالک سے پانی طلب کیا مین انہوں نے انکار کیا، تو ان لوگوں نے حضرت عمرؓ سے عرض کیا کہ: "ہی کر میں" "سواری کے جانوروں کی گردنیں مارے پیاس کے کئی جاری تھیں، تو حضرت عمرؓ نے ان سے فرمایا: تم لوگوں نے ہتھیار سے ان سے جنگ کیوں نہ کی؟ (۳)۔

۱۰۔ چونکہ ذخیرہ اندوزی مسلم شریف کی اس روایت کی وجہ سے ممنوع ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "من احتکر لھو حاطی" (جس نے ذخیرہ اندوزی کی وہ غلطی پر ہے) اس لئے فقہاء مسلمان کا کہنا ہے کہ حاکم، ذخیرہ اندوزی کرے، لوگوں کو اس وقت کے نرخ پر فروخت کرے کا حکم ہے گا، اگر وہ نہیں فروخت کرتے ہیں تو لوگوں کی ضرورت کے وقت نہیں اس پر مجبور کرے گا، البتہ ابن تری سے ذکر کیا ہے کہ تبر کے سسے میں اختلاف ہے، کاساقی نے بھی خفیہ سے اختلاف نقل کیا ہے، میں مرجعانی وغیرہ کے مذہب کا متفقہ قول نقل کیا ہے (اور یہی صحیح ہے) کہ اگر ذخیرہ اندوز اس کے حکم کے

مطابق فروخت نہیں کرتا ہے تو حاکم تبر سے فروخت کر دے گا۔ انی طرح فقہاء نے ضرورت کی ہے کہ حاکم وقت ترسی عہدہ پر کسی کو مقرر کرے تو اس کے مالک کی ضرورت تیار کرنے اور تہہ جو کچھ بھی اس ضرورت سے راند "درہیت امان" سے ملے والی مددنی سے زائد اس کے پاس ملے جسے اس نے اپنے منصب کی وجہ سے حاصل کیا ہو، وہ سب اس سے تبراء پس لے یا دے گا۔ حضرت عمرؓ نے اپنے شمال کے ساتھ دیا یا سبب سے شہادت کی گئی کہ میں نے اپنی دوری اور قضاء کے عرصہ میں کیا کچھ حاصل کیا ہے، چنانچہ انہوں نے حضرت ابو ہریرہؓ اور حضرت ابوسویٰ جیسے جلیل القدر صحابہ کے سامانوں سے بھی حلف نال یا (۴)۔

۱۱۔ حاکم کی طرف اشارہ کی مثال بھی ہے کہ تہذیبی عورتوں سے نکاح کرنے سے حضرت عمرؓ کا نفع نہ رہا بھی ہے، حضرت عمرؓ نے فرمایا تھا کہ: میں اس ثادی کو حرام قرار نہیں دیتا، البتہ مجھے اندیشہ ہے کہ مسلم حواہم کے ساتھ ثادی سے ریرہ نہ ہوتے، چنانچہ اسوں نے حضرت علیہ السلام حضرت حذیفہؓ اور ان کی کتابی بیویوں کے ارمیون تفریق برائی (۵)۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ۲۷۸/۵، مہذب ۷۴۳، مواہب الجلیل ۲۲۷/۳-۲۵۲، نہایہ المحتاج ۳۵۶/۳، انص ۲۲۱/۳ طبع المان، القوامین اقصیہ ۳۳۷۔

(۲) مواہب الجلیل ۲۵۲/۳، حضرت عمرؓ کے مڑ کی روایت ابن سعد نے المطبوعات ۲۸۲/۳ طبع دار صادر اور بیروت نے اپنی کتاب طاسوال ص ۲۶۹ میں کی ہے، اور ابن دوفوں نے حضرت ابو ہریرہؓ اور حضرت سعد کا نام لیا ہے حضرت ابو ہریرہؓ کا کہیں۔

(۳) تفسیر القرطبی ۶۸/۳، "تفریق عمرؓ میں کل من طمعة..." کی روایت عبد الرزاق نے اپنے مصنف میں کی ہے، اس کتاب کے تحقق نے لکھا ہے کہ اس مڑ کی روایت بخاری نے جو وائل سے کی ہے اور کہا ہے کہ یک دوری روایت میں یوں آیا ہے کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا: "لا ولیکفی احاف ان لعاطو الموہبات منہن" (نہیں، لیکن مجھے اندیشہ ہے کہ تم اس کی دکان عورتوں

(۱) مواہب الجلیل ۲۵۲/۳، مہذب المحتاج ۵۲/۳۔

(۲) انہوں نے اور جانوروں کو پلانے کا حق نہ کر دین کی سر بل۔

(۳) المذبح ۱۸۹/۱، حاشیہ الطحاوی ۹۵/۳، انص ۵۲۹/۵ طبع سوم المان نہایہ المحتاج ۳۵۲/۵ اور اس کے بعد صفحات۔



افر وکی جانب سے اجبار:

۱۲- شارح نے بعض اہل کو مخصوص حالات میں، ہرے پر اجبار کا اختیار دیا ہے، جیسا کہ شفعہ کے اندر شارح نے شریک کو یہ حق دیا ہے کہ اگر بخت شدور میں کے شریک کو "شریعت کو" ہر کے شریک سے تیرا اور زمین حاصل کر لے، یہ شریعت کا حق اختیار ہے (۱)۔

۱۳- اسی طرح شارح نے طلاق رجعی دینے والے شخص کو یہ حق دیا ہے کہ اپنی مطلقہ کی عدت کے دوران اس کی رضا کے بغیر رجوع کر لے، کہ رجعت کے لئے ولی یا مہر یا عورت کی رضامندی شرط نہیں ہے، یہ حق شارح کی جانب سے "وہاں عدت مر" کو حاصل ہے، خواہ عقد کے وقت اس کا کرنا یا نہ کرنا یا وقت طلاق اس کی شرط نہ لگانی گئی ہو، حتیٰ کہ وہ اپنے اس حق کو ساتھ بھی نہیں رستا ہے، جیسا کہ رجعت کے باب میں فقہاء نے تفصیل سے ذکر کیا ہے۔

اسی طرح شارح نے "پ" سے قائم مقام بیعت کیلئے "مکیل" اور "مسی کو نکاح میں ولایت" ہر کا حق دیا ہے، اس مسئلہ میں اختلاف اور مزید تفصیل ولایت نکاح کے ذیل میں آئے گی (۲)۔

۱۴- ماں کو پرورش پر مجبور کرنے کے مسئلہ میں جبکہ کوئی دوسرا متبادل ہو فقہاء کے درمیان تفصیل ہے، جن فقہاء کے نزدیک حضانت پرورش کرے والی کا حق ہے، اس کا کتاب کے آخر میں اپنے حق کو ساتھ کرتی ہے تو اسے حضانت پر مجبور نہیں کیا جائے گا، یہ تک صاحب حق کو

= کے ساتھ نکاح کرے (گورمٹ) میں ہے حضرت طلحہ بن عبید اللہ نے مرد اور عورت کی بیٹی سے نکاح کیا تھا تو حضرت عمرؓ نے انہیں طلاق دینے کا حکم دیا (مصنف مرد المرقی ۵۸۶-۵۸۷-۵۸۸-۵۸۹-۵۹۰-۵۹۱-۵۹۲-۵۹۳-۵۹۴-۵۹۵-۵۹۶-۵۹۷-۵۹۸-۵۹۹-۶۰۰-۶۰۱-۶۰۲-۶۰۳-۶۰۴-۶۰۵-۶۰۶-۶۰۷-۶۰۸-۶۰۹-۶۱۰-۶۱۱-۶۱۲-۶۱۳-۶۱۴-۶۱۵-۶۱۶-۶۱۷-۶۱۸-۶۱۹-۶۲۰-۶۲۱-۶۲۲-۶۲۳-۶۲۴-۶۲۵-۶۲۶-۶۲۷-۶۲۸-۶۲۹-۶۳۰-۶۳۱-۶۳۲-۶۳۳-۶۳۴-۶۳۵-۶۳۶-۶۳۷-۶۳۸-۶۳۹-۶۴۰-۶۴۱-۶۴۲-۶۴۳-۶۴۴-۶۴۵-۶۴۶-۶۴۷-۶۴۸-۶۴۹-۶۵۰-۶۵۱-۶۵۲-۶۵۳-۶۵۴-۶۵۵-۶۵۶-۶۵۷-۶۵۸-۶۵۹-۶۶۰-۶۶۱-۶۶۲-۶۶۳-۶۶۴-۶۶۵-۶۶۶-۶۶۷-۶۶۸-۶۶۹-۶۷۰-۶۷۱-۶۷۲-۶۷۳-۶۷۴-۶۷۵-۶۷۶-۶۷۷-۶۷۸-۶۷۹-۶۸۰-۶۸۱-۶۸۲-۶۸۳-۶۸۴-۶۸۵-۶۸۶-۶۸۷-۶۸۸-۶۸۹-۶۹۰-۶۹۱-۶۹۲-۶۹۳-۶۹۴-۶۹۵-۶۹۶-۶۹۷-۶۹۸-۶۹۹-۷۰۰-۷۰۱-۷۰۲-۷۰۳-۷۰۴-۷۰۵-۷۰۶-۷۰۷-۷۰۸-۷۰۹-۷۱۰-۷۱۱-۷۱۲-۷۱۳-۷۱۴-۷۱۵-۷۱۶-۷۱۷-۷۱۸-۷۱۹-۷۲۰-۷۲۱-۷۲۲-۷۲۳-۷۲۴-۷۲۵-۷۲۶-۷۲۷-۷۲۸-۷۲۹-۷۳۰-۷۳۱-۷۳۲-۷۳۳-۷۳۴-۷۳۵-۷۳۶-۷۳۷-۷۳۸-۷۳۹-۷۴۰-۷۴۱-۷۴۲-۷۴۳-۷۴۴-۷۴۵-۷۴۶-۷۴۷-۷۴۸-۷۴۹-۷۵۰-۷۵۱-۷۵۲-۷۵۳-۷۵۴-۷۵۵-۷۵۶-۷۵۷-۷۵۸-۷۵۹-۷۶۰-۷۶۱-۷۶۲-۷۶۳-۷۶۴-۷۶۵-۷۶۶-۷۶۷-۷۶۸-۷۶۹-۷۷۰-۷۷۱-۷۷۲-۷۷۳-۷۷۴-۷۷۵-۷۷۶-۷۷۷-۷۷۸-۷۷۹-۷۸۰-۷۸۱-۷۸۲-۷۸۳-۷۸۴-۷۸۵-۷۸۶-۷۸۷-۷۸۸-۷۸۹-۷۹۰-۷۹۱-۷۹۲-۷۹۳-۷۹۴-۷۹۵-۷۹۶-۷۹۷-۷۹۸-۷۹۹-۸۰۰-۸۰۱-۸۰۲-۸۰۳-۸۰۴-۸۰۵-۸۰۶-۸۰۷-۸۰۸-۸۰۹-۸۱۰-۸۱۱-۸۱۲-۸۱۳-۸۱۴-۸۱۵-۸۱۶-۸۱۷-۸۱۸-۸۱۹-۸۲۰-۸۲۱-۸۲۲-۸۲۳-۸۲۴-۸۲۵-۸۲۶-۸۲۷-۸۲۸-۸۲۹-۸۳۰-۸۳۱-۸۳۲-۸۳۳-۸۳۴-۸۳۵-۸۳۶-۸۳۷-۸۳۸-۸۳۹-۸۴۰-۸۴۱-۸۴۲-۸۴۳-۸۴۴-۸۴۵-۸۴۶-۸۴۷-۸۴۸-۸۴۹-۸۵۰-۸۵۱-۸۵۲-۸۵۳-۸۵۴-۸۵۵-۸۵۶-۸۵۷-۸۵۸-۸۵۹-۸۶۰-۸۶۱-۸۶۲-۸۶۳-۸۶۴-۸۶۵-۸۶۶-۸۶۷-۸۶۸-۸۶۹-۸۷۰-۸۷۱-۸۷۲-۸۷۳-۸۷۴-۸۷۵-۸۷۶-۸۷۷-۸۷۸-۸۷۹-۸۸۰-۸۸۱-۸۸۲-۸۸۳-۸۸۴-۸۸۵-۸۸۶-۸۸۷-۸۸۸-۸۸۹-۸۹۰-۸۹۱-۸۹۲-۸۹۳-۸۹۴-۸۹۵-۸۹۶-۸۹۷-۸۹۸-۸۹۹-۹۰۰-۹۰۱-۹۰۲-۹۰۳-۹۰۴-۹۰۵-۹۰۶-۹۰۷-۹۰۸-۹۰۹-۹۱۰-۹۱۱-۹۱۲-۹۱۳-۹۱۴-۹۱۵-۹۱۶-۹۱۷-۹۱۸-۹۱۹-۹۲۰-۹۲۱-۹۲۲-۹۲۳-۹۲۴-۹۲۵-۹۲۶-۹۲۷-۹۲۸-۹۲۹-۹۳۰-۹۳۱-۹۳۲-۹۳۳-۹۳۴-۹۳۵-۹۳۶-۹۳۷-۹۳۸-۹۳۹-۹۴۰-۹۴۱-۹۴۲-۹۴۳-۹۴۴-۹۴۵-۹۴۶-۹۴۷-۹۴۸-۹۴۹-۹۵۰-۹۵۱-۹۵۲-۹۵۳-۹۵۴-۹۵۵-۹۵۶-۹۵۷-۹۵۸-۹۵۹-۹۶۰-۹۶۱-۹۶۲-۹۶۳-۹۶۴-۹۶۵-۹۶۶-۹۶۷-۹۶۸-۹۶۹-۹۷۰-۹۷۱-۹۷۲-۹۷۳-۹۷۴-۹۷۵-۹۷۶-۹۷۷-۹۷۸-۹۷۹-۹۸۰-۹۸۱-۹۸۲-۹۸۳-۹۸۴-۹۸۵-۹۸۶-۹۸۷-۹۸۸-۹۸۹-۹۹۰-۹۹۱-۹۹۲-۹۹۳-۹۹۴-۹۹۵-۹۹۶-۹۹۷-۹۹۸-۹۹۹-۱۰۰۰-۱۰۰۱-۱۰۰۲-۱۰۰۳-۱۰۰۴-۱۰۰۵-۱۰۰۶-۱۰۰۷-۱۰۰۸-۱۰۰۹-۱۰۱۰-۱۰۱۱-۱۰۱۲-۱۰۱۳-۱۰۱۴-۱۰۱۵-۱۰۱۶-۱۰۱۷-۱۰۱۸-۱۰۱۹-۱۰۲۰-۱۰۲۱-۱۰۲۲-۱۰۲۳-۱۰۲۴-۱۰۲۵-۱۰۲۶-۱۰۲۷-۱۰۲۸-۱۰۲۹-۱۰۳۰-۱۰۳۱-۱۰۳۲-۱۰۳۳-۱۰۳۴-۱۰۳۵-۱۰۳۶-۱۰۳۷-۱۰۳۸-۱۰۳۹-۱۰۴۰-۱۰۴۱-۱۰۴۲-۱۰۴۳-۱۰۴۴-۱۰۴۵-۱۰۴۶-۱۰۴۷-۱۰۴۸-۱۰۴۹-۱۰۵۰-۱۰۵۱-۱۰۵۲-۱۰۵۳-۱۰۵۴-۱۰۵۵-۱۰۵۶-۱۰۵۷-۱۰۵۸-۱۰۵۹-۱۰۶۰-۱۰۶۱-۱۰۶۲-۱۰۶۳-۱۰۶۴-۱۰۶۵-۱۰۶۶-۱۰۶۷-۱۰۶۸-۱۰۶۹-۱۰۷۰-۱۰۷۱-۱۰۷۲-۱۰۷۳-۱۰۷۴-۱۰۷۵-۱۰۷۶-۱۰۷۷-۱۰۷۸-۱۰۷۹-۱۰۸۰-۱۰۸۱-۱۰۸۲-۱۰۸۳-۱۰۸۴-۱۰۸۵-۱۰۸۶-۱۰۸۷-۱۰۸۸-۱۰۸۹-۱۰۹۰-۱۰۹۱-۱۰۹۲-۱۰۹۳-۱۰۹۴-۱۰۹۵-۱۰۹۶-۱۰۹۷-۱۰۹۸-۱۰۹۹-۱۱۰۰-۱۱۰۱-۱۱۰۲-۱۱۰۳-۱۱۰۴-۱۱۰۵-۱۱۰۶-۱۱۰۷-۱۱۰۸-۱۱۰۹-۱۱۱۰-۱۱۱۱-۱۱۱۲-۱۱۱۳-۱۱۱۴-۱۱۱۵-۱۱۱۶-۱۱۱۷-۱۱۱۸-۱۱۱۹-۱۱۲۰-۱۱۲۱-۱۱۲۲-۱۱۲۳-۱۱۲۴-۱۱۲۵-۱۱۲۶-۱۱۲۷-۱۱۲۸-۱۱۲۹-۱۱۳۰-۱۱۳۱-۱۱۳۲-۱۱۳۳-۱۱۳۴-۱۱۳۵-۱۱۳۶-۱۱۳۷-۱۱۳۸-۱۱۳۹-۱۱۴۰-۱۱۴۱-۱۱۴۲-۱۱۴۳-۱۱۴۴-۱۱۴۵-۱۱۴۶-۱۱۴۷-۱۱۴۸-۱۱۴۹-۱۱۵۰-۱۱۵۱-۱۱۵۲-۱۱۵۳-۱۱۵۴-۱۱۵۵-۱۱۵۶-۱۱۵۷-۱۱۵۸-۱۱۵۹-۱۱۶۰-۱۱۶۱-۱۱۶۲-۱۱۶۳-۱۱۶۴-۱۱۶۵-۱۱۶۶-۱۱۶۷-۱۱۶۸-۱۱۶۹-۱۱۷۰-۱۱۷۱-۱۱۷۲-۱۱۷۳-۱۱۷۴-۱۱۷۵-۱۱۷۶-۱۱۷۷-۱۱۷۸-۱۱۷۹-۱۱۸۰-۱۱۸۱-۱۱۸۲-۱۱۸۳-۱۱۸۴-۱۱۸۵-۱۱۸۶-۱۱۸۷-۱۱۸۸-۱۱۸۹-۱۱۹۰-۱۱۹۱-۱۱۹۲-۱۱۹۳-۱۱۹۴-۱۱۹۵-۱۱۹۶-۱۱۹۷-۱۱۹۸-۱۱۹۹-۱۲۰۰-۱۲۰۱-۱۲۰۲-۱۲۰۳-۱۲۰۴-۱۲۰۵-۱۲۰۶-۱۲۰۷-۱۲۰۸-۱۲۰۹-۱۲۱۰-۱۲۱۱-۱۲۱۲-۱۲۱۳-۱۲۱۴-۱۲۱۵-۱۲۱۶-۱۲۱۷-۱۲۱۸-۱۲۱۹-۱۲۲۰-۱۲۲۱-۱۲۲۲-۱۲۲۳-۱۲۲۴-۱۲۲۵-۱۲۲۶-۱۲۲۷-۱۲۲۸-۱۲۲۹-۱۲۳۰-۱۲۳۱-۱۲۳۲-۱۲۳۳-۱۲۳۴-۱۲۳۵-۱۲۳۶-۱۲۳۷-۱۲۳۸-۱۲۳۹-۱۲۴۰-۱۲۴۱-۱۲۴۲-۱۲۴۳-۱۲۴۴-۱۲۴۵-۱۲۴۶-۱۲۴۷-۱۲۴۸-۱۲۴۹-۱۲۵۰-۱۲۵۱-۱۲۵۲-۱۲۵۳-۱۲۵۴-۱۲۵۵-۱۲۵۶-۱۲۵۷-۱۲۵۸-۱۲۵۹-۱۲۶۰-۱۲۶۱-۱۲۶۲-۱۲۶۳-۱۲۶۴-۱۲۶۵-۱۲۶۶-۱۲۶۷-۱۲۶۸-۱۲۶۹-۱۲۷۰-۱۲۷۱-۱۲۷۲-۱۲۷۳-۱۲۷۴-۱۲۷۵-۱۲۷۶-۱۲۷۷-۱۲۷۸-۱۲۷۹-۱۲۸۰-۱۲۸۱-۱۲۸۲-۱۲۸۳-۱۲۸۴-۱۲۸۵-۱۲۸۶-۱۲۸۷-۱۲۸۸-۱۲۸۹-۱۲۹۰-۱۲۹۱-۱۲۹۲-۱۲۹۳-۱۲۹۴-۱۲۹۵-۱۲۹۶-۱۲۹۷-۱۲۹۸-۱۲۹۹-۱۳۰۰-۱۳۰۱-۱۳۰۲-۱۳۰۳-۱۳۰۴-۱۳۰۵-۱۳۰۶-۱۳۰۷-۱۳۰۸-۱۳۰۹-۱۳۱۰-۱۳۱۱-۱۳۱۲-۱۳۱۳-۱۳۱۴-۱۳۱۵-۱۳۱۶-۱۳۱۷-۱۳۱۸-۱۳۱۹-۱۳۲۰-۱۳۲۱-۱۳۲۲-۱۳۲۳-۱۳۲۴-۱۳۲۵-۱۳۲۶-۱۳۲۷-۱۳۲۸-۱۳۲۹-۱۳۳۰-۱۳۳۱-۱۳۳۲-۱۳۳۳-۱۳۳۴-۱۳۳۵-۱۳۳۶-۱۳۳۷-۱۳۳۸-۱۳۳۹-۱۳۴۰-۱۳۴۱-۱۳۴۲-۱۳۴۳-۱۳۴۴-۱۳۴۵-۱۳۴۶-۱۳۴۷-۱۳۴۸-۱۳۴۹-۱۳۵۰-۱۳۵۱-۱۳۵۲-۱۳۵۳-۱۳۵۴-۱۳۵۵-۱۳۵۶-۱۳۵۷-۱۳۵۸-۱۳۵۹-۱۳۶۰-۱۳۶۱-۱۳۶۲-۱۳۶۳-۱۳۶۴-۱۳۶۵-۱۳۶۶-۱۳۶۷-۱۳۶۸-۱۳۶۹-۱۳۷۰-۱۳۷۱-۱۳۷۲-۱۳۷۳-۱۳۷۴-۱۳۷۵-۱۳۷۶-۱۳۷۷-۱۳۷۸-۱۳۷۹-۱۳۸۰-۱۳۸۱-۱۳۸۲-۱۳۸۳-۱۳۸۴-۱۳۸۵-۱۳۸۶-۱۳۸۷-۱۳۸۸-۱۳۸۹-۱۳۹۰-۱۳۹۱-۱۳۹۲-۱۳۹۳-۱۳۹۴-۱۳۹۵-۱۳۹۶-۱۳۹۷-۱۳۹۸-۱۳۹۹-۱۴۰۰-۱۴۰۱-۱۴۰۲-۱۴۰۳-۱۴۰۴-۱۴۰۵-۱۴۰۶-۱۴۰۷-۱۴۰۸-۱۴۰۹-۱۴۱۰-۱۴۱۱-۱۴۱۲-۱۴۱۳-۱۴۱۴-۱۴۱۵-۱۴۱۶-۱۴۱۷-۱۴۱۸-۱۴۱۹-۱۴۲۰-۱۴۲۱-۱۴۲۲-۱۴۲۳-۱۴۲۴-۱۴۲۵-۱۴۲۶-۱۴۲۷-۱۴۲۸-۱۴۲۹-۱۴۳۰-۱۴۳۱-۱۴۳۲-۱۴۳۳-۱۴۳۴-۱۴۳۵-۱۴۳۶-۱۴۳۷-۱۴۳۸-۱۴۳۹-۱۴۴۰-۱۴۴۱-۱۴۴۲-۱۴۴۳-۱۴۴۴-۱۴۴۵-۱۴۴۶-۱۴۴۷-۱۴۴۸-۱۴۴۹-۱۴۵۰-۱۴۵۱-۱۴۵۲-۱۴۵۳-۱۴۵۴-۱۴۵۵-۱۴۵۶-۱۴۵۷-۱۴۵۸-۱۴۵۹-۱۴۶۰-۱۴۶۱-۱۴۶۲-۱۴۶۳-۱۴۶۴-۱۴۶۵-۱۴۶۶-۱۴۶۷-۱۴۶۸-۱۴۶۹-۱۴۷۰-۱۴۷۱-۱۴۷۲-۱۴۷۳-۱۴۷۴-۱۴۷۵-۱۴۷۶-۱۴۷۷-۱۴۷۸-۱۴۷۹-۱۴۸۰-۱۴۸۱-۱۴۸۲-۱۴۸۳-۱۴۸۴-۱۴۸۵-۱۴۸۶-۱۴۸۷-۱۴۸۸-۱۴۸۹-۱۴۹۰-۱۴۹۱-۱۴۹۲-۱۴۹۳-۱۴۹۴-۱۴۹۵-۱۴۹۶-۱۴۹۷-۱۴۹۸-۱۴۹۹-۱۵۰۰-۱۵۰۱-۱۵۰۲-۱۵۰۳-۱۵۰۴-۱۵۰۵-۱۵۰۶-۱۵۰۷-۱۵۰۸-۱۵۰۹-۱۵۱۰-۱۵۱۱-۱۵۱۲-۱۵۱۳-۱۵۱۴-۱۵۱۵-۱۵۱۶-۱۵۱۷-۱۵۱۸-۱۵۱۹-۱۵۲۰-۱۵۲۱-۱۵۲۲-۱۵۲۳-۱۵۲۴-۱۵۲۵-۱۵۲۶-۱۵۲۷-۱۵۲۸-۱۵۲۹-۱۵۳۰-۱۵۳۱-۱۵۳۲-۱۵۳۳-۱۵۳۴-۱۵۳۵-۱۵۳۶-۱۵۳۷-۱۵۳۸-۱۵۳۹-۱۵۴۰-۱۵۴۱-۱۵۴۲-۱۵۴۳-۱۵۴۴-۱۵۴۵-۱۵۴۶-۱۵۴۷-۱۵۴۸-۱۵۴۹-۱۵۵۰-۱۵۵۱-۱۵۵۲-۱۵۵۳-۱۵۵۴-۱۵۵۵-۱۵۵۶-۱۵۵۷-۱۵۵۸-۱۵۵۹-۱۵۶۰-۱۵۶۱-۱۵۶۲-۱۵۶۳-۱۵۶۴-۱۵۶۵-۱۵۶۶-۱۵۶۷-۱۵۶۸-۱۵۶۹-۱۵۷۰-۱۵۷۱-۱۵۷۲-۱۵۷۳-۱۵۷۴-۱۵۷۵-۱۵۷۶-۱۵۷۷-۱۵۷۸-۱۵۷۹-۱۵۸۰-۱۵۸۱-۱۵۸۲-۱۵۸۳-۱۵۸۴-۱۵۸۵-۱۵۸۶-۱۵۸۷-۱۵۸۸-۱۵۸۹-۱۵۹۰-۱۵۹۱-۱۵۹۲-۱۵۹۳-۱۵۹۴-۱۵۹۵-۱۵۹۶-۱۵۹۷-۱۵۹۸-۱۵۹۹-۱۶۰۰-۱۶۰۱-۱۶۰۲-۱۶۰۳-۱۶۰۴-۱۶۰۵-۱۶۰۶-۱۶۰۷-۱۶۰۸-۱۶۰۹-۱۶۱۰-۱۶۱۱-۱۶۱۲-۱۶۱۳-۱۶۱۴-۱۶۱۵-۱۶۱۶-۱۶۱۷-۱۶۱۸-۱۶۱۹-۱۶۲۰-۱۶۲۱-۱۶۲۲-۱۶۲۳-۱۶۲۴-۱۶۲۵-۱۶۲۶-۱۶۲۷-۱۶۲۸-۱۶۲۹-۱۶۳۰-۱۶۳۱-۱۶۳۲-۱۶۳۳-۱۶۳۴-۱۶۳۵-۱۶۳۶-۱۶۳۷-۱۶۳۸-۱۶۳۹-۱۶۴۰-۱۶۴۱-۱۶۴۲-۱۶۴۳-۱۶۴۴-۱۶۴۵-۱۶۴۶-۱۶۴۷-۱۶۴۸-۱۶۴۹-۱۶۵۰-۱۶۵۱-۱۶۵۲-۱۶۵۳-۱۶۵۴-۱۶۵۵-۱۶۵۶-۱۶۵۷-۱۶۵۸-۱۶۵۹-۱۶۶۰-۱۶۶۱-۱۶۶۲-۱۶۶۳-۱۶۶۴-۱۶۶۵-۱۶۶۶-۱۶۶۷-۱۶۶۸-۱۶۶۹-۱۶۷۰-۱۶۷۱-۱۶۷۲-۱۶۷۳-۱۶۷۴-۱۶۷۵-۱۶۷۶-۱۶۷۷-۱۶۷۸-۱۶۷۹-۱۶۸۰-۱۶۸۱-۱۶۸۲-۱۶۸۳-۱۶۸۴-۱۶۸۵-۱۶۸۶-۱۶۸۷-۱۶۸۸-۱۶۸۹-۱۶۹۰-۱۶۹۱-۱۶۹۲-۱۶۹۳-۱۶۹۴-۱۶۹۵-۱۶۹۶-۱۶۹۷-۱۶۹۸-۱۶۹۹-۱۷۰۰-۱۷۰۱-۱۷۰۲-۱۷۰۳-۱۷۰۴-۱۷۰۵-۱۷۰۶-۱۷۰۷-۱۷۰۸-۱۷۰۹-۱۷۱۰-۱۷۱۱-۱۷۱۲-۱۷۱۳-۱۷۱۴-۱۷۱۵-۱۷۱۶-۱۷۱۷-۱۷۱۸-۱۷۱۹-۱۷۲۰-۱۷۲۱-۱۷۲۲-۱۷۲۳-۱۷۲۴-۱۷۲۵-۱۷۲۶-۱۷۲۷-۱۷۲۸-۱۷۲۹-۱۷۳۰-۱۷۳۱-۱۷۳۲-۱۷۳۳-۱۷۳۴-۱۷۳۵-۱۷۳۶-۱۷۳۷-۱۷۳۸-۱۷۳۹-۱۷۴۰-۱۷۴۱-۱۷۴۲-۱۷۴۳-۱۷۴۴-۱۷۴۵-۱۷۴۶-۱۷۴۷-۱۷۴۸-۱۷۴۹-۱۷۵۰-۱۷۵۱-۱۷۵۲-۱۷۵۳-۱۷۵۴-۱۷۵۵-۱۷۵۶-۱۷۵۷-۱۷۵۸-۱۷۵۹-۱۷۶۰-۱۷۶۱-۱۷۶۲-۱۷۶۳-۱۷۶۴-۱۷۶۵-۱۷۶۶-۱۷۶۷-۱۷۶۸-۱۷۶۹-۱۷۷۰-۱۷۷۱-۱۷۷۲-۱۷۷۳-۱۷۷۴-۱۷۷۵-۱۷۷۶-۱۷۷۷-۱۷۷۸-۱۷۷۹-۱۷۸۰-۱۷۸۱-۱۷۸۲-۱۷۸۳-۱۷۸۴-۱۷۸۵-۱۷۸۶-۱۷۸۷-۱۷۸۸-۱۷۸۹-۱۷۹۰-۱۷۹۱-۱۷۹۲-۱۷۹۳-۱۷۹۴-۱۷۹۵-۱۷۹۶-۱۷۹۷-۱۷۹۸-۱۷۹۹-۱۸۰۰-۱۸۰۱-۱۸۰۲-۱۸۰۳-۱۸۰۴-۱۸۰۵-۱۸۰۶-۱۸۰۷-۱۸۰۸-۱۸۰۹-۱۸۱۰-۱۸۱۱-۱۸۱۲-۱۸۱۳-۱۸۱۴-۱۸۱۵-۱۸۱۶-۱۸۱۷-۱۸۱۸-۱۸۱۹-۱۸۲۰-۱۸۲۱-۱۸۲۲-۱۸۲۳-۱۸۲۴-۱۸۲۵-۱۸۲۶-۱۸۲۷-۱۸۲۸-۱۸۲۹-۱۸۳۰-۱۸۳۱-۱۸۳۲-۱۸۳۳-۱۸۳۴-۱۸۳۵-۱۸۳۶-۱۸۳۷-۱۸۳۸-۱۸۳۹-۱۸۴۰-۱۸۴۱-۱۸۴۲-۱۸۴۳-۱۸۴۴-۱۸۴۵-۱۸۴۶-۱۸۴۷-۱۸۴۸-۱۸۴۹-۱۸۵۰-۱۸۵۱-۱۸۵۲-۱۸۵۳-۱۸۵۴-۱۸۵۵-۱۸۵۶-۱۸۵۷-۱۸۵۸-۱۸۵۹-۱۸۶۰-۱۸۶۱-۱۸۶۲-۱۸۶۳-۱۸۶۴-۱۸۶۵-۱۸۶۶-۱۸۶۷-۱۸۶۸-۱۸۶۹-۱۸۷۰-۱۸۷۱-۱۸۷۲-۱۸۷۳-۱۸۷۴-۱۸۷۵-۱۸۷۶-۱۸۷۷-۱۸۷۸-۱۸۷۹-۱۸۸۰-۱۸۸۱-۱۸۸۲-۱۸۸۳-۱۸۸۴-۱۸۸۵-۱۸۸۶-۱۸۸۷-۱۸۸۸-۱۸۸۹-۱۸۹۰-۱۸۹۱-۱۸۹۲-۱۸۹۳-۱۸۹۴-۱۸۹۵-۱۸۹۶-۱۸۹۷-۱۸۹۸-۱۸۹۹-۱۹۰۰-۱۹۰۱-۱۹۰۲-۱۹۰۳-۱۹۰۴-۱۹۰۵-۱۹۰۶-۱۹۰۷-۱۹۰۸-۱۹۰۹-۱۹۱۰-۱۹۱۱-۱۹۱۲-۱۹۱۳-۱۹۱۴-۱۹۱۵-۱۹۱۶-۱۹۱۷-۱۹۱۸-۱۹۱۹-۱۹۲۰-۱۹۲۱-۱۹۲۲-۱۹۲۳-۱۹۲۴-۱۹۲۵-۱۹۲۶-۱۹۲۷-۱۹۲۸-۱۹۲۹-۱۹۳۰-۱۹۳۱-۱۹۳۲-۱۹۳۳-۱۹۳۴-۱۹۳۵-۱۹۳۶-۱۹۳۷-۱۹۳۸-۱۹۳۹-۱۹۴۰-۱۹۴۱-۱۹۴۲-۱۹۴۳-۱۹۴۴-۱۹۴۵-۱۹۴۶-۱۹۴۷-۱۹۴۸-۱۹۴۹-۱۹۵۰-۱۹۵۱-۱۹۵۲-۱۹۵۳-۱۹۵۴-۱۹۵۵-۱۹۵۶-۱۹۵۷-۱۹۵۸-۱۹۵۹-۱۹۶۰-۱۹۶۱-۱۹۶۲-۱۹۶۳-۱۹۶۴-۱۹۶۵-۱۹۶۶-۱۹۶۷-۱۹۶۸-۱۹۶۹-۱۹۷



ہوں، اور ایک شریک تقسیم کا مطالبہ کرے تو خفیہ کے لئے ایک تاقضی اس پر مجبور کرے گا۔ یہ نکتہ تقسیم کے بعد بھی تامل کا مفہوم پایا جاتا ہے، اور تامل وہ عمل ہے جس میں تیر جاری ہوتا ہے، جیسے: "این کی" انگلی میں کہہ دیں، "انگلی پر مجبور کیا جائے گا حالانکہ: "این کی" انگلی اپنے مثل سے ہو رہی ہے تو "رہوٹھی" اس شخص کے دماغ و سبب کی کا دہر ہوئی اس مثال میں مبادلہ کے اندر بالتصد اجبار ہو رہا ہے، تو بد قصد جبار کا جو زہر چہ ولی ہونا چاہئے۔

میں انہیں مشترک و مختلف جنس کے ہوں جیسے سب گائے، بھری، تو تاقضی ان کی تقسیم سے انکار کرنے والے کو مجبور نہیں کرے گا کہ تامل اس میں ناممکن ہے، اور اگر شرکا، اس پر باہم راضی ہوں تو حاکم ہوگا (۱)۔ اس مسئلہ کی مزید تفصیل شرکت قسمت کے باب میں دیکھی جاسکتی ہے۔

۱۔ ثانیہ صراحت کرتے ہیں کہ: "شیاء کی تقسیم میں کوئی نقصان نہ پیش آتا ہو، جیسے بٹ، بڑے گھر، سچ، دکان، ایک ہی جسم کی مرین یا باپ سے فرست کی جائے، والی چیزیں وغیرہ، ان میں اگر ایک شریک تقسیم کا مطالبہ کرے تو دماغ کو اس پر مجبور کیا جائے تیر کی تقسیم سے مانع بنتا۔ نقصان یہ ہے کہ تقسیم کے بعد بھی کی قیمت میں نقص آجائے، ایک دماغے قول کے مطابق تقسیم کے بعد اس کی منفعت باقی نہ رہے، اگر وہ شرکا، میں سے صرف ایک کو نقصان پہنچ رہا ہے، نقصان، الا شخص ہی تقسیم کا مطالبہ کرے تو دماغ شریک کو تقسیم پر مجبور کیا جائے، ورنہ مجبور نہیں کیا جائے گا، اور کہا گیا ہے کہ ایسی صورت میں دونوں میں سے جو بھی دماغ کا مطالبہ کرے دماغ کو اس پر مجبور نہیں کیا جائے گا (۲)، مزید تفصیل کے لئے شرکت و تقسیم کے ابواب دیکھے جائیں۔

۱۸۔ جس کی خیریت بخلہ حصہ میں ہو دماغ سے شخص کو دماغ کے حصہ میں حق حاصل ہے تو فقہاء نے صراحت کی ہے کہ نیچے والے کو تقسیم پر مجبور نہیں کیا جائے گا، اس لئے کہ دماغ کا حق معدوم ہے اس وجہ سے کہ دماغ کا حصہ نیچے والے حصہ کے اوپر قائم ہوتا ہے (۳)۔

ابن قدامہ کہتے ہیں: "اگر ایک شخص کا زیریں حصہ ہے اور بالائی حصہ دماغے شخص کا ہے، دونوں منلوں کے درمیان کی چھت راجاتی ہے اور ایک شخص دماغے سے تعمیر کا مطالبہ کرنا ہے لیکن وہ کام نہیں ہوتا ہے تو اس میں دماغیتیں میں جس طرح دماغوں کے درمیان دیوار کے مسئلہ میں ہے۔ اور امام شافعی کے اقوال و اقوال دونوں کے درمیان کی طرح ہیں۔ اور اگر زیریں حصہ کی دیواریں منہدم ہو جائیں اور بالائی منزل، الا ہی سے تعمیر تو کا مطالبہ کرے تو اس میں دماغیتیں ہیں؛ ایک روایت کے مطابق اسے مجبور کیا جائے گا، یہ قول امام مالک، ابو ثور، نیز امام شافعی کا ایک قول ہے، اس روایت کے مطابق جب سے ہی تعمیر پر مجبور کیا جائے گا، اس لئے کہ وہ اس کی خصوصیت عدیت ہے، دماغ کی روایت یہ ہے کہ اسے مجبور نہیں کیا جائے گا، یہ امام ابو حنیفہ کا قول ہے، اور اگر بالائی حصہ، الا شخص اس کی تعمیر کرنا چاہے تو دونوں روایات کے مطابق اسے روکا میں جائے گا۔

اگر زیریں حصہ، الا شخص تعمیر کا مطالبہ کرے اور بالائی حصہ، الا انکار کرے تو اس سلسلے میں دماغیت ہیں، کوئی روایت کے مطابق نہ تو اسے تعمیر پر مجبور کیا جائے گا، ورنہ اس میں تعاون پر، یہ دماغ شافعی کی ہے، دماغ کی روایت کی رو سے اسے تعاون کرنے پر مجبور کیا جائے گا کہ اس دیوار سے دونوں مشترک کا مدد اٹھاتے ہیں (۴)، مسئلہ کی مزید

(۱) من طبعہ ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱۷۴۲، ۱۷۴۳، ۱۷۴۴، ۱۷۴۵، ۱۷۴۶، ۱۷۴۷، ۱۷۴۸، ۱۷۴۹، ۱۷۵



تفصیل حقوق ارتفاق (مانع میں ایک ساتھ رہنے والے مختلف لوگوں کے پاس ضروری سہولیات کے حصول سے متعلق قانون) کے ضمن میں حق عموکی بحث میں دیکھی جائے۔

۱۹- فقہاء کہتے ہیں کہ اگر مشترک دیوار بن جائے اور اس کا حصہ و سبب ہو اور دونوں میں سے کوئی ایک ٹریک اس کی تعمیر کا مطالبہ کرے تو مذہب میں رجبہ کے صحیح قول کے مطابق وہ اسے ٹریک کو مجبور کیا جائیگا، اس لئے کہ اس کی تعمیر کا مجبور دینا نقصان پہنچاتا ہے۔ جس اس پر تہرہ ہو جائے گا جیسے اس صورت میں کہ نہ یقین میں سے کوئی ایک ہو اور کامطالبہ کرے تو ہو اور پر اور تہرہ دیوار کے بننے کا خطہ ہو تو دیوار کے مہدم کرے یہ پر مجبور کیا جائے گا، ان مسائل کے غیر صحیح قول کے مطابق اسے مجبور نہیں کیا جائے گا، یہ کہ یہ طبیعت ہے جسکی حرمت خود اس کی ذات کے حق میں نہیں ہے، لہذا مالک کو اس میں شریعت کرنے پر مجبور نہیں کیا جائیگا، جس طرح انفرادی طبیعت کی صورت میں مجبور نہیں کیا جاتا ہے، اور نیز چونکہ یہ دیوار ہے، لہذا ان تعمیر کی طرح ابھی بھی اس پر مجبور نہیں کیا جائے گا، حسبے یہ بھی صراحت کی ہے کہ اگر مشترک دیوار قائل تقسیم ہو، ان میں سے ہر ایک اپنے حصہ میں ہو اور کی دیوار بنا سکتا ہو تو مجبور نہیں کیا جائے گا، ورنہ مجبور کیا جائے گا (۱)۔

## اجتهاد

**تعریف:**

۱- ابتدا لغت کے اندر کسی امر کی طلب میں وسعت و طاقت صرف کر کے اپنی کوشش کی انتہا کو پہنچ جانے کا نام ہے۔

فقہاء اس لفظ کا استعمال اسی لغوی مفہوم میں کرتے ہیں (۱)۔  
اہل اصول نے اس کی سب سے دقیق تعریف کرتے ہوئے کہا  
ہے کہ کسی حکم ظنی شرعی کو جاننے کے لئے فقیہ کا اپنی پوری طاقت کو  
صرف کر دینا احتیاط ہے۔

جس جو چیزیں دین کی بالید است معدوم ہیں ان میں یہ تھا کہ  
منقاش نہیں، جیسے ماربل کا جوپ، اور پانچ مہاروں کی تعداد۔  
اور اسی سے یہ بھی معلوم ہو جاتا ہے کہ حکم شرفی کو اس کی دلیل قطعی  
سے معلوم کرنا (تہا نہیں)۔ (۲)۔

### محلّة القنطرة:

قائم:

۲۔ اصل میں کے بر، یک قیاس کے مقابلہ اجتہاد کا دائرہ زیادہ وسیع ہے، جس اجتہاد کا عمل وہ امر ہے جس میں کوئی نص موجود نہ ہو، اس طرح کہ اصل (یعنی منصوص علیہ) کی سلسلہ اس (امر غیر منصوص)

( ) حاشیہ ابن ماجہ ج ۳، ص ۲۵۵، جواب الجلیل ۱۳۲/۵، نہایت الحج  
 ج ۳، ص ۳۵۸، مکتبہ ۲۵۵/۵-۲۵۸

(۱) کثاف اصطلاحات الفنون ۱۸۸۱ طبع کلکتہ، المصباح ۱۹۵۷ (چھپ)۔

(۲) مسلم الثبوت ۳۶۲ طبع ہوا۔



### اجتہاد ۳-۵

اس سے ثابت ثابت نہیں ہوتی (۱)۔

استنباط:

۴- ایک کونہ اجتہاد کے، رمیہ حکم یا سنت شریکہ منصوص نہ ہو، تا  
اتخراج، استنباط کہتا ہے۔

اہلیت اجتہاد:

۵- اصل میں کے، ایک مجتہد ہونے کی شرائط یہ ہیں کہ وہ مسلم ہو،  
صحیح اعجم ہو، مسافر احکام یعنی کتاب و سنت، اجماع و قیاس کا عام  
ہو، اس کے مانع منسوخ سے واقف ہو، عربی زبان مع صرف و نحو  
مابینت کا علم رکھتا ہو، نیز اصول فقہ کا عام ہو۔

قرآن کے علم سے مراد آیات احکام کا علم ہے، مگر قرآن کا کلام نفاذ ہونا  
مراد نہیں ہے، بلکہ آیات کی جگہوں سے ایسی واقفیت ہو کہ با آسانی  
ان میں دریافت کر سکتا ہو، اسی طرح روایات کے معانی کو سمجھ سکتا ہو۔  
سنت کے علم سے مراد بھی احکام سے تعلق رکھنے والی حدیث کا علم  
ہے، ان احادیث کا ربانی یا ہونا ضروری نہیں، بلکہ اس قدر کافی ہے  
کہ ایٹھ احادیث احکام کا ایسا لب لباب اس کے پاس ہو کہ با آسانی وہ  
مطلوبہ حدیث تک بوقت ضرورت پہنچ سکے، اس بات کی واقفیت  
ضروری ہے کہ کون سا حدیث قائل قبول ہیں، کون قائل نہ۔ مانع  
منسوخ سے واقفیت بھی شرط ہے تاکہ منسوخ حدیث کے مطابق کوئی  
فتویٰ نہ دے دیا جائے۔ عربی زبان کا علم اس سے ضروری ہے کہ  
قرآن اور سنت کو صحیح سمجھا جاسکے، یہ نہ کہ یہ عربوں کی عربی  
زبان میں مارل ہوئے ہیں، اگر کلام اہل عرب کے سبب میں  
ہیں۔ اصول فقہ کا علم بھی اس لئے ضروری ہے کہ احکام کے استنباط

میں پائے جانے کی وجہ سے حکم منصوص اس امر غیر منصوص کے لئے  
ثابت کیا جائے، اور یہی قیاس ہے، لیکن اجتہاد کا میدان یہ بھی ہے کہ  
قبول و رد کے اعتبار سے نصوص کے درجات معلوم کر کے نصوص کو  
ثابت کیا جائے، اور ان نصوص کی دلائل کو پیچھا جائے، اور قیاس  
کے طریقہ و طریقہ دلائل سے احکام معلوم کئے جائیں جیسے قول صحابی ہو یا  
عمل اہل مدینہ ہو یا صحیحی ہو یا اتصالی ہو یا وہ۔ اہل لوگوں کے  
نزدیک جو اس کے قائل ہیں۔

تحریر:

۳- تحریر لغت میں مطلب "رہائش کو کہتے ہیں، امر شہی اصطلاح کے  
مطابق عبادت میں سے کسی شے کی حقیقت تک عدم رسائی کے وقت  
غالب رائے سے فیصلہ کیا جائے تحریر کہتا ہے (۱)۔ مباحثات کی قید  
اس سے نکال دی گئی کہ فقہاء، مباحثات کے تعلق سے اس معہوم کے  
لئے (تحریر) کا لفظ استعمال کیا ہے، جبکہ معاملات کے تعلق سے  
(توضی) کا لفظ استعمال کیا ہے۔ تحریر، شک اور ظن کے علاوہ ہے،  
کیونکہ شک کے اندر علم و لامعی دونوں پہلو برابرتے ہیں، اور ظن  
میں ایک پہلو کسی دلیل کے بغیر راجح ہوتا ہے، جب کہ تحریر میں ایک  
پہلو غالب رائے کے مطابق راجح ہوتا ہے، تحریر و دلیل ہے جس کے  
درمیان علم کے ایک حصہ تک پہنچ جاسکتا ہے اگرچہ وہ حقیقت علم تک  
پہنچنے کا ذریعہ نہیں، مسوط میں مرنسی نے یہی لکھا ہے (۲)۔ مزید لکھا  
ہے کہ اجتہاد احکام شرعیہ کے درجات میں ایک درجہ ہے، اگرچہ  
قد و اس سے شرعی احکام ثابت ہوتے ہیں، اسی طرح تحریر و دلیل  
عبادت تک پہنچنے کے مدارک میں سے ایک مدارک ہے، اگرچہ ابتدائے

(۱) یہی ہیر دلیل کے

(۲) کتاب تحریر من المسوط ۲۰۵، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳



## اجتہاد ۶-۸

اجتہاد سے متعلق مسائل کی تفصیل صوبی ضمیمہ میں دیکھی جائے۔

وہ تعرض کے موقع پر ترجیح سے کام لیتے ہوئے قواعد صحیح کی خلاف ورزی نہ کرے۔

یہ شرائط مجتہد مطلق کے لئے ہیں جو تمام مسائل فقہ میں اجتہاد کرنا چاہتا ہے۔

فقہی حیثیت میں اجتہاد کا شرعی حکم:

۸- شرعی دلائل میں اجتہاد کے علاوہ ایک دوسرے قسم کے اجتہاد کا بھی فقہاء، ائمہ کرتے ہیں۔ جسکی ضرورت عدالت کے درشتہ کے موقع پر ایک مسلمان کو پیش آتی ہے۔

جیسے نماز میں قلم کارش معصوم نہ ہونے کے سے سمت قبلہ کی تعیین میں اجتہاد کا مسئلہ اس وقت پیش آتا ہے جب سمت قبلہ بتانے والا کوئی شخص سو ہو، سو ہو، اس موقع پر شرعی معتبر دلائل کے درپہ معصوم کیا جائے گا، مثلاً: ستاروں کے مقامات، سورج اور چاند کے مطالع، ہو کے رش، نیمہ دیکھ، سے۔ ان سو رکاز تہذیب و تمدن کے بیان میں قلم کار کی بحث میں فقہاء کرتے ہیں۔

اسی نوع کا اجتہاد اس مسئلہ میں ہے کہ پاک اور ناپاک کپڑے مل کر مشتبہ ہو جائیں، اور دوسرے کپڑے موجود نہ ہوں، یہ پاک پانی یا ناپاک پانی سے مل جائے اور دوسرے پانی موجود نہ ہو، فقہاء ان مسائل کا تذکرہ ہمارے لئے شرط رالہ نجات کی بحث میں کرتے ہیں۔

اس ذیل میں اس شخص کا اجتہاد بھی ہے کہ جس کو کسی جگہ قید کر دیا جائے جہاں اسے نماز یا روزہ کے احکامات کا علم نہ ہو سکے، اس کا ذکر روزہ کے باب میں آغاز نماز کی بحث میں فقہاء کے یہاں ملتا ہے (۱)۔

صوبی حیثیت میں اجتہاد کا شرعی حکم:

۷- اجتہاد فرض کنہ یہ ہے، کہ نو پیش آمدہ مسائل کے لئے احکام کا استنباط مسلمانوں کے لئے ضروری ہے۔

شرعی مستحق اجتہاد شخص سے کسی نو پیش آمدہ مسئلہ کے بارے میں دریافت کیا جائے، کوئی دوسرے شخص اس کا اہل ہو، نہ ہو، وقت ایسا قلب ہو کہ اگر وہ شخص اجتہاد کے درپہ حکم نہ بتائے تو مسائل کے ساتھ سے پیش آمدہ مسئلہ نکل جائے گا، یہ پیشہ تو ایسی صورت میں اس شخص پر اجتہاد فرض میں ہے۔

کہا گیا ہے کہ اگر خود مجتہد کو مسئلہ درپیش آجائے، اس مسئلہ میں اجتہاد کرے کے سے وقت بھی مہیا ہو تو اس وقت بھی اس پر اجتہاد کرنا فرض میں ہے۔

یہ رہے باقائدگی، تہذیبی و رائج فقہاء کی ہے، غیر علماء کی رائے میں اس کے سے مطلقاً تقلید کی اجازت ہے، دوسرے علماء کے رد یک مخصوص حالات میں جائز ہے (۱)۔

(۱) احکام مذہبی ۳۰۳، ۳۰۶، ۳۰۷

(۱) نہایت الحاح اور ۷۷، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸



## اجر ۱-۲، اجر المثل

نے غور سے غور کو اللہ کا کام آیا ہے رشا ہے: "يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ  
أَحْلِلْ لَكَ أَوْ أَحْكُ اللَّحْمَ أَيْتُ أَحْوَدَهْن" (۱) سے  
بنیام نے آپ کے لئے آپ کی (یہ) دیویں حال کی میں ان کو  
آپ ان کے مرے چکے ہیں۔

» رشا ثناء کے مرے ایک عمل کے عوض کے معنی میں ہے چاہے وہ  
خوش اللہ کی طرف سے ہو یا بندوں کی طرف سے، جبکہ یہ معلوم ہے کہ  
اللہ کی طرف سے اللہ کی عنایت ہے اور اللہ ہر مسعت کے معنی  
میں بھی ہے، چاہے وہ مسعت زمین کی ہو، جیسے رماش مکاں، یہ  
منفعت ہی منقول کی ہو، جیسے گاڑی کی سواری۔ اور بقا و نے  
ظلمات (۲) میں بعض لوگوں سے نقل کیا ہے کہ: "اللہ اس موقع پر  
استعمال یا جاتا ہے جب اللہ یا قائم مقام اللہ ہو، اور وہ نفع ہی کے  
لئے ہوتا ہے۔"

### بحث کے مقامات:

۲- عمل اور منفعت پر اجر کے مسائل کا تذکرہ اجارہ اور اجرت کے  
مباحث میں فقہاء کرتے ہیں۔

## اجر المثل

دیکھئے "اجارہ"۔

(۱) سورۃ الزمر ۵۰۔

(۲) الکلیات ۵۵ طبع دمشق۔

## اجر

### تعریف:

۱- لفظ "جر" غوی اعتبار سے "اجر" یا "جر" کا مصدر ہے،  
معنی ہے بدلہ دینا، و عمل کی جزا دینا۔

اور اللہ اس مزدوری کا کام بھی ہے جو کسی عمل کے بدلہ میں ہی جاتی  
ہے (۱) اور اسی قبیل کا وہ اللہ بھی ہے جو اللہ اپنے بندہ کو اس کے عمل  
صالح کے عوض دینا میں دیتا ہے جیسے مال، ایک مائی اور ملازمینہ و،  
اللہ تعالیٰ کا رشا ہے: "وَاتِيَهُمْ أَجْرُهُمْ فِي الدُّنْيَا" (۲) (۱) اور ہم  
سے ان کو ان کا صدقہ دینا میں (بھی) یا (۱) اور وہ نعمتیں بھی جو اللہ اپنے  
بندہ کو آخرت میں دے گا، یہ رشا ہے: "وَالْمُشْكِلَةُ عِنْدَ دُنْيَاهُمْ  
بِهِمْ أَجْرُهُمْ وَبُورُهُمْ" (۳) (۲) اور اپنے رب کے نزدیک وہ شہید  
ہیں، ان کے سے ان کا اجر اور ان کا ثواب ہوگا، اور ارشاد ہے: "وَأَنصَبْ  
تَوَلَّوْنَ أَجْرَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ" (۴) (۳) اور تم کو تمہاری پوری مزدوری  
تو بس قیامت ہی کے دن ملے گی، اسی طرح انسان ایک دوسرے کو  
ان کے عمل کا عوض دیتا ہے وہ بھی اجر کہلاتا ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:  
"فَإِنْ أَرْضَعْنَ لَكُمْ فَانْزِلْنَهُنَّ أَجْرَهُنَّ" (۵) (۴) پھر وہ لوگ  
تمہارے لئے رضا صحت کریں تا تم ان کی اللہ سے (۵) قرآن

(۱) سہل العرب۔

(۲) سورۃ النکبت ۲۷۔

(۳) سورۃ الزمر ۶۱۔

(۴) سورۃ آل عمران ۷۵۔

(۵) سورۃ طہ ۶۱۔



فقہاء سے نقل کیا ہے کہ بال نکلنے کا وقت گذر جائے اور رخسار پر بال نہ آئے ہوں، ایسے لوگوں کے پیچھے نماز پڑھنے کو انہوں نے مکروہ نہیں سمجھا ہے (۱)۔  
غیر فقہاء کے یہاں اس بابت صراحت ہمیں نہیں ملی۔

## اُجرہ

تعریف:

۱- "الروح الامرد" لغت میں یہ شخص کو کہتے ہیں جس کے جسم پر بال نہ ہو (۱)، ایسی عورت کو "المراة المجردة" کہتے ہیں۔  
فقہاء کی اصطلاح میں اُجرہ ایسے شخص کو کہتے ہیں جس کے چہرے پر بال نہ ہو، بسبب اس کے جسم کا وقت گزر چکا ہو، اس وقت سے پہلے یہ شخص کو "اُمرؤ" کہا جاتا ہے (۲)۔

جمادِ حکم:

۲- جو بچے تریب البلد ہو، اور ابھی چہرے پر بال نہ آئے ہوں انہیں اُمرؤ کہا جاتا ہے، اگر وہ خوب رہی ہوں تو ان کی بابت فقہاء سے نکتہ دریافت سے حفاظت کے پیش نظر مخصوص احکام متعین کئے ہیں جن میں باہم فقہاء کا اتفاق بھی ہے، مثلاً شہوت کی نظر سے ن کی جانب دیکھنے، تنہائی میں ان کے ساتھ اکٹھا ہونے اور چھونے کو حرام یا مکروہ قرار دیا گیا ہے (۳)۔ دیکھئے: اُمرؤ۔ اگر وقت سے پہلے کے باہر ہو، بال نہ اُٹھے ہوں تو ان کو اُمرؤ کہا جاتا ہے، بعض فقہاء کی صراحت کے مطابق ان پر اُمرؤ کے احکام جاری نہیں ہوں گے، ابن عابدین نے اُمرؤ کی امامت کو مکروہ سمجھنے والے بعض

(۱) مسند العرب۔

(۲) حاشیہ فقہیہ ص ۲۱۰۔

(۱) رد المحتار ص ۷۸/۷۹



جزء ۱۵ - جزء ۱۶ مثل

اور نہ ہیچ ہے کہ، شکار کے، رمیہ تیار کرنے گئے سماں کا ایک حصہ یا عمل کے نتیجے میں پیدا ہونے والی بید، کا کچھ حصہ، اہم تقرر دیا جائے۔ جیسے، دو شخص جو ہرے کی کھال چھیننے سے معوضہ میں چڑا دیا جائے۔

بعض حالات میں حاکم کی طرف سے مزدوروں کی حقوق کی شرح مقرر کیا جائے گا (۱)۔

ادھر دیکھو، وہ بیستہ مسائل میں ختلاف و تفصیل ہے جس کے لئے "اجارہ" کی بحث دیکھی جاسکتی ہے۔

## بحث کے مقامات:

۳۔ ایت کے مسائل کا ترجمہ جاریہ کے ضمن میں بھی فقہاء کرتے ہیں۔

نیک اعمال پر اہت لینے کی بحث اذان، حج و رجبہ کے ذیل  
میں آتی ہے۔ بنو اروپہ اہت لینے کی بحث باب القسمۃ میں ملتی ہے،  
اہت پر رین یا ٹیل رکھنے کے مسائل رین، مرکبات کے ابواب  
میں ملتے ہیں، اہت کی تعیین کی بحث یوں کے اندر تعیین نزع کے  
میل میں آتی ہے۔ رنم مثل منفعت کو اہت میں طے کرنے کا مسئلہ  
رباہ بخش مباحثہ متف میں آتا ہے۔

## أجرة المثل

! کیجئے: ”اجارو“ اور ”اُجڑو“۔

[illegible]

## أجرة

محرر

۱۔ حُرَّت کا لغوی اور شرعی مفہوم بدل منفعت ہے، یعنی عمل کے بدلہ میں ایسے کو جو کچھ دیا جاتا ہے، اور کسی مسلمان سے انتفاع کے عوض مسلمان کے مالک کو جو کچھ دیا جاتا ہے اسے اُجرت، اجراء اور رزقہ (کاف پر زہر کے ساتھ) بھی کہا جاتا ہے، قاصدوں میں ہے: "النَّوْلُ جُعِلَ السَّعْيَةُ" (کشتی کے کرایہ کو نول کہتے ہیں) اور اللسان میں ہے: "الْأَجْرَةُ، الْإِجَارَةُ اور الْأَجَارَةُ" بطور عامی ہوئی تھی کو کہتے ہیں، ان الفاظ کی جمع "أَجْر" آتی ہے، جیسے "عَرْفَةُ" کی جمع "عُرُف" ہے، اس کی دوسری جمع "أَجْرَات" (نیم پر پیش رزقہ، مالوں کے ساتھ) بھی آتی ہے (۱)۔

جموں و غلجم:

۲- بارہ میں بدل منفعت ہر وہ چیز ہوتی ہے جو بیع میں ٹمن ہو سکتی ہے، چاہے وہ سامان ہو یا کوئی دوسری منفعت ہو یا سائے ہوں چاہے وہ نقد ہوں یا احصاء اور جو بیع میں بیع میں ٹمن ہوئے لی صلاحت میں رکھتیں وہ کبھی بارہ میں احمدت قرار پاتی ہیں جیسے منفعت، امر اس میں خبر بخیر وغیرہ وغیرہ احمدت بننے کی صلاحت میں رکھتے ہیں، اصل مسئلہ کے لئے۔  
 و ضروری ہے کہ احمدت متعقدین کو معلوم ہو اشارہ یا تسمین یا بیعت کے ذریعہ، پس احمدت مجہولہ کے ساتھ عقد اجارہ صحیح نہیں ہے،

(۱) الحاج، انصاف: مادہ ۱۷، ترجمہ کریں (۱۰)







# تراجم فقہاء

جلد ایں آنے والے فقہاء کا مختصر تعارف



ابو ایسم الباجوری:  
یہی ہے: الباجوری۔

ابو ایسم الشافعی (۳۶-۹۶ھ)

یہ ابو ایسم بن یزید بن قیس بن اسود نجفی ہیں، کنیت ابو عمر ہے  
یمن کے قبیلہ "مذحج" سے تعلق تھا، اہل کوفہ میں شمار ہوتا ہے۔ آپ  
اکادمی میں سے ہیں، آشری اور کے چند صحابہ کرام کو پایا،  
بڑے فقیہ ہیں آپ کا مقام ہے۔ ابو ایسم نجفی کے بارے میں صدی کا  
قول ہے کہ وہ "فقہ عراقی" ہیں۔ آپ سے حماد بن ابی سیب اور  
ناک بن حرب وغیرہ نے استفادہ کیا۔

[تذکرۃ الحفاظ ۱/۵۰: لا اعلام للبرکلی ۱/۶۶: طبقات ابن سعد  
۱/۱۸۹-۱۹۹]

ابن ابی زید (۳۱۰-۳۸۶ھ)

یہ عبداللہ بن عبد الرحمن بن غزوی، قیروانی ہیں، کنیت ابو محمد ہے، فقہ  
کے ماہر اور مفسر قرآن تھے، قیہ ان کے مشابہ میں سے تھے، آپ کی  
ملاعات نشوونما اور مناسبات سب قیہ کی ہی میں ہوئی۔

اپنے زمانے کے مالکی المحدث حضرت کے نام و پیشو  
تھے۔ "قطب المذہب" اور "مالک احمد" ان کا لقب تھا۔ ان کے  
معلق بھی نے کہا: عقیدہ میں مدح کے مستحق پر کاربند تھے، وہ  
۲۰ میل میں یار کرتے تھے۔

بعض تصانیف: "کتاب الوارد والریادات"، "مختصر  
المدونة" اور "کتاب الرسالة"۔

[ایم الموفین ۱/۳۶: لا اعلام للبرکلی ۳/۲۳۰: شذرات  
الذہب ۱/۱۳۱]

## الف

لامدی (۵۵۱-۶۳۱ھ)

یہ علی بن ابی طالب بن محمد بن سالم نقابی (لا عام میں "تعلیق" ہے۔  
جو وہم ہے)، ابو الحسن سیف الدین آدمی ہیں۔ دیار بکر کے قصہ  
"آدم" میں پیدا ہوئے، علم اصول کے ماہر و محقق تھے۔ پہلے خلی تھے  
بعد میں شافعی مسلک اختیار کیا۔ بغداد آئے اور وہاں بہت سے علم  
پڑھے، ابو القاسم بن فضال شافعی کی صحبت اختیار کی، اختلاف علماء  
کے باب میں کمال پیدا کیا، کلام و عقیدہ، اصول فقہ، فلسفہ اور  
معقولات جیسے مختلف علوم میں مہارت حاصل کی، یہاں تک کہ  
حضرت حماد بن عبد السلام سے آپ کی مہارت کی شہادت ملی۔ دیار  
مصر پہنچے اور پر حاشے کا ساندہ میں فرمایا، امام شافعی کی تہ کے میں  
کی بنیاد ملی اور ایک جماعت تیار کی۔ کچھ فقہاء کو آپ سے مسد ہو گیا  
اور آپ کی طرف عقیدہ کی شہادت ملی، صفحات باری کے انکار اور غلامانہ کے  
مذہب کو اختیار کرنے کی نسبت کر لی گئی، اس لئے آپ نے مصر کو چھوڑ  
دیا، اور ملک شام چلے آئے، یہاں شافعی میں آپ نے وفات پائی۔  
بعض تصانیف: "الإحكام في أصول الأحكام"، "أحكام  
الافكار" علم کلام میں، اور "اللباب الالباب"۔

[لا اعلام للبرکلی ۵/۱۵۳: طبقات الشافعية للبرکلی ۵/۱۴۹-

[۳۰



بن ابی لیلیٰ

تراجم فقہاء

بن بکیر

بن ابی لیلیٰ (۷۴-۱۴۸ھ)

[الأعلام للزركلي ۵/۹۶: شذرات الذهب ۳/۲۸۳: معجم

المؤلفين ۷/۸۷: شجرة النور الزكية ص ۱۱۵]

یہ محمد بن عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ یسار (اور ایک قول: داؤد) بن بدل ہیں، انصاری ہیں، کوفہ کے باشندہ تھے، اصحاب رائے فقہاء میں سے ہیں، بنی امیہ کے عہد میں ۳۳ سال تک عہدہ قضا پر مامور رہے، اس کے بعد بنو عباس کے دور میں بھی قاضی رہے، امام ابوحنیفہ و دیگر حضرات کے ساتھ آپ کے بہت سے واقعات بھی ہیں۔

[الزركلي: المجلد ۵ ص ۳۰۱؛ الوابی بالوفیات ۲۲۱/۳]

بن ابی موسیٰ (۳۴۵-۴۲۸ھ)

یہ محمد بن احمد بن ابی موسیٰ ہاشمی ہیں، ابوعلی کنیت تھی، قاضی ہیں، مدائنہ منابہ میں سے تھے، چھ گزشتہ وفات ہوئی بنی بغداد میں ہوئی، عباسی خلیفہ قاہر باللہ و قائم بالله مراد ہوئی کے نزدیک مقبول تھے، جامع منصور میں آپ کی مٹی مجسم معقد ہو کر رکھی تھی، امام احمد بن حنبل کی تعظیم و احترام کرنے والے تھے۔

بعض تصانیف: فقہ میں "الارشاد" اور "شرح کتاب الحرفی" ہے۔

[طبقات ابن بلہ ۲/۱۸۲-۱۸۶: الأعلام للزركلي ۸/۲۰۵]

بن بطل (۴۴۹ھ)

یہ علی بن خلف بن عبد الملک بن بطل ہیں، "بنام" سے مشہور ہیں۔ حدیث کے بڑے عالم تھے لہذا حدیث کی سر زمین سے تعلق تھا، مالکی فقیہ ہیں، اندلس کے "بنو بطل" اصل میں یمن کے رہنے والے تھے، بن حجر نے "فتح باری" میں صاحب ترمذیہ (ابن بطل) کی کتاب "شرح البخاری" سے کثرت سے نقل کیا ہے۔ حدیث میں "لاعتصام" بھی آپ کی تصنیف ہے۔

ابن بلہ (۳۰۴-۳۸۷ھ)

یہ عبید اللہ بن محمد بن العکمری ہیں، کنیت ابو عبد اللہ تھی، بغداد کے ایک گاہن "طبرانی" کے رہنے والے ہیں، حنبلی فقہ کے امام محدث، مشہور ریاضی تصانیف بھی تھے، مکہ مدینہ جلتی اور بصرہ کے امارت، ممتاز علماء مذہب کی ایک بڑی جماعت نے ان کی صحبت اختیار کی۔

بعض تصانیف: آپ کی تصانیف ۱۰۰ سے متجاوز ہیں، ان میں سے "الإبانة في أصول الديانة"، "الإبانة الصغرى"، "صلاة الجماعة" نیز "تحريم الحمر" ہیں۔

[طبقات ابن بلہ: الوابی ج ۱ ص ۳۴۶: شذرات الذهب ۳/۱۲۲: معجم المؤلفين ۷/۲۳۵]

ابن بکیر (۱۵۳)، بعض کے نزدیک ۱۵۴-۲۳۱، بعض کے نزدیک ۲۳۲ھ)

یہ یحییٰ بن عبد اللہ بن بکیر ابو زریا ہیں، ولایت کے اعتبار سے مخزومی قریشی ہیں، اہل مصر سے تھے، وہاں ان کو اپنے زمانہ کے فقیہ القضا کا درجہ حاصل تھا محدث تھے، امام مالک سے خون کی موطن ماعت لی۔ ابن بلہ نے "الفتاویٰ" میں آپ کا ذکر کیا ہے، قریشی نے آپ کی تصنیف لی ہے۔

[ترتيب المذرك: نقییب المساک ۲/۵۲۸: تہذیب ابنہ ۱۱/۲۳۷: الأعلام للزركلي ۹/۱۹۱]



بن الترمذی

تراجم فقہاء

بن الحاجب

بن الترمذی (۶۸۳-۷۵۰ھ)

ابن جریر (۸۰-۱۵۰ھ)

یہ سی بن عثمان بن ابی نعیم ماردنی، ابو الحسن، علاء الدین ہیں۔ بن ترمذی سے مشہور ہیں، آپ مصری ہیں، حنفی مسلک کے قاضی تھے۔ اپنے وقت کے امام، بڑے عالم، محقق، باریک بین، فقیہ اور اصول کے امام تھے آپ فقه و تدوین کا مشغلہ رکھتے تھے۔ بنی آپ نے تصنیفی کام بھی کیا مصر میں حنفی مسند قضاہ پر فائز ہوئے۔

یہ عبد الملک بن عبد الحزین بن جریر ہیں، کنیت ابو الولید ہے، ربیع الاصل اور مولیٰ قریش میں سے تھے، فقیہ حرم (مکی) کا خطاب آپ کو دیا گیا۔ عطاء اور مجاہد جیسے تابعین سے استفادہ کیا، آپ علم حدیث میں شہرہ مانے جاتے ہیں، اور آپ پہلے شخص ہیں جنہوں نے مکہ مکرمہ میں کتابوں کی تصنیف کا سلسلہ جاری فرمایا۔

بعض تصانیف: "الکفایۃ فی مختصر الہدایۃ"، "مقدمۃ فی اصول الفقہ"، "تحریج احادیث الہدایۃ"۔

[تذکرۃ الحفاظ ۱۶۰: لا علام ۴/۵۳۰ تاریخ بغداد ۱۰/۴۰۰]

[الغیر المبرہ ص ۱۲۳: الخیر الزہرۃ ۱۰/۲۴۶: لا علام لسرر کلی ۵/۲۵]

ابن جزئی مالکی (۶۹۳-۷۴۱ھ)

بن تیمیہ (۶۶۱-۷۲۸ھ)

یہ محمد بن احمد بن جزئی النکعی ہیں، کنیت ابو القاسم ہے، اندلس کے شیر غرناطہ کے رہنے والے تھے، ابن الشاطب وغیرہ سے سماعت کی، اور ان سے لسان الدین بن خطیب وغیرہ نے کسب فیض کیا۔ فقیہ و اصولی تھے اور مسلک مالکی تھے، اور بعض علوم سے واقفیت رکھتے تھے۔

یہ احمد بن عبد العزیم بن عبد السلام بن تیمیہ جزائری، دمشقی ہیں۔ تقی الدین لقب ہے، امام شیخ الاسلام کے خطاب سے سرفراز ہوئے، ضعیلی تھے، جزائریں میں ولادت ہوئی، آپ کے والد آپ کو دمشق لے گئے جہاں آپ نے کمال پیدا کیا، اور خوب شہرت حاصل ہوئی۔ اپنے بعض فتوؤں کے باعث مصر میں ... نظر بد سے کئے، قندہ دمشق میں حاکم شہر کی میں انتقال فرمایا۔ آپ اپنی اصالت کے عظیم، فی تھے، علم فقہ، عطاء اور اصول میں اللہ کی ایک نعمت تھے، بڑے فصیح اللسان، ریشہ انصافی تھے۔

بعض تصانیف: "القوانین الفقہیۃ فی تہخیص مذهب المالکیۃ"، "فتاویٰ علی مذهب الشافعیۃ و الحنفیۃ و الحنبلیۃ" اور "تقریب الوصول الی علم الاصول" ہیں۔

بعض تصانیف: "السیاسة الشرعیۃ"، "مہاج السنۃ"، نیز آپ کے فتاویٰ حال ہی میں ریاض سے ۳۵ جلدوں میں شائع ہوئے ہیں۔

[شجرۃ النور الزکیہ ص ۲۱۳: لا علام للور کلی ۶/۲۲۱: معجم المؤلفین ۱۱/۱۱]

[لا علام للور کلی ۱۱/۱۳۰: الدرر الكامنہ ۱۱/۱۳۴: البدایہ والنہایہ

۱۳/۳۵]

ابن الحاجب (۵۹۰-۶۴۶ھ)

یہ عثمان بن عمر ابو بکر بن یونس ہیں، بن الحاجب سے شہرت پائی، (ابو عمر) جمال الدین بھی کہلاتے ہیں، برنسل سے تعلق تھا، اسٹ (مصر میں دریائے نیل کا ساحلی شہر) میں پیدائش ہوئی، قاہرہ میں



بن حبیب

تراجم فقہاء

بن حزم

پروٹس پائی، دمشق میں سلسلہ رہیں شروع کیا، بعض مالکی مسلک کے شاگرد تیار کئے، بعد میں مصر وہیں ہوئے اور وہیں مستقل مکتبہ اختیار کر لی، عربی ربوں کے ممتاز علماء، ممتاز فقہائے مالکیہ میں آپ کا شمار ہوتا ہے، علوم اصول کے ماہر تھے، امام مالک بن انس کے مذہب میں کامل دستگاہ رکھتے تھے آپ فقہ حجت متواتر اور پاکدامن تھے۔

بعض تصانیف: "مختصر الفقہ" "مسبہ السون والامال فی عہدی الاصول والحدود" اصول فقہ میں۔ "جامع الامہات" فقہ مالکی میں۔

[الذیاتی المذہب ص ۱۸۹: مجمل الموفین ۲/۶۶۵: لا علم

۳۷۴]

بن حبیب (۱۸۴-۲۳۸ھ)

یہ عبد الملک بن حبیب بن سلیمان سلمی ہیں، عباس بن مرداس کی ولادت میں سے ہیں، اندلس کے ممتاز عالم تھے، فقہ مالکی میں بہت اونچا مقام حاصل تھا، وہیب و مؤرخ بھی تھے، وہ "المیرہ" میں پیدا ہوئے، قرطبہ میں سکونت اختیار کی۔ صاحب "الذیاتی" نے لکھا ہے: "و مالکی مذہب کی فقہ کے حافظ تھے، وہ اس میں یتونی حاصل تھا، بین اس حدیث کا علم نہ تھا، "رندی" و "کونین" سے ممتاز رہتے تھے۔ بن عبد البر کو جو ممتاز رہتے ہیں۔ ان و مناقب ان کو پسند کرتے تھے۔ جو سزا مالتے ہیں: "و دنیا و عام تھے۔"

بعض تصانیف: "حروب الاسلام"، "طبقات الفقہاء"، "التابعین"، "الواصحہ" سنن فقہ میں، "الفرایض"، "اورع"، "الوعائب والوعائب"۔

[الذیاتی المذہب ص ۱۵۴: میزان الاعتدال ۲/۸۱۴:

الحلیب ۱/۳۳۱: لا علم للورکلی ۲/۳۰۲]

ابن حجر البیت (۹۰۹-۹۷۳ھ)

یہ احمد بن حنبل (۱۲۴) کے بعض کے ایک "شعشعی" (۱۲۴) سے (سعدی، انصاری، شہاب الدین ابو یاس میں۔ مصر میں "ہوالمشیم" نامی محلہ میں پیدا ہوئے، بڑھتے تعلیم میں ہوئے ثنائی فقیہ تھے، بہت سے علم سے مدد فرمایا تھا، جامع ازہر میں تحصیل علم کیا، اس کے بعد مکہ منتقل ہوئے، اور وہیں اپنی کتابیں تصنیف فرمائی اور وہیں وفات پائی، تمام علم میں "رباخص فقہ ثنائی میں دستگاہ رکھتے تھے۔

بعض تصانیف: "تحفة المحتاج شرح المسباح"، "الایہاب شرح العباب المحیط بمعظم نصوص الشافعیة والأصحاب"، "الصواعق المحرقة فی الرد علی اهل البدع والردقة" اور "بتحاف اهل الاسلام بحصولیات الصیام"۔

[البدیع الخال ۱/۱۰۹: مجمل الموفین ۲/۱۵۲: لا علم للورکلی

۲/۲۲۳]

ابن حزم (۳۸۴-۴۵۶ھ)

یہ علی بن احمد بن سعید بن حزم ظاہری ہیں، کنیت ابو محمد تھی، اپنے وقت کے اندلس کے ممتاز عالم تھے، آپ کے آباء و اجداد فارسی تھے، آپ کے اسلاف میں سے سب سے پہلے آپ کے جد امجد یریر نے اسلام قبول کیا جو یزید بن ابی سفیان کے موٹی تھے، پہلے آپ کے مدد و رات، "اتقان مملکت جیسے امور تھے، پھر انہیں چھوڑ کر تصنیف و مطالعہ میں مشغول ہو گئے، آپ فقیہ، حافظ حدیث تھے، کتاب و سنت سے اہل ظاہر کے طریقہ پر احکام بمسائل استنباط



بن حنبل

تراجم فقہاء

بن رجب

فرماتے تھے لوگوں کے ساتھ دینی بالکل نہیں دیتے تھے، آپ نے زبوں کو "نجات و تکرار" سے تشبیہ دی جانے لگی، حنابلہ نے آپ کو ملک بدر کر دیا یہاں تک کہ اپنے شہر سے دور ہی آپ نے رحلت فرمائی۔ کثیر تصانیف تھے، بہت سے فقہاء کو آپ سے استفادہ ہوا تھا جس کی وجہ سے آپ کی کچھ تصنیفات چارہاں ملی گئیں۔

بعض تصانیف: "المحلی" فقہ میں، "الإحكام في أصول الأحكام" اصول فقہ میں، "طوق الحمامة" "بہار" [لأعلام المکرکلی ۵/۵۹۵: ابن حزم اللامی سعید الانصاری: المغرب فی علی المغرب ص ۳۶۳]

الواصل فی شرح الحاصل" اصول فقہ میں، نیز سات ضخیم جلدوں میں "الغنائق فی معرفة الأحکام"۔

[الذیاتی المذہب ص ۳۳۲-۳۳۶: نیل الاجنح ۲۳۵، ۲۳۶: مجمع المومنین ۱۰/۴۱۳: لأعلام ۷/۱۱۱-۱۱۲]

ابن راہویہ: یہ اسحاق بن ابراہیم بن مخلد ہیں۔  
دیکھئے: اسحاق بن راہویہ۔

ابن رجا، العکمری:

دیکھئے: ابو نفیس العکمری۔

بن حنبل: یہ امام احمد بن محمد بن حنبل ہیں۔  
دیکھئے: احمد۔

ابن رجب (۷۳۶-۸۹۵ھ)

یہ عبد الرحمن بن احمد بن رجب حنبل ہیں، دو اہل حق کثرت ہے، رین الدین بن مالک بن ائب ہے، بعد "میں پیدا ہوئی، در دمشق میں انتقال فرمایا، علماء حنابلہ میں سے تھے، محدث، حافظ، فقیہ، اصولی اور مؤرخ بھی تھے، فن حدیث میں ایسا کمال پیدا کیا کہ عمل اور طرق حدیث میں اپنے عہد کے سب سے بڑے عالم کہلاتے گئے، ان کے بیٹے حنبل بنی ثاروں نے ان سے ہی ان علم کو حاصل کیا تھا۔

بعض تصانیف: "تقریر القواعد و تحریر القواعد" فقہ میں جو قواعد ابن رجب سے مشہور ہے، "جامع العلوم و الحکم" جو "الأربعین النوویة" کی شرح ہے، شرح مس الترمذی، اور اس کے ساتھ "شرح العلیل" جو ثری ابو ابی شرح پر مشتمل ہے، اور "دلیل طبقات الحنابلہ"۔

[المدرر الکامنه ۲/۴۱۲: شذرات الذہب ص ۳۳۹: مجمع المومنین ۵/۱۱۸]

بن الخطیب:

دیکھئے: المرزبی۔

بن رشد (۱۱۷۱ھ میں باحیات تھے)

یہ محمد بن عبد اللہ بن راشد انصاری المکری ہیں، ابن راشد کے نام سے مشہور ہیں، مالکی فقیہ ہیں، ادیب ہونے کے ساتھ ساتھ تمام علوم میں دستاورد رکھتے تھے۔ تونس میں سکونت اختیار کی، پھر مشرق و مغرب گیا، بن دقیق العید اور قرانی سے سب علم پایا، اپنے شہر کے منہ قصہ کو زینت بخش، و تونس ہی میں وفات پائی۔

بعض تصانیف: "الشہاد الشافعی فی شرح مختصر ابن الحاجب" فقہ میں، اور "المذہب فی ضبط قواعد المذہب"، "الظم البلیغ فی اختصار التفریع"، "نحبة



بن رشد (مجد)

تراجم فقہاء

بن سراج

بن رشد (مجد) (۴۵۰-۵۲۰ھ)

یہ محمد بن احمد بن رشد ہیں، ابو الولید کہتے ہیں، قرطبہ میں اپنے مسک کے قاضی تھے، قرطبہ ہی میں پیدائش ہوئی، وفات ۵۲۰ء میں ہوئی، مالکیہ کے مشہور علماء میں سے تھے، یہ مشہور فلسفی ابن رشد کے والد ہیں۔

بعض تصانیف: "المقدمات الممهدات لمقدمة مالک"، "البيان والتحصيل" فقہ میں، "مختصر شرح معانی الآثار لمطحاوی" اور "اختصار المبسوط"۔

[علامہ للدرر کلی: اصلہ: ص ۵۱۸؛ الدرر کلی: ص ۳۷۸]

بن رشد (المفید) (۵۲۰-۵۹۵ھ)

یہ محمد بن احمد بن محمد بن رشد ہے، کہتے ہیں ابو الولید ہے، مالکی فقیہ، فلسفی اور طبیب تھے، اندلس کے شہر قرطبہ کے باشندہ تھے، آپ نے رسطو کے فلسفہ کی طرف توجہ کی، اس کا عربی زبان میں ترجمہ کیا، اس پر اپنی جانب سے خوب اضافہ بھی فرمایا، آپ نے جو دین سرمدیہ ہونے کا اہم نکال دیا، اس لئے مراکش جہاں طینی عمل میں آئی، آپ کی بعض تالیفات کو نذر آتش بھی کیا گیا، مراکش میں انتقال ہوا اور قرطبہ میں تدفین ہوئی۔ اس بار کہتے ہیں: "طبی مسائل میں بھی لوگ ان سے اس طرح رجوع کیا کرتے تھے جس طرح کہ فتنی فتوں کے لئے ان سے رجوع کیا جاتا تھا"۔ چونکہ ان کے دوا کو بھی "ابن رشد" کے نام سے موسوم کیا جاتا تھا، اس لئے دادا کے ساتھ "احمد" کا لفظ برکتاً کرتے ہیں "ابن" "احمد" (چنانچہ) کے ساتھ پایا جاتا ہے تاکہ انہوں میں امتیاز ہو جائے۔

بعض تصانیف: "فصل المقال فی مابین الحکمة والشریعة من الاتصال"، "تہافت التہافت" فلسفہ میں، "الکلیات"

طب میں، "بداية المجتهد و نهاية المقتصد" فقہ میں، "حرمت فلک" کے موضوع پر ایک رسالہ ہے۔

[علامہ للدرر کلی: اصلہ: ص ۱۳۸؛ الفہرست لابن الجبار: ص ۲۶۹؛ شذرات الذهب: ص ۳۲۰]

ابن الزریع:

یہ محمد بن عبد اللہ بن الزریع۔

ابن سراج (۲۴۹-۳۰۶ھ)

یہ احمد بن محمد بن سراج بغدادی ہیں، "بازر شہب" کے لقب سے مشہور تھے، اپنے زمانہ کے شائع فقیہ تھے، آپ کی ولادت وفات بغداد میں ہوئی، آپ کی ثقہ یا چارہ تصانیف ہیں، شیر رکی مسند ثقہ نے قار ہوئے چرم مزمل، یہ گئے، اس کے بعد قاضی التفتازانی کا منصب پیش یا کیا تو آپ نے اس کو ٹکرا دیا، مسک ثانی کے فرسٹ پیر کمر بستہ ہوئے، اس کو بہت سارے شہر میں پھیلایا۔ بعض علماء نے آپ کو تیسری صدی کا مجدد مانا ہے۔ محمد بن داؤد ظاہری کا آپ نے بہت رافیا، "ابن" سے کافی منہ مڑے ہوئے۔ بعض اہل علم اس کو امام ثانی کے تمام اصحاب پر فضیلت دیتے ہیں یہاں تک کہ مرنے پر بھی۔

بعض تصانیف: "الانصار"، "الاقسام والحصال" فقہ شافعی کی آیات میں، اور "الودائع لنصوص الشرائع"۔

[طبقات الشافعیہ: ص ۸۷؛ علامہ للدرر کلی: ص ۸۷؛ البدیع: ص ۱۱۹]

[۱۳۹۱]



بن السمعانی

تراجم فقہاء

بن شعبان

بن السمعانی (۴۲۶-۴۸۹ھ)

یہ منصور بن محمد عبد الجبار ہیں کنیت ابو القاسم ہے، ابن سمعان کے نام سے مشہور ہوئے، اہل مرو سے ہیں، یہ فقیہ و اصولی مفسر، محدث و معلم کلام کے ماہر تھے، اپنے والد سے فقہ حنفی حاصل کر کے فضل بادل پیر کیا پھر بعد واپس مرو میں سے تیار پہنچے، اور جب شریعت کو لے کر "مرو" میں داخل ہوئے مستغنی قیام کا حزم کیا، امام ابو حنیفہ کا مذہب چھوڑ کر کسی خاص وجہ سے امام شافعی کی تقلید اختیار کر لی، جس کی وجہ سے عوام ان کے خلاف برکتہ ہوئی، لہذا انہوں نے طوس کا رخ کیا پھر یہاں پر چلے گئے۔

بعض تصانیف: "القواطع فی اصول الفقہ"، "البرہان" اختلاف علماء کے باب میں جوتہ یا ایک جز، انتہائی مسائل پر مشتمل ہے، اور "تفسیر القرآن"۔

[طبقات الشافعیہ لابن ابی شیبہ: ۲/۴۱۳؛ المجموع الزہری: ۵/۱۶۰؛ معجم المؤلفین: ۳/۲۰]

بن سیرین (۳۳-۱۱۰ھ)

یہ محمد بن سیرین بصری ہیں، رشتہ ولاء سے ہنساری ہیں، کنیت ابو بکر تھی، آپ تابعی ہیں، ولادت "مرو" میں ہوئی، بصرہ میں ہوئے، بحیثیت پرنسپل نشوونما پائی اور ساتھ میں فقہ کی تحصیل فرمائی۔ ان کے والد انس بن مالک کے آثار و دعاتام تھے، پھر مدینہ بھی حضرت انسؓ کے یہاں قاریں میں منشی تھے۔ بصرہ میں اپنے وقت کے عہد وین کے امام تھے۔ آپ نے انس بن مالکؓ، زید بن ثابتؓ، حسن بن علیؓ وغیرہ صحابہ سے حدیث کی روایت کی ہے، تقویٰ اور تجرید راہی کی وجہ سے مشہور ہوئے۔ ابن سعد کا کہنا ہے: "پورے بصرہ میں آپ سے بڑا کوئی تشاکل ماہر نہ تھا۔"

بعض تصانیف: "تغیر الروبا" نامی کتاب آپ سے منسوب ہے۔  
[الأعلام للزکری: تہذیب الجہد: ۱۳/۹؛ تاریخ بغداد: ۵/۳۳۱؛ تہذیب الأسماء والمقامات: ۸۲]

ابن شاس (؟-۶۱۶ھ)

یہ عبد اللہ بن محمد بن نعم بن شاس ہیں، لقب نعم الدین ہے، دمیاط کے رہنے والے ہیں۔ بصرہ میں مالکی مسلک کے شافعی تھے، وہیں سے امر میں سے تھے۔ خانہ مندری نے آپ سے کتب فیض لیا ہے، آپ کی وفات ان دنوں ہوئی جبکہ عیسائیوں نے دمیاط کا محاصرہ کر رکھا تھا، آپ مصروف جہاد تھے۔

بعض تصانیف: "الجواهر النعمیة فی مذهب عالم المدینة" فقہ میں، ابن حاسب نے اس کا اختصار کیا ہے۔

[شجرة النور: ۱۶۵، اور اس میں آپ کی وفات ۶۱۶ھ ذکر ہے؛ لا عام للزکری: ۳/۲۶۹؛ تذکرۃ الذہب: ۵/۶۹، اور اس میں بھی وفات ۶۱۶ھ ذکر ہے]

ابن شعبان (؟-۳۵۵ھ)

یہ محمد بن قاسم بن شعبان ہیں، ابن القریٰ سے مشہور ہوئے، حضرت عمار بن یاسرؓ کی اولاد سے ہیں، بصرہ میں اپنے وقت کے چوٹی کے علماء، مالکیہ میں سے تھے اور مذہب امام مالک کے سب سے بڑے حافظ تھے، اور دیگر علوم میں بھی بڑا کمال حاصل تھا۔ صاحب "المدیان" نے قاسم کے حوالہ سے نقل کیا ہے کہ "ولین الفقہ (فقہ میں کمر) تھے، آپ کی تصانیف میں امام مالک سے منقول عجیب باتیں ملتی ہیں، اس طرح غیر معروف قوال بھی جو کسی شخصیت سے منسوب ہیں جن کی امام مالک کے ساتھ مصاحبت مشہور بھی نہیں



بن شہاب

تراجم فقہاء

بن عباس

ہے، ورنہ اس قول کوں کے شدائد و روایت کرتے ہیں اور نہ اس کا مذہب تسلیم کرتے ہیں۔

بعض تصانیف: "الرواہی" فقہ میں، ایک کتاب احکام القرآن کے موضوع پر ہے، "محصر ما لیس فی المحصر"، ایک کتاب مناقب امام مہدی پر ہے نیز "النواہی" اور "الاشراط" ہے۔

[شجرۃ النور الزکیہ ص ۸۰: الذیاتی المذہب ص ۲۳۸-۲۳۹: معجم المؤمنین ص ۲۰۰]

بن شہاب: یہ محمد بن مسلم بن شہاب الزہری ہیں۔  
دیکھئے: اذہر کی۔

بن الصلاح (۵۷۷-۶۴۳ھ)

یہ عثمان بن عبد الرحمن بن موسیٰ قحقی الدین ہیں، کنیت ابو عمر ہے۔  
"بن الصلاح" کے نام سے مشہور ہیں، سلاطین کی "شہرہ" کے باشندے تھے (جو "ریل" مر "مدین" کے درمیان پرانوں میں پیسے ہوئے اپنی علاقہ میں واقع ہے جس میں تمام ترک لوگ رہتے ہیں)، آپ مدائن شامیہ میں سے تھے، فقہ، حدیث، "رد المحتار" میں امام ہوتے تھے۔ علم حدیث میں اگر مطلق "شیخ" بولا جائے تو مراد آپ ہی ہوتے ہیں۔ فقہ، اصول، "رد المحتار" میں یہ ٹوٹی حاصل تھا، سب سے پہلے اپنے والد "الصلاح" سے فقہ حاصل کیا پھر موصلی جہاں ہجرت اختیار کی، وہاں سے ملک شام واپس ہوئے اور وہی مدارس میں درس و تدریس کے فرائض انجام دیئے۔

بعض تصانیف: "مشکل الوسیط" جو ایک ضخیم جلد میں ہے، "اعتناوی" اور "علم الحديث" جو "مقلد ابن الصلاح" کے نام سے معروف ہے۔

[شذرات الذہب ۲۲۱/۵: طبقات الشافعیہ لابن ہدیہ ص ۸۴: معجم المؤمنین ۲۵۷/۶]

ابن عابدین (۱۱۹۸-۱۲۵۲ھ)

یہ محمد ابن بن عمر بن عبد العزیز عابدین دمشقی ہیں، دیار ملک شام کے فقیہ تھے، حنفی مسلک کے امام وقت تھے۔ "رواۃ علی الدرائس" (پانچ جلدوں میں) جو حاشیہ ابن عابدین کے نام سے مشہور ہے، کے مصنف ہیں۔ آپ کے فرزند محمد علاء الدین (۱۲۴۴-۱۳۰۶ھ) بھی "ابن عابدین" ہی کے نام سے مشہور تھے، انہوں نے اپنے والد کے مذکورہ حاشیہ کی تکمیل کے طور پر "قرۃ عیون الاخیار" تحریر کی۔

بعض تصانیف: "العقود الدریۃ فی تصحیح الفتاویٰ الحاملیۃ"، "سمات الاسعار علی شرح المنار" اصول کے موضوع پر، نیز "حواشی علی تفسیر البصاوی" اور "مجموعۃ رسائل"۔

[الاحادیث للدرر کلی ۲۶۷: مقدمہ "تملک حاشیہ ابن عابدین" موسومہ "قرۃ عیون الاخیار" طبعی میں غلطی ص ۶-۱۱]

ابن عباس (۳ق ۷-۶۸ھ)

یہ عبد اللہ بن عباس بن عبد المطلب ہیں، بہت قریبی باپنی اور نسب "نسر طامہ" اور "ترجمان القرآن" ہے، یحییٰ بن علی میں قبولیت اسلام سے شرف ہوئے، فتح مکہ کے بعد نبی ﷺ کی صحبت لارم کر لی اور آپ ﷺ سے احادیث نقل کیں، خاندان کی بہت عزت کرتے تھے۔ حضرات علیؓ کی معیت میں معرکہ جملہ میں شریک ہوئے، آخری مرحلہ زندگی میں جہانی جاتی رہی تھی، وہ علم کی نشر و اشاعت کی خاطر مجلس منعقد کرتے تھے، چنانچہ فقہ کے لئے ایک



بن عبد الحکم

تراجم فقہاء

بن العربی

دوب، تفسیر کے لئے ایک دن، مغازی کے لئے ایک دن، شاعری کے لئے ایک دن اور عرب کے حالات و واقعات کے لئے ایک دن مقرر فرماتے۔ حنفی میں رحلت فرمائی۔

[لا علام للورکلی: لا صابہ نسب قریش ص ۲۶]

بن عبد الحکم (۱۵۵-۲۱۳ھ)

یہ عبد اللہ بن عبد الحکم بن عیین بن لیث بن مصر کے فقیہ، اور امام مالک کے بلند پایہ تلمذ میں سے ہیں۔ اہلب کے بعد فقہ مالکی کی راست نہیں کے حصہ میں آئی، وہ امام شافعی کے دوست تھے۔ امام شافعی مصر میں آپ ہی کے پاس پھرے اور وہیں وفات بھی پائی۔ آپ نے امام شافعی کی کتابوں کی بھی روایت کی ہے۔

بعض تصانیف: "المحصر الکبیر"، "سیرۃ عمر بن عبد العرب" اور "المساک"۔

آپ کے والد عبد الحکم نے بھی امام مالک سے استفادہ کیا تھا، اور آپ کے صاحبزادے محمد (متوفی ۲۶۸ھ) اور عبد الرحمن (متوفی ۲۵۷ھ) اور عبد الحکم (متوفی ۲۳۷ھ) ہیں۔

اور عبد اللہ کے صاحبزادے بھی کبار فقہاء مالکیہ میں سے ہیں، ان میں سے کو بھی "ابن عبد الحکم" ہی کہا جاتا ہے۔ مول الذکر کتاب "اشرط" کے مصنف ہیں، اور ثانی الذکر "فتوح مصر" کے مصنف ہیں۔

[الذبیان المذہب ص ۳۳۷-۳۴۰: نیل الاوتان ص

۲۷۴-۲۷۹: لا علام للورکلی ۲/۷۷۲]

بن عبد السلام (؟-۷۴۹ھ)

یہ محمد بن عبد السلام بن یوسف فقہ مالکیہ میں سے ہیں، آپ

امام، حافظ حدیث اور عالم حدیث تھے، آپ کے اندر اختلافی اقوال میں ترجیح کی صلاحیت تھی، تونس میں مالکیہ کے قاضی منتخب ہوئے، آپ سے ایک جماعت مشاء ابن عرفہ، ان جیسے لوگوں نے کسب علم کیا۔

بعض تصانیف: "شرح جامع الامہات لابن الحاجب" فقہ میں، "اوراں کی ایک کتاب" دیوان فضاوی ہے۔

[الذبیان المذہب ص ۳۶۳: لا علام للورکلی ۷/۷۶۷]

ابن عبدوس (۲۰۲-۲۶۰ھ)

یہ محمد بن ہریم بن عبد اللہ بن عبدوس ہیں، فقیہ زائد و کاتب و مالکیہ میں سے ہیں، کمال کے احباب میں ہیں، ذہن قیہ و ال تھ، ان کا خلق نجم سے ہے "قریش کے مولیٰ" ("ارادہ علاموں) میں سے تھے۔

بعض تصانیف: حدیث و فقہ پر مشتمل ایک "مجموعۃ" ہے جو تھ تکمیل رد یا، ایک کتاب "التعاسیر" ہے، اور المدونة کے بعض مسائل کی تشریح کی۔

[الذبیان المذہب ص ۳۳۸: لا علام للورکلی: دیوان العرب ۱۱۹: ریاض الجنس]

ابن العربی (۴۶۸-۵۴۳ھ)

یہ محمد بن عبد اللہ بن محمد ہیں، کنیت ابو بکر ہے، "ابن العربی" کے نام سے مشہور ہیں۔ حافظ حدیث، تبحر کام و فقیہ تھے، مالکیہ میں سے تھے، اجتہاد کے درجہ تک رسائی حاصل کی، مشرق کا سفر کیا، طرطوشی اور امام ابو حامد غزالی سے اکتساب فیض کیا، پھر مراکش لوٹ آئے، ان سے قاضی عیاض وغیرہ کو استفادہ کا شرف حاصل ہوا،



بن عرفہ

تراجم فقہاء

بن الغریس

تصنیف: تصانیف کا مشغہ، سبق بیانہ پر رہا، ان کی تصانیف احادیث سے عین علم بصیرت پر ولادت رتی ہیں۔

بعض تصانیف: "عارضۃ الاحودی شرح الترمذی"، "احکام القرآن"، "المحصل فی علم الاصول"، "مشکل الکتاب والسنة"۔

[شجرۃ النور ترکیب ص ۳۶؛ لا عام للورکلی ص ۱۰۶؛ الدیاج

ص ۲۸۱]

تک فتویٰ دیتے رہے، حضرت عثمان کی شہادت کے بعد لوگوں نے آپ کے ماتھ پر بیعت کا عزم ظاہر کیا تو صاف انکار فرمادیا۔ فتح افریقہ میں موجود تھے، اخیر زندگی میں بیٹائی جاتی رہی تھی، مکہ میں وفات کے اعتبار سے سب سے آخری صحابی آپ ہی تھے، کثرت سے روایت کرنے والے صحابہ میں سے ایک آپ بھی ہیں۔

[لا عام للورکلی ص ۳۶؛ لا صاحبہ طبقات بن سعد؛ یہ امام

المسلمہ ہیں؛ انبار عمر؛ انبار عبد اللہ بن عمر علی طحاوی]

ابن الغریس (۸۵۹-۹۱۸ھ)

یہ محمد بن قاسم الغری ہیں، دیکھئے: بن قاسم الغری۔

ابن الغریس (۸۳۳-۸۹۳ھ)

یہ محمد بن محمد بن محمد بن خلیل ہیں، کنیت ابو الیسر ہے، "ابن الغریس" سے مشہور ہیں، قاہرہ کے باشندے تھے قرآن کریم پڑھا، ورثوں کی عمر میں حفظ مکمل کیا۔ ابن الدبری، ابن الہمام اور ابو العباس اسری سے فقہ میں استفادہ کیا۔ حج بیت اللہ اور اس کے پاس قیام کئی بار کیا، مکہ میں طالبان علم کو پڑھایا بھی، ذکامت و ذہانت کی زیادتی میں معروف تھے۔ ان کے اور بھائی کے مابین تنازعہ خاندانی تھا کہ بھائی ان کے بارے میں کہتے ہیں: "وہ علما، ذہین عربی، ابن فارض اور ابن کعب کا روم خیال، مدق الوجو، کے تاملین کے سر بروہ بن گئے"۔

بعض تصانیف: "المواکب البدویۃ فی الأفضیۃ الحکمیۃ"، شرح التنازیلی للہانہ المنفیہ پر حاشیہ لکھا، اور ایک کتاب "ادب القضاء" میں ہے۔

[الغنیۃ المصنوع ص ۲۰۹؛ مجمع المونی ص ۱۱؛ لا عام

ص ۲۸۰]

بن عرفہ (۷۱۶-۸۰۳ھ)

یہ محمد بن محمد بن عرفہ بن عثمان ہیں، وہ اس کے امام، عالم، خطیب اور مفتی تھے، ۲۷۷ھ میں عہدہ خطابت پر، ۳۷۷ھ میں مسد افتاء پر قازم ہوئے، مسلک مالکی کے اکابر فقہاء میں سے تھے، جامع مسجد تونس میں حلقہ درس جاری فرمایا اور ان سے بہت سے لوگوں نے نفع اٹھایا۔

بعض تصانیف: "المبسوط" فقہ کے موضوع پر سات جلدوں، "العمود" تعریفات فقہ میں۔

[الدیاج المذہب ص ۳۷؛ نیل الاہواج ص ۷۷؛

لا عام للورکلی ص ۲۷۲]

بن عمر (۱۰-۷۷ھ)

یہ عبد اللہ بن عمر بن الخطاب ہیں، ابو عبد الرحمن کنیت ہے، نسبت ترمذی مدوی ہے، رسول اللہ ﷺ کی صحبت حاصل ہے، حالت اسلام میں آپ کی شوہنما بیوی، اپنے والد کے ہمراہ رسول کے لئے ہجرت فرمائی، غزوہ بدر اور بعد کے غزوات میں شریک رہے، غزوہ بدر اور احد میں صغریٰ کی بنیاد پر حاضری نہ ہوئی۔ ساٹھ سال



بن فرحون

تراجم فقہاء

بن قاسم العبادی

بن فرحون (۷۱۹-۷۹۹ھ)

، درخواست پر تحریر کی۔

[الطبقات للبیہقی لابن ابی نعیم: ۲۱۴، النجوم الزاهرة ۴/۲۴۰: ۲۴۰  
معجم المؤرخین ۲۰۸]

ابن القاسم (۳۳۳-۱۹۱ھ)

یہ عبد الرحمن بن قاسم بن خالد مکی مصری میں شہادت حدیث میں  
حدیث، حجت اور فقیہ تھے، امام مالک کی صحبت میں رہے، ان سے  
اور ان کے لوگوں سے علم فقہ میں مہارت پیدا کی، ان سے زہد و صحیح  
سنی نے ان کی روایت نہیں کی، مالک کی سب سے اہم  
کتاب "المدة" کی آپ نے ہی امام مالک سے روایت کی،  
بخاری نے آپ سے اپنی صحیح میں حدیثیں روایت کی ہیں، اور آپ  
سے احمد بن فرات اور یحییٰ بن یحییٰ اور ابی جیسے حضرات نے سب علم کیا  
آپ کی وفات کاہرہ میں ہوئی۔

[شجرة النور الزكية ص ۵۸: لا علام للبرکلی ۴/۹۷: وفیات  
لاعیان ۲۷۶]

ابن قاسم العبادی (؟-۹۹۳ھ)

یہ احمد بن قاسم عبادی شہاب الدین ہیں، قاہرہ کے رہنے والے  
اور شافعی فقیہ ہیں، وقت کے امام تھے۔ انہوں نے شیخ ناصر الدین  
لقانی، شہاب الدین برہس جونیہ و سے معروف ہیں، اور قطب الدین  
جیسی مفتوی سے استفادہ کیا، اور ان کی مہارت پیدا کی کہ اپنے ہم  
عصر میں پر فوقیت ملے گئے۔ شیخ محمد بن و اور مقدسی وغیرہ نے آپ  
سے کسب علم کیا۔ حج سے لوٹتے ہوئے مدینہ منورہ میں وفات پائی۔  
"تقدیر المحتاج" پر ان کے حواشی کو جمع کرے، ان کے لکھے ہیں:  
"اس مائتہ میں ایسے مسلمہ تزییات ہیں کہ ان میں سے ہر ایک کا

یہ احمد بن قاسم بن علی بن محمد بن ابی القاسم بن محمد بن فرحون ہیں، مالکی  
فقہ ہیں۔ مدینہ منورہ میں پیدا ہوئے، اور وہیں پرورش پائی۔ علم فقہ  
میں ورک پیدا، مدینہ منورہ کے قاضی ہوئے۔ آپ فقہ، اصول،  
فرع، علم فقہاء کے عالم تھے۔

بعض تصانیف: "تسهيل المصداق في شرح جامع  
الامهات" یہ مختصر ابن الحاجب کی شرح ہے "بصيرة المحكم في  
اصول الفصحة ومناهج الاحكام" اور "الديباج المذهب  
في اعيان المذهب"۔

[نیل الاہتاج ۳۰-۳۲: تہذیب رت ۶/۳۵۷: معجم المؤرخین  
۶۸]

بن نورک (؟-۴۰۶ھ)

یہ محمد بن حسن بن نورک ہیں، کنیت ابو ہریرہ، صہبان کے رہنے  
والے تھے، البتہ "رے" اور "عراق" میں قیام کیا۔ علم کلام، فقہ،  
اصول اور لغت کے ماہر تھے، کئی علوم میں دسترس تھی، تصنیف کا سلسلہ  
بھی وسیع تھا۔ علم اصول و کلام کی ماہر ایک جماعت آپ سے فیضیاب  
ہوئی۔ ابو عبد اللہ بن کرام کا بڑی محنت سے رہا کرتے تھے، محمود بن  
سکیتین نے زہر کے ذریعہ انہیں مروا دیا تھا۔ اس الزام کی بنا پر کہ وہ  
کہتے ہیں: "رسول اللہ ﷺ اپنی زندگی کی ہر ایک غلطی سے بچنے کے  
لیے" علامہ بن سکی سے اس الزام کی تردید کی ہے، اور ان کی اس  
"زمائش" ابتداء کا سبب بن کرام کے تلامذہ اور اس کے تلامذہ کے  
لوگوں کی فقہ نگیری کو تادیب ہے جو حقیقت کے قائل تھے۔

بعض تصانیف: "مشکل الآثار"، "تفسير القرآن" اور  
"اسظامی" اصول دین میں، جسے وزیر نظام الملک کی



بن قاسم غزوی

تراجم فقہاء

بن القیم

نہ ہائے علم میں نام و نشان بھی نہیں ملتا، اور نہ ان کی جانب بھی ذہن کسی کا تیار ہوگا۔

بعض تصانیف: شرح جمع جوامع پر حاشیہ "الایات البیات"، "شرح الموردات" و شرح "شرح المسحح" پر حاشیہ اور "تحفة المحتاج" پر حاشیہ۔

[تذرات اللہ باب ۸/۳۳۳: معجم المؤلفین ۸/۳۸۲: مقدمہ حاشیہ تحفۃ المحتاج، طبع المطبعة المیمنیہ]

بن قاسم غزوی (۸۵۹-۹۱۸ھ)

یہ محمد بن قاسم بن محمد بن محمد ہیں، لقب شمس الدین، اور نسبت غزوی ہے، بن قاسم اور بن غزالی سے معروف ہیں، شافعی فقیہ ہیں، پیدائش وراثتاً، "غزاد" میں ہوئی، غزوہ میں امرتہاء و میں تعلیم حاصل کی، قاصد و میں مقیم ہو گئے تھے، اور وہ فقیہ و محدث و ادیب ہیں۔

بعض تصانیف: "فتح القریب المحبوب فی شرح کلمات التفریب" جو "شرح ابن قاسم علی متن ابی شعاع" کے نام سے معروف ہے، اور ایک کتاب عقائد مسلم کی شرح میں "حواشی علی حاشیۃ الخبالی" ہے۔

[لاعلام للکورنلی ۷/۲۲۹: غلطی سے لاعلام میں آپ کو مالکی فقیہ لکھ دیا ہے، مگر وہ یقینی طور پر شافعی ہیں، جیسا کہ انشاء الامام ۲۸۶/۸ میں ہے: معجم المطبوعات العربیہ والمعربہ ۱۳/۶]

بن قد مدہ (۶۲۰-۶۴۰ھ)

یہ عبداللہ بن احمد بن محمد بن قد مدہ ہیں، فلسطین کے شہر نابلس کے ایک گاہک جماعیل کے رہنے والے تھے، اپنے نسب سے صلیبی

معرکوں کی آزمائش کے وقت اپنے چچا کے ہمراہ صغریٰ میں نکل پڑے، اور دمشق میں قیام کیا، صلیبی جنگوں میں سطوح صرح الدین کے ساتھ شریک ہوا، جو نے چار سال کے عہد کی جنگی کجی نے کے لئے بغداد کا رخ کیا پھر دمشق واپس ہو گئے۔ بن سید فرماتے ہیں: "میں نے اپنے زمانے میں موثق الدین کے سوا کسی اور کو مرتبہ لایا، تک پہنچا ہوا نہیں، بلکہ"۔ "وزیر الدین بن عبداللہ م نے کہا: "جب تک میرے پاس دین قد مدہ کی مفتی اور دین حزم کی لکھی کا ایک ایک خط میں آیا اس وقت تک موتی دینے کا لطف مجھے محسوس نہیں ہوا"۔

بعض تصانیف: "المغنی فی الفقہ شرح مختصر الحرقی" دس جلدوں میں، "المکالی"، "المقنع"، "العمدة" اور "روضة الناظر" اصول میں۔

[دلیل طبقات ۶/۱۱۱: لا بن رجب ص ۱۳۳-۱۳۶: مقدمہ "کتاب المعنی" محمد رشید رضا: لاعلام للکورنلی ۳/۱۹۱: الہد یہ والہابیہ لا بن کثیر، واقعات ۶۲۰ھ کے تحت]

ابن اقرعی: یہ محمد بن قاسم بن شعبان ہیں؛  
یہ بنی شعبان۔

ابن القیم (۶۹۱-۷۵۱ھ)

یہ محمد بن ابی بکر بن ایوب بن سعد زری ہیں، لقب شمس الدین ہے، اور دمشق کے باشندہ ہیں، تحریک دعوت و اصلاح کے بنیادی رکن، اور ایک بلند پایہ فقیہ تھے۔ دینیاتیہ کے شاعر تھے، و ان کی حمایت و تائید میں رہے، دینیاتیہ کے اقوال و مسائل سے سن بھی اختلاف نہیں کیا، اساتذ کے ساتھ دمشق میں قید و بند سے دوچار ہوئے، اپنے ہاتھ سے خوب لکھا اور تالیف کا کام بھی بڑے پیمانہ پر



بن بابہ

تراجم فقہاء

بن ماجہ

نجام دیا۔

بعض تصانیف: "انطرق الحکمیة"، "مفتاح دار السعادة"،  
"المفروسیة" اور "مدارج السالکین"۔

[علامہ ۲۸۱/۶: الدرر الکامنه ۴۰۰/۳: ۱۵، مکتبہیں برس ۲۰]

بن بابہ (۲۲۶-۳۱۴ھ)

یہ محمد بن عمر بن لبابہ ہیں، کنیت ابو عبد اللہ ہے، قرطبہ کے رہے  
و لے ورماء مالکیہ میں سے تھے علم فقہ میں مقام بلند پایا تھا۔ ہر  
امام مالک کے شاگردوں کے خلفاء کے سب سے بڑے و انت  
کار تھے، اپنے وقت میں قول فقہاء کے حفظ و فتاویٰ میں بصیرت  
میں فائق تھے، یہاں تک کہ ایوب بن سلیمان کے جہتوں کا انحصار  
آپ ہی پر شمار کیا گیا تھا، مسلسل ساٹھ سال تک فتاویٰ کی خدمت  
وفود واری آپ نے انجام دی۔

[شجرۃ النور الزکیہ ص ۸۶: اللہ بیان المذہب ص ۲۴۵]

بن بابہ (؟-۳۳۶ھ)

یہ محمد بن یحییٰ بن لبابہ ہیں، کنیت ابو عبد اللہ اور نسبت بربری ہے  
باشندگان اندلس میں سے تھے، وفات اسکندریہ میں ہوئی، وقت کے  
امام ہاشم، عتقا، یقینہ تھے، مالکی مذہب رکھتے تھے۔ اپنے چچا محمد بن عمر بن  
لبابہ وغیرہ سے ماحث علم کی، ابن لبابہ اپنے عہد میں مالکی مذہب  
کے سب سے بڑے حافظ تھے، شرط "راکی غل کے گہرے راژواں  
تھے، مگر ان کو علم حدیث سے واقفیت نہ تھی، "البیرو" کے قاضی اور  
قرطبہ کی مجلس شوریٰ کے وفد و امقرر کئے گئے پھر بعض اعتراضات  
کے تحت ان عہدوں سے معزول کر دیے گئے، دوبارہ پھر مجلس شوریٰ  
میں لے لئے گئے، خلیفہ ناصر اور فقہاء اندلس کے ساتھ ایک

غیر معمولی حادثہ اس کا سبب بن گیا پھر اس کو مجلس شوریٰ میں  
استاذ پر اس کے نکلنے کے ساتھ دوبارہ اس لے یا گیا۔  
بعض تصانیف: "المصححة"، ایک کتاب "وفاقی" کی تفصیل  
میں وقفہ و فتاویٰ میں آپ کی کچھ اپنے مسلک کے علاوہ بھی اختیار  
کر دو آراء ہیں۔

[شجرۃ النور الزکیہ ص ۸۶: ترتیب لہد رک ۳۹۸/۳:

اللہ بیان ص ۵۱: لا علام ۸/۴]

ابن الملاحون (؟-۲۱۳ھ)

یہ عبد الملک بن عبد العزیز بن عبد اللہ بن ابی سلمہ ملاحون ہیں،  
ملاح کے اعتبار سے تلمیذ ہیں ہر زمین فارس سے علی مقص تھا، ملاحون  
ان کے "ابو سلمہ" لقب تھا، جس کے معنی گلابی کے ہیں، یعنی جس کی  
سرخی میں غنیدی کی آمیزش ہو، چونکہ ان کے چچے پر سرتی موجود تھی  
لہذا ان کا لقب ہی ملاحون ہو گیا۔ عبد الملک مالکی یقینہ اور فسیح اللسان  
تھے، مدینہ منورہ میں ان کی زندگی میں فتویٰ کا دار و مدار ان ہی پر تھا۔  
ابن حبیب نے آپ کی مدح و توصیف کی ہے، بلکہ وہ آپ کو "مذہب  
امام مالک میں اثرا پر فوقیت دیتے تھے۔" و پیدا شدی ماچنا تھے یا پھر  
اخیر عمر میں چنانچہ جاتی رہی تھی۔

[اللہ بیان المذہب ص ۱۵۳: لا علام للورکلی ۴/۵: شجرۃ

الورکلی ص ۵۶]

ابن ماجہ (۲۰۹-۲۷۳ھ)

یہ محمد بن یزید ربیع (ملاح کے سبب) قرطبی ہیں، کنیت ابو عبد اللہ  
ہے، ابن ماجہ امر محدثیں میں سے ہیں۔ انہوں نے بصرہ،  
بغداد، ہشام، مصر، جاز اور رے کے اندر کئے۔ "ماچہ" (ص) سے



بن مسعود

تراجم فقہاء

بن المنذر

ہے (۲) سے نہیں، اور ایک قول (۲) سے بھی ہے، "ماجد" ان کے والد کا لقب تھا، اور ایک قول ہے کہ اس کی والدہ کا نام تھا۔ بعض تصانیف: "المسن" جو متاثرین کے نزدیک صحاح میں چھپنے پر ہے "تفسیر القرآن" اور "تاریخ قروین"۔  
[منتظم ۵/۹۰: لا اعلام للکرکلی ۸/۱۵: تذکرۃ الحفاظ ۲/۱۸۶]

بن مسعود:

دیکھئے: عبد اللہ بن مسعود۔

بن المسوب:

دیکھئے: سعید بن المسوب۔

بن مفلح (۸۱۵-۸۸۴ھ)

یہ ابو نعیم بن محمد بن عبد اللہ بن محمد بن مفلح ہیں، نسب بہ ابن الدین و رکبیت ابو اسحاق ہے، علاقہ ماہس میں واقع "راہین" ۱۰۵ کے رہنے والے تھے، اشو، نما، اور ذات، بنوں، شق میں ہو میں۔ فقہ و اصول میں مہارت، "شکاہ حاصل تھی، آپ صلی تھے، حنفی حدیث، مجتہد، وراثہ میں مرکز فقہاء، و مرجع امام تھے، شق کے بنی، فقہ قاضی بنائے گئے۔

بعض تصانیف: "مبدع" جو "المقع" کی چار جلدوں میں شرح ہے، و ریۃ صلی کی تجزیات میں ہے، "المقصد الاورشیدی" ترجمۃ اصحاب الإمام احمد۔

[انواء الملاح ۱/۱۵۲: شذرات الذہب ۷/۳۸: معجم المؤلفین ۱/۱۰۰]

ابن المقری (۷۵۵-۸۳۷ھ)

یہ اسماعیل بن ابی ہریرہ بن عبد اللہ المقری ہیں، لقب شرف الدین اور کبیت ابو محمد ہے، "شریحہ" (جو یمن کا ایک ساحلی علاقہ ہے) کے رہنے والے تھے، اور بعض کے نزدیک قبیلہ "بی ثار" سے ان کا تعلق ہے جو "انساب" کے شرق میں، قلع یمن کے پہاڑوں میں بستے ہیں۔ ثانی فقہ میں، و متفق، مدقن، اندر، و بہت سے علوم میں غیر معمولی دستاورد رکھتے تھے، بالخصوص فقہ، عربی زبان و ادب میں مہارت رکھتے تھے، بے مثال ذہانت کے لئے مشہور تھے۔ اپنے ملک کے ماہر ہوں سے منسوب درجہ ہوں میں خدمت نہ رہیں انعام، ی، آپ کی تمنا تھی کہ مسند فقہ کو رحمت بخشیں یمن اس کی بہت مدد آئی۔

بعض تصانیف: "روض الطالب" اور یہ نووی کی کتاب "الروضة" کا اختصار ہے، اور "الارشاد فی الفقہ الشافعی"۔  
[انواء الملاح ۲/۲۹۲: معجم المطبوعات العربیہ و العربیہ دس ۸/۲۴: معجم المؤلفین ۲/۲۶۲]

ابن المنذر (۲۴۲-۳۱۹ھ)

یہ محمد بن ابو نعیم بن منذر ہیں، بہت خوب پوری ہے، کاہر مجتہد علماء میں سے تھے، بنی متعین امام بنی تھلہ میں کرتے تھے، شیرازی نے ان کو ثانیہ میں شمار کیا ہے، "شیخ الحرم" کے لقب سے ملقب تھے، آپ بنی یثربہ تصنیفات علماء کے اختلافی مسائل کے بیان میں پائی جاتی ہیں۔

بعض تصانیف: "المبسوط" فقہ میں، "الأوسط فی المسن"، "الإجماع و الاختلاف"، "الاشراف علی مذہب اہل العلم" اور "اختلاف العلماء"۔



بن نجیم

تراجم فقہاء

ابن الہمام

[تذکرۃ الفقہاء ۳/۵۰: لا علام للکرکلی ۸/۸۴: طبقات

شافعیہ ۲/۲۶۱]

ابن ہبیرہ (۳۹۹-۵۶۰ھ)

یہ شیخ بن محمد ہبیرہ، علی شیبانی میں کنیت ابو المظفر، و لقب عون الدین ہے، عراق کے شہر ”ذہیل“ کے کسی قصبہ کے متوطن تھے، حنبلی فقیہ اور اویس تھے۔ آپ کے شاگردوں میں ابن الجوزی بھی ہیں، ابن الجوزی نے آپ کے اقادات و اقوال کو ”کتاب المقتبس من العوائد العویۃ“ میں جمع کیا ہے۔ ابن ہبیرہ عالم و فاضل، عبادت گزار اور معمولات کے پابند تھے، مفتی و مستجد دونوں خانقاہ کے دور میں وزارت کا عہدہ انہیں کے پاس رہا۔

[الذیل علی طبقات الحنابلہ ۱/۱۵۱: و فیات لأعیون ۲/۲۶۲:

لا علام ۹/۲۲۲: مقدمہ ”لإفصاح“ طبع، اول طب ۵/۳۳۵ھ]

ابن الہمام (۷۹۰-۸۶۱ھ)

یہ محمد بن عبد الواحد بن عبد الحمید ہیں، لقب کامل الدین ہے، ”ابن الہمام“ سے مشہور ہیں، فقہاء حنفیہ میں مامست کا درجہ رکھتے ہیں، مفسر اور حافظ حدیث نیز علم کلام کے ماہر تھے، ان کے والد ترکی کے مقام ”سیواس“ میں قاضی کے عہدہ پر فائز تھے، بعد میں اسلندریہ کی مسند تشاء سنبھالی جہاں ان کے فرزند محمد کی پیدائش ہوئی اور اسلندریہ کی میں نشو و نما ہوئی، ظہرہ میں قیام کیا، اردب حکومت کے نزدیک آپ کی بڑی قدر و منزلت تھی، حاشیہ ہر یہ کے بطور ”فتح القدیر“ جیسی کتاب لکھ کر مقبولیت و شہرت حاصل کی۔

بعض تصانیف: ”التحریر فی أصول الفقہ“۔

[ابجد فی الفہم ۲/۸۶: لا علام للکرکلی ۷/۱۳۵: الفوائد فیہ

۱۸۰]

بن نجیم (۹۰۰-۹۷۰ھ)

یزید الدین بن احمد بن محمد بن محمد بن بن نجیم سے مشہور ہیں، مصری میں حنبلی فقیہ، اصولی تھے، آپ عام۔ محقق اور کثیر تصانیف ہیں۔ آپ نے شرف الدین الحنفی، شہاب الدین شافعی، ابو سعید ستفادہ کیا ہے، افتاء و تدریس کی آپ کو اجازت دی گئی، امرایک خلق نے آپ سے نفع اٹھایا۔

بعض تصانیف: ”البحر الرائق فی شرح کتب الدلائق“، ”العوائد الریسة فی فقہ الحمویة“، ”الاشباه والنظائر“ اور ”شرح المسار“ اصول فقہ میں۔

[العلیقات الفیدیہ بحامیۃ الفوائد الفیدیہ ۳/۳۳: شذرات

الذہب ۸/۳۵۸: لا علام للکرکلی ۸/۱۰۴: مجمل المؤمنین ۸/۱۹۲]

بن نجیم (۱۰۰۵-؟ھ)

یہ عمر بن احمد بن محمد بن محمد ہیں، لقب کامل الدین ہے، ابن الدین سے جانے جاتے تھے، اہل مصر سے ہیں، حنفی فقیہ تھے، علم میں کمال حاصل تھا، محقق، علم شرعیہ کے تبحر اور منت نئے مسائل میں خوب غور و خوض کرنے والے تھے، اپنے بھائی رین الدین بن نجیم مصنف ”غرر“ وغیرہ سے سب فیض پایا۔

بعض تصانیف: ”الہجر الرائق فی شرح کتب الدلائق“ جو حنفی کے جزیات میں ہے، اور ”احیاء المسائل باحتصار الجمع النوساس“۔

[خلاصۃ لأثر ۳/۲۰۶: ہدیۃ الخارفین ۱/۹۶: مجمل المؤمنین

۷/۲۷۱]



بن وہب

تراجم فقہاء

ابوبکر صدیق

بن وہب (۱۲۵-۱۹۷ھ)

ابو اسحاق الحر بنی:

یکے: الحر بنی۔

یہ عبد اللہ بن وہب بن مسلم ہیں، کنیت ابو محمد ہے، وہ ولادت کے اعتبار سے نہری ہیں، مصر کے رہنے والے تھے، امام مالک اور لیث بن سعد کے تابع و شاگرد تھے، فقہ، حدیث اور شریعت عبادت کے جامع تھے، حافظ حدیث و مجتہد تھے۔ امام احمد نے اس کی قوت حفظ اور ضبط حدیث کی تعریف ہے، نہیں تھا، منصب پیش یا یا بین انہوں نے قبول نہیں کیا، مگر میں میں گئے (تاکہ انہیں اس کے لئے مجبور نہ کیا جائے)، جائے ولادت، وفات مصر ہے۔

[المجتہدین ۱/۱۶۷: لا اعلام ۲/۲۸۹: الوفيات ۱/۲۴۹]

ابو اسحاق لاسفرانی (؟-۴۱۸ھ)

یہ ابو نعیم بن محمد بن ابو نعیم بن ابی اسحاق ہیں، کنیت ابو اسحاق ہے، بہت سیر مئی ہے، میں پورے کوٹ میں، قلعہ شہ "اسن امین" کی طرف بہت رکھتے ہیں۔ شافعی فقیہ، اصولی تھے، کہا جاتا ہے کہ وہ درجہ "جتہ" کو پہنچے ہوئے تھے، اپنے زمانہ میں اہل ترسان کے شیخ تھے، ایک عرصہ عرق میں قیام فرمایا، بعد اس میں دارث آیا، اپنے سے سیر میں ایک درگاہ قائم فرمائی، اس میں اپنے آپ کو تریس کے سے وقف کر دیا۔ تاضی ابو اللیث طری نے آپ سے علم فقہ حاصل کیا بلکہ شیوخ نے پورے آپ ہی سے کلام، اصول کی تعلیم حاصل کی۔

بعض تصانیف: "الجامع فی اصول الدین" چار جلدوں میں، اصول فقہ میں آپ کی تعلیق بھی ہے۔

[طبقات الکھباء للشیخ ازی ص ۱۰۶: طبقات الشافعیہ لابن ہدایہ

ص ۴۵: شذرات الذہب ۳/۲۰۹: المصاب ۱/۴۳]

ابو ایتما (؟-۱۰۹۴ھ)

یہ ابو یوب بن اسید شریف مونی حسینی ہیں، کنیت ابو البقاء ہے، مرقم کے "کنا" نامی مقام کے باشندہ تھے، حنفیہ کے قاصیوں میں آپ کا بھی شمار ہے، جس وقت آپ کی وفات ہوئی آپ شہر قدس کے قاضی تھے۔

بعض تصانیف: ترکی زبان میں "تحفة الشاہل" حنفیہ کی مرامات میں، اور "الکلیات" لغت میں۔

[مدیۃ الحارثین ۱/۲۰۹: معجم المونیین ۳/۳۱۳: لا اعلام لاسفرانی

۱/۳۸۳]

ابوبکر السدیقی (۵۱ق ھ-۱۳ھ)

یہ عبد اللہ بن ابی قحافہ عثمان بن عامر ہیں قریش کے قبیلہ تیم سے تھے، آپ علما، راہبین میں سب سے پہلے ہیں، اور رسول ﷺ پر ایمان لانے میں مقدم ہیں۔ دنیا کے سبائی باعظمت لوگوں میں سے ہیں، نبی کریم ﷺ کے بعد اس امت میں سب سے فضل میں، مکہ میں آپ کی ولادت ہوئی قریش میں آپ پہلے ہی سے سیاحت، تمول، در علم و انساب میں مسلم دشیت کے مالک تھے، دور جاہلیت میں بھی آپ نے شراب کو مس نہیں کیا، آپ قریش کے ہر بھر پر فرد تھے، سابقین "لین" میں سے شہادت مندوں نے آپ کی دعوت اسلام پر بیگ نہا۔ رسول مرم ﷺ کی ہجرت کے آپ ہی ساتھی تھے، حضور مرم ﷺ کے ساتھ آپ کے کارنامے اور قربانیاں معروف ہیں، صحابہ کرام کی آپ کے ساتھ پر بیعت کے



یوکر عبد الرحمن

تراجم فقہاء

ابو حفص العکبری

ذریعہ خدمت آپ کے حصہ میں آئی، مرتدین کی آپ نے سرکوبی کی،  
سدم کی بنیادوں کو مضبوط کیا، ملک شام اور عراق کی جانب خوش قدمی  
فرمائی اور بعض حصوں کو اپنے دوری میں فتح کر لیا۔

[لوصابة منہاج السنہ ۱۱۸۴: یوکر الصدوق للشيخ طلي

ططاہی]

یوکر عبد الرحمن (۹۴-۹۵ھ)

یہ یوکر بن عبد الرحمن بن الحارث بن ہشام ہیں، مدینہ کے سات  
فقہاء میں سے ایک تھے، اور تابعین کے سرداروں میں شمار ہوتے  
تھے، آپ کو ”رہب قریش“ کے لقب سے یاد کیا جاتا ہے، دوا جانا ہو  
گئے تھے، حضرت عمرؓ کے عہد خلافت میں آپ کی پیدائش ہوئی۔

[لأعلام للزکری ۴/۴۰۶: سیر أعلام النبلاء: وفیات لأعیان]

یوکر عبد العزیز (غلام الخال) (۲۸۵-۳۶۳ھ)

یہ عبد العزیز بن جعفر بن محمد بن یحییٰ بن یسوی ہیں، کنیت ابو بکر ہے،  
”غلام الخال“ سے مشہور تھے، مفسر، محدث، شاعر تھے، آپ کا شمار  
مشہور حنابلہ میں ہوتا ہے۔ ابن ابی یعلیٰ ان کے تعلق لکھتے ہیں:  
”عقل و دانش و دلوں میں سے تھے، روایت علم میں آتے تھے، خوب  
روایت کرنے والے تھے۔“

بعض تصانیف: ”الشافی“، ”المفیع“، ”الحلاخ مع الشافی“  
کتاب ”القولین“ اور ”رأد المسافر“۔

[طبقات الحنابلہ لابن ابی یعلیٰ ۲/۱۱۹-۱۲۷: لأعلام للزکری]

[۳۹/۴]

ابو ثور (۱۷۰-۲۴۰ھ)

یہ احمد بن خالد بن ابی الیمان ہیں، ”ابو ثور“ آپ کا لقب  
ہے، خالد بن سوکلب سے تھے، اہل بغداد میں سے تھے، فقیہ و  
امام ثانی کے تلامذہ میں سے ہیں، ابن ابی کتبہ ہیں: ”ودعہ وفتہ  
وہتوی فضل میں لیا کے ناموں میں سے ایک تھے، تاہم تصنیف  
فرما میں اور احادیث پر تصانیف کیں۔“ ابن عبد البر فرماتے ہیں:  
”رہتوں کے نقل کرنے میں ان کی رہش چھی ہے، اہل اب کے  
یہاں بعض مسائل میں شدد ہے جن میں انہوں نے جمہور کے خلاف  
مسلك اختیار کیا ہے۔“ آپ کی کتابیں ہیں، جن میں سے ایک  
کتاب وہ ہے جس میں امام مالک و ثانی کے اختلاف کا تذکرہ ہے۔  
[تہذیب اہلبیاب ۱/۱۸۸: لأعلام للزکری ۴/۴۰۶: تذکرۃ  
العلماء ۲/۸۷]

ابو حامد طاسفانی:

دیکھئے: الاسرافینی۔

ابو الحسن الأشعری:

دیکھئے: الأشعری۔

ابو حفص العکبری (۳۳۹-۳۴۹ھ)

یہ عمر بن محمد رجا ہیں، کنیت ابو حفص و فہمت عکبری ہے، ان  
رجاء سے بھی شہرت پائی، علماء حنابلہ میں سے ہیں، عبد اللہ بن احمد بن  
حسن بنیہ د سے روایت کرتے ہیں، اور آپ سے ایک بڑی تعداد  
نے روایت کی ہے جن میں ابو عبد اللہ بن بلال عکبری بھی شامل ہیں۔  
آپ بڑے دیندار، سچائی کے علمبردار، بدعتیوں کے بارے میں بہت



بوحنینہ

تراجم فقہاء

یوسفیہ الیٰ صطوری

نہت تھے۔ میں یہ کہتے ہیں: ”جب وہ کچھ لے کر طبری ابن رجا سے محبت و محقق کا ظہور رہا ہے تو کچھ طرح جان لے کر وہ صاحب سنت ہے۔“

[طبقات الحنابلہ لابی یعلیٰ ص ۱۹، تاریخ بغداد ۱۱/۲۳۹]

بوحنینہ (۸۰-۱۵۰ھ)

یہ نعمان بن ثابت بن کاہس بن - مزین - تیم قبیلہ سے نسبت دلا رکھتے ہیں، فقیہ، مجتہد اور محقق و امام ہیں، ان کے اسباب اربعہ میں سے ایک ہیں، نہ جاتا ہے کہ آپ کے آباء و اجداد فارس کے رہے ہوں۔ یہ پیش و تربیت کوفہ میں ہوئی۔ آپ پارچہ پر مٹی کرتے و مطلب علم میں گتے تھے پھر آپ درس و افتاء میں مکمل طور پر منہمک ہو گئے، آپ کے تعلق امام مالک کہتے ہیں: ”میں نے ایک ایسے شخص کو دیکھا ہے کہ اگر تم ان سے کہو کہ اس ستون کو سوسے کا ثابت کرو، میں تو وہ اپنی قوت استدلال سے ثابت کر دیتے۔“ امام ثنائی کہتے ہیں: ”ساری انسانیت فن فقہ میں ابوحنینہ کی محتاج رہے گی۔“

بعض تصانیف: ”مسند“ حدیث میں، ”المحاذیح“ فقہ میں، انی طرح عقائد میں ایک رسالہ ”الفقہ الاکبر“ ان کی طرف منسوب کیا جاتا ہے، اور ایک رسالہ ”العالم والمعلم“ بھی آپ سے منسوب ہے۔

[لأعلام للکرمی ص ۴۹، الجوہر المصیہ ۱/۲۶۶: ”بوحنینہ“، محمد

ابی زہرہ: ”الانتقاء“ لابن عبد البر ص ۱۴۲-۱۴۱: تاریخ بغداد

۳۲۳-۳۲۳]

ابو الخطاب (۲۳۲-۵۱۰ھ)

یہ محفوظ بن احمد کلونی، انی ہیں، کنیت ابو الخطاب ہے، اپنے عصر کے امام حنابلہ تھے، بغداد کے نواح میں ”کلونی“ ایک مقام ہے جو آپ کا آمانی وطن ہے، مگر آپ کی پیدائش و وفات دونوں ہی بغداد میں ہوئی۔

بعض تصانیف: ”التحہید“ اصول فقہ میں، ”الانصار فی المسائل الکبار“ اور ”الہدایۃ“ فقہ میں۔

[المنہج للاحمد: الملباب ۲/۴۹۲: طبقات الحنابلہ ص ۴۰۹]

ابو داؤد (۲۰۲-۲۷۵ھ)

یہ سلیمان بن اسعد بن شریذی ہیں، بحرستان کے باشندہ تھے، حدیث کے اثر میں سے ہیں، طلب حدیث کے لئے اسفار کئے، اور اپنی کتاب (سنن ابی داؤد) میں پانچ لاکھ حدیث سے منتخب کر کے ازمانیس (۳۸۰۰) حدیث روایت کی ہیں، امام احمد بن حنبل کے اجلہ اصحاب میں ہیں، انہوں نے ان سے ”المسائل“ کی روایت کی ہے، خشیاں کے ذریعہ بحرستان کی بربادی کے بعد بصرہ منتقل ہو گئے تاکہ وہاں حدیث رسول کی نشر و اشاعت کر سکیں۔ بصرہ ہی میں وفات ہوئی۔

بعض تصانیف: ”المراسیل“ اور ”البعث“ ہیں۔

[طبقات الحنابلہ لابی یعلیٰ ص ۱۱۸: طبقات ابن ابی یعلیٰ ۱/۱۶۲:

لاحادام للکرمی ص ۱۸۲]

یوسفیہ الیٰ صطوری

دیکھئے: صطوری۔















نے ترک کر دیا ہے" یہ بھی کہا جاتا ہے کہ اصول فقہ میں سب سے پہلے آپ ہی نے کتابیں تصنیف فرمائی۔

بعض تصانیف: "الحواش"، "ادب القاضي"، "الجموع"۔  
[لجوبہ المصنفہ ص ۲۲۰-۲۲۲: تاریخ بغداد ۱۴: ۲۳۲]

ہدایہ النہایہ ۹۰: ۸۰]

لاثرم (۲۶۱-۵ھ)

یہ احمد بن محمد بن مانی عانی یا کبھی، اسکافی ہیں، کنیت ابو نیر ہے، امام احمد کے شاگرد ہیں، امامت کے مقام پر قابض ہوئے اور حدیث و کتاب میں فائق تھے آپ کی یہ معجزی چیز تھیں کہ ایک حدیث برحق ہوتی تھی، امام احمد سے نجات سے مسائل نقل کئے اور ان کی مرتب و خوب تصنیف فرمائی، ہم حدیث کا بھی بہت زیادہ اہتمام کرے والے تھے۔

[انہدیب: طبقات الکتابہ ۱/۶۶: تذکرۃ الحفاظ ۲/۳۵۵:  
علامہ بدرکلی ۹۴: ۱]

لاہوری (۹۶۷-۱۰۶۶ھ)

یہ علی بن محمد بن عبد الرحمن، نور الدین، لاہوری ہیں، مصر میں پیدا ہوئے اور وہیں پر وفات بھی پائی، اپنے زمانہ میں مصر میں تمام مالکیوں کے شیخ تھے، فقیہ اور محدث ہیں، شمس الدین ربیع اور ان کے متبع ہیں احمد مسلم۔

بعض تصانیف: "شرح رسالة ابن أبي زيد"، اور "مختصر خليل في الفقه"، پر تین شروحات ہیں۔ آپ نے حدیث و عقائد وغیرہ میں بھی تصنیف و تالیف کا کام انجام دیا۔

[شجرة النور ص ۳۰۳: الأعلام للبدرکلی ۵/۱۶۷: خلاصۃ لاثر

۵۷: ۳]

احمد (۱۶۴-۲۴۱ھ)

یہ احمد بن محمد بن حنبل شیبانی ہیں، کنیت ابو عبد اللہ ہے، آپ ابو ہل بن شیبان (جو قبیلہ کلب بن وائل کی جانب منسوب ہیں) کے تھے، حنبلی مذہب کے امام ہیں فقہ کے بعد میں سے ایک ہیں۔ آپ کا خانہ ابی تعلق "مرۃ" سے تھا آپ بغداد میں پیدا ہوئے۔ امام ابو ہریرہؓ کے دور میں فقہ خلق قرآن کی زد میں آئے، آپ نے رہے اور اللہ نے آپ کے درویشی و اہل سنت و جماعت کے مسلک کو قائم و دائم رکھا، جب واثق باللہ مرۃ و مرتوکل خلیفہ ہوا تو اس نے امام احمد کا درازہ آرام کیا، کسی امیر و حاکم کو آپ ہی سے مشورہ کے بعد منتخب کرنا تھا۔

بعض تصانیف: "المسند" جس میں تیس ہزار حدیث ہیں، "المسائل"، "الأشربة" اور "لفضائل الصحابة" وغیرہ۔

[الأعلام للبدرکلی ۱/۱۹۲: طبقات الکتابہ لابن یعلیٰ ص ۱۱-۳:  
طبقات الکتابہ لابن ابی یعلیٰ ۲/۴-۲۰: الہدایہ والنہایہ ۱۰:  
۳۶۵-۳۴۳]

لاذری (۷۰۸-۷۸۳ھ)

یہ احمد بن محمد بن عبد الواحد بن عبد الغنی اذری ہیں، شافعی فقیہ ہیں، ۷۰۰ھ کے ۱۳امند میں تھے، "اثرعات" شام میں پیدا ہوئے، حلب کی مسند قضاء پر جلوہ افروز ہوئے، مسائل حلیات کے بارے میں سبکی تیر سے خط و کتابت کی جو ایک جلد میں معروف ہیں۔

بعض تصانیف: "التوسط و الفتح بین الروضة والشرح" ۴۰ جلدوں میں، "غیۃ المحتاج فی شرح المسماح" و "قوت المحتاج"۔

[معجم المؤلفین ۱/۱۵۱: الہدایہ والفتح ۱/۳۵: الأعلام للبدرکلی]



لہ زہری

تراجم فقہاء

الاشعری

لہ زہری (۲۸۲-۷۳۷ھ)

یہ محمد بن احمد بن محمد بن ابی یونس، کنیت ابو منصور ہے۔ زبان و لب کے امام ہیں۔ مہرست میں ولادت ہوئی۔ آپ کی ازہری نسبت آپ کے والد "رم" کی طرف ہے، فقہ کی طرف توجہ مہذبوں کی تو اس میں امام پیدا ہوا، اس کے بعد عربی زبان و لب کا شوق، یہ تو اس کی طلب میں نکل پڑے، اور قیلول کا چہ نکایا، اور ان کے اخبار و حوال جمع کرنے میں تفصیل سے کام یا تا مدط کی قید میں بھی گئے تھے۔

بعض تصانیف: "تہذیب اللعۃ"، "الراہر فی غریب العاط الشافعی النبی اودعہا المرینی فی مختصرہ" جسے کویت کی وزارت و تلاف و اسلامی امور نے شائع کیا ہے، اور قرآن کی ایک تفسیر بھی ہے۔

[لہ علام: طبقات السی ۱۰۶۲: المویات ۱۰۱: ۵۰۱]

اسماء بنت ابی بکر (؟-۷۷۳ھ)

یہ اسماء بنت ابی بکر الصدیقؓ عبد اللہ بن عثمان ہیں، اہل فضل و سماوات میں سے ہیں، حضرت عبد اللہ بن ربیعؓ کی والدہ ہیں۔ آپ کو "امہ المظاہر" کا خطاب دیا گیا تھا، کیونکہ آپ نے بنی کریم ﷺ کے صدیق اکبرؓ کے لئے وقت بھر کھانا تیار کیا، اس کو باندھنے کے لئے کچھ نہیں ملا تو آپ نے اپنا پٹا پھاڑا اور اسی سے باندھ دیا تھا۔ صحیحین میں آپ سے روایت کردہ ۵۶ احادیث ہیں۔

[لہ علام للترکلی: لاصابۃ تاریخ الاسلام ۱۳۳۳: ابجد یہ

الانہایہ]

الاشعری (۲۶۰-۳۲۲ھ)

یحییٰ بن یحییٰ بن ابی بکر اشعری ہیں، بصرہ میں پیدا

لہ زہری (۳۲۳-۷۰۶ھ)

یہ احمد بن محمد بن احمد بن یحییٰ بن یونس، کنیت ابو حامد ہے، نیشاپور کے



اکھب

تراجم فقہاء

م سہ

ہوے و بغداد میں رہے، متکلمین کے امام ہیں، ہر وہ علم میں بھی دستگاہ رکھتے ہیں، آپ شافعی المذہب تھے۔ ابو حنیفہ مروزی سے فقہ حاصل کیا، محمد بن یحییٰ، حمید بن عمار، حنفیہ و کار کیا۔ بعض تصانیف: "النبی عن اصول الدین"، "خلق الاعمال" اور "کتاب الاجتهاد"۔

[طبقات الشافعیہ لابن ابی ۲/۴۲۵: ہدیہ الحارثین: مکتب الموفین ۷/۳۵]

اکھب (۱۴۵-۲۰۴ھ)

یہ اکھب بن عبد العزیز بن داؤد قیس عامری جعدی ہیں، اپنے عہد کے دیار مصر کے فقیہ تھے، امام مالک کے شاگرد ہیں تھے۔ امام شافعی نے ان کے بارے میں فرمایا: "مصر نے اکھب سے بڑا فقیہ نہیں پیدا کیا، ان کے مدرسہ میں نہ ہوتا"۔ ایک قول یہ ہے کہ ان کا امام مسکین تھا، اور اکھب ان کا لقب تھا۔ مصر میں وفات ہوئی۔

[لأعلام للزکری ۱/۳۳۵: تہذیب التہذیب ۱/۳۵۹: وفیات

لایمان ۱/۷۸]

سغی (؟-۲۲۵ھ)

یہ صلح بن فرج بن سعد بن مافع ہیں، عبد العزیز بن مروان کے عہد میں تھے، فسطاط کے رہنے والے ہیں، مصر میں مالکیہ کے عظیم مرتبہ فقیہ تھے، مدینہ کا سفر امام مالک سے استفادہ کے لئے کیا، یمن جس دن مدینہ میں داخل ہوئے اسی دن امام مالک کا انتقال ہو گیا، پھر انہوں نے ابن القاسم اور ابن مسیب کی شافعی اختیار لی، بعض علماء سے نہیں بن القاسم پر بھی ترجیح دی ہے۔

بعض تصانیف: "الأصول"، "تفسیر غریب الموطأ" اور "کتاب اداہ القضاء"۔

[لایمان المذہب ۱/۹۷: لأعلام للزکری ۱/۳۳۹: وفیات

لایمان ۱/۷۹]

الاصطخری (۲۲۴-۳۲۸ھ)

یہ الحسن بن احمد بن یحییٰ ہیں، "اصطخری" سے مشہور ہوئے، فقیہ ہیں۔ شافعیہ کے مشائخ میں سے ہیں، ابن مرتج کے ہم پل لوگوں میں تھے۔ قلم کے کاغذی بنے پھر بغداد کے مقتسب مقرر ہوئے مقتدر نے حسان کا عہدہ تنصیب کیا، آپ کے خدق میں سختی تھی۔

بعض تصانیف: "آداب القضاء" ابن الجوزی نے اس کے بارے میں کہا کہ اس جیسی کتاب تالیف نہیں ہوئی، "الفرائض" اور "الشروط والوالتات والمعاصر والسجلات"۔

[المنتظم ۶/۳۰۲: وفیات لایمان ۱/۳۵۷: طبقات

الشافعیہ ۲/۱۹۳]

ام سلمہ (؟-۵۹ھ)

یہ سند بنت ابی امیہ بن نفیع بن عبد اللہ ہیں، قبیلہ خزیم سے تھیں، ام المومنین ہونے کا شرف حاصل ہے، قدیم الاسام و الدین ہجرت کرنے والوں میں سے ہیں۔ آپ کے شوہر ابو سلمہ بن عبد السلام کے انتقال کے بعد ۴ھ میں نبی اکرم ﷺ نے آپ سے ثواب کی۔ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا صاب الرائے تھیں، آپ نے نبی کریم ﷺ کو سلمہ اور فاطمہ زہرا سے روایت کی ہے، اور آپ سے بہت سے لوگوں نے استفادہ کیا ہے، کتب حدیث میں آپ کی روایت سے تقریباً ۱۰۰۰ فتوے اور ۷۸ احادیث نقلی ہیں۔

[لایمان فی تہذیب الصحابہ ۴/۵۹: طبقات بن سعد ۸/۱۰:

یہ اہم علماء ۲/۱۴۲: سنن البیہقی]



اوزلی (۸۸-۱۵۷ھ)

یہ عبد الرحمن بن عمرو بن محمد اوزلی ہیں، امام فقیہ اور محدث و مفسر ہیں، دمشق کے ایک گاہک "اوزلی" کی طرف نسبت ہے۔ دراصل وہ سندھ کے قیدیوں میں شامل تھے، قیدی کی حالت میں پڑا ہوا چڑھ گئے، اور پٹی صحت سے علیل ہو کر حاصل کیا، بیمار ہو کر سفر کیا، درخوب حال پیدا ہوا۔ منصور نے سند قضا پیش کی تو انکار فرما دیا، یہ مدت میں بخاری بخارہ کے آئے اور وہیں وفات پائی۔

[الہد یہ انتہایہ ۱۱۵/۱۰؛ تہذیب المعاد ۲۳۸/۶]

ایک بن معاویہ (۴۶-۱۲۲ھ)

یہ یاس بن معاویہ بن قرہ مزنی، قاضی بصرہ ہیں، وکالت و امامت میں سب اہل تھے، حاکم کہتے ہیں: یاس قبیلہ مضر کے لئے باعث افتخار، تافسیوں کے درمیان بلند پایہ، معاملہ فہمی میں یکساں اور فرست میں عجوبہ روزگار تھے، وہ ان لوگوں میں سے تھے جن کو بعد کی پہچان خبر ہو جایا کرتی ہے، خانہ کی نظر میں انہیں بڑا احترام حاصل تھا۔ عراقی نے آپ کی سوانح پر "ذکن اباس" نامی کتاب لکھی ہے۔ وفات "واسط" میں ہوئی۔

[لأعلام للکورنی: تہذیب المعاد ۳۹۰/۱؛ وفیات الأعیان:

میر ان الاعتدال ۳۱/۱]

الباجی (۷۱۰ھ کے بعد-۷۸۶ھ)

یہ محمد بن محمد بن محمود (اور الدراکمانہ میں ہے: محمد بن محمود بن احمد) الباجی رہی ہیں، اطراف بغداد کے ایک گاہک "باجی" کی طرف نسبت ہے، فنی فقیہ ہیں، امام، محقق، باریک بین اور ماہر لکھن حدیث تھے، عربی اور اصل کے ماہر تھے۔ حلب و ریہ قاضی و کاسٹریا، وہاں کے علماء سے انتساب فیض ملا، انہی وہاں کو مسند قضا کی پیش کش کی، فنی نے آپ نے قبول نہیں کیا، "شیخوئیہ" کی فتح کے آثار سے ہی ان کی مشیت کا مصب آپ کو ہوا۔

بعض تصانیف: "شرح الہدایہ"، "شرح السراجۃ فی تفسیر القرآن"، "مشارق الأنوار للصغانی" کی شرح، اسی طرح "شرح العنار" اور "شرح أصول البرہوی"۔

[المؤلف لہریہ ۱۹۵؛ الدرر الكامنة ۲۵۰/۴؛ معجم المؤلفین

۲۹۸/۱۱]

الباجوری: یہ ابراہیم بن محمد بن احمد الباجوری ہیں۔

، کیسے: الباجوری۔

الباجی (۴۰۳-۴۷۴ھ)

یہ سلیمان بن خلف بن سعد ہیں، کنیت ابو لویید، اہل ربیع الباجی



ہے، مدرس کے شاگرد "باجہ" کی طرف نسبت ہے، اکابر محدثین میں سے ہیں، وہ مالکی فقہ کے مشاہیر میں شامل ہیں، تیرہ سال تک مشرق کا سفر کیا، پھر پاپیہ لوٹ آئے، ہرقہ حدیث کی اشاعت کی، کتب کے درمیان حرم کے مابین بہت سے مناظرے، مباحثے اور مجلس ہوسیں، حرم نے خود آپ کے علم و فضل کا اعتراف کیا ہے، حرم کی تصنیفات کے حوالے جاتے ہیں آپ ہی سبب سے، اندلس کے بعض علاقوں کے قاضی مقرر ہوئے۔

بعض تصانیف: "الاستیعاب شرح المؤطا" جس کا اختصار "المستقی" میں کیا، پھر "المستقی" کا اختصار "الإيضاح" میں کیا، آپ کی تصنیف "شرح المدونة" اور "احکام العصور فی احکام الاصول" بھی ہے۔

[الذی بیان المذہب ص ۱۲۲: لا علام للورکلی ص ۱۸۶]

باز لا شہب:

بکھیرے: ابن عربی۔

باقدنی (۳۳۸-۴۰۳ھ)

یہ محمد بن عیوب بن محمد بن نعمان ہیں، کنیت ابو بکر ہے، باقدانی (قاف کے زیر کے ساتھ) سے مشہور ہیں، باطاء (لویا) قریشی کی وجہ سے یہ نسبت ہے، بن باقدانی "رتقاضی ابو بکر" سے بھی معروف ہیں، مصر کی پیدائش ہے، بغداد میں سکونت اختیار کی، مصر میں وفات ہوئی۔ آپ مشہور متقدمین "سویوں" کے راضیوں، معز لہ، رجبہ وغیرہ کا راضی، آپ عظام میں ابو الحسن شمری کے اور فقہ میں امام مالک کے پیرو تھے، مذہب مالکی کی سیادت آپ پر ختم تھی، آپ منصب قضا پر فائز ہوئے، عضد الدولہ نے آپ کو شاد

رحم کی طرف منیر بنا کر بھیجا تو آپ نے اس مدد کی کوئے حسن، خوبی سے انجام دیا۔ علماء نزاری کے ساتھ خود بادشاہ کی موجودگی میں آپ نے مناظرے کئے۔

بعض تصانیف: "إعجاز القرآن"، "الإيضاح"، "البيان عن الفرق بين المعجرات و الكرامات" اور "التقريب والإرشاد" اصول فقہ میں۔ جس کے بارے میں زکری نے کہا کہ یہ اپنے فن میں علی الاطلاق سب سے بہترین کتاب ہے۔

[لا علام للورکلی ص ۳۶۷: تاریخ بغداد، ۳۷۵: وفیات لا میان ص ۶۰۹: البحر المحیط فی لا اصول للورکلی: مقدمہ]

البخیر می (۱۱۳۱-۱۲۲۱ھ)

یہ سیماں بن محمد بن عمر بخیری فقیہ شافعی ہیں، مغربی مصر کے گاؤں "خیر م" کے رہنے والے تھے، بچپن ہی میں قاہرہ چلے آئے تھے، اورہ میں تعلیم حاصل کی، وہاں مدرس کے فرائض انجام دئے، آپ کی بیانی جاتی رہی تھی۔

بعض تصانیف: "التحریر" جو "المصباح" کی شرح ہے، "تحفة العیوب" جو شرح الخطیب بنام "الإقناع فی حل الفاظ ابی شعاع" پر حاشیہ ہے۔

بخاری (۱۹۳-۴۵۶ھ)

یہ محمد بن اسماعیل بن ابراہیم ہیں، کنیت ابو عبد اللہ اور نسبت بخاری ہے، اسلام کے ممتاز عالم تھے، رسول اللہ ﷺ کی احادیث کے حافظ تھے بخارا میں پیدا ہوئے، بحالت یتیمی نشوونما ہوئی، ذہانت و فہم کی پائی تھی، لہذا حفظ میں بڑے پختہ و فائق تھے۔ طلب حدیث میں اسفار کئے، خراسان، شام، مصر، ری، زہد وغیرہ



البردوی

تراجم فقہاء

البردوی

کے تقریباً ایک ہزار شیوخ سے ماحضت فرمائی، اور تقریباً پچھ لاکھ حدیث جمع فرما کر ان میں سے اپنی کتاب ”الجامع الصحیح“ میں صحیح ترین روایات منتخب فرمائی جو تمام کتب حدیث میں سب سے زیادہ قائل مقام پر کتاب ہے۔

بعض تصانیف: نیز آپ کی کتابوں میں ”المدریج“، ”المصنف“ اور ”الأدب المفرد“ وغیرہ ہیں۔

[علامہ السرخسی ۲۵۸/۵: تذکرۃ الحفاظ ۱۲۲/۲: تہذیب التہذیب ۴/۹: طبقات الکتابہ لابن ابی یعلیٰ ۱/۱۱۱-۲۷۹: تاریخ بغداد ۴/۲-۳۶]

امروا ثلثیہ میں ان کا شمار تھا ”شیخ الاسلام“ کے خطاب سے متصف تھے۔ ابن عرّفہ سے تحصیل علم کیا اور آپ کی صحبت میں تقریباً چوبیس سال گزارے، حج کرنے کے بعد تھہر و تحریف لانے تو قاہرہ کے بعض لوگوں نے آپ سے استفادہ کیا پھر تیونس میں سکونت اختیار کی، اور وہاں قوی کا دارو مدار آپ پر رہا۔

بعض تصانیف: ”جامع مسائل الأحکام معاہدہ من الفصایا للمفتیین والحکام“ یہ کتاب ”الفتاویٰ“ کی تالیف بھی ہو سکتی ہے، اسی طرح فقہ میں آپ کا ضخیم مجموعہ بھی ہے۔

[المندول مع ۱۱/۳۳: دیرۃ المعارف لاسلامیہ ۳/۵۳: لاہام ۶/۶: شجرۃ الدارس ۲۲۵]

ابراہیم: یہ احمد شہاب الدین ہیں جن کا لقب ”عمیرہ“ تھا۔

البردوی (۴۰۰-۴۸۲ھ)

یہ علی بن محمد بن حسین ہیں، کنیت ابو اسحاق، لقب فخر الاسلام، بردوی ہے، یہ ماہر، اہل میں حنفیہ کے امام تھے، علم اصول، حدیث، فقہ کے ماہر تھے۔

بعض تصانیف: ”المبسوط“، ”یارود جلدوں میں، ”شرح الجامع الکبیر للشیخانی“ فقہ حنفی روایات میں، ”کبر الوصول إلی معرفة الأصول“ جو ”أصول البردوی“ سے معروف ہے۔

یہ محمد بن محمد بن حسین بردوی کے علاوہ ہیں، ان کی کنیت ”ابو لیسہ“ اور ”قاضی الصدوق“ لقب تھا (۴۲۱-۴۹۳ھ)۔

[ابواب الفقیہ ۱/۷۲: معجم المؤلفین ۱/۱۹۲: معجم المطبوعات

البردوی (بعض مراجع میں: ابرو ذلی) ابو سعید (؟-۴۳۳ھ)

یہ حنف بن ابی القاسم بن سیمان بن زوی قیروانی ہیں، مالکی مذہب کے حافظ تھے، ابو حسن قاسمی کے حلقہ، مذہب میں سے تھے۔ اپنے وطن قیروان سے ہجرت فرمائی، پہلے حلقہ جہد میں اصحابان چلے آئے، یہاں اپنے شریعت تک درس و تدریس میں مشغول رہے۔

بعض تصانیف: ”تہذیب المدوۃ“ اور ”اختصارات ابو اصحابہ“ وغیرہ۔

[لاہام للورکلی: معجم المؤلفین (اس میں یہ ہے کہ آپ ۴۳۰ھ میں ماحضت تھے)؛ ترتیب المدارک ۴۰۸ھ (اور اس میں ہے کہ آپ کاسن وفات معلوم نہ ہو سکا)؛ الذیاباۃ ۱۲۲]

البرزلی (۴۱۱-۸۴۱ھ یا ۸۴۳ یا ۸۴۴ھ)

یہ قاسم بن احمد بن محمد (بعض کے مطابق ابو القاسم بن محمد) بن عبد اللہ بن ہادی برزلی ہیں، قیروان کے ایک مقام ”برزلیہ“ (باء اور زاء کے ضمہ کے ساتھ) کی طرف نسبت ہے اپنے دور میں تیونس کے



العربیہ والمغرب ص ۵۵۴

البہوتی (۱۰۰۰-۱۰۵۱ھ)

یہ منصور بن یونس بن صلاح الدین بن حسن بن دریس البہوتی  
 تھے، حنبلی فقیہ تھے۔ مصر میں اپنے وقت کے شہر تھے مغربی مصر کی  
 ایک بستی "بہوت" کی جانب نسبت ہے۔

بعض تصانیف: "الروض المربع" جو "راد المستمع  
 المختصر من المقنع" کی شرح ہے، "کشاف القناع عن  
 متن الاقناع للحجاوی" اور "فائق اولى البهى لشرح  
 المستبھی" تینوں کتابیں فقہ میں ہیں۔

[ادام المذکر علی ۲۸۹/۸؛ خلاصہ لاثر ۳۲۶/۳؛ مطب مہارک

۱۰۰۰ھ؛ ۵۰/۱]

البغوی (۴۳۶-۵۱۰ھ)

یہ حسین بن مسعود بن محمد بن ابی بغوی، ثانی، فقیہ، محدث اور مفسر  
 تھے۔ شام میں بہت دور دور کے درمیان، قسطنطنیہ، اسان کے گاؤں  
 "بشور" کی طرف نسبت رکھتے تھے۔

بعض تصانیف: "الہامیہ" فقہ ثانی میں، "شرح المسنة"  
 حدیث میں اور "معالم التبریل" تفسیر میں۔

[ادام المذکر علی ۲۸۹/۲؛ ۱۰۵۶/۶]

البلقینی (۷۲۴-۸۰۵ھ)

یہ عمر بن سعد بن نصر، بلقینی، ثانی میں، کنیت ابو حفص  
 اور لقب سرّ الدین، شیخ الاسلام ہے، خادم ابنی قلیق "عسقلان"  
 سے ہے، مغربی مصر کے ایک مقام "بلقینہ" میں پیدا ہوئے، ان  
 کے والدین کو بارہ سال کی عمر میں تھک دے آئے اور ان کو ملین بنا  
 لیا، چنے عہد کے بعد، سے تحصیل علم میں آئے، رہے، فقہ، اور اصل  
 فقہ میں بہت عالی مرتبہ پر پہنچے، یہاں تک کہ ان سے علم سے  
 مناسبت کے ساتھ فقہ ثانی کا آپ پر انحصار دیا گیا تھا، آپ خانہ  
 حدیث ہوئے کے ساتھ درجہ بہتہ کو پہنچے ہوئے تھے، فقہ، تعلیم  
 مدرسہ میں، تباہ و برباد کی پوری مہارت حاصل تھی، اور عدل، شجاعت  
 کا محکمہ تھا، اور شجاعت کا تباہی کے پتے ہوئے۔

بعض تصانیف: "نصحیح المسیح" فقہ میں چھ جلدوں میں،  
 "حواش علی الروصہ" دو جلدوں میں، اور "مذی کی و بشرحیں۔"

[اضواء الملاح ۸۵/۶؛ شذرات الذہب ۵۱۱/۷؛ مجمع المومنین

۲۰۵/۵]

البجوری (یا الباجوری) (۱۱۹۸-۱۲۷۷ھ)

یہ ابو ایمن بن محمد بن احمد باجوری جامع ازہر کے شیخ اور ثانی فقیہ  
 تھے، آپ مصر کے شہر منوفیہ کے ایک گاؤں باجور (یا بجزور) میں پیدا  
 ہوئے، اور تعلیم اہل میں مکمل کی۔

بعض تصانیف: "التحفة الحیرة علی القوائد الششورية"  
 فی المرائص، "تحفة المرید علی حوہرة التوحید" اور  
 شرح ابن کاسم پر حاشیہ۔

[مجمع المومنین ۸۳/۱؛ مجمع المطبوعات ص ۵۰۷؛ ایضاً

المون ۲۲۳/۱]







تھی، آپ امام وقت تھے، اور از سے صاحب علم و فقاہت آپ کی طرف  
 چھپ جاتے تھے، عمدہ قضا کو قبول کرنے کی پیشکش کی گئی، آپ  
 نے قبول کرنے سے معذرت فرمائی، کی دفعہ درخواست کی گئی،  
 آپ راضی نہ ہوئے۔

بعض تصانیف: "احکام القرآن" آپ سے ابو حسن رشتی کی  
 مختصر کی "شرح"، نیز "شرح مختصر الطحاوی" اور "شرح  
 الجامع الصغیر" وغیرہ۔

[الجوہر المفید ۸۴؛ لا علام ۱۶۵؛ البدیع ۲۵۶؛  
 الامام احمد بن علی ارازی لخصاص؛ لندہ کنوز عجیل جاسم النشمی]

اجمل (؟-۱۲۰۴ھ)

یہ سیماں بن عمر بن مسعود عجمی ہیں، "جمل" سے مشہور ہیں، فقیہ،  
 مفسر، وراثتی تھے، مغربی مصر کے گاؤں "مدینہ عجیل" کے باشندہ تھے،  
 تلمذ و تخیل ہوئے اور ازہر میں استاذ مقرر کئے گئے۔

بعض تصانیف: "حاشیہ علی تفسیر الجلالین" اور  
 "فتوحات الوہاب" جو شرح الحج پر حاشیہ ہے اور فقاہ شافعی  
 میں ہے۔

[لا علام للرد کلی؛ تاریخ الجبرقی ۱۸۳/۲]

جنون:

دیکھئے: جنون۔

الجوینی (؟-۴۳۸ھ)

یہ عبداللہ بن یوسف بن محمد بن حیو، جوینی ہیں، اطراف فیثا پور  
 کے مقام "جوین" کی جانب منسوب ہیں، فیثا پور میں سکونت رہی اور

ج

جاہ (۱۶ق ھ-۷۸ھ)

یہ جاہ بن عبد اللہ بن عمر بن حرام انصاری، مسلمی، صحابی ہیں،  
 بیعت عقبہ میں شریک تھے، نبی اکرم رسول ﷺ کی صحبت قدس  
 میں ہیں (۹) غزوہ تبوک میں شریک ہوئے ان خوش غیبوں میں  
 شامل ہیں جنہوں نے رسول اللہ ﷺ سے شہادت سے روایت کی  
 ہے، خیمہ زمکہ میں آپ نے مسجد نبوی میں قیام، تعلیم کا ایک معلقہ لکھا  
 تھا اور لوگ آپ کے ہاشمہ سلم سے میراب ہوتے تھے، انتقال سے  
 پہلے آپ کی بیٹائی جاتی رہی تھی، مدینہ میں ہی وفات پائی۔

[اصابہ ۲۴۳؛ طبقات ابن کثیر ۲/۴۳۲]

جامع: نوح بن ابی مریم:

دیکھئے: ابو مصعب۔

لخصاص (۳۰۵-۳۷۰ھ)

یہ احمد بن علی، ابو بکر ارازی ہیں، وخصاص کے لقب سے معروف  
 ہیں، "رے" کے رہنے والے تھے، فقہاء حنفیہ میں سے ہیں، بغداد  
 میں سکونت تھی، وہ ہیں تدریسی مشفقہ بھی جاری رہا، آپ نے ابو ذیل  
 زجاج اور ابو حسن رشتی سے فقاہ حاصل کیا، آپ سے لائقہ متا بہاء نے  
 کسب فیض کیا، مسلک حنفی کی مشیخت آپ کے وقت میں آپ ہی پر ختم







حربی ابو اسحاق

تراجم فقہاء

حسن بن زیاد

بعض تصانیف: "الفکر السامی فی تاریخ الفقہ الاسلامی"، "رسالة فی الطلاق" اور "الظام الاجتماعي فی الاسلام"۔

[معم المواعین ۹: ۸۷؛ مقدمہ کتاب "فکر السامی فی تاریخ الفقہ الاسلامی"]

ان کے بارے میں بتایا جاتا ہے کہ انہوں نے قدرتی فرقہ کے مذہب کو اختیار کیا تھا۔ یہ بھی منقول ہے کہ اس قوم سے جو بڑے کے ہل حق کے مطابق "خیر و شر" سے ہیں "کا قریب رہا تھا۔

[تہذیب احمدیہ ۲/۲۶۳-۲۷۱؛ لا علم للکرکلی ۲/۲۴۲؛ "حسن البصری لرا حسان عباس"]

حربی ابو اسحاق (۱۹۸-۲۸۵ھ)

یہ امام تیم بن حلق بن امام تیم حربی میں بغداد کے ایک محدث کی جانب نسبت ہے، امام اور فقیہ تھے، امام احمد بن حنبل کے شاگردوں میں ہیں، اور ان سے ان کے مسائل کی روایت کی ہے، وہ محدث بھی تھے اور وہ بے ملکت کے رہے تھے۔

بعض تصانیف: "مسک الصحیح" اور "الہدایا والسنة فیہا" وغیرہ۔

[مذکرۃ احمد ۲/۱۳۷؛ طبقات الحنابلہ ۱/۸۶؛ لا علم للکرکلی]

حسن بن حقی (۱۰۰-۱۶۹ھ)

یہ حسن بن صالح بن حقی، بغدادی تھری محدث ہیں، ایک جماعت ان کی تصنیف کرتی ہے، "ہر اس پر حلق، بدعت، تشیع، ترک جمعہ اور امت پر کھوار اٹھانے کا الزام لگاتی ہے، وہ بصری جماعت نے آپ کے قتل ہونے کی تصدیق کی ہے، حتیٰ کہ بعض نے آپ کو نقد ورتقوی کے اعتبار سے سفیاں تھری کے نام پر لڑا دیا ہے۔

[تہذیب احمدیہ ۲/۲۸۸]

حسن بن زیاد (؟-۲۰۳ھ)

یہ حسن بن زیاد لولوی ہیں، امام ابو حنیفہ کے تلمیذ تھے، لولوی (مولوی) کی تجارت کرتے تھے اس سے لولوی (مولوی) بہت ہوئی، اہل کوفہ میں سے تھے، بغداد آکر مقیم ہو گئے، امام ابو یوسف وغیرہ ایک جماعت سے علم و مال حاصل کیا، حدیث شریف سے فخر و استہلا کرنے کی طرف آپ کا ریا ورتق تھ، سوال تمام کرنے اور زیارت مستط کرنے میں بڑھے ہوئے تھے، کوفہ کے قاضی سے پھر اس سے استعفیٰ دے دیا۔

بعض تصانیف: "ادب القاصی"، "معانی الإیمان" اور "الخراج"۔

[الجزیر المصنوع ۱/۱۹۳؛ العوائد لہجہ ص ۶۰؛ لا علم للکرکلی ۲/۲۰۵]

حسن البصری (۲۱-۱۱۰ھ)

یہ حسن بن بصری، تابعی ہیں، کنیت ابو سعید تھی، آپ کے والد یہ "سیمان" کے قیدیوں میں آئے تھے اور انصار میں سے کسی کے خادم تھے۔ حسن بصری مدینہ میں پیدا ہوئے، ان کی والدہ حضرت ام سلمہؓ کی بیٹی تھیں، آپ سے صحابہ کو پایا، ان میں سے کچھ حضرات سے ماعت کی۔ آپ بڑے بہادر، خوبصورت، عبادت گزار، فصیح اللسان، علم و فضل کے حامل تھے، حضرت انس بن مالک وغیرہ نے خود ان کے ان وصف کی شہادت دی ہے، آپ بصرہ کے امام تھے۔ آپ ولولوی شہادت رنق میں سیمان کے مٹی تھے، عمر بن عبد عزیٰر کے عہد میں بصرہ کے قاضی ہوئے، بعد میں مستعفی ہو گئے۔



لکھنوی

تراجم فقہاء

لکھنوی

لکھنوی (۱۰۲۵-۱۰۸۸ھ)

کے موضوع پر، جلدیں ہیں۔

[نیل ۱۵: کتاب نظر بر الدیانت ص ۳۳۷: لا عام لکھنوی  
۲۸۶/۷: المسجل المذهب ۱۹۵: برہکمان ۵۰۸/۲ (۳۸۷):  
تکملہ برہکمان ۵۲۶/۲]

یہ محمد بن علی بن محمد علاء الدین ہسلی ہیں، دیار بکر میں واقع  
”حصن کبہ“ نامی شہر کی طرف نسبت ہے، اب وہ ایک معمولی قصبہ  
ہے، جس کا محرف نام ”ہسکیف“ لکھا جاتا ہے، اور آج کل  
”شرماخ“ کے نام سے مشہور ہے۔ دمشق میں ولادت، وفات ہوئی۔  
حنفی فقہ، اصول کے ماہر تھے، فقہیہ حدیث اور نحو میں یہ طوئی رکھتے  
تھے، فقہ دہم خیر الدین رٹا، ”فخر مقدسی حنفی“ سے حاصل کیا، ان کے  
ور بھی بہت سے اساتذہ تھے، آپ سے بہت زیادہ لوگوں نے علم  
حاصل کیا، ورثوب نفع اٹھایا، دمشق میں حنفی کے افتاء کا کام آپ ہی  
کے سپرد رہا۔

لکھنوی (؟-۳۳۸ھ)

یہ عبد العزیز بن احمد بن نصر حلوانی ہیں، ”شس لاس“ کے  
خطاب سے مشہور ہیں، ”حلوانی“ حلوان فرہشت رنے کی طرف  
نسبت ہے، ”حلوانی“ بھی بعض لوگ کہتے ہیں، حنفی فقہ میں، بخار  
میں حنفی کے نام تھے۔ ”کش“ میں انتقال فرمایا اور تدفین بخار  
میں ہوئی۔

بعض تصانیف: ”الدور المحتار شرح تنویر الابصار“،  
”الدور المنتقى شرح ملتقى الأبحر“ اور ”إلاصة الأبواب  
شرح المنار“ اصول میں۔

بعض تصانیف: ”المسبوط“ فقہ میں، ”الوادع“ فروع میں،  
”فتاویٰ“ اور ”شرح أدب القاضي لأبي يوسف“۔

[خدا ص ۱۲۳/۶۳: معجم المؤلفین ۵۶/۱۱: لا عام ۱۸۸/۷:  
معجم المطبوعات العربیہ والمغربیہ ص ۷۷۸]

[لا عام للکھنوی: الفوائد المہدیہ ص ۹۵: الجوہر المہدیہ ۳۱۸/۱]

لکھنوی (۳۳۹-۵۰۵ھ)

یہ محمد بن علی بن محمد ہیں، ابو الفتح کنیت ہے، ”حلوانی“ حلوان  
فرہشت رنے کی نسبت تھی، بغداد کے باشندہ ہیں، چنے اور  
میں شیخ الحنابلہ تھے، فقہ کا حصول اصول، فروع، دنوں کے اعتبار  
سے کیا، اور دنوں میں کمال کو پہنچے، افتاء مدت رئیس کی خدمات انجام  
دیں۔

خطاب (۹۰۲-۹۵۴ھ)

یہ محمد بن محمد بن عبد الرحمن زغبی ہیں، ”خطاب“ سے مشہور تھے،  
مالکی فقہ ہونے کے ساتھ علماء صوفیہ میں آپ کا شمار تھا، خاندانی سلسلہ  
مرکش سے ہے، آپ مکہ مکرمہ میں پیدا ہوئے اور شہرت پائی، مغربی  
عراق میں تقال فرمایا۔

بعض تصانیف: ”کتاب المبتدی“ فقہ میں ایک جلد، ”مختصر  
العبادات“، اور اصول فقہ میں ایک کتاب دو جلدوں میں ہے۔

بعض تصانیف: ”مواہب الجلیل فی شرح مختصر  
خلیل“ چھ جلدوں میں فقہ مالکی میں، ”شرح نظم مظاهر رسالة  
المقبور و امی لابی عادی“، فلک علم کی روشنی میں بغیر کسی مشین کے  
نمازوں کے وفات متعین کرے کے طریقہ پر ایک رسالہ، ”ارلغت

[الذیل علی طبقات الحنابلہ ۱۰۶/۱: لا عام ۱۶۳/۷: معجم  
المؤلفین ۵۰/۱۱]



حکیم (۳۳۸-۴۰۳ھ)

یہ حسین بن حسن بن محمد بن علیم ہیں، کنیت ابو عبد اللہ تھیں، نہ جان میں پیدا ہوئے اور بخاری میں اثنی عشر نبوی، ابو بکر قتال اور ابو ذبی کی خدمت میں زکوٰۃ تہذیب کیا، آپ ثانی فقہ اور امام تھے۔ ذہبی نے کہا ہے کہ وہ اپنے مذہب میں مستغنی رائے رکھتے، اعلیٰ اور ماوراء النہر کے ملحقہ میں شرفیغ کے رہے اور تھے خراسان کے علاقہ میں قضا کے منصب پر فائز رہے۔

بعض تصانیف: "المصباح فی شعب الایمان"۔

[طبقات الشافعیہ لابن ابی اسحاق ۳۷۷: ۱۳۷، اہم فی خبر ابن عمر

۸۴/۸: تذکرۃ الحفاظ ۲۱۹/۳]

حماد بن ابی سیمان (؟-۱۲۰ھ)

یہ حماد بن ابی سیمان، مسمی ہیں، ولادت کے اعتبار سے شامی ہیں۔ فقہ و تابعی ہیں، کوفہ کے باشندہ تھے، امام ابو حنیفہ کے اساتذہ میں ہیں، آپ سے ابو یوسف وغیرہ سے فقہ کی تحصیل کی، اور ان کے ۱۲۰ ہندو میں آپ سب سے بڑے فقہ تھے، ابو یوسف وغیرہ کی روایت کے علاوہ حدیث میں دوسروں سے روایت ضعیف سمجھی جاتی ہے، فقہ میں آپ ماہر تھے۔

[تہذیب التہذیب ۱۶۳: ۱۶۳، اہم سنن لابن النذیم ص ۲۹۹:

طبقات الفقہاء للبشیر ص ۶۳]

## خ

الحرقی (یا الحرقشی) (۱۰۱۰-۱۱۰۱ھ)

یہ محمد بن عبد اللہ حرقشی مالکی ہیں، جامعہ ازم کے سب سے پہلے شاہ میں، حرقشی مصر کے "یرود میں واقع گاؤں" "ہرقشی" کی طرف نسبت ہے۔ "امات" میں لکھا ہے: "حرقشی یروہن صاحب ہے۔" اہم د میں قیام تھا، وہ میں انتقال بھی ہوا، آپ صاحب فضل فقہ تھے۔

بعض تصانیف: "الشرح الکبیر علی متن حلیل"، "الشرح الصغیر علی متن حلیل" "تہذیب مالکی میں، اور "الفرائد السنیۃ شرح المقدمة السوسیۃ" توفیق میں۔

[لأعلام للورکلی ۱۱۸: تاریخ لأزمہ ص ۱۲۲: سک الدرد

۶۴/۲: نیز: دیکھئے: مقدمہ حاجۃ العدوی علی شرح مختصر خلیل، جس میں ان کے حالات مذکور ہیں]

الحرقی (؟-۳۳۲ھ)

یہ عمر بن حسین بن عبد اللہ ابو القاسم، حرقی، بغدادی ہیں، شرق (پہلے کپڑوں) کی شریعت فرہشت کی جانب مہبت ہے، پہلی مسلک کے عظیم ترین فقہاء میں شمار ہوتے ہیں، بی بیہ کے دور صورت میں صحابہ پر ہم پر سب شتم کا ستم دیکھ رہے تھے، اس سے نکل گئے، اپنی تصنیفات کو بھی بغداد کے مکالمی پر چھوڑ دیا تھا، وہ سب جملہ غمیں اور منظر عام پر نہ آئیں، بس "مختصر الحرقی" نام کی ایک مختصر



## مختصاف

## تراجم فقہاء

## المختصاف

تصنيف رہ گئی جس کی شرح علامہ ابن قدامہ نے "المختصاف" وغیرہ میں کیا ہے۔

[طبقات المختصاف ۱/۲۵۵: لا اعلام للورکلی ۵/۲۰۶]

بعض تصانیف: "معالم السنن فی شروح سنن أبی داؤد"، "عرب الحديث"، "شروح البحاری" اور "الغیة"۔  
[لا اعلام للورکلی: معجم المومنین ۱/۱۶۶: طبقات شافعیہ ۲/۲۱۸]

## مختصاف (؟-۲۶۱ھ)

یہ احمد بن عمر (اور بقول بعض: عمر) بن مہر (بقول بعض: مہر بن) شیبانی ہیں کنیت ابو بکر ہے "مختصاف" سے مشہور ہیں جنکی فقہ میں درجہ مامت پر فائز تھے بعد ۱۰۰ سالے تھے۔ حدیث کی روایت بھی کی ہے، آپ علم فرائض اور حساب کے ماہر اور اپنے اصحاب کے مذہب سے خوب واقف تھے۔ ان کو مہدی باللہ کے یہاں بڑا مقام حاصل تھا، مہدی کے لئے آپ نے ایک کتاب: ان کے موضوع پر تصنیف فرمائی، آپ زہد واقع ہوئے تھے، اپنے ماتم سے کما کر کھایا کرتے تھے۔ جس الامارہ حلوانی فرماتے ہیں: "مختصاف علم و معرفت میں بہت عظیم شخصیت ہیں، ان کی اتباع و پیروی ہر طرح درست ہے۔"

بعض تصانیف: "الأوقاف"، "الحمل"، "الشروط"، "الموعایا"، "ادب القاضي" اور "کتاب المعصر"۔

[لجوهر المنفیه ۱/۸۷-۸۸: تاج التراجم ص ۷: لا اعلام

لسررکلی ۸/۷۸]

## المختصاف (؟-۳۱۱ھ)

یہ احمد بن محمد بن ہارون ہیں، ابو بکر کنیت ہے، مر "خدا" سے معروف ہیں، ضلیٰ فقیہ تھے، امام احمد کے تلامذہ کی ایک بڑی جماعت سے متا، خصوصاً امام احمد کے دونوں بیٹوں صالح و عبد اللہ سے، اور ابو داؤد و سنائی و بیہ د سے۔ امام احمد کے مسائل کی ان کی حضرت سے سماعت کی، اور پھر وہ روزانہ ملکوں کی باد یہ بیانی کی تاک جن جن

## مختصاف (۳۱۹-۳۸۸ھ)

یہ محمد بن محمد بن بریم متقی ہیں، ابو سیمان ان کی کنیت ہے، کامل کے رہنے والے تھے، حضرت ربیع بن الخطاب (بر) حضرت عمر بن الخطاب (ک) کی نسل سے ہیں، فقیہ اور محدث تھے۔ سمعانی نے ان کے بارے میں کہا ہے: "وہ حدیث و سنت کے اند میں سے ہیں۔"



ذیل

تراجم فقہاء

مدد

حضرات نے امام سے سنا ہوا ان کے پاس سے جمع کریں، یا سنے  
و لوں سے جنہوں نے سنا ہوا ان سے جمع کریں۔ مسلک کے شیوخ  
بھی آپ کے فضل و سبقت کی شہادت دیتے تھے۔ ان کے بارے  
میں ابو بکر عبد اللہ بن ابی شیبہ حبلی مذہب کے امام ہیں۔  
بعض تصانیف: "الجامع لعلوم الإمام أحمد"، "العلل"،  
"تفسیر الغریب"، "الأدب" اور "أخلاق أحمد"۔  
[طبقات ابن بلد لا بن ابی یعلیٰ ۱۲/۲: لا علام للدرکلی ۱/۱۹۶؛  
تذکرۃ الحفاظ ۴/۷]

حاصل تھی، مصر کا سفر کیا اور ازہر میں تعلیم پُر پے ملک لوٹ گئے،  
اور تعلیم و تدريس نیز افتاء کا کام شروع کیا۔ آپ سے بڑے بڑے  
علماء مفتیوں اور مدرسوں نے علوم کی تحصیل کی۔  
بعض تصانیف: "الصارى الحبرية لنفع البرية"، "مطهر  
الحقائق الحسية من البحر الرائق" فقہ حنفی کی "زیات میں" اور  
"حاشیہ علی الأشباه والنظائر"۔  
[خلاصہ لاثر ۲/۱۳۴؛ معجم المؤلفین ۴/۱۳۲؛ لا علام  
۴/۳۷۴]

ذیل (۱-۷۷۷ھ)

یہ فیصل بن سحاق بن موسیٰ صیاء الدین، اندلسی ہیں، یونکہ وہ  
سپانیوں کا سالہاں پہنتے تھے، مذہب مالکی کے مفتی تھے، علم کا درجہ  
میں حاصل کیا، امام مالک کے مسلک پر عہدہ افتاء کی مسند نشینی کی، مکہ  
میں جا کر بس گئے، اور طاعون میں وفات ہوئی۔  
بعض تصانیف: "المختصر" جو فقہ مالکی کی بنیاد ہے اور جس پر ان  
کی کثیر شروحات کا درودار ہے، "شرح جامع الأمہات" جو  
"مختصر ابن حجاج" کی شرح ہے اور جس کا امام "التوصیف"  
رکن، اور "المسامک"۔  
[الذہبیاج المذہب ۱۱۵: لا علام؛ زرکلی ۴/۶۳۷؛  
الدرر لکامہ ۲/۸۶]

الدارمی (۱۸۱-۲۵۵ھ)  
یہ عبد اللہ بن عبد الرحمن بن فضل قمی دارمی ہیں، ابو محمد کنیت اور  
بلن سر قند ہے، مفسر، محدث اور فقیہ تھے۔ سر قند کے قاضی بن جانے  
کی درخواست کی مئی تو انکار فرمایا، سلطان وقت نے جب زیادہ عرض  
کرا دیا تو (عہد و قضا قبول کرنے کے بعد) ایک فیصد کیا پھر پنا  
استغنی پیش کیا، تو آپ کے اتنے ہی کو قبول کر لیا گیا۔  
بعض تصانیف: "المس" اور "الثلاثیات" یہ دونوں حدیث میں  
ہیں، "المسد"، "التفسیر" اور کتاب "الجامع"۔  
[تہذیب المعجم ۵/۲۹۳؛ تذکرۃ الحفاظ ۲/۱۰۵؛ معجم  
المؤلفین ۹/۷۱]

خیر الدین زری (۹۹۳-۱۰۸۱ھ)

یہ خیر الدین بن احمد بن نور الدین بن ابی یوسف طبری فاروقی رہا ہیں،  
مطالعین کے گاہن "رملہ" میں پیدا ہوئے اور وہیں نشوونما ہوئی، حنفی  
فقہ، مفسر، محدث، فقہی ہیں، بہت سے علم میں یکساں دست در



الذہب

تراجم فقہاء

الذہبی

الذہب:

دیکھئے: ابو طاهر الذہب۔

مدنی (۴۰۰-۴۳۰ھ، الجوہر المفید کے مطابق ۴۳۲ھ)

یہ عبد اللہ بن عمر بن محمد بن یحییٰ بن کثیر ابو زید تھیں، وہابی نسبت بخارہ و سمرقند کے درمیان ایک گاؤں ”دوسینہ“ کی طرف سے، حنبلیہ کے کار فقہاء میں شامل ہیں۔ صاحب الجوہر کہتے ہیں ”آپ ہی وہ پہلے شخص ہیں جنہوں نے علم الخلاف کو ایجاد کیا اور اسے معرض وجود میں لائے۔“

بعض تصانیف: ”الأسرار فی الأصول والفروع“ اور ”تقویہ الأدلة فی الأصول۔“

[ الجوہر المفید ص ۳۳۹: وفیات لا عیان ۲/۵۱۴: لا علم

۴/۴۲۸، ۴۲۸/۴ ]

مدنی (۱۱۲-۱۲۰۱ھ)

یہ احمد بن محمد بن احمد مدنی ہیں، کنیت ابو لہرکات ہے، فقہاء مالکیہ میں بڑے فضل و مرتبت کے حامل تھے، مصر کے بی حدی قبیلہ میں پیدا ہوئے، جامع ازہر میں تعلیم حاصل کی، اور قاہرہ میں وفات ہوئی۔

بعض تصانیف: ”اقرب المسائل لمنہج الإمام مالک“ اور ”مع القیبر شرح مختصر خلیل“ فقہ میں۔

[ لا علم ۴/۴۲۲: شجرۃ ص ۳۵۹: تاریخ الخلفاء ۲/۱۳۷ ]

مدنی (۴۰۰-۴۳۰ھ)

یہ محمد بن احمد بن عرفہ مدنی ہیں، مالکی فقیہ ہیں، عربیت اور فقہ کے

میں تھے، مصر میں ”وسوق“ کے رہنے والے تھے، قاہرہ میں تعلیم، اقامت و سکونت اور رحلت بھی ہوئی، ازہر میں تدریسی خدمات انجام دیں۔ شجرۃ النور کے مصنف ہیں ہے: ”پ پ پ“ اور کے عظیم محقق ”ریکتا نے روزگار تھے۔“

بعض تصانیف: ”حاشیۃ الشرح الکبیر علی مختصر خلیل“ فقہ مالکی میں اور ”حاشیۃ علی شرح السنوسی لمقدمہ ام البراہین“ عقائد میں۔

[ انج تی ۴/۳۱۴: لا علم للبرکلی ۶/۴۲۲: معجم المؤلفین ۵/۲۹۲: شجرۃ النور ۱/۳۶۱ ]

ذ

الذہبی (۶۷۳-۷۴۸ھ)

یہ محمد بن احمد بن عثمان بن قلیا ز، ابو عبد اللہ، شمس الدین ذہبی ہیں، اصلاً ازبائی ہیں، دمشق کے باشندہ تھے، مسلک مالکی، امام اور خانہ مورخ تھے، اپنے زمانہ کے بڑے محدث تھے، دمشق، ملک، مکہ اور نابلس میں بہت سے شیوخ سے احادیث کی، حدیث ۳۳۰۰ حدیث میں خصوصی مہارت تھی، تمام مالک سے آپ کی خدمت میں حاضری کے لئے سفار کئے جاتے تھے، آپ حنابلہ کی آراء کی طرف مائل تھے، آپ کا یہ امتیاز تھا کہ جب کوئی حدیث پیش کرتے تو جب تک اس کے ضعف متین، انتہائی کمزوری یا یہ بیت میں کوئی طعن (اثر بیوقوفی) بیان نہ کر دیتے آگے بالکل نہیں بڑھتے تھے۔



مرزی

تراجم فقہاء

ریحۃ الرائے

بعض تصانیف: "الکبانہ"، "تاریخ الإسلام" ۲۱ جلدوں میں،

ور "تجريد الأصول فی احادیث الرسول"۔

[طبقات الشافعیہ الکبریٰ ۲/۵: ۲۱۶؛ المجموع الزہری ۱۰: ۱۸۳؛ معجم

المؤلفین ۸/۲۸۹]

نے آپ کو حسین و تائیف کے میدان میں ایک خاص امتیاز سے نواز  
تھا۔ آپ اپنے اور کے فراموش تھے، آپ کی تصانیف کو قاف (دور  
دراز علاقوں) میں مقبولیت و شہرت نصیب ہوئی، لوگ اس پر جوق  
درجوق نوٹ پڑے۔ (اس سب کے باوجود) اسی نے اس کو ضعیف  
بتایا ہے۔

بعض تصانیف: "معالم الاصول" و "المحصول" اصول  
فقہ میں۔

[طبقات الشافعیہ الکبریٰ ۵/۳۳؛ الفتح المبین فی طبقات  
الاصولین ۲/۳۷؛ لا ینالہ للورکلی ۷/۲۰۳]

مرزی: احمد بن علی الرازی الجصاص۔

دیکھئے: الجصاص۔

الرائی (۵۵۷-۶۲۳ھ)

یہ عبد الکریم بن محمد بن عبد الکریم رائی، القاسم ہیں، حضرت  
رافع بن حداد صحابی رسول کی طرف منسوب ہوئے، قزوینی تھے،  
شافعی تہذیب میں ممتاز و درجہ پر تھے۔

بعض تصانیف: "الشرح الکبیر" جس کا نام انہوں نے "العرب  
شرح الوجیز للہرالی" رکھا تھا، بعض نے مطلق "العرب" کا  
وصف کتاب اللہ کے علاوہ مناسب نہیں سمجھا، اس لئے کہا ہے: "فتح  
العرب فی شرح الوجیز" و "شرح مسند الشافعی"۔

[لا ینالہ للورکلی ۴/۹۷؛ طبقات الشافعیہ للسیکی ۵/۱۱۹؛ نوٹ  
الوفیات ۲/۳]

ریحۃ الرائے (؟-۴۳۶ھ)

یہ ریحہ بن فرات بن قریش کی شاخ تیم سے ولاء کی نسبت سے  
"تیمی" ہیں، کنیت ان کی ابو عثمان ہے، امام، حافظ، فقیہ، مجتہد تھے،  
مدینہ میں ہی سکونت تھی، اہل رائے میں سے تھے، آپ کو "ریحہ

یہ محمد بن عمر بن حسین بن حسن رازی ہیں، فخر الدین لقب،  
ابو عبد اللہ کنیت، اور ابن الخطیب سے معروف ہیں، حضرت ابو بکر  
صدیقؓ کی سل سے ہیں۔ "رے" میں آپ کی ولادت ہوئی، اسی  
طرف نسبت کر کے "رازی" کہا ہے، آپ اسلام آباد تان کے  
ہیں، شافعی فقیہ اور اصولی تھے، علم کلام، فن مناظرہ اور تفسیر، ادب کے  
تبحر ہونے کے ساتھ ساتھ بہت سے فنون و علوم پر یکساں دسترس تھی،  
علوم میں حصول مہارت کے بعد خوارزم کا سفر کیا، پھر ماوراء النہر اور  
خراسان کا قصد فرمایا، ہرات میں قیام پورا اختیار کیا، وہاں آپ کو  
"شیخ الاسلام" کے خطاب سے یاد کیا گیا، آپ کے حوزہ میں  
درس و تفسیر کی گئیں تاکہ وہ ان میں اپنے درس و تفسیر دیا کریں،  
آپ کا حلقہ درس بڑے بڑے فضلاء سے معمور ہوا کرتا تھا۔ فقہ ثمانی



## رشیدی لمغربی

## تراجم فقہاء

## رویائی

اگرچہ اس لئے کہا جاتا ہے کہ جس مسئلہ میں ان کو حدیث یا اثر نہ ملتا اس میں اپنی رائے اور قیاس پر عمل کرتے، عینہ کے مفتی تھے، آپ ہی سے امام مالک نے علم فقہ حاصل کیا، عراق میں سرزمین اہل بار کے ملائکہ ”ماشیہ“ میں آپ کی وفات ہوئی۔ امام مالک کا قول ہے: ”جب سے ریحہ کا انتقال ہوئے فقہ کی طاوت جاتی رہی۔“

[لا علام ۴۲/۳: تہذیب العبد ص ۴۵۸: تہذیب الخلفاء ۱۴۸: تاریخ بغداد ۸/۲۰۰: ۳۲۰]

## رشیدی لمغربی:

دیکھئے: لمغربی۔

الزہوی (؟-۱۲۳۰ھ)

یہ محمد بن احمد بن یوسف زہوی، مغربی ہیں، مالکی فقیہ، متعلم تھے، انیس مراش میں توی میں مرجعیت کا مقام حاصل تھا۔

بعض تصانیف: ”حاشیہ علی شرح الشیخ الوردی علی مختصر خلیل“ فقہ میں، اور ”التحصین والسعة من اعتقاد فی السعة بلغة“۔

[شجرة النور ص ۳۷۸: معجم المؤلفین: معجم المطبوعات: ہدیۃ المؤلفین]

الرویائی (۴۱۵-۵۰۴ھ)

یہ عبد الواسع بن اسماعیل بن احمد بن محمد، ابو سعید رویائی ہیں، ثنائی فقیہ تھے، نیشاپور، میانمار تھیں، اور بخارا میں درس دیا، ثنائی مذہب کے امام تھے، حفظ مذہب میں اتنی شہرت ہوئی کہ ان کے متعلق بیان پایا جاتا ہے کہ وہ کہا کرتے تھے ”اگر امام ثنائی کی جملہ تصانیف نہ آتش ہو جائیں تو میں ان کو اپنے حافظہ سے لکھ ڈالوں گا۔“

مرثی (نکیر) (؟-۹۵۷ھ)

یہ احمد بن حمزہ مرثی ہیں، شہاب الدین لقب ہے، مصر کے ”رملہ“ کے فقیہ، نامی جگہ کے باشندے تھے جو ”مریہ الخطار“ کے پاس ہے، ثنائی فقیہ تھے، قاضی دمشق میں رہے۔

بعض تصانیف: ”فتح الحواد بشرح منظومة ابن العماد“ معقولات کے موضوع پر ہے، ”الفتاویٰ“ جن کو ان کے بیٹے شمس الدین نے جمع کیا ہے جس کا ذکر آگے آ رہا ہے اور ”حاشیہ علی شرح الوردی“ وغیرہ۔

[لا علام ۱/۱۷۷: الکواکب السائرة ۲/۱۱۹]

مرثی خیر الدین (حنفی):

دیکھئے: خیر الدین المرثی۔

مرثی (۹۱۹-۱۰۰۴ھ)

یہ محمد بن احمد بن حمزہ، شمس الدین مرثی ہیں، ملک مصر کے فقیہ اور



## زررقانی

## تراجم فقہاء

## ذکریا الانصاری

”پ کے تعلق ماقول تھا۔“ وہ اس دور کے شافعی تھے۔ طبرستان  
و دیوبند کے اطراف کے قاضی مقرر کئے گئے، طبع میں ان کو ان  
کے خاندانی علم ”علم“ میں شہید رویا۔

چہارم کے دفعہ میں بھی موجود ہے]

زفر (۱۱۰-۱۵۸ھ)

بعض تصانیف: ”البحر“ یہ فقہ شافعی کی سب سے ضخیم تصنیف ہے،  
”انصافی“، ”الحیة“، ”حقیقة القولین“۔

[طبقات الشافعیہ لابن الجلی ۲/۳۶۳؛ لا علم للورکلی

۳/۳۲۳؛ لا علم للورکلی]

یہ زفر بن ندیل بن قیس غیری ہیں، آپ کا مدنی تعلق صفہاں  
سے ہے، فقیہ، امام اور امام ابو حنیفہ کے بڑے درجہ والے شاگردوں  
میں ہیں، قیاس میں سب سے زیادہ مہارت رکھتے تھے، ترکوں  
روایت پاتے تو اس کو لیتے تھے کہتے تھے: ”میں نے اپنے شیخ  
ابو حنیفہ کی مخالفت کر کے بقول بھی اختیار کیا ہے وہ سب سے بھی منقول  
ہے۔“ ہمدانی مسند قضا کو زینت آتی، وہ میں تقال بھی فرمایا،  
مدنی فقہ کے ارکان میں آپ بھی تھے۔

[الجوہر المنیہ ۱/۲۴۳-۲۴۴؛ الفوائد فیہ: لا علم للورکلی

۲/۸۳]

ز

زررقانی (۱۰۲۰-۱۰۹۹ھ)

ذکریا الانصاری (۸۲۳-۹۲۶ھ)

یہ عبد الباقی بن یوسف بن احمد زرقانی ہیں، کنیت ابو محمد تھی، مصر  
کے رہنے والے تھے، امام فقہ، درجہ مامت پر فائز، صاحب تحقیق تھے،  
مالکیہ و شافعیہ کے مرتب تھے۔

یہ زکریا بن محمد بن زکریا انصاری ہیں، کنیت ابو یوسف تھی، مالکی،  
فقہ، محدث، مفسر، قاضی ہیں، ہمدانی مصر تھا، ”شیخ الاسلام“ کا لقب  
انہیں پایا، آپ مالکیہ سے بالکل تہمت سے پاک تھے، اس کے  
باوجود طلب علم میں کوشش کر کے صاحب سب سے بڑے مصر کے قاضی  
التقاء کا عہدہ ملا، کثیر تصانیف تھے۔

بعض تصانیف: ”شرح علی مختصر حلیل“ اور ”شرح  
عسی مقدمہ العربیہ لمجماعة الأثریة“ دونوں ہی فقہ مالکی  
میں ہیں۔

بعض تصانیف: ”المغور البہیة فی شرح البہجة الوردیة“  
پانچ جلدوں میں، ”مہج الطلاب“ اور ”أسی المطالب  
شرح روح الطالب“ یہ سب فقہ میں ہیں، ”الدقائق المحکمة“  
تجوید میں، اور ”عایة الوصول شرح لب الأصول“ اصول فقہ  
میں، ان سب کے علاوہ آپ کی منطق، تفسیر، حدیث، وغیرہ میں بہت  
ساری تصنیفات پائی جاتی ہیں۔

”پ کے صاحب“، سے محمد بن عبد الباقی بن یوسف زرقانی،  
ابو عبد اللہ (۱۰۵۵-۱۱۲۲ھ) ہیں، اور موطا امام مالک کے  
شمارچ ہیں۔

[شجرة النور الزکیہ ص ۳۰۳؛ خلاصہ لاثر ۴/۴۸۷؛ مجمع المؤلفین

۵/۶۷؛ لا علم؛ اور آپ کی سوانح ”الشرح المصغیر“ ص ۸۶۵ پر جلد



زہری

تراجم فقہاء

لسبکی

[الاعلام للزکلی ۸۰۳: الکواکب السائرة ۱/۱۹۶: معجم

المطبوعات ۱۳۸۳ھ]

دور دراز ملکوں کو روانہ فرمائے۔

[الاعلام للزکلی: تہذیب امتہ ۳/۳۹۸: غایۃ النہیۃ

۱/۲۹۶]

زہری (۵۸-۱۲۴ھ)

الزلیعی (شارح الکفر) (۲-۷۴۳ھ)

یہ عثمان بن علی بن محمد بن حجر الدین زلیعی ہیں، صومال کے ایک مقام "زلیع" کے باشندہ تھے، فقہ حنفی کے ماہر تھے ۵۰۰ھ میں قاہرہ چلے آئے۔ وہاں مدرسہ تعلیم، افتاء و شہادت اور فقہ کی نشر و شاعت کی۔ نحو، فقہ، اخلاص کی مہارت تسلیم شدہ تھی، آپ وہ زلیعی نہیں ہیں جنہوں نے "نصب الرایۃ" تصنیف کی۔

بخش تصانیف: "تبيين الحقائق شرح كنز الدقائق" فقہ میں، اور "الشروح علی الجامع الکبیر"۔

[الاعلام للزکلی: تراجم الفقہ ۵/۱۱۵: الاعلام للزکلی

۳/۷۳: الدرر الكامنة ۲/۴۲۶]

یہ محمد بن مسلم بن عبد اللہ بن شہاب ہیں، قریشی خاندان کے بنی زہرہ سے ہیں، تابعی ہیں، شہسہ حفاظ حدیث اور فقہاء میں سے ہیں، مدنی تھے، شام میں حکومت اختیار فرمائی تھی۔ آپ کو احادیث نبویہ کی تدوین میں سہمت و ہمت کا مقام بھی حاصل ہے، اس کے ساتھ مسائل صحابہ (فقہی) بھی جمع فرمائے۔ امام ابو یوسف کہتے ہیں: "امام زہری کی کل احادیث (۲۲۰۰) ہیں"۔ بعض صحابہ کرام سے استفادہ کیا، اور خود ان سے امام مالک اور ان کے اہل طبقہ سے استفادہ کیا ہے۔

[تہذیب امتہ ۳/۳۵۹-۳۵۱: تذکرۃ الحفاظ ۱/۱۰۶:

الوفیات ۱/۳۵۱: الاعلام للزکلی ۷/۳۱۷]

زید بن ثابت (۱۱ق-۴۵ھ)

یہ زید بن ثابت بن ضحاک انصاری، خزرجی ہیں، اکابر اصحاب رسال میں ہوئے کا شرف حاصل ہے، آپ کا تب نبی تھے، مدینہ میں ولادت ہوئی، مکہ میں بچپن گزرا، نبی کریم ﷺ کے ساتھ جب ہجرت کی تو صرف پندرہ سال عمر تھے، دین نبی محمد ﷺ اتنی ریا و تہمتی کہ آپ کو قصاص، قتل و موت، درزائش میں امامت و سیادت حاصل تھی، جن لوگوں سے نبی کریم ﷺ کی حیات میں ہی چہرے قرآن کو یاد کیا تھا ان میں سے ایک تین اور آپ نے حضور اکرم ﷺ کو دنیا بھی تھا، حضرت ابو بکر کے لئے قرآن مجید کا نسخہ تیار کیا، اسی طرح حضرت عثمان کے سے یہ کام کیا جب کہ آپ نے قرآن کریم کے نسخے

س

لسبکی (۷۲۷-۷۷۱ھ)

یہ عبد الوہاب بن علی بن عبد الکاظم بن تمام لسانی ہیں، کنیت ابو نصر، اور لقب تاج الدین ہے، شافعیہ کے عظیم فقہاء میں شمار تھے، کلمہ یاد جائے پیدائش ہے، آپ نے دمشق اور مصر میں شاعت علوم فرمائی، اپنے والد اور ذہبی سے فقہ حاصل کی، ایسے باکمال ہوئے کہ



السیکی الکبیر

تراجم فقہاء

سعد بن ابی وقاص

پنے ہم عصروں پر چھا گئے، مصر و شام میں تدوین و تعلیم کا سلسلہ شروع فرمایا، شام کی مسند قضاء پر فائز ہوئے، اسی طرح شام ہی میں جامع اموی میں خطیب بھی بنائے گئے۔ سکی سخت رائے والے تھے، مدلل بحث کے عادی تھے، فریق مخالف سے مسلک کو ثابت کرنے کے لئے مباحث کرتے تھے، موفت کو اس کی توضیح کی آزمائش میں مبتلا کر دیتے تھے۔

بعض تصانیف: "طبقات الشافعية الكبرى"۔ "جمع الجوامع" اصول فقہ میں اور "توضیح التوضیح و توجیح النصحيح" فقہ میں۔

[طبقات الشافعية لابن ہدایت اللہ الحسینی ص ۹۰؛ شذرات الذہب ۲۲۱/۶؛ لا علام ۳۲۵/۴]

السیکی الکبیر (۶۸۳-۷۵۶ھ)

یعلیٰ بن عبد لکافی بن علی بن ابی طالب، انصاری شریعتی میں بنی سبت مصر کے شہر "منوفیہ" میں، قح " (سب لغویہ) کی طرف ہے جہاں آپ کی ولادت ہوئی، وہاں سے تھہرہ اور شام منتقل ہوئے، ۳۹ھ میں شام کی مسند قضا، سنبالی، مگر سخت بیمار ہو گئے، اس لئے تھہرہ واپس چلے آئے اور وہیں وفات پائی۔ انہوں نے ابن تیمیہ کی بہت سے مسائل میں تردید کی ہے، اور ابن تیمیہ کے بارے میں ان کی رائے اچھی نہیں تھی۔ آپ کے صاحبزادے تاج الدین عبد الوہاب مصنف "طبقات الشافعية" کو بھی "سکی" ہی کہا جاتا ہے، کبھی "سکی" بھی کہا جاتا ہے۔

بعض تصانیف: "الابہاج شرح المہاج" فقہ میں، "المسائل الحبیبہ و احوابہا" اور "مجموعۃ فتاویٰ"۔

[طبقات الشافعية ۱۳۶/۶-۲۲۶؛ معجم المؤلفین ۷/۱۴۷؛

شذرات الذہب ۲۲۱/۶]

السرخسی (؟-۳۸۳ھ)

یہ محمد بن احمد بن ابی ہل ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے شہر "سرخس" کے رہنے والے تھے، "شخص الامار" کے لقب سے یاد کئے جاتے ہیں، فقہ حنفی کے امام تھے، حادہ، حجت، جتلم، مناظر علم اصول کے ماہر اور تہذیبی مسائل تسلیم کرتے جاتے تھے۔ صوفی و فیروہ سے کسب فیض کیا۔ بعض امراء کو نصیحت کرنے کی پادش میں آپ کو ایک تک و تار یک نرھے میں قید کر دیا تھا، بہت ساری پڑی تصانیف حالت ایذا میں ہی میں تامل و تدوین کی نظر کی جود پر مکرر آتی۔

بعض تصانیف: "المبسوط" فقہ میں، جو کتب ظاہر المراد یہ کی شرح میں ہے، "الأصول" اصول فقہ میں، اور امام محمد بن الحسن کی "السیر الکبیر" کی شرح۔

[الحوار الفیہ ص ۱۵۸؛ الجواهر الفیہ ۲۸۸/۲؛ لا علام للورکلی ۲۰۸/۶]

سعد بن ابی وقاص (؟-۵۵ھ)

یہ سعد بن مالک ہیں، اور مالک کا نام انیس بن عبد مناف بن زید و تھا، حضرت سعد بن کثیر ابو اسحاق ہے قریشی، مرہ صحرابی میں سے ہیں، ابتدائے میں اسلام لائے، ہجرت کی، آپ نے ہی سب سے پہلے اللہ کے راستے میں تیر چایا تھا، مجلس شوریٰ کے چھ ارکان میں سے ایک آپ بھی تھے، آپ کو مستجاب الدعوات ہونے کا مرتبہ حاصل تھا، فارس کے لشکروں کی قیادت آپ کو سونپی گئی، اور اللہ تعالیٰ نے آپ کے مبارک ہاتھوں پر عرق و فتح نصیب فرمائی،



حضرت علی و معاویہ کے فتنہ سے آپ نے خود کو علاحدہ رکھا۔ مدینہ میں وفات ہوئی۔

خیان اٹوری :  
دیکھئے: اٹوری۔

[تہذیب المعجم ص ۴۸۴]

السیوطی (۸۴۹-۹۱۱ھ)

السعد التفتازانی :

دیکھئے: التفتازانی۔

سعید بن جبیر (۹-۹۵ھ)

یہ سعید بن جبیر بن شام مدنی، یمنی میں قبیلہ بنی اسد سے ملا، کا متفق تھا، کوفہ کے رہے، لے گئے، کابرتا بنین میں آپ کا شمار ہے۔ حضرت ابن عباسؓ اور حضرت انسؓ وغیرہ صحابہ کرام سے سب فیض فرمایا۔ ابن لافعت کے ساتھ مویوں کے خلاف علم بغاوت بند کرنے میں حصہ لیا، حجاج بن یوسف نے آپ کو کسی طرح پکڑ لیا، مارنے کھڑا کر کے شہید کر دیا۔

[تہذیب المعجم ص ۱۱/۱۲-۱۳]

سعید بن المسیب (۳۳-۹۴ھ)

یہ سعید بن المسیب بن ثریب بن ابی وہب قرظی مخزومی میں، کابرتا بنین اور مدینہ منورہ کے ساتھ قبا، شام میں سے ایک ہیں، حدیث غفرۃ اور مدینہ کے جامع تھے، وہ یہ نقل نہیں کرتے تھے، تیل کا کاروبار کر کے مدینہ سر کرتے تھے۔ حضرت عمر بن خطاب کے فیصلوں اور احکام کو اتنے زیادہ یاد رکھنے والے تھے کہ ”راوی عمر“ ہی آپ کا نام پڑ گیا، مدینہ منورہ میں رحلت فرمائی۔

[الاعلام للکرمی ص ۱۵۵/۳: ص ۱۵۶/۲: طبقات

بن سعد ۱/۵۸]

یہ عبدالرحمن بن ابی بکر بن محمد بن سابق مدنی صیرکی سیوطی ہیں، مال مدینہ لقب ”راوی افضل کثرت تھی، اصلاً ”اسیوط“ سے تعلق تھا، قیامی فی حاکم میں تھے، وہیں نہیں گذرا، روضہ المتقیس کے ایک اپنے مکان میں عمر کا آخری وقت گزارا، وہ تالیف و تصنیف کے لئے بالکل غارت ہو کر بیٹھتے تھے۔ آپ شافعی عام، مؤرخ و راوی تھے، اپنے وقت کے حدیث و علوم حدیث و تفسیر و لغت کے سب سے بڑے عام تھے، تصنیف میں زہد، نویت تھے، جب چالیس سال کی عمر ہوئی تو عبادت کے لئے یکسو ہو گئے، اقامت و تہذیب موقوف کر دی، اپنی تصنیفات کو تحریر فرمایا، روضہ و تہذیبات اسی زمانہ کی ہیں، آپ پر یہ الزام لگایا گیا ہے کہ سابقہ کتابوں سے مضامین نکال کر مقدمہ تالیف کر کے اپنے نام سے منسوب کر لیتے تھے۔

بعض تصانیف: آپ کی تصانیف کی تعداد ۵۰۰ تک پہنچ گئی ہے، جن میں سے یہ ہیں ”الاشباہ و الظانر“ شافعیہ کی فتوحات میں، ”الحاوی للفتاویٰ“ اور ”الإتقان فی علوم القرآن“ وغیرہ۔

[تہذبات المعجم ص ۵۱/۸: الضوء المجمع ص ۲۵/۳: لآعلام

ص ۱۰۴]



شاشی

تراجم فقہاء

اشرفینی

۱/ ۲۹۰-۲۹۳: تاریخ بغداد ۵۶۲-۱۰۳ [

ش

شاشی: محمد بن احمد بن الحسین نحر الاسلام الشاشی:  
دیکھئے: اقبال۔

شاشی: محمد بن علی اقبال:  
دیکھئے: اقبال الکبیر۔

شافعی (۱۵۰-۲۰۴ھ)

یہ محمد بن اوریس بن عباس بن عثمان بن شافع ہیں، قریش کے  
خاندان بنی مطلب سے ہیں، چار مشہور ائمہ فقہ میں داخل ہیں، شوافع  
آپ علی کی طرف اپنی نسبت کرتے ہیں، آپ صرف فقہی میں ماہر  
نہ تھے بلکہ تجوید، علم اصول، حدیث، لغت اور شعر، شاعری کے بھی  
جامع تھے، امام احمد کہتے ہیں: ”کوئی بھی ایسا پڑھائے انھیں نہیں جس  
نے قلم اٹھایا ہو یا کاغذ پکڑ ہو۔“ امام شافعی کا اس کی زبان پر احسان  
ضرور ہے۔ وہ بے حد ذہین تھے، تجارت اور عراق میں انہوں نے اپنا  
مسک عام کیا، پھر آپ ۹۹ھ میں مصر منتقل ہو گئے، وہاں بھی اپنے  
مسک کی نشاۃ ثانیہ کی، اور مصری میں وفات ہوئی۔

بعض تصانیف: ”الامم“ فقہ میں، ”لوسالہ“ اصول فقہ میں،  
”احکام القرآن“ و ”اختلاف الحديث“ وغیرہ۔

[لامام للدرر کلی: تذکرۃ الحفاظ ۱/ ۳۴۹: طبقات الخليل]

الفتر المفسی (۹۹۷-۱۰۸۷ھ) (بعض اہل علم نے میم  
کے ضمہ سے لکھا ہے)

یہ علی بن علی ہیں۔ وہ اخصیاء کنیت ہے مصر کے مغرب میں، قلع  
”شہر اہل“ کے ساکن تھے شافعی فقیہ ہیں، تعلیم زیر میں حاصل کر  
کے، میں تدریس پر بھی مامور ہوئے آپ انھیں ہی سے ماہر تھے۔

بعض تصانیف: ”حاشیۃ علی بہایۃ المحتاج“، ”حاشیۃ  
علی الشحائل“ اور تسطیل کی ”المواہب المدیۃ“ پر  
حاشیہ لکھا۔

[لامام للدرر کلی ۵/ ۱۲۹: ارسال المستطرفة ص ۱۵۰: خلاصہ  
۱۷۳-۱۷۷]

اشرفینی (؟-۱۳۲۶ھ)

یہ عبد الرحمن بن محمد بن احمد اشرفینی ہیں، مصری شافعی فقیہ ہیں،  
جامع اربعہ کی مسند مشیخت ۱۳۲۲ھ تا ۱۳۲۴ھ آپ سے مزین  
ری، آپ کا انتقال قاہرہ میں ہوا۔

بعض تصانیف: ”حاشیۃ علی شرح بہایۃ الطلاب“ نروغ  
فقہ شافعی میں، ”تقریر علی شرح جمع الحوامع“ اصول میں،  
”تقریر علی شرح تلخیص المفتاح“ بدعہ میں۔

[لامام للدرر کلی ۳/ ۱۱۰: معجم المطبوعات ص ۱۱۰: معجم المخطوطات  
۱۶۸/۵]

اشرفینی (؟-۹۷۷ھ)

یہ محمد بن احمد اشرفینی ہیں، شمس الدین بن علی بن علی، شافعی فقیہ، مصر



## شرقاوی

## تراجم فقہاء

## شرح

• لغت کے کام تھے، تاہم د کے باشندے ہیں۔

بعض تصانیف: "الإقناع فی حل القضاہ فی شجاع"، "معنی المحتاج فی شرح المسماح للووی"، "بنو فقہ میں ہیں،" "تقریرات علی المطول" باغت میں، "شرح شواہد القطر"۔

[لأعلام للدرر کلی ۲۳۴/۶: شذرات المذہب ۳۸۳/۸: لکوکب السارة: معجم المطبوعات ۱۱۰۸]

اشرقاوی (۱۱۵۰-۱۲۲۷ھ)

یہ عبداللہ بن تازی بن ابیہیم، ازہری، شرقاوی ہیں، مصر کے شاعر "شرقیہ" کے گاہ "شویہ" کے تھے، ثنائی فقیہ، اصولی مجدد، مورخ اور مجتہد، فاضل علم میں بھی رہے تھے، ارد میں تعلیم حاصل کی، وراثت لازم کے منصب پر فائز رہے۔

بعض تصانیف: "فتح القدير المحيّر بشرح التحرير"، ثنائی فقہ کی جزیات میں، "التحفة البهیة فی طبقات الشافعية"، "حاشیة علی تحفة الطلاب"۔

[مدیة العارفین ۳۸۸: معجم المذہبین ۳۱۶: لأعلام

۲۰۶/۳]

شریح (؟-۷۷۸ھ)

یہ شرقاوی بن حارث بن قیس بن ہیم کدی ہیں، کنیت ابو امیہ ہے، آثار اسلام کے مشہور ترین قاضی ہیں، یمن میں بسنے والے فارسیوں (ایرانیوں) کے نامہ ان سے تھے، نبی کریم ﷺ کے عہد میں موجود تھے، عمر آپ ﷺ سے بلا واسطہ سننے کی نوبت نہ آ سکی۔ حضرت عمرؓ، حضرت عثمانؓ، حضرت علیؓ اور حضرت معاویہؓ کے اور رخصت میں تائیدی کو فہم ہے، جان بن یوسف کے زمانہ میں مدینہ میں سترھی پیش

شرعیان (۹۹۴-۱۰۶۹ھ)

یہ حسن بن عمر بن علی شرقالی ہیں، حنفی فقیہ، ارتشہ تصانیف ہیں، ضلع منوفیہ کے گاہ "شیری ہولہ" کی جانب قبوت ہے، آپ کی عمر صرف چھ سال کی تھی کہ آپ کے والد آپ کو تاجہ د لے آئے، یسے آپ کی نشوونما ہوئی اور زہر میں تعلیم مکمل کی، فتاویٰ کا، اردہ اور آپ پر ہو گیا تھا، تاہم وہ میں وفات پائی۔



الشعبي

تراجم فقہاء

صاحب الہدایہ

فرمایا جو قول ہو گیا، آپ حدیث میں شہرت حاصل فرمائی، تھے، تشاء میں معتد علیہ، معتبر تھے، شعر و ادب میں یہ طوئی حاصل تھا، کوفہ میں، اقبال فرمایا۔

الشباب الرطی:  
دیکھیے: الرطی۔

[تہذیب المعادیہ ۳۲۶/۴ لا مام للبرکلی ۳۶۶/۳]

شیخین:

شہرت ۱۸۵]

مؤرخین اور اہل عقائد کے کلام میں اگر لفظ "شیخین" آئے تو اس سے مراد "ابو بکر و عمر" ہیں۔  
محدثین کے کلام میں "شیخین" سے "بخاری و مسلم" مراد ہوتے ہیں۔

الشعبي (۱۹-۱۰۳ھ)

یہ عامر بن شراحیل شعبی ہیں حمیر کے رہنے والے تھے، شعب بن ہریرہ کی طرف منسوب ہیں، کوفہ میں ولادت ہوئی، امر عبد اللہ بن ابی ہریرہ گذر، آپ مستند روای و فقیہ ہیں، امام تابعین میں شامل تھے، اپنے حافظہ کی وجہ سے شہرت پائی، آپ ہمسائی نور پر، بے پناہ تھے، امام ابو حنیفہ وغیرہ سے آپ سے استفادہ کیا، آپ محدثین کے راوی ایک شیعہ تھے، آپ عبد الملک بن مروان سے ۱۰۰ تھوڑے پناچ اس کے صاحب امر، مجسم بنے رہے، اس نے آپ کو شادام کے پاس بحیثیت سفیر روانہ بھی کیا تھا، آپ نے ابن الاوث کے ساتھ حنیفہ کے عذاب بغامت کی تھی میں جب آپ حجاز کے کاہ میں آ گئے تو جیسا کہ مشہور قصہ ہے اس سے آپ کو معاف کر دیا۔

حنبیہ کے راویک شیخین سے مراد "امام ابو حنیفہ و رب کے ثمار، امام ابو یوسف" ہوتے ہیں۔  
۳۰۔ ابن ثانیہ کے راویک شیخین سے مراد امام رافعی (صاحب فتح امریہ شرح الوجیز) اور امام نووی (صاحب المجموع شرح المہذب) ہوتے ہیں۔

متقدمین ثانیہ کے راویک شیخین سے مراد ابو حامد احمد بن محمد اسفرائینی (۲-۴۰۶ھ) اور قتال عبد اللہ بن احمد مروزی (۲-۴۱۷ھ) ہوتے ہیں، جیسا کہ سبکی نے طبقات ۱۹۸/۳ میں اس کا ذکر کیا ہے، پناچ مدینہ و بنوں کے بارے میں فرماتے ہیں: یہ بنوں (سمرقانی امر مروزی) شراسانیوں اور عراقیوں دونوں طریقوں کے شیخ ہیں۔

[تذکرۃ الفقہاء ۴۷۸-۸۰ لا مام للبرکلی ۱۹۸/۳: الویات

۲۴۴/۲: الہدیۃ النبیۃ ۳۹۵/۵: تہذیب المعادیہ ۱۹۵/۵]

شمس رطی:

دیکھیے: الرطی۔

ص

شمس مقانی:

دیکھیے: المقانی۔

صاحب الہدایہ:  
دیکھیے: امر میانی۔



صاحبین

تراجم فقہاء

الضحاك بن قيس

صاحبین:

الصعيد کی اعدہ کی (۱۱۱۲-۱۱۸۹ھ)

حنبل کے نزدیک (جوہر المصیہ ۲/۴۲۶) کے مطابق ”صاحبین“ سے امام ابو حنیفہ کے دونوں شاگرد ”امام ابو یوسف و امام محمد بن حسن“ مراد ہوتے ہیں، حنیف امام ابو حنیفہ کے شاگردوں میں سے وہ دونوں کے علاوہ کسی اور کو صاحبین نہیں کہتے (دیکھئے: ابو یوسف، محمد بن الحسن)۔

یہ علی بن احمد مدنی سعیدی ہیں، ان کی پیدائش ”صعید“ مصر میں ہوئی، تمام و آئے مالکی فقیہ اور مفتی تھے، زہر میں تعلیم و تدریس کے مراحل پورے کئے، آپ سے بنائی، دربار ورسوق وغیرہ دئے اعدہ و انتعاذ دیا، آپ کے تعلق شجرۃ انور کے مصنف تحریر کرتے ہیں: ”مشائخ اسلام کے شیخ، علماء مشاہیر میں سب سے ممتاز اور متفکین کے امام تھے۔“

صاحب بن سالم الخولانی (۲۶۷-۲۶۸ھ)

یہ صاحب بن سالم خولانی مالکیہ کے مشہور عالم ہیں، کنیت ابو محمد تھی، وہ فقہ کے بڑے حافظ تھے، پہلے امام شافعی سے فقہ میں استفادہ یا پھر مالکی مسلک کی طرف مائل ہو گئے، ابن عرب اور امام شافعی سے روایت کرتے ہیں۔

بعض تصانیف: ”حاشیہ علی شرح ابی الحسن، نام کفایۃ الطالب علی الرسالة،“ حاشیہ علی شرح البرقانی علی معنصر حلیل،“ شرح الحرشی علی معنصر حلیل،“ اور ”حاشیہ علی شرح المسلم۔“

[شجرۃ انور الزکیہ ص ۳۴۲: لا ۳۴۲ علام للورکلی ۱/۵: ۶۵: سنک الحدرد ۲۰۶/۳]

[ترتیب المذہب وقریب المسالک ۸۷/۲]

صاحب کی (۱۱۷۵-۱۲۴۱ھ)

یہ احمد بن محمد خلوتی ہیں، ”صاحبی“ سے مشہور ہیں، مالکی فقیہ تھے، مغربی مصر کے ایک عارف ”صاحب“ کی طرف نسبت ہے، زہر ورسوق سے علم و فقہ حاصل کیا، مدینہ منورہ میں رحلت فرمائی۔

الصنبا جی (اقرانی):

دیکھئے: اقرانی۔

بعض تصانیف: ”حاشیہ علی تفسیر الحلالین“ اور ”حاشیہ علی شرح المدویر لأقرب المسالک“ وغیرہ۔

[شجرۃ انور ص ۳۶۴: لا ۳۶۴ علام للورکلی ۱/۵: ۶۴: البیوت

العمیدہ ص ۶۴]

الضحاك بن قيس (۵-۶۵ھ)

یہ ضحاك بن قيس بن خالد بن مالک ہیں، ابو یس کنیت تھی، ابو یس بھی کہا جاتا ہے، قریش کے قبیلہ بنی نضر سے آپ کا تعلق تھا،

صدیق، ابو بکر:

دیکھئے: ابو بکر السدیق۔

ض



فاطمہ بنت قیس کے بھائی ہیں، ان کے صحابی ہونے میں اختلاف پایا جاتا ہے، آپ زمانہ میں بنی نجر کے سردار اور بیاد ربر، اروں میں سے ایک تھے، عشق و فحش میں ٹریک تھے، عشق ہی میں کفایت بھی اختیار کر لی تھی، صبیح میں حضرت معاویہؓ کے ساتھ تھے، امیر معاویہؓ نے ۵۳ھ میں زیور بن یہ کی موت کے بعد آپ کو کوفہ کا امیر مقرر کیا تھا بعد میں عشق کی کوری پی ہوئی۔ حضرت معاویہؓ کی وفات کے موقع پر نماز جنازہ آپ ہی نے پڑھائی، "ریہیہ بنی آدم تک خلافت کی ذمہ داری بھائی۔" "مرقہ مدخل" کے معرکہ میں جب مروان بن الحکم کے سامنے آپ نے خود پیر دگی نہیں کی تو شہید کر دئے گئے۔

ن کے ہمنام ایک اور ضحاک بن قیس ہیں، ودناہی میں صحابی نہیں، لو صابہ میں ان کا تذکرہ کیا گیا ہے، لکھا ہے کہ وہ قبیلہ ہر سے نہیں تھے۔

[تہذیب المعادیل: ۴۸۸/۴؛ لا صابہ: ۲۱۸/۲؛ لا اعلام: ۳۰۹/۳]

ط

ط و س (۳۳-۱۰۶ھ)

یہ ط و س بن کیسان خولائی ہیں، اور ولایہ کے اعتبار سے ہمدانی ہیں، ابو عبد الرحمن کنیت تھی، آپ نسلاً فارس کے تھے، اور آپ کی پیدائش و نشوونما یمن میں ہوئی۔ فقہ اور روایت حدیث میں آپ کا شمار کامرانہ میں ہوتا ہے، خلفاء و حکام کو وعظ و نصیحت کرنے میں بڑی

امیری و تہذبات مندی سے کام لیتے تھے، حج کرتے ہوئے مزدعہ بن ثنی میں آپ کا ساتھ ارتحال پیش آیا، ورتپ کی نماز جنازہ ضیفہ شام بن عبد الملک نے پڑھائی۔

[لا اعلام للدرر کلی: تہذیب المعادیل: ۸۷۵؛ بن حاکم: ۲۳۳]

الطباخ:

یہ: محمد راغب الطباخ۔

الطبری: یہ احمد بن عبد اللہ بن محمد محبت الدین ہیں؛ دیکھئے: الحب الطبری۔

الطحاوی (۲۳۹-۳۲۱ھ)

یہ احمد بن محمد بن سلامہ دروی ہیں، ابو عبد الرحمن کنیت تھی، آپ کی بہت صغیر مصر کے گاؤں "طحا" کی طرف ہے، مرتب امامت پر فارغ دستی تھے تھے، آپ امام ثانی کے شاگرد بنی کے بھائے تھے، چنے ماموں ہی سے ابتدا میں تحصیل فقہ شروٹ کی۔ ایک روز ان پر خفا ہوئے، اور کہہ کر "بھد اتم کمال حاصل نہیں کر سکتے" اس پر انہیں غصہ آ گیا ورنہ کے پاس سے چلے گئے، پھر امام ابو ضیفہ کے مسلک کے مطابق فقہ حاصل کی، وہ تمام فتاویٰ کے مسلکوں کے تفکار تھے۔

بعض تصانیف: "احکام القرآن"، "معانی الآثار"، "شرح مشکل الآثار" (یہ آپ کی آخری تصنیف ہے)، "اسوادر العقیہ"، "العقیلہ" جو اعتقاد الطحاویہ کے نام سے معروف ہے، اور "الاحکام بین الفقہاء"۔

[النجوہ: ۱۰۴؛ لا اعلام للدرر کلی: ۱۹۶؛ البدیع: ۱۰۴]

[۱۷۴]



الطحاوی (الطحاوی) (۹-۱۲۳۱ھ)

الطحاوی:

یکھئے: الخطاوی۔

یہ احمد بن محمد بن اسماعیل ہیں، حنفی فقیہ ہیں، "طحاوی" جو "اسیوط" سے تریب ہے وہاں پیدا ہوئے، ۱۲۳۱ھ میں تعلیم حاصل کی، شیخ الحدیث کے منصب جلیل پر فائز ہوئے، اس منصب سے معز بل نے گئے۔ پھر وہ بورہاں منصب پر فائز گئے۔

بعض تصانیف: "حاشیۃ علی مرقی الفلاح"، "حاشیۃ علی الدر المختار"، اور "کشف الری عن بیان المسح علی الجودہیں"۔

[علامہ بدریقی، ۲۳۲]

ع

مازہ (۹-ق ۵-۵۵۸ھ)

یہ ام المؤمنین عائشہ صدیقہ بنت ابی بکر صدیق (عبداللہ) بن عباس (رضی اللہ عنہا) ہیں، مسلمان خواتین میں سب سے بڑی ماہر فقہ تھیں، آپ ادیب اور علم و فضل کی حامل تھیں، ام عبداللہ کی کنیت سے موسوم تھیں، اس کے ساتھ تعات پیش آئے اور ان کا پناہ موقف تھا، ابابہ صحابہ آپ سے دینی معاملات میں رجوع کرتے تھے، مسروق جب آپ سے کوئی روایت نقل کرتے تو فرماتے: مجھ سے صدیقہ امت صدیق نے اس طرح بیان کیا۔ کچھ امور میں حضرت عثمان کی خلافت میں ان سے ماراض ہوئیں تھیں، پس جب وہ شہید کر ڈالے گئے تو آپ کی شہادت پر بے حد غمہ ہوئی، اور حضرت علی کے مقابلہ پر نکل کھڑی ہوئی، جنگ جمل میں آپ کا موقف سب کو معلوم ہے، لیکن بعد میں اس سے رجوع کر لیا تھا، حضرت علی نے آپ کو بڑے اعزاز و اکرام کے ساتھ جس پہنچایا، زرکشی نے ایک کتاب لکھی ہے جس کا نام ہے: "الاجابة لما استلرکنہ عائشہ علی الصحابة"۔

[الإصابة ۳/۵۹۳: أعلام النساء ۲/۷۰۲: منهاج النہ]

[۱۹۸-۱۸۲۶]

الطحاوی (۳۵۱-۵۲۰ھ)

یہ محمد بن سعید بن محمد بن ابی تہی، کنیت ابو بکر تھی، طحاوی سے معروف ہیں، مشرقی اندلس کے عمر "طحاوی" کی طرف نسبت ہے، "ابن ابی بردق" سے بھی معروف تھے، مالکیہ کے ائمہ کبار میں تھے، آپ فقہ اصول فقہ، علم حدیث، تفسیر میں ماہر تھے، مشرق کا سفر کیا، بغداد، مصر و پہنچے، ابو بکر ثانی وغیرہ سے علم فقہ کی تحصیل فرمائی۔ شام میں ایک مدت تک رہے، اور وہاں درس و تدریس کا کام کیا، بیت امتدس آئے، ایک بڑی جماعت نے آپ سے کسب فیض کیا، وفات سکندریہ میں ہوئی۔

بعض تصانیف: "شرح رسالة بن ابی زید"، "الحوادث والبدع"، اور "سراج الملوک"۔

[الذبیح ۶/۷۷: شذرات الذہب ۴/۶۲: معجم المؤمنین]

[۲۶/۶]







عبداللہ بن مغفل

تراجم فقہاء

عثمان بن عفان

کنیت تھی، اہل مکہ میں سے تھے، علم و فہم کے اعتبار سے بارِ صحابہ میں آپ کا شمار تھا، سابقین و تابعین میں سے تھے، ہر زمین صحت کی طرف و فدہ ہجرت فی وغر و بدر، وغر و فدہ، وغر و فدہ خندق اور غیر تمام ہی معرکوں (غزوات و سرایا) میں حصہ لیا، وہ رسولِ اکرم ﷺ کی رفاقت و صحبت کو لازم پکڑے ہوئے تھے، تمام لوگوں میں رسول اللہ ﷺ سے سب سے زیادہ چل ڈھال اور اخلاق و عادات میں مشابہہ تھے، رسول اللہ ﷺ کے دین مبارک سے ستر سو تیس حاصل کرنے کا شرف آپ ہی کو ملا، دوسرا کوئی (اس فضل میں) ان کا شریک نہیں، حضرت عمرؓ نے آپ کو اہل کوفہ کی طرف احکام اسلام کی تعلیم کی خاطر روانہ فرمایا تھا، آپ سے بخاری و مسلم میں (۸۳۸) حدیث مروی ہیں۔

[طبقات ابن سعد ۱۰۶/۳: لا صابہ ۳۶۸/۲: لا علام للروای

۴۸۰/۴]

عبداللہ بن مغفل (؟-۵۷ھ اور ایک قول ۶۰ھ)

یہ عبداللہ بن مغفل ہیں، کنیت ابو سعید یا ابو رباح تھی، بعض لوگوں نے ابو عبد الرحمن بھی کہا ہے، قبیلہ مزینہ سے تعلق تھا، مشاہیر صحابہ میں شامل تھے، بیعت رضوان میں موجود تھے، سکونت مدینہ میں رہی، آپ ان دس صحابہ کرام میں سے بھی ہیں جنہیں حضرت عمرؓ نے تعلیم دین کی غرض سے بصرہ روانہ فرمایا تھا۔

[لو صابۃ فی تمییز الصحابہ ۳۷۲/۲: تہذیب التہذیب

۴۲/۶]

عبد بن بلیسی (۱۰۵۰-۱۱۳۳ھ)

یہ عبد بن بلیسی بن امیل بن عبد اللہ بن بلیسی ہیں، علماء حنفیہ میں سے

ہیں، عشق میں پیدا ہوئے، اور وہیں نشو و نما ہوئی، بہت سارے شہروں کے امارت کے پھر انتقال تک عشق ہی میں رہے۔ آپ بصرہ فقیہ تھے، بہت سارے علم و فنون میں آپ کو دستگاہ تھی، تصنیف بھی خوب چھوڑیں، ان تصوف میں تصنیفات کے سے زیادہ معروف ہیں۔

بعض تصانیف: "دشحات الافلام فی شرح کماۃ الغلام" فقہ حنفی میں، رسالہ "كشف الستور عن فروضية الوتر" اور "دخان الموارث فی الدلالة علی موضع الحديث"۔

[سلک الدرر ۳۰۶-۳۰۸: معجم المؤلفین ۵/۱۷۵: لا علام

۱۵۸/۴]

عثمان بن عفان (۷۲ق ھ-۳۵ھ)

یہ عثمان بن عفان بن ابی العاص قریشی موی ہیں، آپ امیر المؤمنین امیر تیسرے خلیفہ راشد ہونے کے بعد دو سابقین و تابعین میں سے ہیں، امران دس صحابہ میں ہیں جن کے جنتی ہونے کی بشارت دی گئی ہے، آپ جاہلیت میں بھی بڑے صاحب ثروت و صاحب حشم تھے، اپنا مال اسلام کی مدد میں بنایا، نبی ﷺ نے اپنی صاحبہ اوی رقیہ آپ سے یا ہی تھی، جب رقیہ کا نکاح ہو گیا تو امیری بیٹی م کلثوم کو ان کے مالہ مقدمہ میں دیا، اسی بناء پر "دو انورین" کے خطاب سے نوازا گئے۔ حضرت عمرؓ کی شہادت کے بعد آپ کے ہاتھ پر بیعت ہوئی، آپ کے عہد میں دہر و فتوحات میں خوب خدمت ہوئی، جمع قرآن کو آپ نے تکمیل تک پہنچایا، "المصحف الامام" کے علاوہ، غیر جتنے قرآن کے نسخے تھے ان کو نذر آتش کر دیا، بعض عہدوں پر اپنے اقارب کو مقدم رکھنے کے جب سے کچھ لوگوں نے آپ پر اعتراض کیا، باغیوں نے آپ کو گھر میں گھس کر عید الاضحیٰ کے روز



حدوی

تراجم فقہاء

عقائد فقہی

یہ لکت کا نام پاک شہید رویا۔

[لا علام ۳/۱۷۳: عثمان بن عفان "مساقیہ" انتم عربون؛

ہدء التاریخ ۵/۷۹]

حدوی: علی بن محمد حدوی الصعیدی:

دیکھئے: الصعیدی الحدوی۔

پھر مدینہ واپس ہوئے تو میر مدینہ نے جلی کی تورہ پوش ہو گئے۔ مر  
موت تک سامنے نہیں آئے۔ حضرت بن عمرؓ وغیرہ نے ان پر حضرت  
عبداللہ بن عباسؓ کے سام سے جھوٹی روایت گھڑنے کا الزام لگایا ہے،  
اور ان کے بہت سارے فتاویٰ کی تردید کی ہے، دوسرے لوگوں نے  
آپ کو کثرت معتبر بتایا ہے۔

[الہدیہ ۶/۲۶۳، ۲۷۳: لا علام للورکلی ۵/۲۳۳: المعارف

[۲۰۱۰۵]

عوط و (؟-۱۱۳ھ)

علاء الدین:

دیکھئے: ابن المزمانی۔

عقائد فقہی (؟-۶۱۱ھ)

یہ عقائد بن قیس بن عبداللہ بن مالک فحشی ہیں، ابوہل کثیت ہے،  
باشندگان کوفہ میں ہیں اور تابعی ہیں، مدائن کی جنگ میں حضرت علی  
کے ساتھ شریک تھے، اسی طرح ان کے ساتھ نہروان میں خوارزمی کے  
ساتھ معرکہ آرائی میں بھی حصہ لیا، صلیب میں شامل تھے، خراسان کی  
جنگ میں شرکت کی، اور سال خوارزم میں قیام فرمایا، ایک عرصہ تک  
مرہ میں رہے، مستقل سکنت کوفہ میں اختیار کی، حضرت عمر، عثمان،  
علی، عبداللہ بن مسعود، وغیرہ سے روایات بیان کی ہیں، مرآۃ سے  
بہت سے لوگوں نے استفادہ کیا، حضرت بن مسعود سے تجوید و فقہ  
میں مال حاصل کیا، یہ ان کے ان چھ نام مشہور ہیں میں سے تھے  
جو لوگوں کو قرآن سکھاتے، اور حدیث کی تعلیم دیتے، ولوک (ان کی  
راے لی بنا پر) اپنی رائے سے رجوع کرتے تھے، عقائد بڑے ماہر  
فقہ، امام صاحب کمال اور قرآن پڑھنے میں خوش الحان تھے، جو کچھ  
روایت کرتے وہ مستند ہوتا، ہلانی، رشتوٹی کے حامل تھے، اپنے علم

یہ عطاء بن مسلم اپنی رباح ہیں، کثیت ابو محمد ہے، خیارنا یعین میں  
سے تھے، یمن کے ایک مقام "جند" میں آپ کی ولادت ہوئی، وہ  
سیاہ نام کھنگھر پالے بالوں والے تھے، مکی شمار ہوتے تھے۔ حضرت  
عاشق، ابو جریڈ، بن عباس، ام سلمہ، ابو سعید وغیرہ سے ماعت کی، اور  
خود آپ سے اور زکی اور ابو حنیفہ رضی اللہ عنہم سے استفادہ کیا،  
آپ مفتی مکہ تھے، حضرت بن عباس، اور بن عمر وغیرہ سے آپ کی  
مہارت قوی کی شہادت دی ہے، اور مکہ والوں کو آپ سے استفادہ دینی  
ترغیب کی، مکہ میں آپ سے وفات پائی۔

[تذکرۃ الفقہ ۲/۹۲: لا علام للورکلی ۵/۲۹۹: الہدیہ

[۹۹/۷۷]

عکرمہ (۲۵-۱۰۵ھ)

یہ عکرمہ بن عبداللہ بن عبداللہ بن عباس ہیں، کہا جاتا ہے کہ آپ  
نعمانی تھے کہ حضرت ابن عباسؓ نے انتقال فرمایا اور بعد میں آرزو  
کرنے لگے، تاہم یہی مفسر محدث تھے، حضرت ابن عباسؓ نے آپ کو  
حکم دیا تھا کہ لوگوں کو فتوے دیا کریں، نجد دروہری کے پاس آئے اور  
ان سے خوارزمی کے افکار حاصل کر کے ان کی ازیتہ میں مشاعت کی،



علی

تراجم فقہاء

عمر

فضل میں اس درجہ پر پہنچ گئے تھے کہ نبی کریم ﷺ کے صحابہ تک آپ سے مسائل پوچھتے و فتویٰ حاصل کرتے۔

[تہذیب المعجمین ۶/۴۷۶: تاریخ بغداد ۱۲/۴۹۶: تذکرۃ

الکرام ۳۸/۴]

علم فضل کے بارے میں اشارے جاتے تھے، تحقیق و تتبع میں ممتاز تھے۔ بعض تصانیف: "حاشیۃ علی فتح القدیر" "شرح الہدایۃ للمرعیانی" اور "شرح النہایۃ فی مسائل الہدایۃ" یہ جملہ تصانیف مؤلفہ حنفی میں ہیں۔

[خلاصۃ لأثر ۱۸۵۳: ہدیۃ العارفین ۱/۱۰۶: معجم المؤلفین

۱۰۰۷]

علی (۲۳ ق ۷-۴۰ ھ)

یہ علی بن ابی طالب ہیں (اور ابو طالب کا نام عبد مناف بن عبد المطلب ہے)، حاد اس بنی ہاشم اور قبیلہ قریش سے تھے، امیر المومنین، چوتھے خلیفہ راشد، رشتہ دہش و میں داخل ہیں، نبی ﷺ نے آپ کے ساتھ اپنی صاحبہ کی مصرت فاطمہ کو یاد دلاتا، حضرت عثمان کے واقعہ شہادت کے بعد دینی خلافت ہوئے، حالات متواتر ہو گئے تھے کہ آپ کی شہادت (جو کوفہ میں پیش آئی) تک معاملہ خلافت استوار نہ ہو سکا، حادیوں نے آپ کی تکفیر کی اور شیعوں نے آپ کے بارے میں تنازلیاں کھانا، تاہم اسے بھی آپ کو بڑھاویہ، بلکہ ایک طبقہ قدیمہ کی کہ آپ کو حدیث کے مقام پر لاکر چھوڑ دیں خطبات اور حکمتوں پر مشتمل کتب "نہج البلاغہ" آپ سے منسوب ہے، شیعہ پانچویں صدی ہجری میں اس کو منظر عام پر لائے، آپ کی طرف اس کی نسبت کے صحیح ہونے میں شک کیا گیا ہے۔

[لأعلام للدرکلی ۵/۱۰۸: منہاج السنۃ ۳/۴ اور اس کے بعد

کے صفحات: الریاض المضرۃ ۲/۱۵۳ اور اس کے بعد کے صفحات]

علی بن المدنی (۱۶۱-۲۳۳ ھ)

یہ علی بن عبد اللہ بن جعفر سعدی، ابو الحسن، ابن المدنی ہیں، آپ کا نام انی حلق مدینہ سے ہے، بصرہ میں پیدا ہوئے، اور "سامرہ" میں انتقال ہوا، محدث، حافظ حدیث، اصولی اور دہر علوم میں صاحب درجہ تھے، آپ نے دین مدینہ، ان کے طبقہ کے لوگوں سے تحصیل علم کی، اور اس سے دینی، بخاری، ابو داؤد وغیرہ نے احادیث عبد الرحمن بن مہدی نے لکھا ہے: "ابن المدنی احادیث رسول ﷺ کے، اور خصوصاً سفیان بن عیینہ کے واسطے سے مروی احادیث کے تمام لوگوں سے زیادہ واقف تھے۔

بعض تصانیف: "المسند فی الحديث" اور "تفسیر غریب الحديث"۔

[طبقات الشافعیۃ لابن السکلی ۱/۲۶۶: تذکرۃ الفقہاء ۲/۱۵۲: معجم

المؤلفین ۷/۳۲]

عمر (۴۰ ق ۷-۲۳ ھ)

یہ عمر بن الخطاب بن نفیل ہیں، ابو حفص کنیت مرند، رقی لقب تھا، رسول اللہ ﷺ کے صحابی، امیر المومنین، دہرے خلیفہ راشد تھے۔ نبی کریم ﷺ اللہ تعالیٰ سے دعا کرتے تھے کہ وہ اسلام کو

علی نقاری (۱-۱۰۱۳ ھ)

یہ علی بن سلطان محمد ہروی نقاری ہیں، نور الدین لقب ہے، ہرات کے رہنے والے تھے، مکہ میں مقیم تھے، وہیں وفات بھی پائی، حنفی فقیہ تھے، تمام علوم میں صاحب مال، ارتقاء تصنیف تھے، اپنے دور میں



دونوں عمروں (عمر بن الخطاب و عمر بن ہشام ابو جہل) میں سے ایک کے ذریعہ دعوت بنا دے، عاتق کے حق میں قبول ہوئی اور امام لے آئے، آپ کا قبول امام ہوا، بعد ہجرت سے پانچ سال قبل کا ہے، اس کے بعد مسلمانوں نے طے عام اپنے دین پر عمل کیا، نبی ﷺ کی صحبت اختیار کی، اور آپ وہ وزیروں میں سے ایک قرار پائے، آپ ﷺ کے ساتھ تین مہر موت میں شرکت فرمائی۔ حضرت ابو بکر کے بعد مسلمانوں نے آپ کے ماتحت پر بیعت خلافت لی، آپ کے ذریعہ اللہ تعالیٰ نے بے شمار نجات حاصل فرمائی، اور اسلام کو اتنا پھیلایا کہ یہاں تک کہا جانے لگا کہ آپ کے عہد میں ۱۲ ہزار منبر (خطبہ کے سے) قائم کئے گئے۔ ہجری تاریخ اور حساب فقہ آپ نے بھی دیا ہے، ایک نبوی خادم بن قلو نے آپ کو نماز فجر پڑھاتے ہوئے شہید کر دیا۔

[الاعلام للورکلی ۵/۲۰۴: سیرۃ عمر بن الخطاب للذہبی]

ولدیہ ماتی: "ان ربی عمر" محمد حسین۔ [ک]

عمر بن عبد العزیز (۶۱-۱۰۱ھ)

یہ عمر بن عبد العزیز بن مروان بن حکم ہیں قریشی قبیلہ کے بنی امیہ خاندان سے ہیں، نیک خلیفہ تھے، بہت سے لوگوں کا کہنا ہے کہ وہ "پانچویں فیض رشد ہیں، کیونکہ ان کا عدل و انصاف اور حوصلہ ای بند معیار کا تھا"، اکابر تابعین میں شامل تھے، مدینہ میں پیدائش ہوئی اور وہیں بچپن گزارا، ولید کے زمانہ میں مدینہ کے امیر ہوئے، پھر سلیمان بن عبد الملک سے وزیر بنایا، سلیمان کی وفات کے بعد ۹۹ھ میں اس کی وصیت کے مطابق خلافت آپ کے سپرد ہوئی، آپ نے عدل و انصاف پھیلایا اور فتنے مرہ پڑ گئے۔

[الاعلام للورکلی ۵/۲۰۹: سیرۃ عمر بن عبد العزیز لابن

الجوزی: اور "الخلیفۃ الزہد" عبد العزیز سید اہل]

عمران بن حصین (؟-۵۲ھ)

یہ عمران بن حصین بن حید بن خلف ثقیفی ہیں، کنیت ابو نعید ہے، آپ اہل علم اور فقہاء صحابہ میں سے تھے، خیبر کے سال اسلام لائے، رسول اللہ ﷺ کے ساتھ بہت سے عسکریات میں حصہ لیا۔ حسن بصری اور ابن سیرین وغیرہ نے آپ سے علم و فضل کی تحصیل کی، حضرت عمر بن الخطاب نے اہل بصرہ کی ویشی تعلیم کے سے آپ کو روانہ فرمایا، عبد اللہ بن عامر نے بصرہ کا قاضی بنایا، کچھ مدت تک بحیثیت قاضی آپ نے، ماں قیام فرمایا، کچھ معذرت پیش کی جو قبول ہوئی، آپ نے قند کے در میں اپنے آپ کو مدحدہ کر دیا، جنگ میں شہید نہیں کیا، محمد بن سیرین کہتے ہیں: "تم نے بصرہ میں کسی بھی صحابی کو نہیں دیکھا جو حضرت عمر بن حصین سے افضل ہوں۔

[لأصحابہ ۲۶۳: أسد الغابہ ۴/۱۳۷]

عمیرہ (؟-۹۵ھ)

یہ احمد، شہاب الدین، برکس ہیں عمیرہ کے لقب سے مشہور ہوئے، ثنائی مسلک کے مصری فقیہ ہیں۔ ابن الہمام کہتے ہیں: "یہ امام، علامہ اور محقق ہیں، تحقیق و اثبات مذہب میں ان پر سرداری ختم تھی، وہ صاحب علم، زہد، متقی اور اعلیٰ اخلاق والے تھے، انہوں نے ابن ابی شریف اور نور کلی وغیرہ سے استفادہ کیا ہے۔"

بعض تصانیف: "حاشیۃ علی شرح جمع الجوامع للسیکی"، اور "حاشیۃ علی شرح المسباح۔"

[تراجم المومنین ۸/۳۳: شذرات الذہب ۸/۳۱۶]



عیاض

تراجم فقہاء

غاسی

عیاض: قاضی عیاض بن موسیٰ النحوی:

دیکھئے: القاضی عیاض۔

منسوب سمجھی جائے گا۔ شافعی فقیہ، اصولی، کلام میں ممتاز اور تصوف میں بلند درجہ پر تھے۔ بغداد "بہار عربیہ" بنی ز شام، مصر ہو کر طوس و ہمس جلا آئے۔

بعض تصانیف: "السیط"، "الوسیط"، "الوحیر"، "الحلاصۃ" یہ سب فقہ میں ہیں، نیز: "مہانت الفلاسفۃ"، "إحياء علوم الدین"۔

[طبقات الشافعیہ ۱۰۱۴-۱۸؛ اعلام اللوکی ۷/۲۴۷؛ الوافی بالوفیات ۱/۲۷۷]

غ

الغمرینی (؟-۸۱۳ یا ۸۱۵ھ)

یہ بیسی بن احمد بن محمد ابو مہدی غمرینی (غمر کے ضمہ کے ساتھ) ہیں۔ بن تولس ہے، مالکیہ کے بڑے علماء میں سے ہیں، اپنے مسلک میں حنبلیہ کے، چہرہ پر تھے تولس میں مالکیہ کے قاضی مقرر ہوئے، سب سے بڑی جامع مسجد (جامع زینون) میں اپنے متاثر بن عرفہ کے بعد خطیب بھی بنائے گئے، ان کے تعلق عام خیال تھا کہ وہ بخیر مطالعہ کے اپنے مسلک کو اپنا کر چکے تھے۔ آپ سے ایک بڑی جماعت سے استفادہ یافتہ ہیں، مثبت ابن عرفہ کے شاگردوں کی ہے۔

[شجرۃ النور الزکیہ ص ۲۳۳؛ نیل الاיתان ص ۱۹۳]

ف

القاسی (۷۷۵-۸۳۲ھ)

یہ محمد بن احمد علی بن علی الدین، ابو الطیب مکی ہیں، فقی القاسی کے نام سے معروف ہوئے، محدث مورخ تھے، مکہ مکرمہ میں ولادت ہوئی ۱۰۰ھ میں اور یہ میں بچپن گزارا، مکہ مکرمہ میں مالکی مسلک کی مسند قضاء پر متمکن ہوئے۔

بعض تصانیف: "العقد الشمس فی مناقب البدل الامین" یہ مکہ شہر، اس کے آثار اور شخصیات پر ہے، "شعاع الغرام باخبار البدل الحرام"، اور "دیل سیر البلاء"۔

الغزالی (۳۵۰-۵۰۵ھ)

یہ محمد بن محمد بن محمد ابو حامد الغزالی (راء کی تشدید کے ساتھ) ہیں، اہل خوارزم و ترکستان کا یہ طریقہ ہے کہ وہ "یا" نہ حارفیت کرتے ہیں، غزالی سے غزالی، مظار کو مظاری، رتصار کو رتصاری کہتے ہیں، ان کے والد اس بیٹے تھے، یا اہل کو راہ کی تحفیف سے پرہیز جاتے تو غزالی "طوس" کے ایک گاؤں "غزلہ" کی جانب



غدا کہانی

تراجم فقہاء

فقہائے سب سے

[معجم الموفین ۳۰۰/۸: لا علم للورکلی ۲۲۷/۶: شذرات

انحرارازی:

دیکھئے: ارادی۔

الذمب ۹۹/۷]

غدا کہانی (۶۵۳ اور ایک قول ۶۵۶-۶۷۳)

فضل (؟-۳۱۹ھ)

یہ عمر بن ابی یمن علی بن سام بن صدقہ تھی ہیں، لقب مات الدین، القہرانی نسبت، ابو حفص کنیت ہے، پیدائش، وفات کے لحاظ سے سندری ہیں فقہ مالکیہ میں سے تھے۔ آپ نے ابن وثیق العید و رہبر بن جمد وغیرہم سے علم حاصل کیا۔ آپ علم حدیث، اصول، عربیت و روایات میں بے ثنوی رکھتے تھے، آپ کے عمدہ شعر بھی ملتے ہیں۔

یہ فضل بن سلمہ بن تدر بن تطل ہیں، علماء کے اعتبار سے چھٹی ہیں۔ مالکیہ کے بڑے فقیہ تھے ان کا آبائی وطن ”البیرہ“ اندلس کا ایک مقام ہے۔ ”بایہ“ میں جنوں کے تادمہ سے تحصیل علوم کی۔ امام مالک کی روایات کے اور ان کے تادمہ کے فروغی اختلافی مسائل کے سب سے زیادہ آف کار تھے، وہ اپنے مسلک کے حاکم تھے، استفادہ کی خاطر ان کی طرف دور دراز مقامات سے لوگ رخ کرتے تھے۔

بعض تصانیف: ”محضر فی العلویۃ“، ”محضر الواصحۃ“، اور ”محضر الموازیۃ“، اور وثائق کے موضوع پر ایک جلد۔

[الذیان ۲۰۰ سب ۲۰۰]

بعض تصانیف: ”التحویر والتحییر“، یہ فقہ مالکی کی کتاب ”رسالة ابن ابی زید القبر وانی“ کی شرح ہے، ”شرح الصلۃ“ حدیث میں، اور ”المنہج المبین فی شرح الأربعین“۔

[الذیان ص ۱۸۶: شذرات الذمب ۹۹/۶: معجم الموفین

۹۹/۷]

فقہائے سب سے:

غدا کہانی (؟-۲۷۲ھ کے بعد)

یہ محمد بن اسحاق بن عباس ناکی ہیں، مورخ اور مکہ کے رہنے والے ہیں، ازرقی کے ہم عصر تھے، انتقال ازرقی کے بعد ہوا آپ کی تصنیف ”تاریخ مکہ“ ہے جس کا ایک جز عثمانی ہو چکا ہے۔

[لا علم للورکلی ۲۵۲/۶: معجم الموطوعات ۱۳۳/۱]

فقہائے سب سے کا اطلاق فقہ مالکی اصطلاح میں ان سات تابعین پر ہوتا ہے جو یہ مسودہ میں ایک ہی امر میں گھرے ہیں، اور وہ ہیں: سعید بن المسیب، عمرو بن الزبیر، قاسم بن محمد بن ابی بکر الصدیق، حیدر بن عبد اللہ بن حبیب بن مسعود، خازن بن رید بن ثابت، سلیمان بن یسار، سادق بن فقیہ کی تعیین میں اختلاف ہے، چنانچہ ایک تو یہ ہے کہ مودو سلمہ بن عبد الرحمن بن عوف ہیں، یہی توں شلوکوں کا ہے، دوسرے یہ کہ مودو سلمہ بن عبد اللہ بن عمر بن الخطاب ہیں، تیسرے یہ کہ مودو بکر بن عبد الرحمن بن حارث بن ہشام مخزومی ہیں۔

[لا علم للورکلی ۳۰۰/۲: شجرة النور الزكية ص ۱۹]

فخر لاسد المیز دوی: یہ علی بن محمد بن حسین ہیں:

دیکھئے: البی ۱۰۰ وی۔







## قاضی خان

## تراجم فقہاء

## القرنی

تھے، پھر فاس سے ”ربہ“ قتل مکافی نہ یا تھا، مالکیہ کے عظیم علماء میں سے ہیں، آپ امام، حنفی، مجدد، فقیہ، متبحر تھے۔

بعض تصانیف: ”السیہاب المسبطہ فی شرح مشکلاہ المسموۃ“ مالکی فقہ و جزئیات میں، ”الشفاء فی حقوق المصطفیٰ“، ”اکمال المعلم فی شرح صحیح مسلم“ اور ”کتاب الإعلام بحدود قواعد الإسلام“۔

یہ اس قاضی حیاض بن محمد بن ابی، غنفل (۴-۶۳۰ھ) کے ملاح ہیں جو بڑے عظیم، فقیہ، فاضل، شایہ میں سے تھے، صیباک شجرۃ انوار ص ۷۹ میں ہے۔

[شجرۃ انوار الزکیہ ص ۱۴۰؛ المجموع الزہرۃ ۵/۲۸۵؛ معجم المؤلفین

[۱۶/۸]

## قاضی خان (؟-۵۹۲ھ)

یہ حسن بن منصور بن محمود، مرہندی ہیں، قاضی خاں سے مشہور ہیں، حنفیہ کے بڑے مشرق کے بڑے فقیہ، فاضل، مالکی تھے، آپ کے فقیہی حنفی کتابوں میں ”کتاب النکاح“ اور مقبول ہیں۔ ”اور جند“ فرغانہ سے تریب اصحابان کے اکناف میں ایک قصبہ ہے۔

بعض تصانیف: ”الفتاویٰ“، ”الامالی“، اور ”شرح الجامع الصغیر“۔

[الجوہر المنصوب ۱/۲۰۵؛ الفوائد البیہ ص ۶۳؛ لا، امام للدرر کلی]

## قدوہ (۶۱-۱۱۸ھ)

یہ قدوہ بن عامر بن قنادوس مدنی ہیں، مصر کے رہنے والے تھے، بیدہ کی طور پر پڑھتا تھا، مفسرین اور حفاظ حدیث میں شامل تھے، امام احمد بن حنبل کہتے ہیں: ”قدوہ تمام اہل مصر میں سب سے بڑے حافظ

حدیث ہیں“۔ آپ علم حدیث کے ماہر ہونے کے ساتھ ساتھ عربیت، مفردات اللغۃ، لایام عرب اور نسب کے بھی سرماچ تھے، اور تقدیر کے بارے میں قدریہ کے مذہب پر تھے، آپ پر مدینہ کا بھی الزام لگایا جاتا ہے۔ آپ کی وفات مقام ”واسط“ حنفیوں میں واقع ہوئی۔

[لا، امام للدرر کلی ۲/۲۷۷؛ تذکرۃ الفقہ ۱/۱۱۵]

## القدوری (۳۶۲-۴۲۸ھ)

یہ محمد بن احمد بن یحییٰ بن محمد بن احمد، ”القدوری“ سے مشہور ہیں، بغداد کے عظیم ترین حنفی فقیہ گذرے ہیں، عراق میں حنفیہ کی امامت ان پر ہی ختم تھی۔

بعض تصانیف: ”المختصر“ جو ان کے امام پر ”مختصر القدوری“ سے مشہور ہے اور حنفیہ کے یہاں سب سے زیادہ متداول ہے، ”شرح مختصر الکرخی“، اور ”التحریر“۔

[المجموع المنصوب ۱/۳۹۰؛ کتاب تراجم؛ المجموع الزہرۃ ۵/۲۴۲]

## اقرانی (۶۲۶-۶۸۳ھ)

یہ احمد بن ادریس بن عبد الرحمن ہیں، ابو العباس کنیت، شہاب الدین لقب، قرطبی بہت ہے، ”ابن یمن“ ”صباہ“ ہے جو مراسم کے بربر قبیلہ کا امام ہے۔ قرآنہ تاج و میں امام ثعلبی کے مزار سے متصل محلہ کا امام ہے، مالکی فقیہ ہیں، ملاوت، تربیت، وفات سب مصری میں ہوئی، مالکی مسلک کا دارودار و انھما آپ ہی پر رہ گیا تھا۔

بعض تصانیف: ”الفتاویٰ“، ”توضیح الفقہ میں“، ”الدخیرۃ“ فقہ ہیں، ”شرح تنقیح الفصول فی الأصول“، اور ”الإحکام فی تعین الفتاویٰ من الأحکام“۔



## التقال

## تراجم فقہاء

## التقویٰ

[الاعلام للزکلی: المجلد ۶۳-۶۴: شجرۃ النور ص ۱۸۸]

کے مدرسہ نظامیہ میں تدریس، تعلیم کے عہد پر فائز ہوئے اور وفات تک اس کو بخوبی بھایا۔

التقال (۳۲۷-۳۱۷ھ)

بعض تصانیف: "حلیۃ العلماء فی مذاہب الفقہاء" یہ حسین خلیفہ مستظم باللہ کے لیاؤ پر تالیف کی، یہی وہ ہے کہ اس کتاب کا لقب "مسطھری" ہو یا "المعتمد" یہ مستطہری ہی کی کویا شرح کا اردو رشتی ہے، "التروغیب فی المذہب" اور "الشافعی" یہ مختصر المرنی کی شرح ہے۔

یہ عبداللہ بن احمد بن عبداللہ ابو بکر ہیں، تقال مرہزی (میم مرہزی کے فتح کے ساتھ) سے معروف ہیں، مرہزی نسبت (مرہاشجیب) کی طرف نسبت ہے، اور تقال لقب ہے، تقال لقب اس سے ہو کہ آپ کا رہا بار تالے (قتل) بنانے کا تھا۔ سہ وقت "قتل صغیر" آپ کو نماجا تا ہے تاکہ تقال بیکہ شامی متونی (۳۶۵ھ) سے امتیاز ہو سکے، شافعی فقیہ ہیں، شافعیہ کے شاخ آخر سامین تھے، بعد میں یہ قتل بنایا کرتے تھے، جب اس کی عمر پوری تیس برس کی ہوئی تو علم کی تحصیل، طلب میں منہل ہو گئے، اور اس درجہ پر پہنچے کہ وہ در سے طالب علم آپ کے پاس تحصیل علم کے سے تے، اور ہر وقت منکرہ میں جاتے۔ کتاب میں التقال ہو۔

[طبقات الشافعیہ لابن السبکی ۵۷۴/۴: وفیات العرب ۵۶۶/۱: تذرات الذہب ۱۶۴/۱: کشف اللثون ۶۹۰/۱: لا اعلام ۶۱۰/۶]

بعض تصانیف: "شرح فروع ابن الحداد" فقہ میں۔

التقال الکبیر (۲۹۱-۳۶۵ھ)

یہ محمد بن علی شامی، تقال ہیں، کنیت ابو بکر ہے، شامی اور اہل انہر کے شہر کی طرف نسبت ہے، اپنے وقت کے نقہ، حدیث، ادب اور لغت کے تبحر علماء میں سے تھے، ان کے ملک میں شافعی مسلک کو ن کے ہی ذریعہ قبول عام حاصل ہوا، آپ کی ولادت ورحلت شام (تبریز کے نیچے) میں ہی ہوئی۔ شام، عراق، شام ورجز کے سن گئے۔

[طبقات الشافعیہ لابن المہدیہ ص ۴۵: ہدیۃ العارفین ۴۵۵: معجم ائمہ عیس ۶۶: المہاب ۲۷/۳]

التقال (۳۲۹-۵۰۷ھ)

بعض تصانیف: "اصول الفقہ"، "محاسن الشریعۃ"، "شرح رسالۃ الشافعی"۔

یہ محمد بن احمد بن حسین بن عمر ابو بکر، فخر الاسلام، شامی، تقال، فارابی میں، مستطہری سے زیادہ مشہور ہوئے، مینا فاروقین (۱۰ پارہ برکا معروف شہر) میں پیدا ہوئے، شافعی فقیہ تھے، اپنے مسلک کے اصول و فروع کے حافظ تھے۔ قاضی ابو منصور طوسی سے علم فقہ میں کمال حاصل کیا، پھر بغداد چلے آئے اور ابو اسحاق شیرازی کی صحبت اختیار کی، آپ کے زمانہ میں شافعیہ کی مراد آپ پر قائم تھی، بغداد

[الاعلام للزکلی ۱۵۹/۱: طبقات الشافعیہ ۱۷۶/۱: وفیات العرب ۳۵۸/۱]

التقویٰ (؟-۱۰۶۹ھ)

یہ احمد بن احمد بن سلامہ، شہاب الدین، قلیوبی ہیں، مصر کے



کاسانی

تراجم فقہاء

کعب بن مالک

گاؤں ”قلیوب“ کے باشندہ تھے، شافعیہ کے فقیہ تھے۔ ان کے شروحات، حواشی اور مسائل مشہور ہیں۔

بعض تصانیف: ”رسالة في فصول مكة والمدينة وبيت المقدس“، ”الهداية من الصلاة“ بقت، اور قبلہ کی معرفت کے موضوع پر، ”حاشية على شرح المنهاج“۔

[ لا علام للترکلی: ۱/ ۱۷۵ ]

الکرنی (۲۶۰-۳۴۰ھ)

یہ عبید اللہ بن حسین ابو الحسن، رشتی میں حنفی فقیہ، و عرق میں حنبلی کے امام وقت تھے۔ بیدارش رشت میں ”روايات بغداد“ میں ہوئی۔ بعض تصانیف: ”فروع حنفیہ کا ان اصولوں پر رد و رد ہے ان پر ایک رسالہ، ”شرح الجامع الصغير“ اور ”شرح الجامع الكبير“ دونوں حنفی فقہ میں۔

[ لا علام للترکلی: ۱/ ۱۷۵ ]

الکرونی المدنی (۱۱۲-۱۱۴۳ھ)

یہ محمد بن سیدھاں رازی مدنی ہیں، اُشلق میں ولادت ہوئی، مدینہ میں بچپن گزارا اور وہیں وفات ہوئی، تبار کے فقیہ و شافعیہ میں سے تھے، قیمتی و عمدہ تصانیف چھوڑیں، مدینہ میں شافعیہ کے مفتی کا منصب بھی ان میں حاصل رہا۔

بعض تصانیف: ”الفوائد المدنیة فیمن یفتی بقولہ من ائمة الشافعية“، ”عقود النور فی بیان مصطلحات تحفة ابن حجر“، ”فتح الفتاح بالحیو فی معرفة شروط الحج عن العیر“ ان کو بعد میں منقحہ کر کے فتح القدر نام لکھا، ”شرح خبر منہ لا بن جریر التیمی کے“، ”حاشیہ میرانی“، مصری لکھے، پھر ان کا بھی منقحہ کر کے تین حاشیے بنا دیے۔

[ ملک الدرر ۱/ ۱۱۱: معجم المصنفات العربیہ، مصر ۱۵۵۵ھ ]

کعب بن مالک (شام میں حضرت معمرؓ کے در خدمت یا حضرت علیؓ کی شہادت کے یام میں وفات پائی)

یہ کعب بن مالک بن ابی کعب، ابو عبد اللہ (یا ابو عبد الرحمن)

ک

کاسانی (؟-۵۸۷ھ)

یہ ابو بکر بن مسعود بن احمد، علاء الدین میں، نہایت بزرگوار کے بچپے ترکستان کے ایک شہر کاسان (یا قاسان، یا قاسان) کی طرف منسوب ہیں، حلب کے رہنے والے تھے، حنفیہ کے امام تھے، ان کو ”ملک العلماء“ کہا جاتا تھا۔ علاء الدین سمرقندی سے تحصیل علم فرمائی، اور ان کی مشہور کتاب ”تدوین العلماء“ کی شرح لکھی۔ نور الدین شہید کی طرف سے بعض سرکاری ذمہ داریاں سنبھالیں، اور حلب میں وفات پائی۔

بعض تصانیف: ”انبداع“ یہ ”تحفة الفقهاء“ کی شرح ہے، اور ”المسقط المبین فی اصول الدین“۔

[ الفوائد البہیہ ص ۵۳: الجوامع المصیہ ۲/ ۲۴۴: لا علام للترکلی ]

[ ۲۶/ ۲ ]



## ل

انصاری خراجی سلمی (س) اور لام پر زبر کے ساتھ) ہیں، لیکن المختارہ میں بنی کریم علیہ السلام کے دست مبارک پر بیعت کی، تمام غزوات میں بنی کریم علیہ السلام کا ساتھ دیا، سخت ترین رُئی کی بناء پر غزوہ تبوک میں شریک نہ ہوئے، یہ بھی امتیازات میں سے ہیں جن کی بنا پر اللہ تعالیٰ نے قبول فرمائی، وہاں کے بارے میں یہ آئی آتیں: "لقد قاب الله على النبي" سے لے کر "وعلى الثلاثة الذين حللوا" تک مازل ہوئیں، آپ سے آپ کی اولاد کے علاوہ حضرت بن عباس اور حضرت جابر وغیرہ نے رہائش دیاں کی ہیں۔

[ل صابت فی تمییز الصحیحہ ص ۳۰۲؛ مسند الخلفاء ص ۲۷۷]

اللولؤی:

حسن بن زیا، اللؤلؤی، دیکھئے: حسن بن زیا۔

اللباس:

دیکھئے: ابن بطال۔

الکفوی، یوب بن موسیٰ (؟-۱۰۹۴ھ)

دیکھئے: ابوالقاسم الکفوی۔

الغنی (؟-۱۷۳ھ)

یہ طلبیب (اور عبد اللہ بھی نام تھا، اس طرح دو نام تھے) ابن کامل، نجفی (لام کے فتح اور خاء کے سکون کے ساتھ)، ابو خالد ہیں، خاندانی تعلق مدلس سے ہے، اسکندریہ میں سکونت رہی اور وہاں وفات بھی ہوئی، امام مالک کے بڑے شاگردوں اور رفیقوں میں شمار ہوتے تھے۔ آپ سے ابن القاسم اور بن مہب نے رہائش دیاں کی ہیں، ابن القاسم نے امام مالک کے پاس جانے سے پیشتر آپ ہی سے فقہ حاصل کی تھی۔

[اللبان ص ۳۰؛ ترتیب المداہک و تقریب المساک

ص ۱۴۱؛ الباب ۶۸ ص ۶۸]

الغنی (؟-۱۷۸ھ)

یحییٰ بن محمد رمی، ابو الحسن ہیں، رمی سے معروف ہیں، مالکی فقیہ

کمال بن لبان:

دیکھئے: ابن لبان۔

کتون (بنون) (؟-۱۳۰۲ھ)

یہ محمد بن سعد بن علی بنون، (بعض کتابوں میں "بنون")، ابو عبد اللہ ہیں، "مستاری" الاصل ہیں، فاس میں پیدائش اور وفات ہوئی، مالکی فقیہ، مفتی، محدث، راوی تھے، فقہ میں آپ کو درجہ صدارت حاصل تھا۔

بعض تصانیف: "حاشیۃ الرومسی علی المختصر" کا مختصر، کتاب "فرائض المختصر" کی شرح پر حاشیہ اور "موطأ مالک" کا حاشیہ جس کا نام "التعلیق الفاتح" رکھا۔

[شجرۃ انوار الزکیہ ص ۳۲۹؛ معجم المؤرخین ص ۱۲، ۱۰؛ لا عام

للمرکبی ص ۳۳۳]



## مقتانی شمس

## تراجم فقہاء

## الماتریدی

ہیں، آپ کو ادب و حدیث میں مہارت حاصل تھی، آبائی وطن قیہ وہ تھے، "نفس" طے آئے اور وفات بھی یہیں پائی، بڑی مفید کتابیں تصنیف کیں۔

بعض تصانیف: "البصيرة" کے نام سے "المملوۃ" کی ضخیم تھیں لکھی، اس میں ایسی نئی آراء اور اجتہادات پیش کیے ہیں جن میں مذہب مالکیہ سے شریعت یہ ہے۔

[مواہب، جلیل الخطاب ۱/ ۳۵۳؛ لا غلام ۳۸۸؛ شجرة النور ۱/ ۱۱۷؛ الدیالک بیان المذہب ۳۳۳؛ اس میں سن وفات ۳۹۸ھ درج ہے]

## مقتانی شمس (۸۵۷-۹۳۵ھ)

یہ محمد بن حسن، مقتانی، شمس الدین ابو عبد اللہ ہیں، مصری ہیں، مالکی فقیہ اور مسلک کے محافظ تھے، تحقیق میں بلند پایہ ہیں، شیخ احمد ربیع بن عبد اللہ سے تحصیل علم کی، لوگ آپ کے پاس مسائل سے آتے، ایک جوم کا رہتا، فتویٰ وغیرہ کے ذریعہ آپ کا قلع عام انسانوں تک خوب پہنچا، آپ محمد بن حسن ابو عبد اللہ معروف بناصر الدین مقتانی کے بھائی ہیں۔

بعض تصانیف: "مختصر خلیل" پر حواشی ہیں۔

[شجرة النور الزكية ۲۷]

## مقتانی، ناصر (۸۷۳-۹۵۸ھ)

یہ محمد بن حسن، مقتانی، ناصر الدین، ابو عبد اللہ ہیں، بلن مسر ہے، مالکی فقیہ اور علم اصول کے ماہر تھے، اپنے بھائی "شمس مقتانی" کے نقال کے بعد علم و فضل میں مصر کی سرداری آپ ہی کے حصہ میں آئی، تمام مالک سے ان کے پاس فتویٰ کے لئے سوالات آیا کرتے تھے۔

بعض تصانیف: "الفتح" پر حواشی لکھے اور "شرح المحلی علی جمع الجوامع" پر حاشیہ ہے۔

[شجرة النور الزكية ۲۷۱؛ معجم المؤلفین ۱۱/ ۱۶۷؛ معجم المطبوعات العربیة والمغربیة ۱۱۲۹]

## اللیث (۹۳-۱۷۵ھ)

لیث بن سعد بن عبد الرحمن ہیں اور ولادہ کے اعتبار سے منجی ہیں، ابو انارث کنیت تھی، اپنے زمانہ کے حدیث و فقہ میں اہل مصر کے امام تھے۔ دین قری بردی نے لکھا ہے: "اپنے زمانہ میں آپ ملک مصر کے سب میں بڑے"۔ اس کے میر تھے، حتیٰ کہ قاضی اور نائب تک آپ کے حکم، مشورہ کی پابندی کرتے تھے۔ "چونی وطن شریک تھے، بیدارش قلندہ" میں "وفات" "فسطاط" میں ہوئی۔ آپ نہایت عیاض اور جلی تھے۔ امام شافعی کی شہادت ہے کہ "امام لیث امام مالک سے زیادہ فقیہ ہیں، مگر ان کے کاندھ نے ان کے مسلک کو رواج نہیں دیا۔ آپ کی تصانیف بھی ہیں۔

[لا غلام ۱۱۵۶؛ وفیات لاعیان ۱/ ۴۳۸؛ تذکرۃ ائمتہ ۲۰۷]

م

## الماتریدی (۲-۳۳۳ھ)

یہ محمد بن محمد بن محمود ماتریدی ہیں، کنیت ابو مصور ہے، سمرقند کے



محلہ ”مارہ“ کی جانب منسوب ہیں، متکلمین کے امر میں سے اور اصولی ہیں، ابو بکر احمد جوہری سے فقہ میں اسباب فیض آیا، اور آپ سے حکیم تافسی حقا، بن محمد سر قندی اور ابو محمد عبد الکریم بن سہی مزدہبی نے استفادہ کیا۔

بعض تصانیف: ”کتاب التوحید“، ”ماخذ الشرائع“ فقہ میں، اور ”الحمد“ اصول فقہ میں۔

[الفوائد الجلیہ ص ۹۵: جوہر المصیہ]

مازری (۴۵۳، اور یک قول ۴۴۳-۵۳۶ھ)

یہ محمد بن علی عمرتگی مازری ہیں، حنفیہ کے ایک چھوٹے شہر ”مارہ“ کی طرف نسبت ہے، آپ کو ”مام“ کا لقب دیا، یا فقیہ اور اصولی تھے۔ صاحب المذہباج کہتے ہیں: ”وہ شیوخ المریقہ میں فقہی تحقیقات اور مرتبہ اجتہاد کی تہذیب لائے، لے آجری شخص میں، آپ کے دور میں مالکیہ کا آپ سے بڑا فقیہ اور مذہب کو قائم کرنے والا دوسر کوئی نہیں تھا۔“

بعض تصانیف: ”ایضاح المحصول فی برہان الأصول“ ”محوہسی“، ”تعمیق علی المملوۃ“، ”نظم الموائد فی علم العقائد“، ”شرح التفتیح لعبد الوہاب“ جس جلدوں میں، اور ”المکشف والایفاء علی المسترحم بالاحیاء۔“

[المدیان المذہب ص ۲۷۹: دیات لا عیان ۳، ۹۵، طبع و مصاوری معجم الموفین ۱۱/۳۲: لا علم ۷/۱۶۳]

مالک (۹۳-۱۷۹ھ)

یہ مالک بن انس بن مالک حبشی انصاری ہیں، امام اور مجتہد سے مشہور ہیں، اہل سنت و جماعت کے بزرگ ایک امر اربعہ میں سے

ایک ہیں۔ حضرت مافع مولیٰ ابن عمرؓ سے، نیز زہری، سیوطی، الرائی، اور ابن حبیبؒ، اہل علم فضل سے تحصیل علم فرمائی، آپ پوری تحقیق اور چھان بین کرنے میں شہرت رکھتے تھے، ان سے تحصیل علم کرتے پہلے ان کے تعلق اطمینان کر لیتے، جو حدیث روایت کرتے خوب مہتمم ہو کر کرتے، فتاویٰ میں بھی غور و اطمینان کرتے، آپ کو ”لا ادوی“ (مجھے معلوم نہیں) سے میں کوئی عارضہ تھی، خود آپ سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا: ”میں نے اس وقت تک فتویٰ نہیں دیا جب تک کہ مجھے ستر اساتذہ نے اس بات کی شہادت نہ دی کہ میں اس کا اہل ہو چکا ہوں۔“ آپ کی اس دور سے میں شہرت ہے کہ وہ اپنے طریقہ استنباط میں کتاب سنت کی جڑ ہی، ہر اہل مدینہ کا تعامل پیش نظر رکھتے ہیں، بہت بارع شخصیت کے مالک تھے، ایک دفعہ مارہن رشید نے آپ کو بل بھیجا تاکہ وہ کچھ حدیثیں بیان کریں، تو آپ نے صاف انکار کر دیا، جواب دیا کہ ”علم کے پاس تو نہ صریح ہی جاتی ہے، چنانچہ رشید خود آیا، ہر امام مالک کے سامنے بیٹھا، اس وقت سے بیشتر آپ پر اور اتنا آچکا تھا، جس میں میرے مدینہ نے تمہیں سے لے کر سو کے درمیان کوزے مارے تھے، آپ کے ہاتھوں کو باوجود کھینچ پٹا تھا یہاں تک کہ انہوں نے کھڑکے تھے، اس سب کی وجہ یہ تھی کہ آپ طلاق مکروہ (مجبور کیا گیا شخص) کے واقع ہونے کے نگر تھے، مردم قیوں کا اتوی علی لادن جاری نہ ہو تھا۔ آپ کی ولادت ۹۳ھ وفات ۱۷۹ھ میں ہوئی۔“

بعض تصانیف: ”الموطا“، ”تفسیر عرب القرآن“، مجموعہ فقہ بنام ”المملوۃ“، ”الرد علی القدریۃ“، ایک رسالہ جو لیسٹ بن سعد کو لکھا تھا۔

[المدیان المذہب ص ۱۱/۴۸: تہذیب المذہب ۱۰، ۵۰: دیات لا عیان ۱/۳۳۹]



ماوردی (۳۶۴-۴۵۰ھ)

[تہذیب الفقہ ص ۱۰۴: لا علام للورکلی ۱۶۱/۶]

یہ سنی محمد بن حبیب ماوردی ہیں، "ماء الورڈ" (گلاب کا پانی) کی تجارت کی جانب نسبت ہے، بصرہ میں پیدا ہوئے، بغداد میں جا کر رہ گئے، امام ثانی کے مسلک کے امام تھے اور اس مسلک کے حافظ بھی تھے، آپ وہ پچھلے شخص ہیں جنہیں "التحقیق المختصۃ" کا لقب عباسی خلیفہ قائم، مراد کے عہد میں دیا گیا، خلفاء و مایطین بعد و کے رد ایک آپ ہی بے حد پڑی تھی، معتزلہ کی جانب میان کی سمت آپ پر لگائی جاتی ہے، بعد "میں وفات ہوئی۔

بعض تصانیف: "الحدادی" فقہ میں ۲۰ جلدوں میں، "الاحکام السیاسیۃ"، "آداب السیاح و الدین"، اور "قانون الوزارة"۔ [طبقات الشافعیہ ۳۰۳-۳۱۴: خلاصہ رات ۴۸۵/۳ لا علام للورکلی ۴۶/۵]

محمد (۲۱-۱۰۴ھ)

یہ محمد بن تبر ہیں، ابو احنظ کثیت ہے، قیس بن سائب خزیمی کے نام تھے، شیخ المفسرین میں، کیونکہ آپ نے علم تفسیر حضرت ابن عباس سے حاصل کیا تھا، تو فرماتے ہیں: "میں نے قرآن کریم حضرت ابن عباس سے تفسیر پڑھا، "روہ بھی اس طرح کہ۔" بیت پر توقف کرتا، حضرت سے اس کی شان زہل "رعیت کے بارے میں پوچھتا۔" آپ فقہ، ماہر فقہ، مجدد و عابد، متقی و متکس تھے، حضرت علی بن غیوہ کے وٹے سے روایت کرے میں تالیس کا احترام نہ پڑ گیا، یہاں سے آپ کی امامت پر اجماع کیا ہے۔

بعض تصانیف: "تفسیر مجاہد"، جو حلی میں حکومت قرہ کے مصارف سے ثابت ہو چکی ہے۔

محمد بن عبد الشکور (؟-۱۱۹ھ)

یہ محبت بن عبد الشکور ہیں، صوبہ ہزار سے تعلق تھا، یہ سندھ میں کا بر صوبہ ہے، امام فقہ عام اصول، حنفی تعلق تھے سطوں مانگیر نے کھو، کی مسد قضا، پر آپ کو فارسیا پھر حیدر آباد کی قضا پر مامور کیا، پھر سندھستان کے سارے عدلوں کے لئے قضا کی صدارت سونپی گئی۔ بعض تصانیف: "مسلم الثبوت" اصول فقہ میں۔

[الفتح المبین فی طبقات لا صلیبیں ۱۲۲/۳: لا علام للورکلی ۱۶۹/۶: تنہم ۱۸/۸]

الحب الطبری (۶۱۰-۶۹۴ھ)

یہ احمد بن عبد اللہ بن محمد محبت الدین طبری ہیں، اہل مکہ میں سے تھے، آپ شافعی فقہ، شیخ الحرم، اور حافظ تھے، ولی میں منظر نے سماعت حدیث کی غرض سے آپ کو مدعو کیا، تو آپ مکہ سے اس کی دعوت پر تشریف لے گئے اور اس کے پاس یک عرصہ قیام فرمایا۔

بعض تصانیف: "الاحکام" حدیث میں، "القری لساکن ام القری" مکتب المکرّمہ کے فضائل میں، اور "ذخائر العقبی فی صاف ذوی القربی"۔

[طبقات الشافعیہ ۸۵-۹۰: انجم الزہرۃ ۸۴: شذرات الذہب ۲۵/۵]

محمد بن اسلم (؟-۲۶۸ھ)

یہ محمد بن اسلم بن مسلمہ بن عبد اللہ ازوی ہیں، ابو عبد اللہ کثیت تھے،



محمد بن حسن

تراجم فقہاء

محی الدین النووی

ملاء حنفیہ میں سے ہیں، نصر بن احمد الکبیر کے عہد میں سمرقند کی مسند قضاء پر متمکن تھے، آپ مائتیری اور ابو بکر محمد بن یحییٰ ان سمرقندی کے معاصرین میں سے ہیں۔

[ جوہر المصیہ ۲: ۲۳۲ ]

محمد بن حسن (۱۳۱-۱۸۹ھ)

یہ محمد بن حسن بن نرقد ہیں آپ کی شیبانی نسبت باعتبار ملاء کے ہے، آپ کا بانی ہمن و ثقیل کا گاں ”حسنا“ ہے، آپ کے والد ”حسنا“ سے عرق چلے تو مقام ۱۰۰ھ میں ان کے یہاں محمد پیدا ہوئے۔ آپ کی نشوونما درپہ و رش کوفہ میں ہوئی، فقہ اور اصول میں درجہ ہامت پر متمکن تھے، امام ابو یوسف کے جہ امام ابو حنیفہ کے دوسرے نمبر کے شاگرد تھے، مجتہدین متسیس میں تھے، آپ ہی نے اپنی کثیر تصانیف کے ذریعہ امام ابو حنیفہ کے علوم کفر و ثوب دیا، خلیفہ رشید کے دور میں ”رقہ“ کی قضاء سنبھالی پھر اس کو چھوڑ دیا، مارین رشید نے خراسان کے سفر میں آپ کو ہم سفر بنایا، اس دوران ”رے“ میں آپ نے انتقال فرمایا۔

بعض تصانیف: ”الجامع الکبیر“، ”الجامع الصغیر“، ”المسوط“، ”السیر الکبیر“، ”السیر الصغیر“، ”الربادات“ یہ سب وہ تصانیف ہیں جنہیں متقی کے نزدیک کتب ظہر المراد یہ کہا جاتا ہے، ”کتاب الاثاار“ اور ”الاهل“۔

[ الفوائد المہیہ ص ۱۶۳: لا علم للکرر کلی ۳۰۹/۶: البدایہ

والنہایہ ۶: ۲۰۲ ]

محمد رغب الطباخ (۱۲۹۳-۱۳۷۰ھ)

یہ محمد رغب بن محمود بن ہاشم طباخ ہیں، حلب کے رہنے والے،

محی الدین النووی:

دیکھئے: ابوہی۔

اور عظیم فضلاء حلب میں تھے، حلب ہی کے ملاء سے تعلیم پائی، بہت سارے متن زبانی یاد رکھے، علم ادب و فقہ میں ماہر ہوئے، بکلیہ اشرفیہ حلب میں مدرسہ پر ماسور ہوئے، پھر اس کے متمم منتخب ہوئے، اسی طرح ”شق کی“ مجمع الفلانی المعروف کے رکسے توجرت کا مشغول بھی اپنایا، اور سن ۱۳۴۱ھ میں ”المطبعة العلیہ“ کی بنیاد رکھی۔

بعض تصانیف: ”المطالب العلیہ فی الدروس الدینیہ“ اور ”اعلام النبلاء بتاریخ حلب الشہداء“۔

[ لا علم ۵۹۶/۶: مجمع الموفین ۳۰۵/۹ ]

محمد بن سیرین:

دیکھئے: ابن یزید۔

محمد قد رکی باشا (۱۲۳۷-۱۳۰۶ھ)

آپ مصر کے حکم قضاء سے وابستہ لوگوں میں سے تھے، آپ نے شہرہ اور طوی میں تعلیم حاصل کی، پھر ”درستہ الاسان“ میں داخلہ لیا، وہاں اپنے اسباق کی تکمیل کی، اور معرفت لغات میں کمال پیدا کیا، بہت سے عہدوں پر فائز ہوئے، آپ نئی شعوں کے مشیر تھے، درحقانیہ کے ماطر کی حیثیت سے کام کیا، پھر وزیر تعلیم اور بلاشر حقانیہ کے وزیر بنائے گئے، اور یہی آپ کا آخری منصب و عہدہ تھا۔

بعض تصانیف: ”الاحکام الشرعیہ فی الاحوال الشخصیہ“، ”مرشد الحیوان الی معرفۃ احوال الانسان“، اور ”قانون العدل والایصاف للقضاء علی مشکلات الأوقاف“۔

[ لا علم للکرر کلی: مجمع المطبوعات لیسریس ۱۳۹۵ ]



مدنی

تراجم فقہاء

مسلم

مدنی، محمد بن سلیمان، لکروی:

دیکھئے: لکروی المدنی۔

الحرانی (۱۷۵-۲۶۳ھ)

یہ اسماعیل بن یزید بن اسماعیل مزنی ہیں، کنیت ابو امیہ نیم ہے، مصری ہیں، خاندانی تعلق قبیلہ مزینہ سے تھا، امام ثانی کے تلامذہ میں سے تھے، آپ زہد، عام مجتہد، قوی تفسیر و رمعی کی تحقیق و تدقیق کرنے والے تھے، آپ ثانیہ کے امام ہونے کا درجہ رکھتے تھے، نو، امام ثانی فرماتے تھے: "مزنی میرے مسک کے بہت بڑے معادل ہیں۔"

بعض تصانیف: "الجامع الکبیر"، "الجامع الصغیر"، "المختصر"، اور "التوحید فی العلم"۔

[طبقات الشافعیہ للسیکی ۲۲۹-۲۳۷: معجم المؤلفین ۳۰۰۱]

المستطری: محمد بن احمد الحسین بنجر الاسلام الشافعی:

دیکھئے: القفال۔

مسکین:

دیکھئے: مسکین۔

مسلم (۲۰۴-۲۶۱ھ)

یہ مسلم بن الحجاج بن مسلم قشیری ہیں، سرمدیہ میں سے ہیں، نيسابور میں ۱۰۰ھ میں ہوئے، امام مصر و عراق کے۔ فاضل حدیث میں گئے۔ امام احمد بن حنبل و ابن کے طبقہ سے تحصیل علوم فرمائی، امام بخاری کی صحبت اختیار کی و ابن کے نقش قدم پر چلے۔ آپ کی سب سے بڑی و مشہور تصنیف "صحیح مسلم" ہے جس میں تین لاکھ مسود احادیث میں سے اثنائے ہزار کے بارونہ احادیثیں جمع فرمائی، آپ صحیح مسلم کا درجہ صحت و ہیئت کے لحاظ سے صحیح بخاری کے بعد دوسرے ہے۔

المرودی (۸۱۷-۸۸۵ھ)

یہ علی بن سلیمان بن احمد بن محمد عالم، الدین مرادی ہیں، فلسطین کے شافعی کے ایک گام "مرادی" کی طرف منسوب ہوئے، حنبلی مسک کے شاگرد تھے آپ کو مسک کی صدارت ایک مدت تک حاصل رہی، آپ نے فقہ و رجحان و فروعیات تھے۔ "مرادی" میں پیدائش ہوئی، پختہ و میں گذر چھوٹا شوق متعلیٰ ہوئے و مرادی میں تعلیم حاصل کی، پھر وہاں سے قاہرہ و اور پھر مکہ منتقل ہوئے۔

بعض تصانیف: "الإيضاح فی معرفة الراجح من الخلاف" آٹھ جلدوں میں، "التفہیم المشبع فی تحریر احکام المقنع"، اور "تحریر المسقول فی تہذیب علم الأصول"۔

[اضواء الملاح ۲۲۵-۲۲۷: لا علام للدرکلی ۵/۱۰۳، مسیح

لا حمدی تراجم، صاحب لا امام احمد]

المرغینانی (۵۳۰-۵۹۳ھ)

یہ علی بن ابی بکر بن عبد الجلیل فرغانی مرغینانی ہیں، خطاب بہ باب الدین تھا، "مرغینانی" فرغانہ کا ایک شاہ جو سجن و جیجیون و ریاس کے نام سے ہے، اس کی طرف منسوب تھے، حنفیہ کے فقہاء مشاہیر میں آپ کا بڑا مقام ہے۔ آپ کی تصنیف "الہدیۃ شرح ہدیۃ البتدی" حنفیہ کے یہاں مشہور و متداول ہے۔

بعض تصانیف: "منشی الفروع"، اور "مختارات النوادر"۔

[جوہر المصیۃ ۳۸۳: النوادر المہیۃ ۱۳: لا امام للدرکلی

۵/۷۷]



معوذ بن جبل

تراجم فقہاء

مکمل

بعض تصانیف: "المسد الکبر" فی رجال میں، "کتاب  
الصل" "سؤالات احمد" اور "نوام المحللین"۔  
[مذکرۃ الحفاظ ۲/۱۵۰: طبقات الحنابلہ ۱/۳۳۳: لا علام

لسرکلی ۸/۱۱۸]

المغربی الرشیدی (؟-۱۰۹۶ھ)

یہ احمد بن عبد الرزاق بن محمد بن احمد ہیں، مغربی رشیدی سے مشہور  
ہوئے۔ آثانی و ابن مراش تھا، مصر کے ایک مقام "رشید" کے باشندہ  
تھے۔ آپ کی پیدائش اور وفات دونوں وہیں ہوئی، آپ بڑے فاضل  
اور مہارت و فصاحت کے حامل شخص تھے۔ اپنے وطن ہی میں حفظ  
قرآن سے فارغ ہو کر علامہ عبد الرحمن برلسی، محمد الشب، و علی ایاض  
سے تحصیل علوم کیا، اس کے بعد قہر و دمشق لائے اور جامع زہر  
کے پڑھ میں رہنے لگے، بے شمار سائنس و شیعہ سے تہذیب فیض  
یا۔ جامعہ اہلسی کی صحبت اختیار کی اور انہیں سے تحصیل علوم کی۔ علوم  
مقلیہ و نقلیہ دونوں میں مہارت حاصل ہوئی، اپنے شہر لوٹ کر شافعیہ  
کے شیخ ہوئے، تدریس و تعلیم میں یکسو ہو گئے، اور اپنے مقام ہی پر  
بے پناہ شہرت حاصل کی۔

بعض تصانیف: "حاشیۃ علی شرح المسباح لدرمعی"۔

[خلاصۃ لاثر ۱/۳۳۲: لا علام ۱/۱۲۵: معجم المطبوعات  
لسرکلی ص ۹۳۶: معجم المذہب ۱/۲۷۲]

مکمل (؟-۱۱۳۳ھ)

کہا جاتا ہے کہ وہ ابن سہراب تھے، کنیت ابو عبد اللہ، کہنا جاتا  
ہے کہ: ابو ایوب، ایک قول کے مطابق: ابو مسلم ہے، قبیلہ ہمدیل  
کے آثار، اردو نام تھے، وطن اصلی ایران تھا، آپ دمشق میں پیدا  
ہوئے، نابھی خیمہ ہیں، مصر میں آکر لوگنے گئے، مصر کا حکم خوب حاصل  
کیا اور کئی ملکوں میں سفر کئے۔ زہری نے ان کو اہل شام کا بڑا عالم اور

معوذ بن جبل (۲۰ ق ۱۸ھ)

یہ معوذ بن جبل بن عمرو بن بن الساری ثر رجبی ابو عبد الرحمن،  
صحابی جلیل ہیں، فقہاء کے نام میں حرم و حال کی امت میں سب  
سے زیادہ قنیت آپ کو تھی جس وقت داخل اسلام ہوئے آپ کی  
عمر تھوڑی سال تھی، بیعت عقبہ میں موجود تھے، پھر بدر اور احد اور  
تھم غزوہ میں رسول کریم ﷺ کے ساتھ براہ شرکت فرماتے  
رہے۔

آپ نے رسول کریم ﷺ کے زمانہ میں قرآن پاک کو جمع کیا  
تھا، جملہ دیگر حضرات کے آپ بھی دور رسالت میں فوتے یا کرتے  
تھے، بن کریم ﷺ نے آپ کو غزوہ تبوک کے بعد یمن کا قاضی اور  
مصر بنا کر روانہ فرمایا۔ طبقات ابن سعد میں لکھا ہے کہ آنحضور ﷺ  
نے ایک والا نامہ بھی عنایت فرمایا تھا، جس میں تحریر تھا: "امی بعثت  
الیکم خیر اہلی" (میں نے تمہارے پاس اپنے سترین شخص کو بھیجا  
ہے)، حضرت ابو بکرؓ کے دور خلافت میں یمن سے مدینہ واپس  
تشریف لائے، حضرت ابو عبیدہؓ کے مصر کو شام فتح کرنے میں موجود  
تھے، اور طاعون "عمواس" میں جس بخت حضرت ابو عبیدہؓ نے وفات  
پائی حضرت معاذؓ کو اپنا جانشین مامور کیا، حضرت عمرؓ نے بھی آپ کو  
برقرار رکھا، اسی سال آپؓ نے بھی رحلت فرمائی۔

[لوصاتہ فی تمییز الصحابہ ۳/۳۲۶: مسند الخلفاء ۳/۳۷۶: حلیہ

لویہ ۲۲۸: لمام ۸/۱۶۶]



امام شمار کیا ہے۔ یحییٰ بن مہین کہتے ہیں: وہ قدریہ کے ہم خیال ہو گئے تھے بعد میں پھر رجوع کر لیا تھا۔

[تذکرۃ الحفاظ ۱۰۱/۱: تہذیب ۲۸۹/۱۰: لا علام

۲۱۲/۸]

## ن

منزلا مسکین (؟-۹۵۴ھ)

یہ مہین الدین ہروی معروف بہ ”مسکین“ و ”منزلا مسکین“ ہیں حنفی فقیہ تھے، ابن عابدین نے رسم الحنفی (مجموع الرسائل ص ۳) میں محمد بن عبد اللہ کی شرح الاشیاء کے حوالہ سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا: ”غریب اور ناقابل اعتبار کتابوں میں سے منزلا مسکین کی شرح المنز بھی ہے، کیونکہ اس کے مؤلف کے حالات معلوم نہیں ہیں“، گویا کہ وہ مجہول الحال لوگوں میں سے ہیں۔

بعض تصانیف: ”شرح کنز الدقائق للنسفی“ فقہ حنفی کی فروغات میں۔

[آپ کے مختصر حالات کشف اللغون ص ۱۵۱۵: اور مجمع المؤلفین

۱۲/۳۳ میں ملتے ہیں]

الموفق (حنبلی):

یہ عبد اللہ بن احمد بن محمد بن قدامہ ہیں۔

دیکھئے: ابن قدامہ۔

الناہسی:

دیکھئے: عبد الغنی الناہسی۔

الناصر اللقانی:

دیکھئے: اللقانی الناصر۔

نافع (؟-۱۱۷ھ)

یہ نافع مدنی ہیں، کنیت ابو عبد اللہ تھے، یہ عبد اللہ بن عمر بن خطابؓ کے مولیٰ (آزاد کردہ غلام) تھے، مدینہ کے ائمہ تابعین میں سے تھے، اصل میں دہلی ہیں، نسب نامہ معلوم ہے، ابن عمرؓ نے ان کو کسی غزوہ میں کسنی کی حالت میں پایا تھا، دین کی سوجھ بوجھ میں آپؐ بڑے دقیق تھے، آپ کی علمی دستگاہ پر اتفاق و اجماع تھا، آپ کو حضرت عمر بن عبد العزیزؓ نے مصر روانہ فرمایا تھا تا کہ مصریوں کو دین اسلام کے طور طریقے سکھائیں۔ آپ حدیث کے کثیر الروایت حضرات میں سے ہیں، جو کچھ آپ نے روایت کیا ہے اس میں کبھی کوئی غلطی سامنے نہیں آئی۔

[لا علام للبرکلی ۱۹/۸: تہذیب ۲۸۹/۱۰: وفیات

لا عیان ۱۵۰/۲]



التنحی

تراجم فقہاء

النووی

التنحی، ابراہیم بن یزید:  
دیکھئے: لہ انہم التنحی۔

قوی و ضعیف احادیث کے درمیان تفریق و تمیز کرنے والے مقلدین  
میں شمار کیا ہے، اور کچھ دوسرے لوگوں نے آپ کو اپنے مسلک میں  
صاحب اجتہاد بتایا ہے۔

بعض تصانیف: "کنز المقائق" فقہ میں مشہور متن ہے، "الوالی"  
جزئیات میں، "الکافی" جو "الوالی" کی شرح ہے اور "المنار"  
اصول فقہ میں۔

[النوائد فیہ رس ۱۰۱: الجواہر المصیہ ۶۷: لا علام ۳/۱۹۲]

نوح بن ابی مریم:

دیکھئے: ابو عصمہ۔

النووی (۶۳۱-۶۷۶ھ)

یہ یحییٰ بن شرف بن مری بن حسن نووی (یا نوادی) ہیں، ابو زکریا  
کنیت، یحییٰ الدین لقب تھا، دمشق کے جنوب میں واقع "حوران" کے  
ایک گاؤں "نوی" کے رہنے والے تھے۔ آپ کو فقہ شافعی، حدیث  
اور لغت میں کامل و ستارہ حاصل تھی، دمشق میں تعلیم حاصل کی، اور  
ایک مدت تک وہیں مقیم رہے۔

بعض تصانیف: "المجموع شرح المہذب" جسے مکمل نہ  
کر سکے، "روضۃ الطالبین"، اور "المنہاج شرح صحیح  
مسلم بن الحجاج"۔

[طبقات الشافعیہ للسیکی ۵/۱۶۵: لا علام للدرکلی ۹/۱۸۵: النجوم

الزہرۃ ۷/۲۷۸]

النسائی (۲۱۵-۳۰۳ھ)

یہ احمد بن حنبل بن شعیب نسائی ہیں، امام محدث، مصنف سنن ہیں،  
خراسان کے ایک مقام "نسا" کے ساکن تھے، خراسان سے نکل کر  
آپ سارے عالم اسلام میں پھرے، حدیثیں سنتے اور شیوخ سے  
ملتے تھے یہاں تک کہ علم و فضل میں کمال حاصل کیا، پھر مصر کو اپنا ٹھکانہ  
بنالیا، اہل علم کہتے ہیں کہ آپ کی شرط راویوں کے بارے میں امام بخاری  
و مسلم سے بھی زیادہ قوی تھی، دمشق کو روانہ ہوئے تو وہاں حضرت  
معاویہؓ کے فضائل بیان کرنے کو کہا گیا، آپ نے خاموشی اختیار کر لی،  
تو آپ کی جامع دمشق میں پٹائی کی گئی اور لکھنے پر مجبور کیا گیا، چنانچہ  
آپ مکہ کے قصد سے نکل کھڑے ہوئے، فلسطین کے مقام رملہ میں  
وفات پائی۔

بعض تصانیف: "السنن الکبریٰ"، "المجتبیٰ" یہی السنن البصری  
ہے، "الضعفاء"، "خصائص علمی"، "فضائل الصحابة"۔

[تذکرۃ الحفاظ ۲/۲۴۱: لا علام للدرکلی ۱/۱۶۳: البدایہ

والنہایہ ۱۱/۱۲۳]

النسفی (؟-۷۱۰ھ اور بعض کے نزدیک ۷۰۱ھ)

یہ عبد اللہ بن احمد بن محمود، ابو البرکات، حافظ الدین، نسفی ہیں،  
صوبہ اصفہان کے گاؤں "ایزج" کے باشندہ تھے، آپ کی وفات بھی  
وہیں ہوئی۔ حنفی فقیہ تھے، آپ امام، اہل کمال، صاحب تحقیق، فقہ  
و اصول میں فنی اور حدیث و معانی حدیث میں ماہر تھے، آپ نے  
کردری اور خواہر زادہ سے علم فقہ حاصل کیا۔ ابن کمال پاشا نے آپ کو



الولید بن ابی بکر المالکی (؟-۳۹۲ھ)

یہ ولید بن ابی بکر بن خالد بن ابی زیاد، ابو العباس عمری اور بقول بعض عمری ہیں۔ اندلس کے رہنے والے تھے، علماء مالکیہ میں سے تھے۔ آپ امام، راوی حدیث اور حافظ حدیث ہونے کے ساتھ ساتھ ثقہ، امانت دار، سفر و حضر میں خوب سماعت و کتابت حدیث کرنے والے تھے۔ ممالک شام، عراق، خراسان اور ماوراء النہر کے خوب اسفار کئے اور بغداد و اوہس آگئے، اپنے ان اسفار میں محدثین و فقہاء پر مشتمل ایک ہزار شیوخ سے ملاقات کی، جن میں سے (تامل ذکر) ابو بکر ابہری ہیں، اور خود آپ سے ابو بکر ہروی اور عبد الغنی حافظ نے روایت کی ہے۔

بعض تصانیف: "الوجازة فی صیحة القول بالاجازة"۔

[شجرة النور الزكية ص ۹۲: فتح الطیب ۲/ ۶۰۷: تاریخ بغداد

۱۳/ ۴۵۰: لا علم ۹/ ۳۹۹]

ی

یحییٰ بن سعید الانصاری (؟-۱۴۳ھ)

یہ یحییٰ بن سعید بن قیس انصاری نجاری ہیں، کنیت ابو سعید تھی، اہل مدینہ سے ہیں اور شرف تابعیت سے مشرف ہیں۔ آپ حدیث میں حجت (مستند) اور فقیہ، حیرہ کے مستند فقیہ تھے۔ امام زہری، امام مالک، امام اوزاعی جیسے مشاہیر ائمہ نے آپ سے روایت کی ہے، ثوری کہتے ہیں: "اہل مدینہ کے نزدیک یحییٰ کا مرتبہ زہری سے بہت

و

الہیتمی، احمد بن حجر:  
دیکھئے: ابن حجر الہیتمی۔

و

الواحدی (؟-۴۶۸ھ)

یہ علی بن احمد بن محمد واحدی نيساپوری ہیں، کنیت ابو الحسن ہے، آپ تاجروں کی اولاد میں سے تھے، آبائی وطن "ساوہ" (خراسانی) حجاج کی راہ میں واقع شہر تھا، شافعی فقیہ تھے، تفسیر میں یکتائے زمانہ تھے، آپ امام، عالم، صاحب کمال اور محدث تھے، وفات نيساپور میں ہوئی۔

بعض تصانیف: "المبسط"، "الموسيط"، "الوجيز" یہ سب تفسیر میں ہیں، اور "اسباب النزول"۔

[طبقات الشافعية لابن السبکی ۳۸۹: نجوم الزمر ۵/ ۱۰۴:

معجم المؤلفين ۷/ ۲۶۷]



یحییٰ بن معین

تراجم فقہاء

یزید بن ابی حبیب

زیادہ بڑھا ہوا تھا، آپ کے فضل و کمال کا اعتراف ایوب تک نے کیا ہے، جس وقت آپ مدینہ سے آئے تو انہوں نے کہا: ”میں نے مدینہ میں یحییٰ بن سعید سے بڑا کوئی دوسرا فقیہ نہیں چھوڑا۔“

[تہذیب المعجم ۱/۲۲۱: نجوم الزمر ۱/۲۵۱: لا علم للرجل ۱/۱۸۱]

چھوڑ گئے تھے اس سب کو آپ نے طلب و تحصیل حدیث میں خرچ کر دیا، مدینہ میں حج کی اداسگی کے دوران انتقال فرمایا۔  
بعض تصانیف: ”التاریخ و العلل“، اور ”معرفۃ الرجال“۔  
[لا علم للرجل ۱/۲۱۸: تذکرۃ الحفاظ ۲/۱۶: تہذیب المعجم ۱/۲۸۰-۲۸۸]

یحییٰ بن معین (۱۵۸-۲۳۳ھ)

یزید بن ابی حبیب (۵۳-۱۲۸ھ)

یہ یحییٰ بن معین بن عون بن زیاد ہیں، علماء کے اعتبار سے افری ہیں، بغداد کے باشندہ تھے، ان کی کنیت ابو زکریا ہے، حدیث کے امام اور رجال حدیث کے مؤرخ ہیں۔ ذہبی نے آپ کا تذکرہ کرتے ہوئے کہا ہے کہ ”وہ حفاظ کے سردار ہیں“۔ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں: ”جرح و تعدیل کے امام ہیں“۔ امام احمد بن حنبل فرماتے ہیں: ”ان رجال میں ہم سب میں سب سے زیادہ ماہر ہیں“۔ ان کے والد ”رے“ کے خراج وصول کرنے پر مامور تھے، لہذا بہت بڑی دولت

یہ یزید بن ابی حبیب ہیں، سویہ خطاب ہے، اور ولاد کے اعتبار سے ازوی تھے، آپ سیاد قام اور ”نوبہ“ کے باشندہ تھے، وطن اصلی ”دھلہ“ تھا، جن تین حضرات کے سپرد مصر کا محکمہ افتاء حضرت عمر بن عبدالعزیز نے کیا تھا ان میں سے ایک تھے، آپ پہلے شخص ہیں جنہوں نے علوم دینیہ فقہیہ کو مصر میں عام کیا، آپ سے امام لیث، محمد بن اسحاق وغیرہ نے اخذ و کتاب فیض کیا۔

[تذکرۃ الحفاظ ۱/۱۲۱: المعجم ۱/۱۳۸: والرجل]